

# تَحْفَتُ الْمُنْعِمِ

اَوْ شَرْحُ

## كُلِّ حَيْجِ مُسْلِمٍ

تأليف

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب  
استاذ اعلیٰ جامعہ العلوم الاسلامیہ ملازمتی تھان کرچی

جلد اول

کتاب الصوم والایسا رب الرضاع

مکتبہ انبیاء و پیغمبرین

ملازمتی تھان کرچی پاکستان



# تحفۃ المؤمنین

شرح اردو

## حج و عمرہ

جلد رابع

کتاب الصوم۔ کتاب الاعتکاف۔ کتاب الحج  
کتاب النکاح۔ کتاب الرضاع

تالیف

حضرت مولانا فضل محمد صاحب الیوسف زئی رحمۃ اللہ علیہ  
استاذ الحدیث، جامعۃ العلوم الاسلامیۃ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مکتبہ ایمان و یقین  
علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

علامہ بنوری کے علوم کا پاسبان  
دینی و علمی کتابوں کا عظیم مرکز ٹیلیگرام چینل  
حنفی کتب خانہ محمد معاذ خان  
درس نکھائی کیلئے ایک مفید ترین  
ٹیلیگرام چینل

# جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
مولانا فضل محمد صاحب ایضاً فی اللہ

نام کتاب :

مصنف :

طبع :

اول

سن طباعت :

جولائی 2013

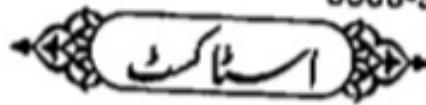
باہتمام :

نبیل احمد السیر اب پرٹرز

ناشر :

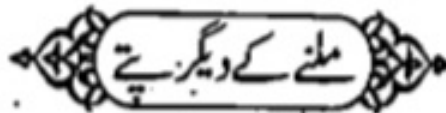
مکتبہ اہل ایمان و تقیہ

علاقہ انور ٹیپو، مشاؤون سکس  
0300-9268449



ادارۃ الرشید کراچی

Cell: 0321-2045610 Tel: 021-34928643  
E-mail: idaratunrasheed@gmail.com  
E-mail: idaratunrasheed@yahoo.com



- |  |  |   |
|--|--|---|
| ☆ دارالاشاعت اردو بازار کراچی          | ☆ بیت القرآن اردو بازار کراچی              | ☆ مکتبہ فتح بہار آباد کراچی                     |
| ☆ بیت الکتب گلشن اقبال کراچی           | ☆ ادارۃ انور ٹیپو ٹاؤن کراچی               | ☆ اسلامی کتب خانہ انوری ٹاؤن کراچی              |
| ☆ مکتبہ معارف القرآن کورنگی کراچی      | ☆ سہی کتب خانہ گلشن اقبال کراچی            | ☆ مکتبہ عمر فاروق شالو فیصل کالونی کراچی        |
| ☆ مکتبہ بیت العلم اردو بازار لاہور     | ☆ مکتبہ بیت العلم اردو بازار کراچی         | ☆ علی کتاب گھر اردو بازار کراچی                 |
| ☆ مکتبہ امدادیہ بی بی رودمکان          | ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور     | ☆ السیر ان، انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور      |
| ☆ مکتبہ یوسفیہ، بلدیہ سینٹر میرپور خاص | ☆ مکتبہ رشیدیہ، سرگرمی روڈ کوئٹہ           | ☆ مکتبہ حکیمہ بی بی ہسپتال اردو مکیان           |
| ☆ کتاب مرکز، فیروز ٹکمر                | ☆ مکتبہ انور، بیرون تبلیغی مرکز رانیہ پنڈ  | ☆ عزیز کتاب گھر، میراج روڈ ٹکمر                 |
| ☆ ادارۃ تالیفات اشرفیہ، مکیان          | ☆ انگلیش پبلشنگ ہاؤس، اقبال روڈ راولپنڈی   | ☆ مسکنہ الاحمد، باکھری بازار بڈہ، واسا میل خان  |
| ☆ اسلامی کتاب گھر، عقیم مارکیٹ         | ☆ وحیدی کتب خانہ قصہ خوانی بازار پشاور     | ☆ ادارۃ البحرین، بالتاتیل تحصیل کولسل صادق آباد |
| ☆ راولپنڈی                             | ☆ کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار مدینہ کلا تھ | ☆ بیت القرآن، نزد ڈاکٹر مارون والی گلی چھوٹی    |
|  | ☆ مارکیٹ راولپنڈی                          | ☆ سہی، حیدر آباد                                |

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمِنْ مَذْهَبِي حُبُّ النَّبِيِّ وَكَلَامِهِ  
وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعَشَقُونَ مَذَاهِبُ

روزِ محشر ہر کسے باخویشس دارد توشہ  
من نیز حاضر میشوم ”تشریح“ مسلم در بغل



نَظَرَ اللّٰهُ اِمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفِظَهَا وَوَعَاَهَا وَاَدَّاهَا  
(الحديث طبرانی)

# اِتِّبَاب

میں اس محنت شاقہ کو اپنی مادر علمی اور عالمی مرکز علمی جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن  
کی طرف منسوب کرتا ہوں۔

جس کے سایہ عاطفت میں

بندہ نے محدث العصر حضرت اقدس حضرت مولانا محمد یوسف البنوریؒ اور صدر مدرس  
حضرت اقدس مولانا فضل محمدؒ سواتی سے احادیث مقدسہ کی سند حاصل کی۔

فضل محمد یوسف زئی

کیونکہ ایذا کا  
انتہا الحق

## فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	
۲۶	بَابُ الصَّوْمِ	*
۲۶	روزے کا بیان	*
۲۷	روزہ کے فوائد	*
۲۸	بَابُ فَطْلِ شَهْرِ رَمَضَانَ	*
۲۸	ماہ رمضان کی فضیلت	*
۲۹	بَابُ وَجوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ لِلزَّوْجَةِ الْهَلَالِ	*
۲۹	رمضان کا روزہ چاند دیکھنے سے فرض ہو جاتا ہے	*
۳۰	چاند دیکھنے کے مسائل: اسلامی شریعت میں چاند کے ثبوت کیلئے چند قواعد	*
۳۵	اہل نجوم کے حساب کا اعتبار نہیں	*
۳۸	بَابُ لَا تَقْدُمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ	*
۳۸	رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو	*
۳۹	یوم الشک کے روزے میں علماء کے اقوال:	*
۴۰	بَابُ الشَّهْرِ يَكُونُ ثَمَانًا وَعِشْرِينَ	*
۴۰	ہیئہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے	*
۴۲	بَابُ أَنْ لِكُلِّ بَلَدٍ رَوْيُهُ	*
۴۲	ہر شہر کا اپنا حال ہوتا ہے	*
۴۵	اختلاف مطالع کا مسئلہ:	*
۴۶	بَابُ بَيَانِ أَنَّ لَا اعْتِبَارَ بِكَوْنِ الْهَلَالِ وَصُغْرِهِ	*
۴۶	چاند کے بڑے اور چھوٹے ہونے کا اعتبار نہیں ہے	*
۴۸	بَابُ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرُ رَمَضَانَ لَا يَقْضَانِ	*



صفحہ نمبر	مضامین	
۴۸	”عیدین کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے“ کا مطلب	✽
۴۹	باب بیان علامۃ الفجر و اذان بلال للصبح	✽
۴۹	سحری کیلئے بلالؓ کی اذان اور فجر کی علامت کا بیان	✽
۵۲	باب فضل السحور و تاخیرہ و فضل تعجیل الفطر	✽
۵۲	سحری کی فضیلت اور افطار میں جلدی کرنے کا بیان	✽
۵۹	باب وقت الاطوار و خروج النہار	✽
۵۹	دن کے ڈھلنے اور افطار کے وقت کا بیان	✽
۶۳	باب النہی عن الوصال فی الصوم	✽
۶۳	روزوں میں وصال کی ممانعت	✽
۶۳	صوم وصال میں فقہاء کا اختلاف و دلائل	✽
۶۸	باب بیان القبلۃ فی الصوم	✽
۶۸	روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینے کا بیان	✽
۷۳	باب صحۃ صوم من طلع علیہ الفجر و اھل بیت	✽
۷۳	جنابت کی حالت میں طلوع فجر سے روزہ خراب نہیں ہوتا ہے	✽
۷۷	باب تجزیم الجماع فی نهار رمضان و وجوب الکفارۃ	✽
۷۷	رمضان کے دن میں جماع کرنا حرام ہے اور کفارہ دینا واجب ہے	✽
۷۹	پہلا اور دوسرا اختلافی مسئلہ:	✽
۸۳	باب جواز الصوم و الفطر للمسافر فی شہر رمضان	✽
۸۳	رمضان میں مسافر کیلئے روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا جواز	✽
۸۳	سفر میں روزہ رکھنے نہ رکھنے میں فقہاء کا اختلاف	✽
۹۱	باب اجزائے الفطر و الفطر للمسافر فی شہر رمضان	✽
۹۱	کام سنبھالنے پر سفر میں روزہ کھولنے والوں کا ثواب	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۹۳	بَابُ التَّخْيِيرِ فِي الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ	
۹۴	سفر میں روزہ رکھنے، نہ رکھنے میں اختیار کا بیان	
۹۶	بَابُ السَّحَابَاتِ الْفَطْرِ الْحَاجِ يَوْمَ عَرَفَةَ	
۹۶	عرفہ کے دن حاجی کیلئے افطار مستحب ہے	
۹۸	بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ	
۹۸	یوم عاشورہ کے روزوں کا بیان	
۱۰۸	بَابُ أَيِّ يَوْمٍ يَصَامُ عَاشُورَاءَ	
۱۰۸	عاشورہ کا روزہ کس دن رکھا جائے	
۱۱۰	بَابُ مَنْ أَكَلَ فِي عَاشُورَاءَ فَلْيَكْفِ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ	
۱۱۰	جن نے عاشورہ کے دن افطار کیا وہ بقیہ دن اساک کرے	
۱۱۲	بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى	
۱۱۲	عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں روزہ رکھنا منع ہے	
۱۱۳	بَابُ تَحْرِيمِ صَوْمِ أَيَّامِ تَشْرِيقٍ	
۱۱۳	ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے	
۱۱۶	بَابُ كُرَاهَةِ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ	
۱۱۶	جمعہ کے دن کو روزہ کیلئے خاص کرنا مکروہ ہے	
۱۱۶	جمعہ کے دن روزہ رکھنے میں اختلاف	
۱۱۹	بَابُ تَلْبِيسِ قَوْلِ اللَّهِ رَأَى عَلَى الدَّانِ بِطَفَرَةٍ قَدَامَةً	
۱۱۹	روزہ رکھنے یا نہ دینے کا اختیار منسوخ ہو گیا ہے	
۱۲۰	بَابُ نَصَائِمْ رَمَضَانَ فِي شَعْبَانَ	
۱۲۰	رمضان کے قضاء شدہ روزوں کا شعبان میں رکھنے کا بیان	
۱۲۳	بَابُ نَصَائِمْ رَمَضَانَ عَلَى الشَّيْءِ	





صفحہ نمبر	مضامین	۷۸
۱۶۳	شعبان کے آخری تین دن کے روزوں کا بیان	۷۸
۱۶۵	باب لفصل صوم المحرم	۷۸
۱۶۵	ماہ محرم کے روزوں کی فضیلت	۷۸
۱۶۶	باب استحقاق صوم شتہ ایام من شوال	۷۸
۱۶۶	شوال کے چھ روزوں کے مستحب ہونے کا بیان	۷۸
۱۶۸	باب لفصل لیلة القدر	۷۸
۱۶۸	لیلۃ القدر کی فضیلت	۷۸
۱۶۹	لیلۃ القدر کو کئی شب میں ہے؟	۷۸
۱۷۰	لیلۃ القدر کی رات کی تحقیق	۷۸
۱۸۳	کتاب الاعتکاف	۷۸
۱۸۳	اعتکاف کا بیان	۷۸
۱۸۳	اعتکاف کی قسمیں اور اعتکاف کا پس منظر:	۷۸
۱۸۳	باب اعتکاف العشر الاواخر من رمضان	۷۸
۱۸۳	رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان	۷۸
۱۸۵	عورتوں کے اعتکاف کا حکم	۷۸
۱۸۶	باب منی یدخل المعتکف فی معتکفه	۷۸
۱۸۶	معتکف اپنی اعتکاف کی جگہ میں کب داخل ہو جائے	۷۸
۱۸۷	نقہائے کرام کا اختلاف:	۷۸
۱۸۸	باب الاستعداد فی العشر الاواخر من رمضان	۷۸
۱۸۸	رمضان کے آخری عشرہ میں جدوجہد کا بیان	۷۸
۱۹۱	باب صوم عشر ذی الحجۃ	۷۸
۱۹۱	عشرہ ذوالحجہ کے روزوں کا بیان	۷۸



صفحہ نمبر	مضامین	
۱۹۲	کتاب الحج	✽
۱۹۲	حج کا بیان	✽
۱۹۲	حج کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	✽
۱۹۳	حج کے فرض ہونے کی شرطیں	✽
۱۹۳	موانع حج	✽
۱۹۳	حج کے فرائض	✽
۱۹۳	حج کب فرض ہوا؟	✽
۱۹۵	رابط ترتیب ابواب	✽
۱۹۵	فلسفہ حج	✽
۱۹۳	گورنر عاتل کا قصہ	✽
۱۹۷	طواف میں ایک اللہ والے کا قصہ	✽
۲۰۰	باب ما جاء في المحرم وما لا يباح له من النساء	✽
۲۰۰	محرم کونسا کپڑا پہن سکتا ہے اور کونسا نہیں	✽
۲۰۸	باب مواقيت الحج والعمرة	✽
۲۰۸	حج و عمرہ کی میقات کا بیان	✽
۲۰۹	میقات کے اقسام:	✽
۲۱۱	میقات ہے احرام کے بغیر گزرنے کا مسئلہ: اختلاف فقہاء و دلائل	✽
۲۱۵	باب ما جاء في صلاة في رمضان	✽
۲۱۵	تلبیہ اور اس کے وقت اور کیفیت کا بیان	✽
۲۱۶	احرام باندھنے اور لبیک کہنے کا بیان:	✽
۲۲۰	باب اهلل النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى مكة	✽
۲۲۰	نبی اکرم ﷺ نے ذوالحلیہ کی مسجد سے احرام باندھا	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۲۲۲	آنحضرت نے احرام کا تلبیس کہاں سے پڑھا ہے؟	
۲۲۳	باب الاہلال حين تنبت به الواجلة	
۲۲۳	سواری کے کھڑے ہونے پر تلبیس پڑھنے کا بیان	
۲۲۵	باب الصلوة في مسجد ذي الحليفة	
۲۲۵	ذوالحلیفہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کا بیان	
۲۲۶	باب الطيب قبل الاحرام وبعد الحل	
۲۲۶	احرام سے پہلے اور طہال ہونے کے بعد خوشبو لگانا جائز ہے	
۲۲۷	محرم کے لئے خوشبو لگانے میں فقہاء کرام کا اختلاف	
۲۳۳	باب تحريم الصيد البري على المحرم	
۲۳۳	محرم کے لئے شکاری کا شکار کرنا حرام ہے	
۲۳۵	فقہاء کا اختلاف:	
۲۳۸	الوقادة کے شکار کا قصہ	
۲۳۹	باب ما يقتل المحرم من الدواب في الحل والمحرم	
۲۳۹	محرم کن کن جانوروں کو زمین حل و محرم میں قتل کر سکتا ہے	
۲۵۱	باب المحرم يخلق رأسه ان كان به اذى ومقدار القدية	
۲۵۱	محرم کے سر میں تکلیف ہو تو حلق کرنا جائز ہے اور قدیہ کی مقدار	
۲۵۲	باب جواز الحجامة للمحرم	
۲۵۲	محرم کے لئے سیکنی کھینچنا جائز ہے	
۲۵۷	باب جواز مداواة المحرم عينه	
۲۵۷	محرم کے لئے اپنی آنکھ میں دوائی ڈالنا جائز ہے	
۲۵۸۰	باب المحرم يغسل بدنه ورأسه	
۲۵۸	محرم کے لئے سر اور بدن کا دھونا جائز ہے	

صفحہ نمبر	مضامین	
۲۶۱	باب ما یفعل بالمحرم اذا مات	✽
۲۶۱	جب محرم مر جائے تو اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا	✽
۲۶۵	باب اشراط المحرم التحلل بعد الزموا	✽
۲۶۵	محرم کا یہ شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوا تو احرام کھول دوں گا	✽
۲۶۸	باب صیغة الاحرام النفساء والحائض	✽
۲۶۸	حیض اور نفاس والی عورت کا احرام صحیح ہے	✽
۲۶۹	باب وجوه الاحرام	✽
۲۶۹	حج کی اقسام کا بیان	✽
۲۷۱	اقسام حج، اور افضلیت کی ترتیب:	✽
۲۷۲	فقہاء کا اختلاف:	✽
۲۸۳	تعیم سے عمرہ کرنے کا حکم	✽
۲۹۳	چھوٹے بچے کے حج کا حکم	✽
۲۹۹	باب التمتع بالعمرة الى الحج وقصة عمر رضى الله عنه	✽
۲۹۹	حج تمتع کا بیان اور حضرت عمرؓ کا موقف	✽
۳۰۲	باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم	✽
۳۰۲	حجۃ الوداع کا مکمل نقشہ	✽
۳۱۵	باب ما جاء ان عرفة كلها موقف	✽
۳۱۵	پورا میدان عرفہ وقف کی جگہ ہے	✽
۳۱۶	باب الوقوف بعرفة وقصة الحمير	✽
۳۱۶	وقوف عرفہ اور حمس کا تعارف	✽
۳۱۹	باب حوازی تعليق الاحرام باحرام غيره	✽
۳۱۹	اپنے احرام کو دوسرے کے احرام سے معلق کرنا جائز ہے	✽



صفحہ نمبر	مضامین	
۳۲۲	باب جواز التمتع والرد علی من منعہ	
۳۲۳	تمتع کا جواز اور منع کرنے والوں کی تردید	
۳۲۶	فتح الحج الی العمرة صحابہ سے خاص تھا	
۳۲۳	باب وجوب التمتع علی المسلمین وان لم یجد علیہ الصرم	
۳۲۳	تمتع پر قربانی واجب ہے اگر عاجز ہو تو روزے رکھے گا	
۳۲۵	باب ان القارن لا یحل الا بعد ما یفجر ہذین	
۳۲۵	قارن قربانی کرنے کے بعد حلال ہوگا	
۳۲۶	قرآن کا نقشہ اور تعارف	
۳۲۷	باب التحلل بالاحصاء للمعتمر والحاج	
۳۲۷	حاجی اور مستتر کا احصاء کی وجہ سے حلال ہونے کا بیان	
۳۲۷	باب فی الافراد والقراۃ	
۳۲۷	حج افراد اور حج قرآن کا بیان	
۳۲۷	باب من احرم بالحج لم یقدم مكة بطواف ویسعی	
۳۲۷	جو شخص احرام باندھ کر مکہ آ گیا وہ طواف اور سعی کرے	
۳۲۶	باب ان المنحرم بالحج والعمرة لا یحل بالطواف فقط	
۳۲۶	حج و عمرہ کا محرم صرف طواف سے حلال نہیں ہو سکتا ہے	
۳۵۲	باب جواز العمرة فی اشهر الحج	
۳۵۲	اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہے	
۳۵۷	باب اشعار البدن ونقلہ عند الاحرام	
۳۵۷	احرام کے وقت قربانی کے جانور میں اشعار و قلاہ کا بیان	
۳۵۸	ہدی کا بیان	
۳۵۸	اشعار میں فقہاء کا اختلاف و دلائل	

صفحہ نمبر	مضامین	
۳۵۹	باب فتویٰ ابن عباس وتشفع الناس	✽
۳۵۹	حضرت ابن عباس کے فتویٰ پر لوگوں کا شور و غوغا	✽
۳۶۰	حضرت ابن عباس کا مسلک اور مسئلہ کی حقیقت	✽
۳۶۲	باب التخصیر فی العمرة فی الحلق افضل	✽
۳۶۲	عمرہ میں قصر کرنا جائز ہے اور حلق افضل ہے	✽
۳۶۳	باب جزاء التمتع فی الحج والقمران	✽
۳۶۳	حج اور قرآن کے موقع پر جمع کرنا جائز ہے	✽
۳۶۴	باب اہلال النبی ﷺ بالحج والعمرة معا	✽
۳۶۴	نبی اکرم ﷺ کا حج و عمرہ کے لئے ایک ساتھ احرام باندھنے کا بیان	✽
۳۶۵	حضرت یحییٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں حج و عمرہ کریں گے	✽
۳۶۶	باب بیان عدد عمر النبی ﷺ فی ذی القعدة	✽
۳۶۶	ذیقعدہ میں آنحضرت ﷺ کے عمروں کی تعداد	✽
۳۷۰	باب فضل العمرة فی رمضان	✽
۳۷۰	رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب	✽
۳۷۱	باب استحباب دخول مكة من السنة الغلواء والخروج من السنة السفلى	✽
۳۷۱	مکہ میں بالائی حصے سے داخل ہونا اور نچلے حصے سے نکلنا مستحب ہے	✽
۳۷۳	نقشہ	✽
۳۷۵	باب استحباب المسیت بذی طوی عند دخول مكة	✽
۳۷۵	دخول مکہ کے لئے ذی طوی میں رات گزارنا مستحب ہے	✽
۳۷۶	باب استحباب الذیل فی الطواف الاول من العمرة والحج	✽
۳۷۶	عمرہ اور حج کے پہلے طواف میں رمل کرنا مستحب ہے	✽
۳۷۹	رمل کرنے میں حضرت ابن عباسؓ کا مذہب	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۳۸۳	باب استلام الركنين اليمانيين دون الشاميين	
۳۸۳	صرف حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام ہوتا ہے شامیوں کا نہیں	
۳۸۶	باب تقبيل الحجر الاسود في الطواف	
۳۸۶	طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان	
۳۸۸	حجر اسود کی کرامت کا عجیب قصہ	
۳۸۹	باب الطواف على العزرة واستلام الحجر الاسود للمحاجين	
۳۸۹	اوٹ پر طواف اور لاشی سے حجر اسود کا استلام کرنا	
۳۹۲	باب ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصلح الحج الا به	
۳۹۲	صفا و مروہ کے درمیان سعی فرض ہے ورنہ حج صحیح نہیں ہے	
۳۹۳	صفا و مروہ کے درمیان سعی کی حیثیت	
۳۹۸	باب ان السعي لا يكرن	
۳۹۸	سعی کرنا نہ کرنے کا بیان	
۳۹۹	باب اقامة الحاج التلبية حتى يرمى جمرة العقبة يوم النحر	
۳۹۹	یوم النحر میں حاجی جمرہ عقبہ کے مارنے تک تلبیہ پڑھتا رہے	
۴۰۳	باب التلبية والتكبير في الذهاب من متى الى عرفات	
۴۰۳	منی سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ و تکبیر پڑھنے کا بیان	
۴۰۵	باب الاطاعة من عرفات الى العزرة وجمع الصلوات	
۴۰۵	عرفات سے مزدلفہ کی طرف آنا اور دو نمازوں کا اکٹھا پڑھنا	
۴۱۲	باب زيادة التلبيح في صلاة الفجر على المزدلفة	
۴۱۲	مزدلفہ میں فجر کی نماز خوب انداز میں پڑھنا چاہیے	
۴۱۳	باب احتجاب النساء في الصلاة على المزدلفة	
۴۱۳	ضعیف حضرات کو مزدلفہ سے منی کی طرف پہلے ہیجا مستحب ہے	

صفحہ نمبر	مضامین	
۳۱۸	باب رمی جمرۃ العقبة من بطن الوادی	*
۳۱۸	جرمۃ عقبہ کو وادی کے نشیب سے مارنے کا بیان	*
۳۱۹	قرآن کی سورتوں کو اسی معروف ناموں سے ذکر کرنا جائز ہے	*
۳۲۱	باب رمی الجمرۃ العقبة یوم النحر والاکث	*
۳۲۱	جرمۃ عقبہ کو عید کے دن سوار ہو کر مارنا افضل ہے	*
۳۲۲	فقہاء کا اختلاف: روکایت	*
۳۲۲	باب حصی الجمار بقدر حصی الخد	*
۳۲۲	مڑ کے برابر نگریاں مارنا مستحب ہے	*
۳۲۵	باب وقت رمی الجمار	*
۳۲۵	رمی حمرہ کے مستحب وقت کا بیان	*
۳۲۷	باب ان حصی الجمار سبع سبع	*
۳۲۷	سات سات نگریاں مارنے کا بیان	*
۳۲۸	باب تفصیل الخلق علی التقصیر	*
۳۲۸	حج و عمرہ میں قصر سے خلق افضل ہے	*
۳۳۲	باب بیان ان السنة یوم النحر الرمی ثم النحر ثم الخلق	*
۳۳۲	عید الاضحیٰ کے دن پہلے رمی ہے پھر قربانی ہے پھر خلق ہے	*
۳۳۵	باب من خلق قبل النحر او نحر قبل الرمی	*
۳۳۵	رمی اور خلق میں تقدیم و تاخیر کا بیان	*
۳۳۶	فقہاء کا اختلاف: دو لاکھ	*
۳۴۰	باب استیجاب طواف الاضاحۃ یوم النحر	*
۳۴۰	عید الاضحیٰ کے دن طواف زیارت کرنا مستحب ہے	*
۳۴۱	باب استیجاب النزول بالتحصی یوم النحر	*

صفحہ نمبر	مضامین	
۴۴۱	محب میں اتر کر ٹھہرنا مستحب ہے	✽
۴۴۵	باب الوجوب المینیت بمنی ایام التشریق	✽
۴۴۵	ایام تشریق میں منیٰ میں رات گزارنا واجب ہے	✽
۴۴۶	باب السقایۃ بالنبیلۃ	✽
۴۴۶	نبیذ پلانے کا بیان	✽
۴۴۸	باب التصدق بلحوم الہدی و جلودھا	✽
۴۴۸	ہدی کے جانور کے گوشت اور کھال صدقہ کرنے کا بیان	✽
۴۵۰	باب جواز الاشتراک فی البعیر والبقرة سبعة	✽
۴۵۰	اونٹ اور گائے میں سات سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں	✽
۴۵۲	باب نحر البدن قیاما مقنیدۃ	✽
۴۵۲	اونٹ کو باندھ کر کھڑے کھڑے نحر کرنے کا بیان	✽
۴۵۳	باب من یبعث الہدی الی الحرم وهو فی بلدہ لا یصیر محرما	✽
۴۵۳	جو آدمی ہدی کا جانور حرم بھیج دے اور خود نہ جائے تو وہ حرم نہیں بنتا	✽
۴۵۷	باب جواز رکوب البدن لمن احتاج الیہا	✽
۴۵۷	مجبور حاجی ہدی کے جانور پر سواری کر سکتا ہے	✽
۴۵۸	فقہاء کا اختلاف اور دلائل	✽
۴۶۰	باب ما یفعل بالہدی اذا عطب فی الطريق	✽
۴۶۰	اگر ہدی کا جانور راستے میں مرجائے تو اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟	✽
۴۶۲	نقہ تفصیل	✽
۴۶۳	وجہ فرق	✽
۴۶۵	باب وجوب طواف الوداع ومسقطہ عن الخائض	✽
۴۶۶	طواف وداع واجب ہے مگر حائضہ سے ساقط ہو جاتا ہے	✽



۱۰۰	مضامین	۱۰۰
۱۰۱	بَابُ دُخُولِ الْكَعْبَةِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا وَفَصْلُهُ عُمَانُ بْنُ حُلَاحْظَةَ	۱۰۱
۱۰۲	کعبہ میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے اور عثمان بن حلالہ کا قصہ	۱۰۲
۱۰۳	کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم	۱۰۳
۱۰۴	بَابُ نَقْضِ الْكَعْبَةِ وَفَصْلُهُ بَنَانُهَا	۱۰۴
۱۰۵	کعبہ کی عمارت توڑنے اور از سر نو بنانے کا قصہ	۱۰۵
۱۰۶	حرم کعبہ کی تعمیر کی تاریخ	۱۰۶
۱۰۷	حدود کعبہ	۱۰۷
۱۰۸	بیت اللہ کی تعمیر کے مختلف مراحل	۱۰۸
۱۰۹	یزید کی ایمانی حیثیت پر علماء کا کلام	۱۰۹
۱۱۰	بَابُ جِدَارِ الْكَعْبَةِ وَبَابُهَا	۱۱۰
۱۱۱	کعبہ کی دیواریں اور اس کا دروازہ	۱۱۱
۱۱۲	بَابُ النُّحْجِ عَنِ الْغَيْرِ لِعَجْرَةٍ	۱۱۲
۱۱۳	عاجر کی طرف سے حج بدل کرنے کا بیان	۱۱۳
۱۱۴	بَابُ صَحْحَةِ حَجِّ الصَّبِيِّ	۱۱۴
۱۱۵	بچے کے حج کے صحیح ہونے کا بیان	۱۱۵
۱۱۶	بَابُ فَوْضِ الْحَجِّ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ	۱۱۶
۱۱۷	حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے	۱۱۷
۱۱۸	بَابُ نَهْيِ الْمَرْأَةِ مَعَ مُحْرَمٍ إِلَى الْحَجِّ وَغَيْرِهِ	۱۱۸
۱۱۹	حج و غیرہ کے لئے عورت کا اپنے محرم کے ساتھ جانا	۱۱۹
۱۲۰	عورت کا تنہا سفر کیا ہے؟	۱۲۰
۱۲۱	روئے رسول کی زیارت کے لئے سفر کرنا	۱۲۱
۱۲۲	بَابُ مَا يَشْرُونَ إِذَا رَكِبُوا فِي سَفَرِ الْحَجِّ وَغَيْرِهِ	۱۲۲

صفحہ نمبر	مضامین	
۵۰۵	سفر حج وغیرہ پر نکلنے والا مسافر کیا دعا پڑھے؟	✽
۵۰۷	باب ما یقول اذا قفل من سفر الحج وغیرہ	✽
۵۰۷	سفر حج وغیرہ سے لوٹنے پر کیا دعا پڑھنی چاہئے؟	✽
۵۰۹	باب التعمیس بدی الخلیفة اذا صلی من الحج	✽
۵۰۹	حج سے واپس لوٹنے پر ذوالخليفة میں رات گزارنے کا بیان	✽
۵۱۱	باب لا یحج بالنیت مشرک ولا یطوف بالنیت عربان وبنان الحج الا کبر	✽
۵۱۱	مشرک حج کو نہ آئے اور نہ نہنگایت اللہ کا طواف کرے اور حج اکبر کا بیان	✽
۵۱۲	باب فضل یوم عرفہ	✽
۵۱۲	یوم عرفہ کی فضیلت کا بیان	✽
۵۱۳	باب فضل الحج والعمرة	✽
۵۱۳	حج اور عمرہ کی فضیلت	✽
۵۱۵	باب تواریت: دور مکة المکرمہ	✽
۵۱۵	مکہ مکرمہ کے گھروں کے وارث بننے کا بیان	✽
۵۱۷	باب لا یقیم المهاجر بمکة بعد قضاء الحج الا لثما	✽
۵۱۷	مہاجر حج کے بعد مکہ میں صرف تین دن ٹھہر سکتا ہے	✽
۵۱۸	باب تحريم مکة المکرمہ	✽
۵۱۸	مکہ مکرمہ کا احترام	✽
۵۲۲	یزیدی فوجوں نے مکہ میں جنگ کی	✽
۵۲۳	فقہاء کا اختلاف	✽
۵۲۶	باب النهی عن حمل السلاح بمکة	✽
۵۲۶	مکہ مکرمہ میں اسلحہ اٹھا کر چلنا منع ہے	✽
۵۲۷	باب حیوان دخول مکة بعد احترام	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۵۲۷	بوقت ضرورت احرام کے بغیر مکہ میں داخل ہونا جائز ہے	✽
۵۲۹	باب فی فضل المدینۃ المنورۃ	✽
۵۲۹	مدینہ منورہ کی فضیلت	✽
۵۳۰		✽
۵۳۳	فقہاء کا اختلاف	✽
۵۳۳	حرم مدینہ کی حدود اور پجہ	✽
۵۳۳	حرم مدینہ	✽
۵۳۵	باب الترغیب فی تسکین المدینۃ والصبر علی لاوائہا	✽
۵۳۵	مدینہ میں رہنے کی ترغیب اور اس کی مشقت پر صبر کرنے کا بیان	✽
۵۵۳	باب لا یدخل المدینۃ الطاعون ولا الدجال	✽
۵۵۳	مدینہ میں طاعون اور دجال داخل نہیں ہو سکتے ہیں	✽
۵۵۴	باب المدینۃ تنفی شر اوہا	✽
۵۵۴	مدینہ منورہ شریر لوگوں کو اپنے اندر سے دور کرتا ہے	✽
۵۵۹	باب من اراد اہل المدینۃ بسوء اذابہ اللہ	✽
۵۵۹	جو شخص اہل مدینہ کی برائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو مار دیگا	✽
۵۶۱	باب الترغیب فی المدینۃ عند فتح الامصار	✽
۵۶۱	شہروں کے فتوحات کے وقت مدینہ میں رہنے کی ترغیب	✽
۵۶۳	باب فی المدینۃ حین یتزکھا اہلہا	✽
۵۶۳	جب مدینہ کو لوگ خالی چھوڑ دیں گے	✽
۵۶۳	باب ما بین قبر النبی و منیرہ روضۃ من ریاض الجنۃ	✽
۵۶۳	نبی کریم کی قبر اور منیر کے درمیان جنت کا باغیچہ ہے	✽
۵۶۵	نبی کریم ﷺ کی قبر کی شان	✽
۵۶۸	باب اجد جبل یحینا و یحیہ	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۵۶۸	احد پہاڑ ہم سے اور ہم ان سے محبت رکھتے ہیں	✽
۵۷۰	باب فضل الصلوة بمنى جلدی مکة والمدینۃ	✽
۵۷۰	مکہ و مدینہ کی مسجدین میں نماز کی فضیلت کا بیان	✽
۵۷۵	باب لا تشدوا الرحال الا الی ثلاثۃ منیاجد	✽
۵۷۵	تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا جائز نہیں ہے	✽
۵۷۶	باب المسجد الذی اسمہ علی التقوی	✽
۵۷۶	وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے	✽
۵۷۷	باب فضل مسجد قباء و زیارتہ	✽
۵۷۷	مسجد قباء کی فضیلت اور اس کی زیارت و نماز کی فضیلت	✽
۵۷۰	گلابائے عقیدت و محبت	✽
۵۸۶	کتاب النکاح	✽
۵۸۶	نکاح کی لغوی اور اصطلاحی تعریف	✽
۵۸۷	نکاح کیوں ضروری ہے؟	✽
۵۸۸	نکاح کب ضروری ہو جاتا ہے؟	✽
۵۸۹	نکاح کے مستحبات	✽
۵۸۹	نکاح کی اقسام	✽
۵۹۱	باب استحباب النکاح لمن نال نفسه الیہ	✽
۵۹۱	شوق و سستی کے وقت نکاح کرنا ضروری ہے	✽
۵۹۷	اسلام میں ترک نکاح منع ہے	✽
۵۹۹	باب من رأى امرأة فواقع فی نفسه فلیناکلہ	✽
۵۹۹	اجنبی عورت کو دیکھنے سے شوق پیدا ہو جائے تو اپنی بیوی سے جماع کرے	✽
۶۰۱	باب نکاح المتعة ونسخہا	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۶۰۱	نکاح حداثہ اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان	
۶۱۳	باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها فی النکاح	
۶۱۳	کسی عورت کو بھوپگی کے ساتھ نکاح میں جمع کرنا حرام ہے	
۶۱۳	مرد پر حرام عورتوں کا بیان اور حرمت نکاح کے اسباب	
۶۱۹	باب تحریم نکاح المنحرم وکراهة خطبته	
۶۱۹	حالت احرام میں نکاح اور پیغام نکاح کا حکم	
۶۱۹	فقہاء کا اختلاف	
۶۲۰	منشاء اختلاف	
۶۲۳	باب تحریم الخطبة علی خطبة اخيه	
۶۲۳	بلا اجازت دوسرے کے پیغام نکاح پر پیغام دینا جائز نہیں ہے	
۶۲۶	باب تجزیم نکاح الشغار وبطلانه	
۶۲۶	نکاح شغار کی حرمت و بطلان کا بیان	
۶۲۷	نکاح شغار میں فقہاء کا اختلاف	
۶۲۸	باب الوفاء بالشروط فی النکاح	
۶۲۸	نکاح کی شرائط کا پورا کرنا ضروری ہے	
۶۲۹	باب استئذان النیب والبکر	
۶۲۹	شیبا اور باکرہ سے نکاح میں اجازت لینے کا بیان	
۶۳۰	ولایت اجبار میں فقہاء کا اختلاف	
۶۳۳	باب تزویج الاب ابنة الصغیرة وقصة (راج عائشة)	
۶۳۳	چھوٹی عمر میں حضرت عائشہ کے نکاح کا بیان	
۶۳۶	باب استحباب التزویج فی شوال	
۶۳۶	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب	



صفحہ نمبر	مضامین	
۲۳۷	بَابُ النِّظَرِ إِلَى وَجْهِ الْمَرْأَةِ قَبْلَ التَّزْوِيجِ	✽
۲۳۷	نکاح سے پہلے مخطوبہ کے چہرہ کو دیکھنے کا بیان	✽
۲۳۸	مخطوبہ کو دیکھنے میں فقہاء کا اختلاف	✽
۲۴۰	بَابُ الصَّدَاقِ وَجَوَازِ كَوْنِهِ تَعْلِيمَ الْقُرْآنِ	✽
۲۴۰	مہر کا بیان اور تعلیم قرآن بھی مہر بن سکتی ہے	✽
۲۴۲	مقدار مہر میں فقہاء کا اختلاف اور دلائل	✽
۲۴۷	بَابُ فَضِيلَةِ اعْتِاقِ الْأَمَةِ وَقِصَّةِ صَفِيَّةَ	✽
۲۴۷	باندی آزاد کرنے کی فضیلت اور حضرت صفیہ کا قصہ	✽
۲۵۶	بَابُ زَوَاجِ زَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَلِزَوَالِ الْحِجَابِ	✽
۲۵۶	حضرت زینب کے نکاح اور زوالِ حجاب کا بیان	✽
۲۶۳	بَابُ اجَابَةِ الدَّاعِي إِلَى الْوَلِيْمَةِ وَلِجَوَازِهَا	✽
۲۶۳	ولیمہ وغیرہ کی دعوت قبول کرنے کا بیان	✽
۲۶۳	دعوت ولیمہ	✽
۲۶۵	دعوت قبول کرنے کا حکم	✽
۲۶۵	عرب جاہلیت کے ویسے	✽
۲۷۱	بَابُ لَا تَحِلُّ الْمَطْلُوقَةُ لِلْأُولَى لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ	✽
۲۷۱	مطلوقہ مغلطہ زوج اول کے لئے بغیر طالہ حلال نہیں ہے	✽
۲۷۱	حلالہ کی حقیقت کیا ہے؟	✽
۲۷۲	حلالہ کی مکروہ تحریمی صورت	✽
۲۷۶	بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَهُ عَمَلُ الْجَنَاحِ	✽
۲۷۶	نجران کے وقت مستحب دعا پڑھنے کا بیان	✽
۲۷۷	بَابُ الْوَجَلِ بِأَهْلِ أَهْلِ اللَّهِ فِي قُلُوبِهِمْ إِذَا مَرَّ بِأَهْلِهَا وَخَلْفَتِهَا	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۶۷۷	اپنی بیوی سے قتل میں آگے پیچھے سے جائز ہے دبر میں نہیں	✽
۶۷۸	باب تحریم امتناع المرأة من فرائض زوجها	✽
۶۷۸	بیوی کا شوہر سے جماع کا انکار کرنا حرام ہے	✽
۶۸۰	باب تحریم الفشاء من المرأة	✽
۶۸۰	اپنی بیوی کا راز فاش کرنا حرام ہے	✽
۶۸۱	باب حکم العزل	✽
۶۸۱	بیوی سے عزل کرنے کا حکم	✽
۶۸۹	باب تحریم وطئ الحامل المستبينة	✽
۶۸۹	قیدی حاملہ عورت سے جماع کرنا حرام ہے	✽
۶۹۰	باب جواز الغيلة وهي وطئ المرضع	✽
۶۹۰	غلیلہ کا عمل جائز ہے جو مرضعہ سے جماع کا نام ہے	✽
۶۹۳	كتاب الرضاع	✽
۶۹۳	رضاعت کا بیان	✽
۶۹۳	باب تحريم من الرضاعة ما يحرم من الولادة	✽
۶۹۳	جو رشتے نسب سے حرام ہوتے ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں	✽
۶۹۶	باب تحریم الرضاعة من لبن الفحل	✽
۶۹۶	حرم رضاعت مرد کے دودھ سے بھی آتی ہے	✽
۷۰۰	باب تحریم ابنة الاخ من الرضاعة	✽
۷۰۰	رضاعی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے	✽
۷۰۲	باب تحریم نکاح الربة وأخت المرأة	✽
۷۰۲	دو بہنوں کو ایک ساتھ رکھنا اور ربتہ سے نکاح کرنا حرام ہے	✽
۷۰۳	باب في المصاة والمصتان والأملجة والأملجان	✽

صفحہ نمبر	مضامین	
۷۰۴	ایک مرتبہ یا دو مرتبہ چوسنے یا گھونٹ پینے کا حکم	
۷۰۵	رضاعت کا مسئلہ اور فقہاء کرام کا اختلاف	
۷۰۷	رضاعت کی مستثنیٰ صورتیں	
۷۱۱	بَابُ رِضَاعَةِ الْكَبِيرِ	
۷۱۱	بلوغت کے بعد دودھ پینے کا بیان	
۷۱۲	کیا بالغ کو دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟	
۷۱۳	حرمت رضاعت کی مدت	
۷۱۷	بَابُ جَوَازِ وَطْئِ الْمُسْتَبْرَأَةِ بَعْدَ الْاِسْتِبْرَاءِ	
۷۱۷	استبراء رحم کے بعد قید عورت سے جماع کرنا جائز ہے	
۷۱۸	استبراء رحم کی تحقیق	
۷۱۸	استبراء کی تفصیل	
۷۲۰	بَابُ الْوَلَدِ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرِ	
۷۲۰	پچھ صاحب فراش شوہر کا ہے زنا کار کے لئے پتھر ہے	
۷۲۳	بَابُ الْعَمَلِ بِقَوْلِ الْقَائِفِ فِي الْحَاقِ الْوَلَدِ	
۷۲۳	ثبوت نسب میں قیافہ شناس کے قول کا حکم	
۷۲۴	فقہاء کا اختلاف	
۷۲۴	بَابُ اِسْتِحْقَاقِ الْبِكْرِ وَالْبَيْتِ مِنْ اِقَامَةِ الزَّوْجِ بَعْدَ الزَّوْاِظِ	
۷۲۵	شب زفاف کے بعد باکرہ اور شبہ کتنے دنوں کی مستحق ہے	
۷۲۶	فقہاء کرام کا اختلاف و دلائل	

## کتاب الصوم

### روزے کا بیان

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾  
و قال الله تعالى: ﴿لَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾

”الصوم“ صدر ہے، الفت میں مطلقاً رکنے اور اساک کے معنی میں آتا ہے، خواہ کھانے پینے سے رکنا ہو یا کلام سے رکنا ہو۔ قرآن کریم میں ہے: ﴿إِنِّي صُمْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً فَلْنِ أَكْلِمَ الْيَوْمَ انْشِأْ﴾ یہ کلام سے اساک تھا، جس پر صوم کا اطلاق کیا گیا ہے۔ ایک عربی شاعر اپنے گھوڑوں کو کھانا پینا نہ ملنے کی وجہ سے اسے روزہ دار قرار دے کر کہتا ہے۔

نخيل صيام و خيل غير صائمة تحت العجاج و أخرى تملك اللجما

کچھ گھوڑے روزہ سے ہیں، کچھ روزہ سے نہیں، سب میدان جنگ کے غبار میں ہیں اور کچھ لگاموں کو چبا رہے ہیں۔

لبید شاعر گدھے اور گدھی کو پانی چارہ نہ ملنے کی وجہ سے اسے روزہ دار قرار دیتا ہے۔

حتى اذا نسلخا جمادى ستة جزء أو طال صيامه و صيامها

یہاں تک کہ جب جمادی الثانی کا مہینہ گزر گیا تو پانی کے بغیر گدھے اور گدھی کا روزہ لمبا ہو گیا۔

صوم کی شرعی تعریف اس طرح ہے: ”الصوم هو الامساك عن الأكل و الشرب و الجماع نهاراً مع النية“

یعنی طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے، پینے، جماع اور منانی صوم اشیاء سے نیت کے ساتھ رکنے کا نام ”صوم“ ہے۔

رمضان کے روزے ۲۷ ماہ شعبان میں فرض ہوئے تھے۔ اس سے پہلے بعض علماء کے خیال میں ایام بیض اور یوم عاشورہ کے روزے

فرض تھے۔ رمضان کے روزوں سے وہ منسوخ ہو گئے۔ اب وہ صرف سنت کے درجہ میں ہیں۔ اس پر اتفاق ہے۔ بعض علماء کی رائے

یہ ہے کہ رمضان سے پہلے کوئی روزہ فرض نہیں تھا، البتہ خود رمضان کے روزوں پر مختلف ادوار آئے ہیں۔ ابتداء میں روزہ رکھنے یا

نہ یہ مالی دینے کا اختیار دیا گیا تھا، پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اسی طرح ابتداء میں غروب آفتاب کے بعد آنکھ لگنے کی وجہ سے رات بھر کا

روزہ فرض تھا، وہ بھی منسوخ ہو گیا۔ رمضان کے مہینے میں کسی وقت کسی بھی حالت میں جماع کی ممانعت تھی، پھر وہ منسوخ ہو کر رات میں

جماع کی اجازت مل گئی، اب رمضان کے روزے فرض ہیں اور یہ اسلام کے پانچ بنیادی ارکان میں سے چوتھا رکن ہے۔ اس کا منکر کافر ہے۔

رمضان کے روزوں کی فضیلت خود احادیث میں بڑے پیمانے پر بیان کی گئی ہے، وہ کافی شافی ہے۔ البتہ روزہ کے چند فوائد پیش خدمت ہیں۔

## روزہ کے فوائد:

رمضان کے روزے فرض ہیں، یہ ہر عاقل بالغ سمدرست مسلمان کی ذمہ داری ہے، خواہ اس میں دنیوی کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا حکم ہے، اس کا بجالانا ضروری ہے، تاہم چند فوائد کی طرف اشارہ کرنا بھی فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔

- (۱) روزے سے اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل ہو جاتی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ آدمی کو جنت مل جاتی ہے۔
- (۲) روزہ رکھنے سے انسانی جذبات و احساسات اور شہوت کنٹرول ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے آدمی تمام گناہوں سے بچتا ہے، کیونکہ پیٹ بھرنے سے تمام اعضا گناہ کے خواہشمند ہو جاتے ہیں، اسی لئے عارفین نے کہا ہے۔

اذا جمعت النفس شبع جميع الاعضاء و اذا شبعت جاعت كلها

- (۳) روزہ رکھنے سے فقراء اور غریب و مساکین کے ساتھ ہمدردی پیدا ہو جاتی ہے، ایک مالدار آدمی کو یہ احساس پیدا ہو جاتا ہے کہ میں نے جس طرح سال کے ایک مہینہ میں بھوک و پیاس کی مشقت اٹھائی ہے، مساکین و فقراء سال بھر اسی طرح محنت و مشقت میں پڑے رہتے ہیں، لہذا وہ ان کا ہمدرد بن جاتا ہے۔

چنانچہ بشر حائی کے متعلق لکھا ہے کہ وہ بغداد میں سخت سرد موسم میں گرم کپڑے اتار کر کھوٹے پر لٹکا دیتے تھے اور ہلکے لباس میں کھلے عام ٹھنڈ میں بیٹھ جاتے تھے، کسی نے وجہ معلوم کی تو فرمایا کہ بغداد میں بہت فقراء ہیں جو ٹھنڈ کی مشقت برداشت کرتے ہیں، میں ان سب کو گرم کپڑے نہیں دے سکتا تو کم از کم ان کی مشقت میں بطور ہمدردی ان کے ساتھ شریک ہو جاتا ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ بعض عارفین پیٹ بھر کر کھانا کھانے کے بعد اس طرح دعا کیا کرتے تھے: "اَللّٰهُمَّ لَا تُؤَاخِذْنِيْ بِحَقِّي الْبَجَائِعِيْنَ"

- (۴) روزہ رکھنے سے آدمی جھاکش بن جاتا ہے، چنانچہ اگر میدان جہاد میں یا کسی اور میدان میں کئی روز تک کھانا نہ ملے تو روزہ کا عادی شخص اس مصیبت کو زیادہ دیر تک برداشت کر لیتا ہے، گویا روزہ دیگر عبادات کیلئے ہمد و معاون ہے اور آدمی کی ذاتی زندگی کیلئے کار آمد ہے۔
- (۵) روزہ رکھنے سے آدمی کے مزاج میں ٹھہراؤ پیدا ہوتا ہے، لہذا وہ صبر کا عادی ہو جاتا ہے۔ اس طرح روزہ دار ازدواجی اور معاشرتی زندگی میں بہتر طریقے سے زندگی گزار سکتا ہے۔

## باب فضل شهر رمضان

## ماہ رمضان کی فضیلت

اس باب میں امام مسلمؒ نے تین احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۴۹۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي وَثَّيْبَةَ وَأَبْنُ حُسَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ أَبِي



سُئِلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُخْتَبَرُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُصَلِّدُ الشَّيَاطِينُ.

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اسی طرح شیاطین کو بھی قید کر دیا جاتا ہے۔“

تشریح:

”فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ“ یہ جملہ یا حقیقت پر محمول ہے کہ واقعی آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں، اس سے عظمت و رمضان مقصود ہوتی ہے۔ قاضی عیاض ماکئی فرماتے ہیں کہ یہاں جو مذکور ہے کہ آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں یا جنت کے کھولے جاتے ہیں، جہنم کے بند کر دیے جاتے ہیں اور سرکش شیاطین کو باندھا جاتا ہے، یہ سب حقیقت پر محمول ہے، اس سے رمضان کی تعظیم و عظمت مقصود ہوتی ہے۔ یہی راجح قول ہے۔ بعض علماء نے ان تمام واقعات کو کنایہ اور مجاز پر حمل کیا ہے اور کہا ہے کہ آسمان کے دروازے کھلنا رحمت کے عام ہونے سے کنایہ ہے، جنت کے دروازے کھلنا نیکیاں عام ہونے سے کنایہ ہے، دوزخ کے دروازے بند کیا جانا برے کاموں کے کم ہونے سے کنایہ ہے، کیونکہ روز و راتوں سے بچنا تارہتا ہے اور سرکش شیاطین کا باندھ دیا جانا اس سے کنایہ ہے کہ ان کو اغواء انسانی اور ترغیب بائشہوات کے میدان میں عاجز کر کے رکھا جاتا ہے۔

”وَسُلِّسَتْ الشَّيَاطِينُ“ یعنی شیاطین کو زنجیروں میں جکڑ کر پکڑا جاتا ہے اور ان کو رمضان میں قید کر دیا جاتا ہے اور ان سے وہ قوت سلب کر لی جاتی ہے، جس کے ذریعے سے وہ حقوق خدا کو گمراہ کرتے ہیں یا ممانا ہوں پر آمادہ کرتے ہیں۔ ایک روایت میں ”صَفَدَنَ الشَّيَاطِينُ“ کا لفظ آیا ہے۔ اس کا بھی یہی معنی ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ جب تمام شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے تو رمضان میں یہ گناہ کیوں ہوتے ہیں؟

جواب: اس سوال کے کئی جوابات ہیں اور وہی جوابات اس جملہ کے سمجھنے کیلئے کئی مفہوم بھی ہیں۔

- (۱) بڑے اور سرکش شیاطین کو باندھا جاتا ہے، اس کے چھوٹے کارکن کام چلاتے ہیں، چنانچہ ایک روایت میں ”مَرْدَةُ الْحَنَ“ کے الفاظ بھی اس کی تائید کرتے ہیں اور مشاہدہ گواہ ہے کہ رمضان میں بڑے بڑے معاصی کم ہو جاتے ہیں۔
- (۲) شیاطین واقعی سارے باندھے جاتے ہیں، لیکن گیارہ ماہ تک شیاطین نے جو نفس امارہ کو تیار کیا ہے، ایک ماہ تک خود وہ نفس کام چلاتا ہے، جیسے گاڑی بند کرنے کے بعد بھی گاڑی آگے کی طرف کچھ حرکت کرتی ہے۔
- (۳) ہو سکتا ہے کہ شیاطین کے باندھنے کے بعد بھی وہ اپنے اپنے مقامات سے انسانوں کے دلوں میں دوسرے ڈالنے کا سلسلہ جاری

رکھے ہوں۔

بہر حال زیر بحث حدیث اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بے غبار ہے، ہر آدمی رمضان میں شرارتوں کی کمی محسوس کرتا ہے۔  
(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ جو لوگ روزہ رکھتے ہیں اور وہ نیک و پکار ہیں، روزہ کے شرائط کی پابندی کرتے ہیں، فقط ایسے لوگوں کے شیاطین باغی ہو جاتے ہیں اور اشرار و کفار کے کھلے رہتے ہوں۔

خلاصہ یہ کہ رمضان میں فحش کے راستے کھول دیئے جاتے ہیں اور شر کے بند کر دیئے جاتے ہیں۔

۲۴۹۴- وَخَذْنِي خَرْمَلَةَ بْنِ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كَانَ رَمَضَانُ فَتُخْتِ الْأَبْوَابُ الرَّحْمَةُ وَتُغْلَقُ الْأَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّبُ الشَّيَاطِينُ.

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب رمضان کا مہینہ ہوتا ہے تو رحمت (جنت) کے دروازے کھل جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو زنجیروں میں جکڑ دیا جاتا ہے۔"

۲۴۹۵- وَخَذْنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَاتِمٍ وَالْحُلَوَانِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي نَافِعُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ بَيَّتُهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد مبارک فرمایا کہ جب رمضان المبارک (کا مہینہ) آتا ہے تو رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں۔ الخ

باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال

رمضان کا روزہ چاند دیکھنے سے فرض ہو جاتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے بیس احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۴۹۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ: لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَيْلَالَ وَلَا تَفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أُغْبِيَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ کرتے

ہوئے فرمایا: جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ مت رکھو، (رمضان کا چاند نہ دیکھ لو) اور نہ ہی بغیر چاند دیکھے اظہار کرو (عید بھی چاند سے شروع ہے) پھر اگر آسمان پر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔ (یعنی اگر شعبان کی ۲۹ کو چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ شعبان کو روزہ رکھنا چاہئے اور اسی طرح ۲۹ رمضان کو بھی چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ روزہ پورے کرنے چاہئیں)

تشریح:

”ولا تصوموا“ یعنی تیس شعبان کا روزہ نہ رکھو، جس کو تم رمضان کا سمجھ لو۔ ”حتى تروا الهلال“ یعنی رمضان کا روزہ اس وقت تک نہ رکھو جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھو، جب چاند نظر آگیا تو پھر روزہ رکھو، تیس شعبان کا روزہ رکھو، یہاں چاند دیکھنے سے متعلق چند ضروری مسائل ملاحظہ ہوں۔

## چاند دیکھنے کے مسائل

قال الله تعالى: ﴿وَيَسْتَلُونَكُمُ عَنْ الْإِهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾

ہماری اسلامی شریعت نے چاند کے ثبوت کے لئے اور مہینہ کی ابتداء کا مدار چاند کے دیکھنے پر رکھا ہے یا تیس دن پورے ہونے پر رکھا ہے، اگر ۲۹ تاریخ کو چاند نہ دیکھا گیا تو اگلا دن اسلامی مہینہ کا پہلا دن شمار ہوگا اور اگر ۲۹ کو چاند نظر نہیں آیا تو تیس دن پورے ہو جانے پر اگلا مہینہ شروع ہو جائے گا۔ اسلامی مہینہ کی ابتداء کا مدار چاند کے اقی پر موجود ہونے پر نہیں ہے، بلکہ اس کے دیکھنے پر مدار ہے، لہذا اگر مطلع صاف ہے اور چاند کسی صورت میں نظر نہیں آتا تو اقی پر چاند کے پیدا ہونے اور موجود رہنے کے باوجود اگلا اسلامی مہینہ شروع نہیں ہوگا۔ یہی فرق ہے اہل شرع علماء اور اہل نجوم ماہرین کے درمیان کہ علماء چاند کے نظر آنے پر مہینہ کی ابتداء کا مدار رکھتے ہیں، لیکن اہل نجوم چاند کے اقی پر پیدا ہونے پر مدار رکھتے ہیں، وہ چاند دیکھنے سے پہلے حکم لگاتے ہیں کہ کل مہینہ کا پہلا دن ہے، مسلمان شریعت کے حکم کے پابند ہیں۔ اہل نجوم کے قیاسات و تخیلات اور تجربات کے پابند نہیں ہیں۔

## اسلامی شریعت میں چاند کے ثبوت کیلئے چند قواعد

(۱) ”الشهادة على رؤية الهلال“ یعنی دیکھنے والے کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہوگا۔

(۲) ”الشهادة على الشهادة“ یعنی کسی آدمی نے قاضی کی عدالت میں چاند دیکھنے کی گواہی دی، دوسرے کسی آدمی نے سن لیا اور جا کر کسی اور جگہ میں اس گواہی پر گواہی دیدی تو اس سے چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔

(۳) ”الشهادة على القضاء“ یعنی محکمہ عدالت میں قاضی نے ثبوت ہلال کا فیصلہ سنا دیا، اس عدالت کے کسی آدمی نے جا کر دوسری جگہ گواہی دیدی، اس سے بھی چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔

(۳) ”استفاضۃ الخیر“ یعنی مختلف اطراف میں یہ خبر مشہور ہو کر پھیل جائے کہ چاند نظر آ گیا، اس سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ بہر حال اس احتلاف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر مطلع صاف نہ ہو تو ایک عادل شخص کی گواہی چاند کو دیکھنے کیلئے کافی ہے، لیکن اگر مطلع صاف ہو تو پھر ایک عادل کی گواہی معتبر نہیں، بلکہ جم غفیر یعنی اچھی خاصی بڑی جماعت کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہوگا۔

یہ تو رمضان کے روزوں کیلئے گواہی کا مسئلہ ہے، عید کیلئے کیا حکم ہے؟ تو اس کے بارے میں احتلاف فرماتے ہیں کہ مطلع صاف ہو تو ایک بڑی جماعت کی گواہی درکار ہوگی، لیکن اگر مطلع گرد آلود ہو تو دو آدمیوں کی گواہی کی ضرورت پڑے گی۔ درمختار وغیرہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص کسی بلند مقام پر رہتا ہو، شہر سے باہر ہو، خود عادل ہو، وہ اگر رمضان کے چاند دیکھنے کی گواہی دے تو مطلع اگرچہ صاف ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔ امام طحاوی کا رجحان بھی اس کی طرف ہے کہ اس پر فتویٰ دینا زیادہ بہتر ہے۔ عام بازار و خط سے چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا ہے۔ اسی طرح ریڈیو کی خبر سے بھی چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا، ہاں اگر قاضی کا خط قاضی کو آ جائے یا ریڈیو پر روایت ہلان کیٹی کا چیئر مین خود اپنی آواز میں اعلان کرے تو اس کا اعتبار ہوگا۔

”فان اغنی علیکم“ یعنی جب مطلع غبار آلود ہو اور چاند نظر نہ آتا ہو تو پھر تیس دن کا اندازہ کر لو۔ ”فاقدرُوا“ اس میں دال پر پیش بھی ہے اور دال پر کسر بھی ہے۔ نصر اور ضرب سے بھی ہے اور باب افعال سے بھی ہے۔ اندازہ کرنے اور حساب لگانے کے معنی میں ہے۔ ”لا تصوموا“ یعنی جب تک چاند نظر نہیں آتا، تم شیخان میں روزہ رکھنا شروع نہ کرو اور جب تک چاند نظر نہ آئے، تم عید کیلئے روزہ نہ کھولو، تمہارا روزہ رکھنا یا افطار کرنا چاند کے دیکھنے پر موقوف ہے۔

”فان غم“ یعنی اگر غیم اور بادل کی وجہ سے تم پر چاند پوشیدہ ہو جائے۔ ”فاقدرُوا“ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس صیغہ میں دال پر ضمہ ہے، اس پر کسر پڑھا غلط ہے۔ مطلب یہ کہ اگر چاند نظر نہیں آیا تو تم رمضان کے تیس دن پورے کرو۔

۲۴۹۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فَقَالَ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا- ثُمَّ عَقَدَ إِبْهَامَهُ فِي الثَّالِثَةِ- فَصُومُوا الرُّؤْيِيَّةَ وَأَفْطِرُوا الرُّؤْيِيَّةَ فَإِنْ أَغْنَيْكُمْ فَاقْدِرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ.

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ کرتے ہوئے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا (دس انگلیوں کا) اور فرمایا کہ: ہمیں اسے اور اتنے اور اتنے دن کا ہوتا ہے۔ پھر تیسری بار میں آپؐ نے انگوٹھے کو بند کر لیا اور فرمایا کہ اس کا (۳۰ تاریخ کا) روزہ چاند دیکھنے سے مشروط ہے۔ چاند دیکھ کر روزہ رکھو، چاند دیکھ کر افطار کرو، اور اگر ابراہیم کا موسم ہو تو تیس روزے پورے کرو۔

۲۴۹۸- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: فَإِنَّ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا ثَلَاثِينَ

نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ.

اس سند سے سابقہ حدیث (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو اور اگر موسم

ابر آلود ہو تو تیس روزے پورے کرو) منقول ہے۔

۲۴۹۹- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ ذَكَرَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَضَانَ فَقَالَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ الشَّهْرُ هَكْذَا وَهَكْذَا وَهَكْذَا. وَقَالَ:

فَأَقْدِرُوا لَهُ. وَلَمْ يَقُلْ: ثَلَاثِينَ.

حضرت عبید اللہ سے اس سند کے ساتھ روایت منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا ذکر کیا تو

فرمایا مہینہ انتیس (دن کا بھی) ہوتا ہے (اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے) فرمایا: اس طرح اور اس طرح سے ہو تو تم اس

کی تعداد پوری کر لو اور تیس کا لفظ ذکر نہیں فرمایا۔

۲۵۰۰- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنَّ غَمَّ

عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ ۲۹ کا بھی ہوتا ہے تو تم روزہ نہ رکھو جب تک چاند

نہ دیکھ لو اور افطار (عید) نہ کرو جب تک کہ چاند نہ دیکھ لو اور اگر مطلع ابراؤد ہو تو روزوں کی تعداد تم پر پوری کرنا لازمی ہے۔

۲۵۰۱- وَحَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ- وَهُوَ ابْنُ عُلْفَةَ-

عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَإِذَا

رَأَيْتُمُ الْهَيْلَالَ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا فَإِنَّ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ.

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہینہ انتیس (دن کا بھی) ہوتا ہے تو جب

تم نے چاند دیکھ لیا تو تم روزہ رکھو اور جب تم چاند دیکھ لو تو افطار کرو اگر مطلع ابراؤد ہو تو روزوں کی تعداد پوری (یعنی تیس

روزے) کرو۔

۲۵۰۲- حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطَرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جب تم (چاند) دیکھو تو روزہ رکھو اور جب تم (چاند) نہ دیکھو تو افطار (عید) کرو اور اگر مطلع امرا کو دود ہو تو تم پر اس کی تعداد پوری کرنا لازم ہے۔

۲۵۰۳- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي بُرْدٍ وَفَتِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ إِلَّا أَنْ يُغَمَّ عَلَيْكُمْ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ.

حضرت عبید اللہ بن دینارؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سنا کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہینہ انتیس رات کا بھی ہوتا ہے تم روزہ نہ رکھو جب تک کہ (چاند) نہ دیکھ لو اور افطار (عید) نہ کرو جب تک کہ تم (چاند) نہ دیکھ لو سوائے اس کے کہ اگر (آسمان) ابراؤد ہو تو تم پر اتنی مقدار میں روزے لازم ہیں۔

۲۵۰۴- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا. وَقِيضَ إِلَهُامُهُ فِي الثَّالِثَةِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ ہینہ ایسا ایسا ہے اور تیسری مرتبہ میں آپ نے اپنے انگوٹھے کو دایا (یعنی ۲۹)

۲۵۰۵- وَحَدَّثَنِي خُصَّاحُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْأَشْبِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے ہینہ ۲۹ تاریخ کا بھی ہو جاتا ہے۔

۲۵۰۶- وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَغَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ



طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا عَشْرًا وَعَشْرًا وَتِسْعًا.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ اس طرح اس طرح اس طرح ہے دس، دس اور نو (یعنی ۲۹ روز کا)۔

۲۵۰۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي بِحَدَّثِنَا شُعْبَةَ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الشَّهْرُ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا. وَصَفَّقَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ بِكُلِّ أَصَابِعِهِمَا وَنَقَصَ فِي الصَّفْقَةِ الثَّالِثَةِ إِبْهَامَ الْيَمَنِ أَوْ الْيُسْرَى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ ایسا ایسا ایسا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ اپنے دونوں ہاتھوں کو مارا، اور سب انگلیاں کھلی رکھیں اور تیسری مرتبہ اشارہ کرنے میں دایاں یا بایاں انگوٹھا کم کر لیا۔

۲۵۰۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُقْبَةَ - وَهُوَ ابْنُ حُرَيْثٍ - قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ. وَطَبَّقَ شُعْبَةُ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكَسَّرَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ. قَالَ عُقْبَةُ وَأَحْسِبُهُ قَالَ: الشَّهْرُ ثَلَاثُونَ وَطَبَّقَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. حضرت عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہو جاتا ہے اور شعبہ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے تین مرتبہ اشارہ کر کے بتلایا۔ اور تیسری مرتبہ میں انگوٹھے کو منڈولیا اور عقبہ کہتے ہیں کہ میں گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے کہا: مہینہ تیس روز کا ہوتا ہے، اور اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ بتلایا۔

۲۵۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا. وَالشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا. يَعْنِي تَمَامَ ثَلَاثِينَ.

حضرت ابن عمرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم ای لوگ ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ ہی حساب کتاب رکھتے ہیں، مہینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے، تیسری بار میں انگوٹھے کو بند

کر لیا اور اس طرح، اس طرح اور اس طرح بھی ہوتا ہے۔ پوری انگلیوں کے ساتھ تین بار اشارہ فرمایا۔ (یعنی ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے اور ۳۰ کا بھی ہوتا ہے)

## اہل نجوم کے حساب کا اعتبار نہیں

تشریح:

”انا امة امیة“ یعنی ہم ای امت ہیں، ہم حساب کتاب نہیں جانتے ہیں، ہمیں اس طرح ہے، اس طرح ہے، اس طرح ہے، تیسری مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کا انگوٹھا باندھ لیا، یعنی مہینہ کبھی پورے تیس دن کا ہوتا ہے اور کبھی اسی دن کا ہوتا ہے۔ ”انا امة امیة“ امیة کی طرف نسبت کرنے کے مطلب میں تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ”امیة“ امت عرب کی طرف نسبت ہے۔ ”ای نحن امة العرب“ یعنی ہم عرب قوم ہیں، کیونکہ عرب کے لوگ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ یا یہ نسبت ”ام“ کی طرف ہے، یعنی ہم لکھنا پڑھنا نہیں جانتے ہیں، جس طرح ماں سے پیدا ہیں، اسی طرح ہیں یا یہ نسبت ”ام القراء“ کی طرف ہے، جو مکہ مکرمہ کا نام ہے ”ای نحن امة مکیة“ اہل مکہ میں بھی خط و کتابت کا رواج نہیں تھا، اس حدیث میں جو ”لا نکتب ولا نحسب“ آیا ہے، یہ اکثر عرب کے اعتبار سے ہے، درندہ ان میں حساب دان کا خب ہوتے تھے، مگر کلیل تھے۔

”الشہر ھکذا“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کی دس انگلیوں سے مہینہ کے دن گناتے ہیں، مگر پہلی دو بار گنتی کر کے جو انگلیوں سے اشارہ فرمایا، اس میں آپ نے انگلیوں کو کھلا رکھا اور تیسری بار انگوٹھے کو ہتھیلی کے ساتھ جوڑ دیا، جس سے اشارہ فرمایا کہ کبھی مہینہ ناقص ہو کر ۲۹ دن کا ہوتا ہے۔ علامہ ابن البرفرماتے ہیں کہ تسلسل کے ساتھ چار مہینوں سے زیادہ ۲۹ دن کے نہیں آسکتے ہیں۔ صرف چار ماہ آسکتے ہیں۔ انگوٹھے کو بند کرنے کیلئے عقد اور خنس اور جیس کے الفاظ آئے ہیں۔

حدیث کے آخر میں اجمال کی تفصیل راوی نے بیان کی ہے کہ کبھی مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے، یعنی ”تمام الثلاثین“ ملا علی قاری ”مرقات ج ۲ ص ۶۲ میں اہل نجوم پر سخت رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ابن سرتج نے لکھا ہے کہ حدیث میں جو ”فلا قلدروا“ کا حکم ہے، اس سے مراد اہل نجوم ہیں، لہذا جو لوگ علم نجوم جانتے ہیں، وہ اسی سے حساب کریں اور جو لوگ علم نجوم نہیں جانتے وہ ”فلا کملو“ پر عمل کریں، یعنی تیس دن پوزے کریں۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں ”وہو مردود“ یہ قول مردود ہے۔ ملا علی قاری نے چار وجوہات بیان کی ہیں۔

(۱) کیونکہ ”انا امة امیة“ صریح حدیث ہے جو حکم دیتی ہے کہ مہینہ جاننے کیلئے اہل نجوم کے یہ دقیق حساب و کتاب کی ضرورت نہیں ہے۔  
(۲) اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ چاند کے بارے میں نجومیوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اگرچہ تمام نجومی اس پر متفق ہو جائیں کہ اس طرح چاند دیکھا جاسکتا ہے۔

(۳) قرآن عظیم کا اعلان ہے: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ اس میں چاند کا ذکر ہے، نجومیوں کے حساب کا نہیں (گویا

مہینہ چاند کی وجہ سے حاضر ہوتا ہے، نجومیوں کے حساب کتاب سے نہیں)

(۴) اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واضح حدیث ہے ”صوموا لرؤیة و افطروا لرؤیة“ اور یہ بھی واضح حدیث ہے: ”لا تصوموا حتی تروہ“ (ان احادیث میں چاند دیکھنے سے مہینے کی ابتداء اور انتہاء کو مربوط کیا گیا ہے، کسی نجومی کے قول سے نہیں) ”بل اقول“ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر کسی نجومی نے چاند دیکھنے سے پہلے چاند کے پیدا ہونے پر روزہ رکھا تو وہ گناہ گار ہوگا اور یہ روزہ رمضان کے روزوں میں شمار نہیں ہوگا اور اگر نجومی نے اپنے باطل حساب کتاب کی بنیاد پر عید الفطر کا فیصلہ کر کے روزہ کھولا تو اس سے وہ فاسق ہو جائے گا اور روزہ کا کفارہ ہوگا (یعنی دو ماہ روزے رکھے گا) اور اگر نجومی نے اپنے حساب کی بنیاد پر روزہ کے افطار کو فرض اور واجب کہہ کر کھولا تو کافر ہو جائے گا۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۳۶۲)

ملا علی قاریؒ چند صفحات بعد مزید لکھتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی اہتمام سے ہاتھوں سے اشارہ کر کے اس مسئلہ کو اس لئے بیان فرمایا ہے تاکہ نجومیوں کے حساب کی طرف رجوع کرنا باطل ہو جائے۔ باقی نجومی لوگ جو ﴿و بالنجم ہم یہتدون﴾ سے استدلال کرتے ہیں، وہ غلط ہے، کیونکہ یہ آیت قبلہ کی سمت معلوم کرنے اور سفر کے رخ معلوم کرنے کے لئے ہے، نجومیوں کے حساب کتاب کیلئے نہیں ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۳۶۲)

۲۵۱۔ وَحَدَّثَنِیْہُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَہْدِیٍّ عَنْ سُفْیَانَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَیْسٍ بِہَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ یَذْکُرْ لِلشَّہْرِ الثَّانِیِ ثَلَاثِیْنَ۔

اس سند کے ساتھ یہ روایت بھی حسب سابق نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں الشہر الثانی ثلاثین کا ذکر نہیں ہے۔

۲۵۱ا۔ حَدَّثَنَا أَبُو کَامِلٍ الْجَحْدَرِیُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِیَادٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُبَیْدِ اللّٰہِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُیْبَادَةَ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ۔ رَجُلًا یَقُولُ اللَّیْلَةُ لَیْلَةُ النِّصْفِ فَقَالَ لَهُ مَا یُذْرِیْكَ اَنَّ اللَّیْلَةَ النِّصْفُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ: الشَّہْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا. وَاَشَارَ بِاَصَابِعِہِ الْعَشْرِ مَرَّتَیْنِ. وَهَكَذَا. فِی الثَّالِثَةِ وَاَشَارَ بِاَصَابِعِہِ كُلُّہَا وَحَسَنَ اَوْ خَسَنَ اِنْہَامَہُ۔

حضرت سعد بن عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو سنا کہ نہر ہاتھاکہ آج کی رات آدھا مہینہ ہو گیا ابن عمرؓ نے اس سے کہا کہ تمہیں کیسے علم کہ آدھا مہینہ ہو گیا کہنے لگا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ مہینہ ایسا ایسا ہوتا ہے، آپ نے اپنی انگلیوں سے دو بار دس کا اشارہ فرمایا اور تیسری بار بھی دس کا اشارہ فرمایا اور اپنی تمام انگلیوں سے اشارہ کیا اور انگوٹھے کو بند کر لیا۔

۲۵۱۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَيْلَالَ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور چاند نہ دیکھو تو افطار کرو، اگر بار چھایا ہو تو تیس روزے پورے کرو“

۲۵۱۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ - يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ - عَنْ مُحَمَّدٍ - وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غُمِيَ عَلَيْكُمْ فَاكْمِلُوا الْعِدَّةَ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم (چاند) دیکھ کر روزہ رکھو اور (چاند) دیکھ کر افطار (عید) کرو اور اگر مطلع ابراؤ ہو تو تم (روزوں) کی تعداد پوری کرو۔

۲۵۱۴- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غُمِيَ عَلَيْكُمْ الشَّهْرُ فَعُدُّوا ثَلَاثِينَ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم (چاند) دیکھ کر روزہ رکھو اور (چاند) دیکھ کر افطار (عید) کرو اور اگر تم پر مہینہ پوشیدہ رہے تو تم تیس (روزوں) کی تعداد پوری کرو۔

۲۵۱۵- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْهَيْلَالَ فَقَالَ: إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا فَإِنْ غُمِيَ عَلَيْكُمْ فَعُدُّوا ثَلَاثِينَ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: جب تم چاند نہ دیکھو تو افطار کرو اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو تیس (روزوں) کی تعداد پوری کرو۔

باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين

رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۵۱۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُبَارَكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَقْدُمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْهُ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”رمضان سے قبل ایک دو دن روزہ مت رکھو، سوائے اس کے کہ کوئی شخص مسلسل روزے رکھتا تھا (یا مقررہ دنوں میں روزے رکھتا تھا اور وہ مقررہ مخصوص دن ۲۹ اور ۳۰ تاریخ کو آگئے) تو وہ رکھ سکتا ہے (یہ حکم اس لئے ہے تاکہ رمضان کے روزوں میں کوئی شک و شبہ نہ رہے)

تشریح:

”تقدموا رمضان“ یعنی رمضان کی آمد سے قبل شعبان کے آخر میں ایک دن یا دو دن یا زیادہ روزے نہ رکھو، ہاں جو شخص پہلے سے ہر ماہ کے آخر میں روزہ رکھنے کا عادی ہو یا جمعرات، جمعہ یا پیر وغیرہ کے روزوں کا عادی ہو، وہ رکھ سکتا ہے۔

علامہ لکھتے ہیں کہ اس ممانعت کی وجہ یہ ہے تاکہ اہل کتاب سے مشابہت نہ آئے، کیونکہ اہل کتاب فرض روزوں کے ساتھ نفل روزوں کو غلط منظر کر کے رکھتے ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس سے آدمی ست پڑ جائے گا اور رمضان کے روزوں کیلئے جس چستی کی ضرورت ہے، وہ نہیں رہے گی۔ علامہ مظہرؒ فرماتے ہیں کہ رمضان سے پہلے اور شعبان کے آخر میں اس طرح روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ علماء کا کہنا ہے کہ کرامت سے مکروہ تنزیہی مراد ہے۔ مولانا اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ یہاں جس روزہ سے ممانعت آئی ہے، یہ ”یوم الشک“ کا روزہ نہیں، بلکہ شعبان کے آخری ایام کے روزے ہیں، ہاں جو شخص ان ایام میں روزہ رکھنے کا عادی ہو، اس کے لئے روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود شعبان کے روزے رکھے ہیں، جہاں ممانعت ہے وہ ان لوگوں کیلئے ہے جو ضعیف ہوں، روزہ رکھنے سے کمزور پڑ جاتے ہوں، جس کی وجہ سے رمضان میں غلل واقع ہو سکتا ہو۔ بہر حال یہ نئی ارشادی ہے، شفیقت کے طور پر آپؐ نے منع فرمایا ہے۔ یہاں اس حدیث میں ”یوم الشک“ کے روزے کی ممانعت تو بیان نہیں کی گئی ہے، لیکن ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا تو اس نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ اس لئے میں اس کے بارے میں کچھ تحریر کرنا چاہتا ہوں۔ شعبان کی ایتیس تاریخ میں مثلاً مغرب کے وقت مطلع صاف نہ ہو، آسمان پر خوب بادل ہوں تو اس کے بعد تیس شعبان کا جو دن آنے والا ہے، وہ شک کا

دن ہے، اس میں احتمال ہے کہ یہ یکم رمضان ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ تین شعبان ہو۔ اس حدیث میں بھی بتایا گیا ہے کہ ”یوم الشک“ میں رمضان کا فرض روزہ رکھنا مکروہ ہے، وہ گیا نفل روزہ تو اس میں علماء کے اقوال کی روشنی میں اس طرح تفصیل ہے۔

### یوم الشک کے روزے میں علماء کے اقوال:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یوم شک کے روزہ کے بارے میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں۔

امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام مالک ”کا قول یہ ہے کہ شک کے دن روزہ نہ رکھا جائے، اس دن روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر کوئی رکھنا ہی چاہتا ہے تو وہ نفل کی نیت کرے، پھر اگر یوم شک رمضان کا ثابت ہو گیا تو یہ نفل روزہ رمضان کا فرض بن جائے گا اور احناف کے نزدیک اگر کسی شخص کو اس دن روزہ رکھنے کی پہلے سے عادت ہو، مثلاً جمعرات یا جمعہ کا دن یوم الشک پر گیا تو اس کیلئے یہ روزہ رکھنا مستحب ہے، اسی طرح خواص مثلاً مفتی یا عالم یا قوم کے بڑے کیلئے یہ روزہ رکھنا مستحب ہے اور عوام الناس یوم الشک کا روزہ زوال تک رکھیں، اگر چاند کی خبر نہیں آئی تو وہ روزہ توڑ دیں اور اگر چاند کی خبر آئی تو رمضان کا روزہ مکمل کر لیں۔ عوام اور خواص کی یہ اصطلاح نیت کی وجہ سے ہے، جو لوگ اس روزہ کی صحیح نیت کر سکتے ہیں، وہ خواص ہیں اور جو لوگ نیت نہیں کر سکتے وہ عوام ہیں۔

صحیح نیت اس طرح ہے کہ ایک آدمی صرف نفل کی نیت کرے، اس میں یہ خیال اور تردد نہ ہو کہ رمضان کا دن ہو گیا تو یہ روزہ رمضان کا ہو جائے گا اور غلط نیت اس طرح ہے کہ ایک شخص اس طرح نیت کرے کہ اگر کل رمضان کا دن ہو گیا تو میرا روزہ فرض ہوگا اور اگر کل کا دن رمضان کا نہیں ہوا تو میرا روزہ نفل ہوگا، اس طرح تردد میں نہ نیت صحیح ہوگی، نہ عبادت صحیح ہوگی۔

بعض شارحین نے یوم الشک کے روزے میں ائمہ احناف کے کچھ مربوط اور منضبط اقوال نقل کئے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”صوم یوم الشک“ کی احناف کے ہاں چند صورتیں ہیں۔

(۱) خالص رمضان کی نیت سے روزہ رکھے، یہ مکروہ ہے، کیونکہ ایک حدیث میں اس کی صریح ممانعت ہے۔

(۲) رمضان کے علاوہ کسی فرض یا واجب کی قضاء کی نیت کرے، یہ بھی مکروہ ہے، مگر پہلی صورت سے کراہت کچھ کم ہے۔

(۳) نفل کی نیت سے روزہ رکھے، یہ مکروہ نہیں ہے، بلکہ خواص کیلئے افضل ہے۔ ”کما قال ابو یوسف“۔

(۴) اصل نیت میں تردد کرے کہ اگر رمضان ہو گیا تو یہ روزہ اس کا ہوگا اور اگر رمضان نہیں ہوا تو نفل ہوگا، یہ نیت معتبر ہی نہیں، نہ اس سے کوئی عبادت معتبر ہے، بہر حال حدیث شریف کا حکم واضح ہے کہ یوم الشک کا روزہ نہ رکھو، اس میں گناہ ہے۔ (ترمذی و ابوداؤد)۔

۲۰۱۷- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْحَرِيرِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ - يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى

حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ

الْمَجِيد حَدَّثَنَا أَبُو ب (ح) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ كُنَّا عَنْ يَحْيَى  
 بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.  
 حضرت یحییٰ بن ابی کثیر سے اس سند کے ساتھ بھی ساتھ روایت کا مضمون منقول ہے، معنی دہرم میں کوئی فرق نہیں۔

باب الشهر يكون تسعاً وعشرين

مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۱۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى أَزْوَاجِهِ شَهْرًا- قَالَ الزُّهْرِيُّ- فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ- قَالَتْ لَمَّا مَضَتْ تِسْعُ  
 وَعِشْرُونَ لَيْلَةً أُعْذُهُنَّ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَتْ بَدَأَ بِي- فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 إِنَّكَ أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَإِنَّكَ دَخَلْتَ مِنْ تِسْعِ وَعِشْرِينَ أُعْذُهُنَّ فَقَالَ: إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعُ  
 وَعِشْرُونَ.

زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار قسم کھائی تھی کہ ایک ماہ تک اپنی ازواج کے پاس  
 تشریف نہیں لے جائیں گے۔ مجھے (زہری کو) عروہ نے حضرت عائشہ کے حوالہ سے بیان کیا کہ ”جب اس مہینہ کی ۲۹  
 راتیں گزر گئیں اور میں ایک ایک رات گمن کر گزارتی تھی، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے میرے پاس تشریف  
 لائے (کسی اور زوجہ کے پاس نہیں گئے) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو قسم کھائی تھی کہ ایک ماہ تک ہمارے  
 پاس نہیں آئیں گے جب کہ آپ تو ۲۹ کو تشریف لے آئے، میں تو ایک ایک دن شمار کر رہی ہوں۔ فرمایا کہ مہینہ ۲۹ کا بھی

ہوتا ہے۔

تشریح:

”اقسم ان لا يدخل“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی تھی کہ میں ازواج مطہرات میں سے کسی کے گھر ایک ماہ تک نہیں  
 جاؤں گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو موقعوں پر اس طرح قسم کھائی تھی۔ ایک اس وقت جبکہ بعض ازواج مطہرات نے فتح خیر  
 کے بعد گھر کے خرچ بڑھانے کا مطالبہ کیا تھا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے اور مسجد نبوی کے بالا خانہ کے ایک کمرہ  
 میں بیٹھ گئے اور قسم کھائی کہ ایک ماہ تک کسی کے گھر میں داخل نہیں ہوں گا، پھر انتیس دن گزرنے پر آپ حضرت عائشہ کے گھر چلے گئے تو

عائشہؓ نے پوچھا کہ آپؐ نے تو ایک ماہ کی قسم کھائی تھی ابھی تو تیس دن پورے نہیں ہوئے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا کہ مہینہ اسی دن کا بھی ہوتا ہے۔ دوسرا آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر قسم کھالی، جبکہ حضرت زینبؓ کے ہاں آپؐ نے شہد پی لیا اور حضرت عائشہؓ و حفصہؓ نے کہا کہ آپؐ کے منہ سے مغایر کی بو آ رہی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تو زینبؓ کے ہاں شہد پی لیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ شہد کی کبھی نے مغایر کا رس چوس لیا ہو اور اس کا اثر شہد میں آ گیا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مغایر کی بدبو سے سخت نفرت تھی، اس لئے آپؐ نے قسم کھائی کہ میں آئندہ شہد استعمال نہیں کروں گا۔ اس طرح شہد امت کیلئے بھی حرام ہو جاتا، اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر عتاب کیا اور قسم توڑنے کا حکم دیا۔ آپؐ نے قسم توڑ دی، مگر اس ایذا رسانی پر آپؐ نے قسم کھالی کہ میں ایک ماہ تک ازواج مطہراتؓ کے گھر نہیں جاؤں گا، پھر جب اسی دن گزرنے پر آپؐ گھر تشریف لائے تو حضرت عائشہؓ نے ایک ماہ کی قسم کی بات یاد دلائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہینہ اسی دن کا بھی ہوتا ہے۔

”ان الشهر تسع وعشرون“ ممکن ہے کہ یہ اسی خاص مہینہ کی طرف اشارہ ہو تو پھر یہ صحیح ہو جائے گا۔ ”الشہور“ میں الف لام عہد کیلئے ہو سکتا ہے کہ یہی مہینہ تو اسی دن کا ہے، لہذا اس حدیث کا ان احادیث سے تعارض نہیں ہے، جن میں مہینہ کو تیس دن کا بتایا گیا ہے۔

۲۵۱۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (ح) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ- وَاللَّفْظُ لَهُ- حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَزَلَ نِسَاءَهُ شَهْرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا فِي تِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْنَا إِنَّمَا الْيَوْمُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَقَالَ: إِنَّمَا الشَّهْرُ. وَصَفَّقَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَحَبَسَ إَصْبَعًا وَاحِدَةً فِي الْآخِرَةِ.

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ماہ تک اپنی ازواج سے الگ رہے پھر ۲۹ تاریخ کو ہماری طرف تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آج تو ۲۹ واں دن ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ اس طرح ہوتا ہے۔ تین بار دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا اور آخری بار میں ایک انگلی روک لی۔

تشریح:

”اعتزل نساءہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ازواج مطہراتؓ سے کنارہ کش ہو گئے اور مسجد کے بالا خانے میں جا کر بیٹھ گئے۔ دوسرا اس طرح واقعہ پیش آیا ہے، پہلے میں نے لکھ دیا ہے۔ ”وصفقت بین یدیه“ یہ ”تصفیق“ سے ہے۔ اصل میں تالی بجانے کے معنی میں ہوتا ہے، لیکن اسلام میں تالی بجانا منع ہے، لہذا یہاں صرف ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ کی ہتھیلی پر رکھنے کے معنی میں ہے، جس سے دس کے عدد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے تو تین دفعہ ہاتھ ملانے سے تیس کے عدد کو بیان کیا گیا ہے، مگر تیسری بار اشارہ کرنے میں



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انگلی کو بند کر دیا، جس سے انہیں بے عدد کا تعین فرمایا۔ ”حبس“ روکنے اور بند کرنے کے معنی میں ہے۔ ایک روایت میں ”خنس“ کا لفظ ہے، وہ بھی اسی معنی میں ہے۔ ایک روایت میں ”نقص“ کا لفظ ہے۔ ایک میں ”عقد“ کا لفظ ہے۔ دیگر کچھ روایات میں ”صفی“ کے بجائے ”طبق“ کا لفظ ہے۔ وہ بھی دونوں ہاتھ ملانے کے معنی میں ہے۔

۲۵۲- حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَاجُّ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا: حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ الْمُتَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ شَهْرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا صَبَاحَ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَصْبَحْنَا لِتِسْعٍ وَعِشْرِينَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ. ثُمَّ طَبَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا مَرَّتَيْنِ بِأَصَابِعِ يَدَيْهِ كُلِّهَا وَالثَّلَاثَةَ يَتَسَعُ مِنْهَا.

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہراتؓ سے ایک ماہ تک علیحدگی رکھی۔ ۲۹ ویں دن کی صبح کو آپ ہمارے پاس آئے تو بعض لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہماری تو آج ۲۹ ویں صبح ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ ۲۹ کا بھی ہوتا ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں سے تین بار اشارہ فرمایا، دوبار تو تمام انگلیوں سے اور تیسری بار ۹ انگلیوں سے۔

۲۵۲۱- حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ صَيْفِيٍّ أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ - أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَفَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى بَعْضِ أَهْلِهِ شَهْرًا فَلَمَّا مَضَى تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا غَدَا عَلَيْهِمْ - أَوْ رَاحَ - فَقِيلَ لَهُ خَلَفْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا. قَالَ: إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خبر دیتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اٹھائی کہ اپنی کچھ ازواج مطہرات کے پاس ایک ماہ تک نہ جائیں گے تو جب ۲۹ دن گزر گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح یا شام ان کی طرف تشریف لے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: اے اللہ کے نبی (ﷺ) آپ نے تو قسم اٹھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک ہمارے یہاں تشریف نہیں لائیں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہینہ انیس دنوں کا بھی ہوتا ہے۔

تشریح:

”ان ام سلمة“ اس حدیث کو حضرت ام سلمہؓ نے بیان کیا ہے۔ ”علی بعض اہلہ“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم نے جو قسم کھائی تھی تو یہ بعض ازواج کے گھرنہ جانے کی قسم تھی۔ ساری ازواج کے گھر وہی سے قسم نہیں تھی، مگر دیگر تمام روایات میں مطلق ازواج کا ذکر ہے۔ ”غدا علیہم او راح“ یعنی صبح کے وقت گھر آئے یا شام کے وقت گھر تشریف لائے، اس میں راوی کو تعین کرنے میں شک تھا، اس لئے شک کے ساتھ ذکر کیا، لیکن اس سے پہلے حضرت جابر کی روایت میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کی صبح کو حضرت عائشہؓ کے گھر تشریف لائے تھے۔ ”بعض القوم“ اس میں سوال کرنے والے حضرت عمرؓ بھی ہیں، حضرت عائشہؓ بھی ہیں۔ ”القوم“ کا لفظ بھی ہے اور ”فلان“ کا لفظ بھی ہے اور ”قبل“ کا لفظ بھی ہے تو کوئی تعارض نہیں ہے۔ سب نے الگ الگ سوال کیا ہے۔

۲۵۲۲- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رُوْحُ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ- يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ- جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت ابن جریر رحمہ اللہ سے اس سند کے ساتھ بھی سابقہ روایت کا مضمون نقل ہے۔

۲۵۲۳- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى الْأُخْرَى فَقَالَ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا، ثُمَّ نَقَصَ فِي الثَّالِثَةِ إِصْبَعًا.

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارا اور فرمایا کہ مہینہ اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری مرتبہ ایک انگلی کم فرمائی۔

۲۵۲۴- وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا، عَشْرًا وَعَشْرًا وَتِسْعًا مَرَّةً.

حضرت محمد بن سعد اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مہینہ اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے دس اور دس اور نو مرتبہ۔

۲۵۲۵- وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُوهَزَادٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ شَقِيقٍ وَسَلَمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ- يَعْنِي ابْنَ الْمُبَارَكِ- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا.

ان راویوں کو اسناد کے ساتھ یہ روایت بھی گزشتہ حدیثوں کی طرح نقل کی گئی ہے۔

باب ان لكل بلد رؤيتهم

ہر شہر کا اپنا اپنا مطلع ہوتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۲۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ مُحَمَّدٍ - وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَرْمَلَةَ - عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ بِنْتَ الْحَارِثِ بَعَثَتْهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بِالشَّامِ قَالَ فَقَدِمْتُ الشَّامَ فَقَضَيْتُ حَاجَتَهَا وَاسْتَوَيْتُ عَلَى رَمَضَانَ وَأَنَا بِالشَّامِ فَرَأَيْتُ الْهِلَالَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ فَسَأَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ - ثُمَّ ذَكَرَ الْهِلَالَ فَقَالَ مَتَى رَأَيْتُمُ الْهِلَالَ فَقُلْتُ رَأَيْنَاهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَنْتَ رَأَيْتَهُ فَقُلْتُ نَعَمْ وَرَأَاهُ النَّاسُ وَصَابُوا وَصَامَ مُعَاوِيَةُ فَقَالَ لَكِنَّا رَأَيْنَاهُ لَيْلَةَ السَّبْتِ فَلَا نَزَالَ نَصُومُ حَتَّى نَكْمِلَ ثَلَاثِينَ أَوْ نَرَاهُ فَقُلْتُ أَوْلَا تَكْنِفِي بِرُؤْيَا مُعَاوِيَةَ وَصِيَامِهِ فَقَالَ لَا هَكَذَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت کریم ام الفضل بنت الحارث سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں ام الفضل نے حضرت معاویہؓ کے پاس ملک شام بھیجا جب میں شام آیا تو ام الفضل کے جس کام سے آیا تھا وہ پورا کیا، میں شام ہی میں تھا کہ رمضان کا چاند مجھ پر طلوع ہو گیا تو میں نے شب جمعہ میں رمضان کا چاند دیکھا۔ پھر میں مدینہ منورہ آ گیا مہینہ کے آخر میں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مجھ سے پوچھا کہ تم لوگوں نے چاند کب دیکھا؟ میں نے کہا ہم نے شب جمعہ کو دیکھا۔ پوچھا کہ تم نے خود بھی دیکھا؟ میں نے کہا ہاں! اور لوگوں نے بھی دیکھا اور انہوں نے روزہ بھی رکھا، حضرت معاویہؓ نے بھی روزہ رکھا ابن عباسؓ نے فرمایا کہ لیکن ہم نے تو ہفتہ کی رات (جمعہ کا دن گزر کے رات) کو دیکھا۔ ہم یا تو پورے تیس روزے مکمل کریں گے یا اگر ۲۹ کو چاند دیکھ لیا تو اظہار کریں گے۔ میں نے کہا کہ کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت وصیام کو کافی نہیں سمجھتے؟ فرمایا کہ نہیں! ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم فرمایا ہے۔

تشریح:

”عن کریم“ یہ شخص حضرت ابن عباس کا غلام بھی ہے اور شاگرد بھی ہے۔ ام الفضل حضرت ابن عباسؓ کی ماں ہیں۔ ”حاجتہا“ یعنی ام الفضل نے کریم کو جس کام کیلئے بھیجا تھا، وہ کام اس نے کر دیا تو اچانک رمضان کا چاند نظر آ گیا۔ ”وصام معاویہ“ حضرت کریم چاند کے دیکھنے کو مدلل بنانے کیلئے تاکید کے طور پر کہتے ہیں کہ میں نے بھی چاند دیکھ لیا اور باقی لوگوں نے بھی دیکھ لیا اور حضرت

معاویہؓ نے روزہ رکھا اور سارے لوگوں نے روزہ رکھا۔ ”او لا تکفیی“ یعنی کیا آپ حضرت معاویہؓ کے روزہ رکھنے بلکہ پورے اہل شام کے روزہ رکھنے کو کافی نہیں سمجھتے ہیں؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نہیں، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چاند دیکھنے کا پابند بنایا ہے، اب ہم نے نہیں دیکھا تو ہم روزہ نہیں رکھ سکتے اور اہل شام و معاویہؓ نے دیکھا ہے تو وہ روزہ رکھیں گے۔ اس گفتگو سے معلوم ہوا کہ اختلاف مطالع کا اعتبار ہے، شام والوں کا مطلع الگ ہے اور اہل مدینہ کا مطلع الگ ہے۔ ایک دو مسائل لکھنے کے بعد اختلاف مطالع کا مسئلہ بیان کیا جائے گا۔

مسئلہ:

اگر شعبان کی تیس تاریخ کو دن میں چاند نظر آ گیا تو یہ آئندہ شب کا چاند مانا جائے گا، لہذا دن کے وقت روزہ کا حکم نہیں ہوگا اور اگر رمضان کی تیس تاریخ کو دن میں چاند نظر آ گیا تو اس دن نہ روزہ کھولا جائے گا اور نہ عید منائی جائے گی، بلکہ یہ چاند آئندہ کل کیلئے ہوگا۔

مسئلہ:

چاند کو دیکھنا ”واجب علی الکفایہ“ ہے، جس شخص نے خود چاند دیکھ لیا، لیکن کسی وجہ سے اس کی گواہی رد ہو گئی تو خود اس پر روزہ رکھنا لازم ہے۔

### اختلاف مطالع کا مسئلہ:

اختلاف مطالع کا اعتبار ہے یا نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شہر یا ایک ملک میں چاند نظر آ گیا آیا دوسرے شہر یا دوسرے ملک پر اس چاند دیکھنے کا اثر پڑے گا یا نہیں، جو فقہاء کہتے ہیں کہ اثر پڑے گا، وہ کہتے ہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے، پورے اسلامی ممالک کیلئے کسی ایک اسلامی ملک کا چاند دیکھنا کافی ہو جاتا ہے۔ احناف اسی کے قائل ہیں، لیکن شوافع کہتے ہیں کہ ہر ملک کا اپنا مطالع ہے، لہذا ایک ملک کا چاند دوسرے ملک پر حجت ذلیل نہیں ہے۔ شوافع جعفرات کا یہی مسلک ہے۔ شوافع نے حضرت کریمؐ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ شام میں روزہ تھا، مدینہ میں نہیں تھا۔ احناف نے ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“ سے استدلال کیا ہے۔

علامہ احناف میں سے علامہ زبیلیؒ فرماتے ہیں کہ اگر مطلع کے اختلاف کا اعتبار نہ کیا گیا تو بہت پیچیدہ مسائل پیدا ہو جائیں گے، لہذا بلا تدریہ میں اگر اختلاف مطالع کا اعتبار نہ ہو تو نہ سہی، لیکن ممالک بعیدہ میں اختلاف مطالع کا اعتبار کرنا پڑے گا، یعنی ان کا چاند الگ اور ان کا چاند الگ۔

حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیریؒ فرماتے ہیں کہ علامہ زبیلیؒ کا یہ قول صحیح ہے، ورنہ اگر پہلے قول کو اختیار کیا گیا اور پوری دنیا کیلئے چاند مختار مانا گیا تو ۱۸۰۲ء میں اور ۱۸۱۳ء میں عید کرنا پڑے گی، لہذا فتویٰ اس دوسرے قول پر دینا چاہئے۔

اب یہ بات رہ گئی کہ کونسا شہر قریب کہلائے گا اور کونسا بعید شمار ہوگا، اس میں تفصیل ہے۔

(۱): بعض علماء فرماتے ہیں کہ عرف کا اعتبار ہوگا، شوافع نے تین دن مسافت کا اعتبار کیا ہے۔

(۲): بعض علماء فرماتے ہیں کہ ایک اقلیم میں رہنے والے لوگ قریب شمار ہوں گے، لیکن دو اقلیموں کے لوگ بعید شمار ہوں گے، اقلیم ایک براعظم ہوتا ہے۔

(۳): ابن عابدینؒ نے اپنے رسائل میں لکھا ہے کہ ایک ماہ کی مسافت پر واقع شہر بعید میں شمار ہے اور اس سے کم مسافت والا شہر قریب شمار ہوگا، بعض علماء نے پانچ سو میل کی مسافت کو بعید قرار دیا ہے تو پھر پشاورد اور کراچی کا چاند الگ الگ ہوگا۔

(۴): آسان اور واضح قول یہ ہے کہ جہاں رات کی تاریخ بدل جاتی ہے، وہ بعید ہے اور جہاں تاریخ نہیں بدلتی، وہ قریب ہے، مثلاً امریکہ و برطانیہ میں دن ہوتا ہے، لیکن پاکستان میں رات ہوتی ہے، تاریخ الگ الگ بدل جاتی ہے۔

(۵): بعض اخلاف نے کہا ہے کہ اگر پوری دنیا میں مسلمانوں کی ایک خلافت ہے تو پھر مرکز سے چاند کا اعلان سب کیلئے حجت ہوگا۔

باب بیان انہ لا اعتبار بکبر الہلال و صغره

چاند کے بڑے اور چھوٹے ہونے کا اعتبار نہیں ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۵۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَطْنِ نَحْلَةَ - قَالَ - تَرَأَيْنَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ كِلْتَيْنِ قَالَ فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنَّا رَأَيْنَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ كِلْتَيْنِ فَقَالَ أَيْ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ قَالَ فَقُلْنَا لَيْلَةً كَذًا وَكَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ مَدَّهُ لِلرُّؤْيَةِ فَهُوَ لِلَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ.

ابو البختریؒ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عمرہ کے لئے نکلے جب بطن نخلہ (ایک وادی) میں پڑاؤ کیا تو ہم نے چاند دیکھا، بعض لوگوں نے کہا کہ یہ تیسری رات کا چاند ہے بعض نے کہا کہ دوسری رات کا چاند ہے (چاند بڑا تھا اس لئے یہ گفتگو ہوئی) پھر ہم ابن عباسؓ سے ملے اور ان سے کہا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اب بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ تین رات کا چاند ہے بعض کہتے ہیں کہ دو رات کا ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ تم نے اسے کس رات میں دیکھا؟ ہم نے کہا کہ فلاں فلاں رات میں۔ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے چاند کو دیکھنے کیلئے بڑھا دیا، (یعنی اسے اس کی

روایت کی طرف منسوب فرمایا ہے) کہ یہ اسی رات کا چاند ہے جس میں تم نے اسے دیکھا ہے

تشریح:

”بطن نخلة“ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بطن نخلة مکرکرمہ سے مشرقی جانب میں واقع ایک مشہور گاؤں کا نام ہے، جس کو آج کل ”المضیق“ کہتے ہیں۔ ”تراءینا الہلال“ ”ای اجتماعنا لرؤیتہ“ یعنی ہم چاند دیکھنے کیلئے اکٹھے ہو گئے۔ ”وقال النووی ای تکلفنا النظر الی جہتہ لنراہ“ یعنی ہم نے چاند دیکھنے میں کافی محنت سے کام لیا تا کہ چاند کو دیکھ سکیں۔ ”وقیل اری بعضنا بعضا“ یعنی ہم میں سے بعض نے بعض کو دکھا دیا کہ دیکھو چاند وہ نظر آ رہا ہے۔ ”ابن ثلاث“ یعنی بعض نے کہا کہ یہ چاند تو تیسری رات کی ہے۔ بعض نے کہا کہ دوسری رات کی ہے، اتفاقاً بڑا ہے کہ پہلی رات کا نہیں ہو سکتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم جس نے رات کو دیکھا ہے، یہ اسی دن کا ہے، آپؐ کے دلیل بیان کی: ”ان رسول اللہ مدہ“ اس روایت میں ”تمدید“ کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے۔ اگلی روایت میں ”تمدید“ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے، کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔

۲۵۲۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ قَالَ أَهْلَلْنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ بِذَاتِ عِزٍّ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى بَنِي عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَدَّهُ لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَعْمَى عَلَيْكُمْ فَأَكْبِلُوا الْعِدَّةَ.

حضرت ابو البختری فرماتے ہیں کہ ہم نے ذات عرق میں رمضان کا چاند دیکھا تو ہم نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف ایک آدمی بھیجا تا کہ وہ چاند کے بارے میں آپؐ سے دریافت کرے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے چاند کو دیکھنے کیلئے بڑھا دیا ہے تو اگر مطلع صاف نہ ہو تو گنتی پوری کرو۔

تشریح:

”ان اللہ مدہ للرؤیة“ ”ای اطال مدة رمضان الی رؤیة الہلال او اطال مدة شعبان الی رؤیة ہلال رمضان آہ“ یعنی اللہ تعالیٰ نے رمضان یا شعبان کے اوقات کو چاند دیکھنے تک لمبا کر دیا ہے، لہذا جب چاند دیکھ لو تو روزہ رکھو اور یا عید مناؤ۔ ”اعسی“ یعنی اگر چاند پوشیدہ ہو جائے، مطلع غبار آلود ہونے کی وجہ سے یا غماں اور بادل آنے کی وجہ سے تو پھر تیس دن کی گنتی پوری کر لو۔ علماء نے لکھا ہے کہ پہلی رات کے چاند کا بڑا ہونا قیامت کی علامات میں سے ہے کہ قرب قیامت کے وقت چاند کا حجم بڑھ جائے گا۔

”بذات عرق“ یہاں دو روایتوں میں کچھ تضاد معلوم ہو رہا ہے، اس کو مربوط کرنے کیلئے آپؐ یوں سمجھ لیں کہ پہلے لوگ ”ذات عرق“

میں جمع ہو کر چاند دیکھنے لگے، پھر دیکھنے کے بعد اختلاف ہوا، بعض نے کہا کہ ایک دن کا ہے، بعض نے کہا کہ دو دن کا ہے۔ اس پر انہوں نے ایک آدمی کو حضرت ابن عباسؓ کے پاس بھیجا۔ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا، پھر یہ سب لوگ ”بطن نخلہ“ میں اکٹھے ہو گئے۔ وہاں ایک بار پھر حضرت ابن عباسؓ سے بلا واسطہ سوال کیا، آپؓ نے جواب دیا: بطن نخلہ مکہ اور طائف کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے اور ذات عرق بھی اسی کے قریب ایک اور مقام کا نام ہے۔

باب معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم شہرا عید لا ینقصان

”عیدین کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے“ کا مطلب

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۵۲۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ

أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: شَهْرَا عِيدٍ لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ.

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: ”عید کے دو ماہ ناقص نہیں ہوتے۔ ایک رمضان اور دوسرا ذوالحجہ۔“

تشریح:

”شہرا عید لا ینقصان“ یعنی عید کے دو مہینے شوال اور ذوالحجہ ناقص نہیں رہتے ہیں، یہ مہینہ خواہ انتیس دن کا ہو، پھر بھی تیس دن کا مکمل شمار ہوگا، اس جملہ کے سمجھنے سمجھانے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ شارح مسلم کے مصنف مزہ المسعم میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی دو مطلب میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:

پہلا قول: ان اقوال میں سب سے زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ عیدین کے یہ دو مہینے ثواب اور فضیلت کے اعتبار سے تیس دن سے کم شمار نہیں ہوتے مگر اگرچہ عدد میں انتیس دن کے ہوں، مگر ثواب کے اعتبار سے یہ تیس دن کے مہینوں کی طرح ہیں، پورا ثواب ملے گا۔ اس حدیث کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے ان لوگوں کے دلوں کے اس شک کو دور کرنا ہے کہ جن کے انتیس دن پورے ہونے پر عید آگئی وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہمارے روزے پورے نہیں ہوئے یا ہم نے عید الاضحیٰ کے مہینے میں عرفہ کے دن جو وقف کیا تھا، وہ صحیح نہیں تھا۔

دوسرا قول: دوسرا قول یہ ہے کہ ایک سال میں بطور اغلب ایسا نہیں ہوتا ہے، اگر ایک مہینہ تیس کا ہے تو دوسرا انتیس کا ہوگا۔

تیسرا قول: تیسرا قول یہ ہے کہ احکام میں یہ دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے ہیں۔

چوتھا قول: چوتھا قول یہ ہے کہ یہ دونوں مہینے جب گرمی میں آتے ہیں یا سردی میں آتے ہیں تو گرمی اور سردی کی وجہ سے ان کا ثواب کم

نہیں ہوتا، بلکہ دونوں میں ثواب پورا ملتا ہے، بہر حال پہلا اور دوسرا قول واضح ہے اور آخری قول بے کار ہے۔

۲۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُوَيْدٍ وَخَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: شَهْرًا عِيدٌ لَا يَنْقُصَانِ فِيهِ حَدِيثُ خَالِدٍ: شَهْرًا عِيدٌ رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ.

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے۔ خالد کی روایت میں ہے کہ عید کے دو مہینے رمضان اور ذی الحجہ کے ہیں۔

باب بیان علامۃ الفجر و اذان بلال للسحور

”سحری کیلئے بلالؓ کی اذان اور فجر کی علامت کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سولہ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ جُصَيْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ قَالَ لَهُ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجْعَلُ تَحْتَ وَسَادَتِي عِقَالَيْنِ عِقَالًا أَبْيَضَ وَعِقَالًا أَسْوَدَ أَعْرِفُ اللَّيْلَ مِنَ النَّهَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ وَسَادَتَكَ لَعَرِيضٌ إِنَّمَا هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَارِ.

حضرت عدی بن حاتم فرماتے ہیں کہ جب قرآن کریم کی آیت ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ نازل ہوئی تو عدیؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اپنے تکیہ کے نیچے دو دھاگے ایک سفید اور ایک سیاہ رکھتا ہوں تاکہ رات سے دن کا امتیاز ہو جائے (یعنی روشنی ہو جائے تو سفید اور سیاہ امتیاز کر کے صبح صادق کا پتہ لگا لوں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا تکیہ تو بہت چوڑا ہے (بطور مزاح کے فرمایا کہ تمہارا تکیہ اتنا عریض ہے کہ جو صادق صبح کا ذب کو محیط ہے) آیت میں الخیط الابيض من الخیط الاسود سے مراد رات کی سیاہی اور دن کی سفیدی ہے۔

تشریح:

”عن عدی بن حاتم“

سوال: یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عدیؓ سے جو یہ حدیث منقول ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع فجر کا یہ معاملہ حضرت



عدیؓ پر اس وقت بھی مشتبہ رہا، جبکہ ”من الفجر“ کا لفظ نازل ہو چکا تھا، لیکن اس کے بعد حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ صحابہ کو یہ اشتباہ اس وقت ہو گیا تھا جبکہ ”من الفجر“ کا لفظ نازل نہیں ہوا تھا، جب یہ لفظ نازل ہو گیا تو پھر کسی کو اشتباہ نہیں رہا، لہذا ان دونوں روایتوں میں تعارض ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے فتح الملہم میں اس کا جواب دیا ہے کہ دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ یہ ممکن ہے کہ حضرت عدیؓ کو جو اشتباہ ہوا، وہ ”من الفجر“ کے لفظ کے نازل ہونے کے بعد بھی باقی رہا، لیکن دیگر صحابہ کرام کو ”من الفجر“ کے نزول سے پہلے تو اشتباہ تھا، مگر اس لفظ کے نازل ہونے کے بعد کوئی اشتباہ نہیں رہا، بات سمجھنے اور نہ سمجھنے کی ہے، شاید حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وجہ سے حضرت عدیؓ کو عتاب کے انداز سے فرمایا ”ان و سادتک لعریض“ یعنی تیرا تکیہ تو بہت چوڑا ہے، کیونکہ سفید سیاہ دھاگے سے مراد آسمان کے کناروں پر رات اور دن کی سفیدی اور سیاہی مراد ہے، اگر یہ دھاگے تیرے تکیہ کے نیچے آگئے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تیرا تکیہ تو بہت چوڑا ہے، دوسری روایت میں ”انک لعریض الفقا“ کا لفظ آیا ہے، تیری گردن بہت چوڑی ہے کہ اتنے بڑے دھاگے اس کے نیچے آگئے۔ ”ای فان و سادتک عریضة جداً لان المراد بالخيطین بیاض الصبح و سواد اللیل آہ“ ”عقالین“ اس سے دھاگے اور رسیاں مراد ہیں۔ ”ابیض“ سفید دھاگے سے مراد صبح کی روشنی ہے اور سیاہ دھاگے سے رات کی سیاہی مراد ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حدیث میں خود اس کی تفصیل بیان فرمادی ہے۔ ”حتی یستینہما“ یعنی اُس وقت کھاتے تھے جب دونوں دھاگے روشنی کی وجہ سے ممتاز ہو کر واضح ہو جاتے، یہ جملہ اگلی حدیث میں ہے، اسی طرح اس کے بعد کی روایت میں ”رئیہما“ کا لفظ ہے، اس میں راء پر زیر ہے، ہمزہ ساکن ہے، اس کے بعد ی پر فتح ہے اور ہ پر ضمہ ہے، منظر کو کہتے ہیں ”ای منظرہما و رؤیتہما“ ﴿احسن الانا و رئیہ﴾ آیت اسی سے ہے۔

۲۵۳۲۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ: قَالَ لَكَانَ الرَّجُلُ يَأْخُذُ خَيْطًا أبيضَ وَخَيْطًا أَسْوَدَ فَيَأْكُلُ حَتَّى يَسْتَيِّنَهُمَا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مِنَ الْفَجْرِ: فَبَيَّنَ ذَلِكَ. حضرت سہلؓ بن سعد فرماتے ہیں کہ جب آیت کریمہ ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ نازل ہوئی تو اس وقت انسان ایک سفید دھاگہ اور ایک سیاہ دھاگہ رکھ لیتا، پھر کھاتا رہتا یہاں تک کہ امتیاز ہو جاتا (صبح روشن ہو جاتی) پھر اللہ تعالیٰ نے ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ کے الفاظ نازل فرمائے تو بات واضح ہو گئی۔

۲۵۳۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالََا: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا أَبُو

عَسَانَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ قَالَ فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَرَادَ الصَّوْمَ رَتَبَ أَحَدَهُمْ فِي رِجْلِهِ الْخَيْطَ الْأَسْوَدَ وَالْخَيْطَ الْأَبْيَضَ فَلَا يَزَالُ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُ رِثْيُهُمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ فَعَلِمُوا أَنَّمَا يُعْنِي بِذَلِكَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب آیت ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ نازل ہوئی تو اس وقت آدمی جب روزہ کا ارادہ کرتا تو اپنی ٹانگ میں ایک سفید اور ایک سیاہ دھاگہ باندھ لیتا اور کھانا پینا جاری رکھتا اس وقت تک کہ (اتنی روشنی ہو جاتی) کہ دونوں کا فرق نمایاں ہو جاتا۔ بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ کے الفاظ کی تفسیر نازل فرمائی تو صحابہ نے چاہا کہ (خیط ابیض و اسود سے) رات اور دن مراد ہے۔

۲۵۳۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحَ قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (ح) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: إِنْ بَلَالًا يُؤْذَنُ لَيْلًا فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا تَأْذِينَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ.

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بلا رات کو اذان دیتے ہیں، لہذا کھاتے پیتے رہو، یہاں تک کہ ابن ام مکتوم کی اذان سن لو۔“

تشریح:

”ان بلا رات بلیل“ یعنی بلا رات کے پچھلے حصے میں تہجد کیلئے اور سوئے ہوئے لوگوں کو سحری کرنے کیلئے اذان دیتے ہیں تاکہ یہ لوگ جاگ جائیں، لہذا ان کی اذان کے بعد کھاؤ پیو، کھانا بند نہ کرو، ہاں جب عبد اللہ ابن ام مکتوم اذان دیدے تو پھر کھانا پینا بند کر دو، کیونکہ وہ طلوع فجر کے بعد اذان دیتا ہے۔ حرمین شریفین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جس طرح فجر کی اذان کی ترتیب تھی، آج تک وہی ترتیب قائم ہے، تہجد کیلئے ایک گھنٹہ پہلے اذان ہوتی ہے تو لوگ رمضان کے مہینے میں اس کے بعد جا کر سحری کرتے ہیں، پھر دوسری اذان فجر کے وقت ہوتی ہے، اس پر روزہ بند کرتے ہیں، مسلمانوں کو چاہئے کہ دوسری اذان کے وقت نہ پانی پیئیں اور نہ کچھ کھائیں، بعض لوگ اذان کے دوران پانی پیتے ہیں، یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ طلوع فجر سے پہلے اذان صحیح نہیں ہے اور طلوع فجر کے بعد جب اذان ہوتی ہے تو کھانا پینا جائز نہیں، روزہ ٹوٹ جائے گا۔ مزود دی صاحب نے یہ غلطی کی ہے اور تفہیم القرآن میں لکھا ہے کہ اذان کے وقت کافی وقت ہوتا ہے، لہذا جلدی جلدی کھاؤ پیو۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ طلوع فجر سے پہلے نماز فجر کی اذان جائز ہے اور اس

حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ یہ عجیب استدلال ہے، کسی بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ فجر کی نماز کیلئے اذان وقت سے پہلے دی گئی ہو۔ اگر حضرت بلالؓ نے اذان دی ہے تو وہ سحری اور تہجد کیلئے تھی، اگر وہ فجر کیلئے صحیح ہوتی تو اس کے بعد حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کی اذان کس چیز کیلئے تھی؟ امت کا اجماع ہے کہ دیگر نمازوں کے لئے وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے تو فجر نماز کا معاملہ بھی ایسا ہی ہے، اگر فجر کے لئے وقت سے پہلے اذان دینا کسی حدیث سے ثابت ہے تو براہ کرم وہ حدیث یہ حضرات لا کر دکھائیں، ورنہ اجماع کے خلاف نہ کریں، کیونکہ زیر بحث احادیث میں بار بار یہ لفظ مذکور ہے کہ بلالؓ رات کیلئے اذان دیتے ہیں، اس سے دھوکہ نہ کھاؤ، ابن ام مکتومؓ کی اذان کا انتظار کرو۔

۲۵۳۵- حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ بِلَالًا يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ.

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا: کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: حضرت بلال رات کے وقت ہی اذان دے دیتے ہیں لہذا تم کھاتے اور پیتے رہو یہاں تک کہ تم حضرت ابن مکتومؓ کی اذان سنو۔

۲۵۳۶- حَدَّثَنَا ابْنُ نَجِيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَذِّنَانِ بِلَالٌ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ بِلَالًا يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ. قَالَ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا أَنْ يَنْزِلَ هَذَا وَيَرْقَى هَذَا.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مؤذن تھے حضرت بلالؓ اور ابن ام مکتومؓ جو نایتا تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بلالؓ رات میں اذان دیتے ہیں (یعنی تہجد کے وقت تاکہ سونے والے جاگ جائیں اور تہجد کی نماز پڑھ لیں اور جاگنے والے کچھ دیر کیلئے آرام کر لیں) لہذا کھاتے پیتے رہو (اور ان کی اذان سن کر کھانا چاہنا بند مت کرو، کیونکہ ابھی صبح صادق نہیں ہوئی) یہاں تک کہ ابن ام مکتومؓ اذان دیں (جو فجر کی اذان دیا کرتے تھے) راوی کہتے ہیں کہ دونوں کی اذان میں کچھ زیادہ وقفہ نہ تھا سوائے اس کے کہ ایک اترتا (اذان کی جگہ سے) اور دوسرا چڑھتا۔

تشریح:

”ينزل هذا ويرقى هذا“ یعنی حضرت بلالؓ اور حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ دونوں کی اذانوں کے درمیان اتنا قلیل فرق اور فاصلہ ہوتا تھا کہ حضرت بلالؓ اذان خانہ سے اذان دیکر اتر جاتے تھے تو عبداللہ بن ام مکتومؓ اذان دینے کیلئے اذان خانہ پر چڑھ جاتے تھے۔ حدیث

کے اس جملے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اتنے ہی قلیل فاصلہ سے دونوں اذانیں ہوتی تھیں، بلکہ یہاں دونوں اذانوں کے درمیان فاصلہ کا اندازہ بیان کیا گیا ہے، تحدید وقت اور تعین خاص کو بیان نہیں کیا گیا ہے، ورنہ حدیث میں یہ کیسے فرمایا کہ بلال کی اذان کے بعد تم کھاؤ پیو اور یہ کیسے فرمایا کہ تاکہ لوگ سحری کرنے کیلئے تہجد چھوڑ کر آئیں اور سوئے ہوئے لوگ جاگ جائیں؟ معلوم ہوا کہ یہاں قلیل وقت کا اندازہ بتایا گیا ہے، تعین و تحدید نہیں ہے۔ علامہ نوویؒ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حضرت بلالؓ اذان کے بعد اذان خانہ میں بیٹھ کر ذکر و اذکار کرتے تھے، جب طلوع فجر قریب ہو جاتا تو اتر کر ابن ام مکتومؓ کو بتاتے تو وہ اذان کیلئے جاتے یہ مطلب بہت اچھا ہے۔

۲۵۳۷- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت عائشہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے گزشتہ حدیث کی طرح روایت کی ہے۔

۲۵۳۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِالْإِسْنَادَيْنِ كِلَاهِمَا نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ. اس سند کے ساتھ بھی ابن نمیر کی سابقہ روایت کا مضمون منقول ہے۔

۲۵۳۹- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمَنِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَمْنَعُنْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ - أَوْ قَالَ نِدَاءُ بِلَالٍ - مِنْ سَحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ - أَوْ قَالَ يُنَادِي - بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَتَكُمْ وَيُوقِظَ نَائِمَتَكُمْ. وَقَالَ: لَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا وَهَكَذَا - وَصَوَّبَ يَدَهُ وَرَفَعَهَا - حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا. وَفَرَجَ بَيْنَ إصْبَعَيْهِ.

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی کو بلالؓ کی اذان سحری کھانے سے مانع نہ بنے وہ تو اس لئے اذان دیتے ہیں تاکہ تم میں جو لوگ عبادت کے لئے قیام میں مصروف ہیں وہ لوٹ جائیں (اور کچھ آرام کر لیں) اور جو سو رہے ہیں وہ جاگ جائیں (اور کچھ عبادت کر لیں) اور فرمایا کہ صبح صادق وہ نہیں ہے جو ایسی ایسی ہو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سے (اوپر اور نیچے کی جانب) اشارہ فرمایا بلکہ آپ نے ہاتھوں کو پھیلا کر بلند کیا اور فرمایا کہ صبح صادق اس طرح اور اس طرح ہوتی ہے۔ اگلیوں کے درمیان کشاوی فرمائی۔ (مقصد یہ ہے کہ یہ مت سمجھو کہ صبح صادق افق پر طولا نمودار ہوتی ہے بلکہ عرضا ہوتی ہے)

۲۵۴۰- حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ - يَعْنِي الْأَحْمَرَ - عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمَنِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ:

إِنَّ الْفَجَرَ لَيْسَ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا. وَجَمَعَ أَصَابِعَهُ ثُمَّ نَكَّسَهَا إِلَى الْأَرْضِ: وَلَكِنَّ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا  
وَوَضَعَ الْمُسَبِّحَةَ عَلَى الْمُسَبِّحَةِ وَمَدَّ يَدَيْهِ.

ابن ہند سے اس فرق کے ساتھ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فجر وہ نہیں ہے جو اس طرح ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگلیوں کو جمع کر کے انہیں زمین کی طرف جھکایا (یعنی اوپر سے نیچے کی طرف اٹک پر نمودار نہیں ہوتی) بلکہ وہ ہے جو اس طرح ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگشت شہادت کو دوسرے ہاتھ کی شہادت کی انگلی پر رکھ کر دونوں ہاتھوں کو پھیلا دیا (یعنی ایک سرے سے دوسرے سرے تک ہوتی ہے)

تشریح:

”او نداء بلال“ راوی کو شک ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ”اذان بلال“ کا لفظ ادا فرمایا تھا یا ”نداء بلال“ فرمایا تھا۔ بہر حال نداء سے بھی اذان کی ندامت ہے۔ ”مسحورہ“ سین پر زبر بھی ہے اور پیش بھی پڑھ سکتے ہیں، اگر زبر ہے تو سحر ماکول طعام کو کہتے ہیں اور اگر ضمہ ہے تو یہ فعل سحر پر بولا جاتا ہے، جس سے سحری مراد ہے۔ ”وقال“ یعنی حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اشارہ نہیں کیا کہ ہاتھ کو اوپر کیا اور پھر نیچے کیا کہ صبح صادق اس طرح ہے۔ ”و صوب يده ورفعها“ صوب تصویب سے ہے۔ ہاتھ کو نیچے لے جانے کے معنی میں ہے۔ ”ورفعها“ ہاتھ کو اوپر لے جانے کے معنی میں ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اوپر نیچے روشنی کا آنا صبح کا ذب کی علامت ہوتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح صادق کو اس طرح نہیں بتایا۔ ”حسبي يقول هكذا“ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اشارہ کیا۔ ”و فوج بين اصابعه“ یعنی حضرت ابن مسعودؓ نے اپنی انگلیوں کو دائیں بائیں پھیلا کر کشادہ کیا، دونوں جملوں کا مقصد صبح صادق اور صبح کا ذب میں فرق بتانا ہے۔ وہ فرق اس طرح ہے کہ جو روشنی اوپر سے نیچے آجائے، جس طرح ستون ہوتا ہے تو وہ صبح کا ذب ہوتی ہے اور جو روشنی دائیں سے بائیں آسمان کے کناروں میں پھیل جائے تو وہ صبح صادق ہوتی ہے، یعنی صبح کا ذب ”مستطیل“ ہوتی ہے اور صبح صادق ”مستطیر“ ہوتی ہے۔

٢٥٤١ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَالْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَانْتَهَى حَدِيثُ الْمُعْتَمِرِ عِنْدَ قَوْلِهِ: يُنْبَهُ نَائِمُكُمْ وَيَرْجِعُ قَائِمُكُمْ. وَقَالَ إِسْحَاقُ قَالَ جَرِيرٌ فِي حَدِيثِهِ: وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا وَلَكِنَّ يَقُولُ هَكَذَا. يَعْنِي الْفَجَرَ هُوَ الْمُعْتَرِضُ وَلَيْسَ بِالْمُسْتَطِيلِ.

اس سند کے ساتھ حضرت سلیمان بھی سے اسی طرح روایت نقل کی گئی ہے، اس میں ہے کہ حضرت بلالؓ کی اذان اس وجہ

سے ہوتی ہے کہ تم میں سے جو سو رہا ہو، وہ بیدار ہو جائے اور جو نماز پڑھا رہا ہو وہ لوٹ جائے۔ حضرت جریر نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ صبح اس طرح نہیں ہے مطلب یہ کہ چوڑائی میں ہے لہائی میں نہیں ہے۔

۲۵۴۲- حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَادَةَ الْقَشِيرِيِّ حَدَّثَنِي وَالِدِي أَنَّهُ سَمِعَ سَمُرَةَ بْنَ جُنْدَبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَغْرُنُّ أَحَدُكُمْ نِدَاءَ بِلَالٍ مِنَ السُّحُورِ وَلَا هَذَا الْبَيَاضَ حَتَّى يَسْتَطِيرَ.

حضرت سرہ بن جندب فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ ”تم میں سے کسی کو بلال کی اذان سحری کے بارے میں دھوکہ میں نہ ڈال دے (کہ تم سمجھو سحری کا وقت ختم ہو گیا ہے) اور نہ ہی یہ سفیدی دھوکہ میں ڈالے (صبح کا ذب) یہاں تک کہ (عرضا) پھیل جائے۔

۲۵۴۳- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَغْرُنُّكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا هَذَا الْبَيَاضُ - لَعُمُودِ الصُّبْحِ - حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو بلال کی اذان دھوکہ میں نہ ڈالے) منقول ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ یہ پیڑہ سحر کا ستون تمہیں دھوکہ میں مبتلا نہ کر دے (صبح کا ذب چونکہ عمود افق پر ظاہر ہوتی ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ستون سے تعبیر فرمایا) یہاں تک کہ چوڑی ہو کر پھیل جائے (عرضا پھیل جائے تو وہ صبح صادق ہے جو منجائے سحر ہے)

۲۵۴۴- وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ الْقَشِيرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَغْرُنُّكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفُقِ الْمُسْتَطِيلُ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا. وَحَكَاهُ حَمَّادٌ بِيَدَيْهِ قَالَ يَعْنِي مُعْتَرِضًا. حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی آدمی حضرت بلال کی اذان سے اپنی سحری سے دھوکہ نہ کھائے اور نہ ہی افق کی لمبی سفیدی سے یہاں تک کہ وہ پھیل جائے۔

تشریح:

”لعمود الصبح“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کا ذب کی روشنی کی طرف اشارہ فرمایا جو ستون کی طرح اوپر سے نیچے آتی ہے،

بلکہ صبح صادق وہ ہوتی ہے کہ ”حتی یستطیر“ یعنی دائیں بائیں جانب میں پھیل جانے والی روشنی صبح صادق کی ہے، بہر حال مستطیل لمبی روشنی کو کہا گیا ہے اور مستطیر چوڑی روشنی کو کہا گیا ہے۔

۲۵۴۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ سَمُرَةَ بْنَ جُنْدَبٍ وَهُوَ يَخْطُبُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: لَا يَغْرُنْكُمْ نِدَاءُ بِلَالٍ وَلَا هَذَا الْبَيَاضُ حَتَّى يَبْدُوَ الْفَجْرُ- أَوْ قَالَ- حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ.

حضرت سرہ بن جندب خطبہ دیتے ہوئے بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اتم میں سے کوئی آدمی (حضرت) بلالؓ کی اذان سے دھوکہ نہ کھائے اور نہ اس سفیدی سے یہاں تک کہ فجر ظاہر ہو جائے۔

۲۵۴۶- وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي سَوَادَةُ بْنُ حَنْظَلَةَ الْقَشِيرِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ سَمُرَةَ بْنَ جُنْدَبٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَذَكَرَ هَذَا: حضرت سرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ (کوئی شخص بلال کی اذان اور سفیدی سے دھوکہ نہ کھائے یہاں تک کہ فجر ظاہر ہو جائے)

### باب فضل السحور و تأخيره و فضل تعجيل الفطر

#### سحری کی فضیلت اور افطار میں جلدی کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے نو احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۴۷- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ ابْنِ عُثَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ (ح) وَحَدَّثَنَا فُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَاتًا.

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سحری کھاؤ، کیونکہ سحری کے اندر برکت ہوتی ہے۔“

تشریح:

”ہاں ہی السحور ہو سکتا“ سحری میں برکت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ رات کے پچھلے حصے میں اچھڑ کر آدمی ذکر کر سکتا ہے، نماز پڑھ سکتا

ہے، یہ روحانی برکت ہے اور مادی برکت یہ ہے کہ آدمی رات کے آخری حصے میں اور دن کے ابتدائی حصے کے قریب خوب کھانی لے گا تو پورے دن میں آرام سے رہے گا، اسی طرح یہ بھی برکت ہے کہ آدمی یہود و نصاریٰ کے برعکس اپنی عبادت میں امتیاز حاصل کرے گا، کیونکہ یہود و نصاریٰ روزہ رکھنے میں سحری نہیں کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اسی روایت کو مسند احمد نے اس تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے کہ سحری کرو، اس میں برکت ہے، اس کو ہرگز نہ چھوڑو، اگرچہ تم میں سے کوئی شخص ایک گھونٹ پانی کیوں نہ پی لے، کیونکہ سحری کرنے والوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور فرشتے ان کے لئے دعا کرتے ہیں۔ سعید بن منصور کی روایت میں ہے کہ سحری کرو، خواہ تم ایک لقمہ ہی کھاؤ۔ رات کے پچھلے حصے میں کھانا کھانے کو سحری کہتے ہیں۔ ”والمسحور بفتح حین هو آخر الليل“

اس باب میں اظفار میں جلدی کرنے کی فضیلت کو بھی تاکید کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور سحری میں تاخیر کرنے کو مستحب قرار دیا گیا ہے، اظفار میں جلدی کرنے سے گویا اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں اور فرشتوں کو بتاتے ہیں کہ دیکھو یہ میرا بندہ میرے خوف سے کھانے پینے کو ہاتھ نہیں لگاتا ہے، لیکن جب اظفار کا وقت ہو جاتا ہے تو دیکھو یہ ایک منٹ بھی صبر نہیں کر سکتا ہے، بلکہ کھانے پینے پر ٹوٹ پڑتا ہے، نیز اظفار میں جلدی کرنے سے یہود و نصاریٰ اور منافق و شیعہ کی مخالفت ہوتی ہے جو مطلوب ہے۔ شیعہ بہت دیر سے اظفار کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب تک یہ امت اظفار میں جلدی کرے گی تو یہ خیر و بھلائی پر قائم رہے گی۔

۲۵۴۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَضْلُ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْلَةُ السَّحْرِ.

حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہمارے اور اہل کتاب (یہود و نصاریٰ)

کے روزہ میں مابہ الامتیاز چیز سحری کا کھانا ہے (وہ سحری نہیں کھاتے اور مسلمان سحری کھاتے ہیں)

تشریح:

”صیامنا“ یعنی ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں یہ فرق ہے کہ وہ سحری نہیں کرتے ہیں اور ہم سحری کرتے ہیں۔ ”اکلۃ السحر“ ہمزہ پر فتح ہے، کاف ساکن ہے، لام پر فتح ہے۔ یہ ایک مرتبہ کھانے کو کہتے ہیں، جیسے ”العشوة“ اور ”الغدوة“ ایک بار کھانے کیلئے استعمال ہوتا ہے، لیکن اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ ایک بار لقمہ کھایا اور پھر نہیں کھایا، بلکہ مراد مطلق کھانا ہے۔ قاضی میاضؒ نے اس لفظ کو ہمزہ کے پیش کے ساتھ قرار دیا ہے جو ”لقمة“ کے معنی میں ہے ”اکلۃ السحر ای لقمة السحر“ یعنی کم ہی کھائے، مگر کھائے۔

۲۵۴۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ



أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.  
اس سند کے ساتھ حضرت موسیٰ بن علی سے روایت منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے اور اہل کتاب کے روزے کے درمیان سحری کھانے کا فرق ہے۔

۲۵۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ كَمْ كَانَ قَدْرُ مَا بَيْنَهُمَا قَالَ خَمْسِينَ آيَةً.

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز کیلئے کھڑے ہو گئے، پوچھا کہ دونوں کے درمیان کتنی دیر کا وقفہ تھا؟ فرمایا، پچاس آیات کے بقدر (یعنی دیر میں ۵۰ آیات پڑھی جاتی ہیں اتنی دیر سحری کھا کر انتظار کرنا ضروری ہے۔)

۲۵۵۱۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو النَّاقِذُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ غَامِرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.  
حضرت قتادہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث کا مضمون منقول ہے۔

۲۵۵۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ.  
حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تک لوگ انتظار میں جلدی کرتے رہیں گے (بلا ضرورت تاخیر نہ کریں گے) خیر پر باقی رہیں گے“

۲۵۵۳۔ وَحَدَّثَنَا هُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (ح) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سَفْيَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.  
حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سابقہ حدیث مبارکہ کی طرح روایت نقل فرمائی ہے۔

۲۵۵۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي عَتِيبَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ

أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ. قَالَتْ أَيْهُمَا الَّذِي يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قَالَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ يُعْنِي ابْنُ مَسْعُودٍ. قَالَتْ كَذَلِكَ كَانَ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. زَادَ أَبُو كُرَيْبٍ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى.

حضرت ابو عطیہ فرماتے ہیں کہ میں اور سرورق (مشہور تابعی) حضرت عائشہ کے پاس حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا کہ اے ام المومنین! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو افراد ہیں ان میں سے ایک تو جلدی افطار کرتے ہیں اور نماز میں بھی جلدی کرتے ہیں (نہ افطار میں تاخیر کرتے ہیں نہ نماز کو موخر کرتے ہیں) جب کہ دوسرے افطار بھی موخر کرتے ہیں اور نماز بھی موخر کرتے ہیں۔ حضرت عائشہ نے دریافت فرمایا: دونوں میں افطار اور نماز کیلئے جلدی کرنے والے کون صاحب ہیں؟ ہم نے عرض کیا کہ عبد اللہ بن مسعود! حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی تھا۔ ابو کریب کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ دوسرے ساقی حضرت ابو موسیٰ ہیں۔

۲۵۵۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ - فَقَالَ لَهَا مَسْرُوقٌ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلَاهُمَا لَا يَأْخُذُ عَنِ الْخَيْرِ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ. فَقَالَتْ مَنْ يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ. فَقَالَتْ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ.

حضرت ابو عطیہ فرماتے ہیں کہ میں اور سرورق حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سرورق نے عرض کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو آدمی ایسے ہیں کہ دونوں ہی خیر کی بات سے پیچھے نہیں رہتے (خیر کے کاموں میں ہمیشہ آگے رہتے ہیں) ان میں سے ایک نماز مغرب اور افطاری میں جلدہ کرتا ہے اور دوسرا نماز مغرب اور افطار میں تاخیر کرتا ہے، حضرت عائشہ نے پوچھا: جلدی کون کرتا ہے؟ سرورق نے عرض کیا عبد اللہ! تو حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

### باب وقت الافطار و خروج النهار

دن کے ڈھلنے اور افطار کے وقت کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۵۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ - وَاتَّفَقُوا فِي اللَّفْظِ - قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ وَأَدْبَرَ النَّهَارُ وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ. لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ نُمَيْرٍ: فَقَدْ.

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب رات آجائے اور دن چلا جائے، سورج غروب ہو جائے تو روزہ دار افطار کر لے“ حضرت ابن نمیر کی روایت میں فقد کا لفظ مذکور نہیں ہے۔

تشریح:

”اذا اقبل الليل“ یعنی رات کی تاریکی جب آجائے اور اس کی تاریکی مشرق کی جانب سے بلند ہو جائے، یہاں لیل سے اس کی تاریکی مراد ہے۔ ”اذا اقبل ظلامه من جهة المشرق بار تفاع الظلام على افقه“ ”و ادبر النهار“ یعنی دن کی روشنی مغرب کی طرف چلی جائے۔ ”و غابت الشمس“ اور سورج غروب ہو جائے اور پورا غائب ہو جائے تو رات محقق ہو جائے گی۔ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں رات کے تحقق ہونے کیلئے تین چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تینوں چیزیں اگرچہ حقیقت میں ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہیں، لیکن کبھی ظاہری اعتبار سے یہ الگ الگ بھی ہو جاتی ہیں، مثلاً کبھی یہ خیالی کیا جاتا ہے کہ مشرق سے رات آگئی ہے، لیکن وہ حقیقت میں نہیں آئی ہوگی، کیونکہ کسی عارض سے سورج کی روشنی کا پوشیدہ ہونا اور تاریکی نظر آنا ممکن ہے، اسی طرح دن کے چلے جانے کا معاملہ ہے، اسی لئے ”و غربت الشمس“ کے ساتھ ”اقبال و ادبار“ کو مقید کر دیا گیا۔ اس سے اشارہ کیا گیا کہ ”ادبار و اقبال“ غروب شمس سے وابستہ ہے، کسی اور چیز سے وابستہ نہیں ہے۔

سوال: یہاں ذہن میں یہ سوال آتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رات اور اس کی تاریکی مشرق کی جانب سے آتی ہے، حالانکہ مشاہدہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رات اور اس کی تاریکی مغرب کی جانب سے شروع ہوتی ہے، کیونکہ سورج پہاڑوں کی چوٹیوں پر ابھی پیلا پیلا نظر آتا ہے، حالانکہ مغرب کی جانب میں تاریکی پھیل چکی ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ مغرب کے وقت میں کراچی اور صوبہ سرحد، کوہستان وغیرہ میں آدھے گھنٹے کا فرق ہوتا ہے تو اس اشکال کا کیا جواب ہے؟

جواب: یہ شبہ میرے ذہن میں ہے، سوال کو بھی صحیح طور پر نہیں سمجھ سکا اور جواب میں بھی تردد اور شبہ ہے لیکن جہاں تک سمجھ میں آ رہا ہے، وہ یہ ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہیں بتا رہے ہیں کہ رات کی پہلی کہاں سے ہو رہی ہے، بلکہ آپ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان تین اسباب سے رات تحقق ہو جاتی ہے۔ ایک سبب یہ ہے کہ مشرق میں تاریکی پھیل جائے۔ دوسرا سبب یہ کہ مغرب میں تاریکی پھیل جائے اور تیسرا سبب یہ ہے کہ سورج غروب ہو جائے۔ اب جو سبب محقق ہو جائے اور نظر آجائے تو سمجھ لو کہ وہاں رات محقق ہوگئی۔ علامہ نوویؒ ایک غلطی

اشارہ یوں کرتے ہیں: ”کل واحد من هذه الامور الثلاثة يتضمن الآخرين ولازمهما، واما جمع بينهما لانه قد يكون الرجل في واد ونحوه بحيث لا يشاهد غروب الشمس فيعتمد اقبال الظلام وادبار الضياء..... والله اعلم“

”فقد افطر الصائم“ یعنی جب رات تحقق ہوگئی تو اب روزے کا مکمل نہیں رہا، کیونکہ روزے کا مکمل دن ہے، لہذا اب یہ شخص افطار کرے یا نہ کرے، اس کا روزہ کھل گیا۔ یہ مطلب بہت عمدہ ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ”فقد افطر“ یہ خبر بمعنی انشاء ہے، یعنی اب روزہ دار روزے کو کھول دے، کیونکہ اب روزہ کا وقت نہیں رہا۔

۲۵۵۷- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ: يَا فُلَانُ انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ: انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا قَالَ فَتَزَلَّ فَجَدَّحَ فَأَتَاهُ بِهِ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَيِّدْهُ: إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَاهُنَا وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ.

حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک بار رمضان کے مہینہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھے جب سورج چھپ گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی کہ اے فلاں اتر اور ہمارے لئے ستو گھولو، اس نے کہا کہ یا رسول اللہ! ابھی تو آپ کے اوپر دن نکلا ہوا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اتر اور ہمارے لئے ستو گھولو۔ چنانچہ وہ اترے اور ستو گھولا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوش جاں فرمایا۔ پھر ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا کہ جب سورج اس جانب (مغرب) سے غائب ہو جائے اور رات اس طرف (مشرق) سے آجائے تو روزہ دار کا روزہ کھل گیا۔

تشریح:

”فاجدح“ ستو کو پانی میں بھگوئے کو کہتے ہیں تاکہ آسانی سے کھانے کے قابل ہو جائے۔ ”جدح یجدح جدحاً“ کسی چیز کو دوسری چیز سے ملانے کے معنی میں ہے، یہاں ستو کو پانی کے ساتھ ملانا مراد ہے۔ یہ قصہ ایک سفر میں پیش آیا تھا۔ ”لو امسیت“ ”ای لو تاخوت حتی یدخل المساء“ یعنی یا رسول اللہ! اگر آپ شام میں داخل ہو جاتے تو اچھا ہوتا، ابھی تو آپ دن میں موجود ہیں اور دن میں روزہ کھولنا جائز نہیں ہے۔ اس صحابی کا خیال یہ تھا کہ سورج غروب ہونے کے بعد جو سرفی ہے، یہ دن کا حصہ ہے، ابھی رات نہیں آئی ہے تو روزہ کھولنا صحیح نہیں ہے اور ان کا خیال تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سرفی کو نہیں دیکھا ہے، اسی لئے دوسری روایت میں ہے کہ ”ان علیک نہاداً“ یا رسول اللہ! ابھی آپ پر دن موجود ہے، اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سورج غروب ہو جائے تو روزہ دار کا روزہ کھل جاتا ہے۔

۲۵۵۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَعَبَادُ بْنُ الْعَوَّامِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِرَجُلٍ: انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أُمْسَيْتَ. قَالَ: انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا. قَالَ إِنَّ عَلَيْنَا نَهَارًا. فَتَنَزَّلَ فَجَدَّحَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ قَالَ: إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هَاهُنَا- وَأَشَارَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ- فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ.

حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک سفر میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پس جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے ایک آدمی سے فرمایا: اتر اور ہمارے لئے ستو گھول کر تیار کر دو اس آدمی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم شام ہونے دیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اتر اور ہمارے لئے ستو ملاؤ۔ اس نے عرض کیا ابھی تو دن ہے (یہ عرض کر کے وہ شخص) اتر اور اس نے ستو ملایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستو پیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ رات اس طرف آگئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمایا تو روزہ دار کو روزہ افطار کر لینا چاہئے۔

۲۵۵۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ: يَا فُلَانُ انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا. مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبَادِ بْنِ الْعَوَّامِ.

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں تھے تو جب سورج غروب ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فلاں! اتر اور ہمارے لئے ستو لے کر آ۔ بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

۲۵۶۰- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبَادِ وَعَبْدِ الْوَاحِدِ وَكَأَنَّ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَلَا قَوْلَهُ: وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا. إِلَّا فِي رِوَايَةِ هُشَيْمٍ وَحَدَّثَهُ.

حضرت شیبانی نے ابن ابی اوفی سے دو روایت بیان کی ہے جیسے ابن مسعود اور عبد الواحد کی روایتیں مذکور ہوئیں۔ امام مسلم

فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ایک طریق کے علاوہ کسی دوسرے طریق میں رمضان کے مہینہ کا ذکر نہیں ہے اور (اسی طرح) سوائے عیشیم کی روایت کے کسی اور روایت میں (اس طرف سے رات آئی) کا ذکر نہیں۔

### باب النهی عن الوصال فی الصوم

#### روزوں میں وصال کی ممانعت

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۶۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ قَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ. قَالَ: إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقَى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال سے منع فرمایا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا: آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں؟ فرمایا: میری حالت تمہاری حالت کی طرح نہیں ہے مجھے کھلا پلا دیا جاتا ہے۔

تشریح:

”نہی عن الوصال“ دو دن یا تین دن تک مسلسل کھائے پئے بغیر روزہ رکھنے کا نام وصال ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود وصال کے روزے رکھے ہیں، مگر امت کو سختی سے منع فرمایا ہے، کیونکہ وصال کے روزوں کے رکھنے سے دیگر اعمال میں سستی آسکتی ہے، نیز جان کا خطرہ بھی ہے اور مرض لاحق ہونے کا احتمال بھی ہے تو یہ روزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہیں، آپ کو اللہ تعالیٰ نے طاقت دی تھی تو آپ رکھتے تھے، رمضان اور غیر رمضان میں صوم وصال ہوتا ہے۔ اب امت کیلئے صوم وصال کا کیا حکم ہے؟ اس میں فقہائے کرام کا کچھ اختلاف ہے۔

### صوم وصال میں فقہاء کا اختلاف

اہل ظواہر کے نزدیک وصال کا روزہ رکھنا حرام ہے، شوافع کا ایک قول بھی کراہت تحریمی کا ہے۔ امام مالک، ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل کے نزدیک وصال کا روزہ مکروہ تنزیہی ہے، حرام نہیں ہے۔ شوافع کا ایک قول بھی اسی طرح ہے۔ سلف میں سے ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ صوم وصال مطلقاً جائز ہے۔ ایک اور جماعت کا خیال ہے کہ صوم وصال میں جن لوگوں کیلئے سخت مشقت ہو تو ان کے لئے اس کا رکھنا حرام ہے، لیکن جن کیلئے اس میں مشقت شدید نہ ہو تو ان کیلئے مباح ہے۔

دلائل:

جمہور نے عزمِ حرمت پر اس سے استہدال کیا ہے کہ صحابہ کرامؓ نے جب صوم وصال کے ترک کرنے سے انکار کیا تو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے ان کے ساتھ وصال کا روزہ رکھا، اگر حرام ہوتا تو آپؐ کی اجازت نہ دے جے، اگر چہ ظاہر سزا ہو۔ دوسری دلیل حضرت عائشہؓ سے ہے جس باب کے آخر میں آ رہی ہے، وہاں صوم وصال کی ممانعت کی صحت بیان کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ اور صوم کی ممانعت کا حکم دیا ہے۔ اہل کواہر نے اس باب کی ظاہری احادیث سے استدلال کیا ہے اور غمی کو حرمت پر عمل کیا ہے۔

### جواب:

جمہور نے ممانعت کی احادیث کو کمرہ و حرجی پر عمل کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کو خصوصیت و ظہری پر عمل کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ساتھ جو وصال کا روزہ رکھا ہے تو یہ زجر و توبیخ کیلئے تھا، لہذا کمرہ و حرجی کا حکم اپنے مقام پر قرار ہے۔ ظاہر صحتی فرماتے ہیں کہ صوم وصال کو حرام یا مکروہ کہنا بہت مشکل ہے۔ بہر حال ظاہری احادیث میں سخت ممانعت ہے تو اس کو حرجی کراحت سے نیچے گرا کر بہت مشکل ہے۔ باقی صحابہ کرامؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کو رحمت و شفقت پر عمل کیا ہے، اس لئے بار بار منع کرنے پر بھی صوم وصال پر اصرار فرماتے رہے۔ اگر وہ اس غمی کو حرمت پر سمجھتے تو کبھی بھی صوم وصال کے نہ دیکھنے کا مطالبہ نہ کرتے۔ "انسی لست سمعتمکم" یعنی میں تمہارے جیسے نہیں ہوں، میرا رب مجھے روحانی طور پر دکھاتا ہے، ہمارے کہ "ہم لم نسمع منہ" اور "ہم لم نسمع منہ" کے لفظ کو حقیقتاً کھانے پر عمل کرنا درست نہیں ہے، بلکہ یہ وہی روحانی غذا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک روحانی طاقت عطا فرمائی تھی، جس سے آپ کو کھانے پینے کا فائدہ حاصل ہو جاتا تھا، گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و معرفت اور اللہ تعالیٰ کی یاد اس کھانے پینے سے آپ کو بے نیاز بنا دیتی تھی۔ ایک شاعر نے محبوب کے بارے میں کہا ہے:

وذكرک للمشتاق خیر شراب و کل شراب دونہ کسر اب

۲۵۶۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْلَ فِي رَمَضَانَ قَوَاصِلَ النَّاسِ فَتَهَاظُمُ. قِيلَ لَهُ أَنْتَ تَوَاصِلُ قَالَ: إِنِّي لَسْتُ بِمِثْلِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقَى.

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں صوم وصال فرمایا لہذا صحابہ نے بھی وصال شروع کر دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ بھی تو وصال کرتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تمہاری طرح نہیں ہوں کیونکہ مجھے کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

۲۵۶۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ أَبِي نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُلْ فِي رَمَضَانَ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں رمضان کا لفظ نہیں ہے۔

۲۵۶۴- حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوِصَالِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَوَاصِلُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَإِيَّاكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي. فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْوِصَالِ وَاصِلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْإِهْلَالَ فَقَالَ: لَوْ تَأَخَّرَ الْإِهْلَالُ لَرُدُّتُكُمْ. كَمَا الْمُنْكَلُ لَهُمْ حِينَ أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوا.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال سے منع فرمایا مسلمانوں میں سے ایک شخص کہنے لگا۔ یا رسول اللہ! آپ تو وصال فرماتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کون مجھ جیسا ہے؟ میں رات اس حال میں گزارتا ہوں کہ میرا بچہ مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے لیکن لوگ باز نہ آئے اور وصال کرتے رہے تو حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات ان کے ساتھ وصال کیا پھر دوسرے دن پھر تیسرے دن، پھر لوگوں نے چاند دیکھ لیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر ہلال میں اور تاخیر ہو تو میں مزید وصال کرتا اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا بطور ڈانٹ کے فرمایا، جب انہوں نے باز آنے سے انکار کر دیا۔

تشریح:

"فلما ابوا" اس پر واضح اشکال ہے کہ صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے کے بعد بھی منع ہونے سے انکار کیسے کیا؟ تو اس کا جواب پہلے بھی دیا گیا ہے کہ صحابہؓ نے اس ممانعت کو ان پر رحمت و مشقت کے طور پر سمجھ لیا تھا، اس لئے صوم وصال کا مطالبہ کرتے رہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور سزا دو دن تک ان کو روزہ رکھوایا۔ "کالمُنْكَلُ لَهُمْ" یہ لفظ باب تفعیل سے ہے۔ "مُنْكَلٌ" زجر و تنبیخ اور سزا کو کہتے ہیں۔ اگلی حدیث میں "اکلفوا" کا لفظ ہے، یعنی اپنے اوپر اعمال کی اتنی مشقت ڈالو، جس کو تم برداشت کر سکو۔

۲۵۶۵- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِيَّاكُمْ وَالْوِصَالِ. قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: إِنْ كُنْتُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلِي إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي فَاكْلَفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا يُطِيقُونَ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم وصال کے روزے رکھنے سے بچو۔ صحابہؓ نے



عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ بھی تو وصال فرماتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ابنِ معالیہ میں میری طرح نہیں ہو کیونکہ میں اس حالت میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے تو تم وہ کام کرو جس کی تم طاقت نہ رکھتے ہو۔

۲۵۶۶- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَأَكَلُوا مَا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کام کی تم طاقت رکھو وہی کام کرو۔

۲۵۶۷- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال سے منع فرمایا۔ بقیہ حدیث کا وہی مضمون ہے جو حضرت عمارہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۲۵۶۸- حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ فَجِئْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ وَجَاءَ رَجُلٌ آخِرُ بَقَامٍ

أَيْضًا حَتَّى كُنَّا رَهْطًا فَلَمَّا جَسَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَلْفَهُ جَعَلَ يَتَجَوَّزُ فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ دَخَلَ رَحْلًا

فَصَلَّى صَلَاةً لَا يُصَلِّيهَا عِنْدَنَا. قَالَ قُلْنَا لَهُ حِينَ أَصْبَحْنَا أَقْبَلْتُمْ لَنَا اللَّيْلَةَ قَالَ فَقَالَ: نَعَمْ ذَاكَ الَّذِي حَمَلَنِي

عَلَى الَّذِي صَنَعْتُ. قَالَ فَأَخَذَ يُوَاصِلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَاكَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ فَأَخَذَ رَجُلًا

مِنْ أَصْحَابِهِ يُوَاصِلُونَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا بَالُ رِجَالٍ يُوَاصِلُونَ إِنْكُمْ لَسْتُمْ بِمِثْلِي أَمَا وَاللَّهِ

لَوْ تَمَادَيْتُمُ الشَّهْرَ لَوَاصِلْتُ وَصَالًا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ تَعَمُّقَهُمْ.

حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار رمضان میں نماز پڑھ رہے تھے میں آیا اور آکر آپ صلی اللہ علیہ

وسلم کے پہلو میں (نیت باندھ کر) کھڑا ہو گیا، ایک شخص آیا وہ بھی کھڑا ہو گیا، (دیکھا دیکھی لوگ اسے ہونگے کہ) ایک جماعت

بن گئی (جس کی تعداد دس سے کم تھی) جب حضور علیہ السلام کو ہماری موجودگی کا احساس ہوا (کہ ہم بھی نماز میں شریک ہیں) تو

مخفی نماز پڑھنے لگے (فراغت کے بعد) آپ گھر تشریف لے گئے اور اسی (طویل) نماز پڑھی کہ ہمارے ساتھ کسی نہ پڑھتے

تھے۔ جب صبح ہوئی تو ہم نے عرض کیا کہ رات کیا آپ کو محسوس ہو گیا تھا (کہ ہم آپ کی اقتداء کر رہے ہیں) فرمایا ہاں اسی

بات نے مجھے آمادہ کیا اس عمل پر جو میں نے کیا (کہ مختصر نماز پڑھائی) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ پھر حضور علیہ السلام آخر رمضان میں وصال فرمانے لگے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بھی کچھ لوگوں نے وصال کرنا شروع کر دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو وصال کر رہے ہیں تم میری طرح نہیں ہو، ابراہیم اللہ کی قسم! اگر مہینہ لبا ہو جاتا تو میں ایسا وصال کرتا کہ زیادتی کرنے والے وصال میں وہ زیادتی چھوڑ دیتے۔

تشریح:

”رہطاً“ مردوں کی اس جماعت پر ”رہط“ کا اطلاق ہوتا ہے جو تین سے نو تک کا مجموعہ ہوتا ہے۔ ”ای جماعۃ من الرجال ما دون العشرة“ ”حسن“ ہمزہ کے بغیر ہے، مگر ”احسن“ کے معنی میں ہے، محسوس کرنے کو کہتے ہیں۔ ”جعل“ ”شروع“ کے معنی میں ہے، یعنی آپ شروع ہو گئے۔ ”یتجوز“ باب التفعّل سے ہے، مختصر کرنے کے معنی میں ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو مختصر کرنا شروع کر دیا کہ قیام و قرأت اور قعود و سجود کو مختصر کر دیا۔ ”رحلہ“ اس سے گھر مراد ہے۔ ”لا یصلیہا عندنا“ یعنی آپ نے گھر میں طویل نماز پڑھنا شروع کر دی جو ہمارے ہاں اس طرح نہیں پڑھی تھی۔ ”افطنت لنا“ ہمزہ استفہام کیلئے ہے اور یہ گفتگوذان میں ہوئی۔ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ رات کے وقت ہم پر مطلع ہو گئے تھے اور کیا آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ ہم آپ کے پیچھے نماز میں کھڑے ہیں؟ ”صنعت“ یعنی ہاں مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ تم پیچھے ہو، اسی لئے تو میں وہاں سے گھر چلا گیا اور وہاں نماز پڑھنے لگا۔ ”لو تمنا لی الشهر“ یعنی اگر یہ مہینہ ختم نہ ہوتا، بلکہ آخر تک لبا ہوتا تو میں آخر تک وصال کرتا۔ ”المتعمقون“ یہ باب التفعّل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے۔ یہاں ”تعمن“ کا معنی تشدد کا ہے، یعنی کہ پورا مہینہ روزے میں وصال کرتا تا کہ ان تشدد کرنے والوں کا تشدد ختم ہو جاتا۔

۲۵۶۹ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ - يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ - حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَاصَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَوَّلِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَوَاصَلَ نَاسٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَبْلَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: لَوْ مَدَّ لَنَا الشَّهْرُ لَوَاصَلْنَا وَصَلَا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ تَعَمُّقَهُمْ إِنَّكُمْ لَسْتُمْ مِثْلِي - أَوْ قَالَ - إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَظَلُّ يَطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي.

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر رمضان میں صوم وصال رکھنا شروع کر دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دیکھا دیکھی بعض لوگوں نے بھی مسلمانوں میں سے وصال شروع کر دیا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی تو فرمایا: ”اگر مہینہ ہمارے واسطے لبا ہو جاتا تو میں ایسا وصال کرتا کہ زیادتی کرنے والے زیادتی چھوڑ بیٹھتے۔ تم میری طرح نہیں ہو (کہ تمہیں بھی ان ٹیپی خزانوں سے سیراب کرے جن سے مجھے کرتا ہے) میں تو اس حال میں رہتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

۲۵۷۰- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ- قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ

بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ- قَالَتْ نَهَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوِصَالِ رَحْمَةً لَهُمْ. فَقَالُوا إِنَّكَ تَوَاصِلُ. قَالَ: إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي بَطْعُمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي. حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو وصال سے منع فرمایا ان کے حال پر رحم فرماتے ہوئے، انہوں نے کہا کہ آپ تو وصال فرماتے ہیں؟ فرمایا: میں تمہاری طرح نہیں ہوں مجھے تو میرا رب کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔

تشریح:

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال رکھنا

باب بیان القبلة فی الصوم

روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سولہ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۷۱- حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ- قَالَتْ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ إِحْدَى نِسَائِهِ وَهُوَ صَائِمٌ. ثُمَّ تَضَحَّكُ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی زوجہ سے روزہ کی حالت میں بوس و کنار فرمایا کرتے تھے

پھر حضرت عائشہؓ یہ کہہ کر ہنس پڑتی تھیں (کہ کسی زوجہ سے مزاد خود وہ ہوتی تھیں لیکن حیا کی وجہ سے اپنا ذکر نہ فرماتی تھیں

لیکن چونکہ مسئلہ حکم شرعی کا تھا اس لئے خاموش بھی نہیں رہ سکتی تھیں بتلانا ضروری تھا)

تشریح:

”يقبل إحدى نسائه“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا جائز ہے۔ اس میں فقہاء کے کچھ اقوال ہیں۔

روزے کی حالت میں بیوی کا بوسہ لینا کیسا ہے؟

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہؒ اور داؤد ظاہریؒ اور صحابہؓ و تابعینؓ کی ایک جماعت کے نزدیک روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا مطلقاً جائز ہے، لیکن امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام محمدؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ، اوزاعیؒ شامیؒ اور حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک جو ان کیلئے بوسہ لینا مکروہ ہے، مگر بوڑھے کیلئے مکروہ نہیں ہے۔ بعض

علماء کہتے ہیں کہ اصل مدار اپنے لیس پر قابو رکھنے پر ہے۔ اگر ایک بوڑھا بوسہ دکنار میں اپنے لیس پر قابو نہیں رکھ سکتا اور جماع میں واقع ہونے کا خطرہ ہے تو اس کیلئے بوسہ دکنار مکروہ ہے، لیکن اگر ایک جوان اپنے لیس پر پورا کنٹرول رکھتا ہے تو اس کیلئے مکروہ نہیں ہے۔ یہ قول بہت عمدہ ہے، کیونکہ اگلی حدیث میں "ابکم مملک اربہ" کا جملہ اسی ضابطے کو واضح کرتا ہے کہ کون اپنے لیس پر قابو رکھتا اور کون نہیں رکھتا۔ آخر احادیث نے مباشرت فاحشہ کو مطلقاً مکروہ لکھا ہے، خواہ بوڑھا ہو یا جوان ہو، لیس پر قابو ہو یا نہ ہو۔

"لکم تضحک" اس جسنے سے حضرت عائشہؓ یہ اشارہ کرنا چاہتی ہیں کہ بوسہ دکنار کا یہ واقعہ انہی کے ساتھ پیش آیا تھا۔ آنے والی ایک حدیث میں "اربہ" کا لفظ آیا ہے۔ یہ ہمزہ کے فتح اور لڑا کے سکون کے اور ہا کے فتح کے ساتھ بھی آتا ہے۔ جو حاجت کے معنی میں ہے اور اگر ہمزہ پر کسرہ ہو تو یہ حاجت اور عضو ذکر دونوں پر بولا جاتا ہے، بہر حال حضرت عائشہؓ ایک خطرے کی طرف اشارہ کر رہی ہیں کہ تم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کنٹرول کیسے کر سکتے ہو؟

۲۵۷۲- حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: قُلْتُ لِعُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَسَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ فَسَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ نَعَمْ.

سُفْيَانُ کہتے ہیں کہ میں نے عبدالرحمان بن القاسم سے کہا کہ کیا تم نے اپنے والد سے سنا ہے کہ وہ حضرت عائشہؓ سے حدیث بیان کرتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بوسہ دکنار فرماتے تھے روزے کی حالت میں؟ وہ (عبدالرحمان) کچھ دیر خاموش رہے پھر فرمایا: ہاں!

۲۵۷۳- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُنِي وَهُوَ صَائِمٌ وَأَبُوكُمْ يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں مجھ سے بوسہ دکنار فرمایا کرتے تھے اور تم میں سے کون ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اپنی خواہش لیس پر قابو رکھتا ہو جیسی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش لیس پر قابو رکھتے تھے۔

۲۵۷۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَلْقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا شُجَاعُ بْنُ مَخْلَدٍ

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ ۖ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَلَكِنَّهُ أَمْلَكَكُمْ لِإِزْبِهِ.  
ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں بوسہ بھی لیتے تھے، اور مباشرت (بدن سے بدن ملانا، بغلگیر ہونا) بھی کرتے تھے روزہ کی حالت میں، لیکن وہ تم میں سب سے زیادہ اپنی خواہش پر قابو رکھنے والے تھے (یہ نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شہوت سے مغلوب ہو کر جماع کر بیٹھیں)۔

۲۵۷۵- حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ أَمْلَكَكُمْ لِإِزْبِهِ.  
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں (اپنی کسی بیوی کا) بوسہ لے لیا کرتے تھے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے سب سے زیادہ اپنی خواہش کو قابو میں رکھنے والے تھے۔

۲۵۷۶- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ.  
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام روزہ کی حالت میں مباشرت (بغلگیر ہونا) فرمایا کرتے تھے۔

۲۵۷۷- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ إِلَى عَائِشَةَ- فَقُلْنَا لَهَا أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ وَلَكِنَّهُ كَانَ أَمْلَكَكُمْ لِإِزْبِهِ أَوْ مِنْ أَمْلِكِكُمْ لِإِزْبِهِ. شَكََّ أَبُو عَاصِمٍ.  
حضرت اسودؓ کہتے ہیں کہ میں اور مسروقؓ حضرت عائشہؓ کے پاس حاضر خدمت ہوئے اور ان سے عرض کیا کہ، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں مباشرت فرمایا کرتے تھے؟ فرمائی گئیں کہ ہاں! لیکن وہ تم میں سب سے زیادہ اپنی خواہش پر قابو کرنے والے تھے۔ یا فرمایا کہ تم میں کون ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی خواہش کو قابو میں رکھ سکے۔ ابو عاصمؓ راوی کو شک ہے۔

۲۵۷۸- وَحَدَّثَنِيهِ يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَمَسْرُوقٍ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ يَسْأَلَانِيهَا. فَذَكَرْنَا نَحْوَهُ.  
حضرت اسودؓ کہتے ہیں کہ میں اور مسروقؓ حضرت عائشہؓ کے پاس حاضر خدمت ہوئے اور ان سے عرض کیا کہ، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں مباشرت فرمایا کرتے تھے؟ فرمائی گئیں کہ ہاں! لیکن وہ تم میں سب سے زیادہ اپنی خواہش پر قابو کرنے والے تھے۔ یا فرمایا کہ تم میں کون ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی خواہش کو قابو میں رکھ سکے۔ ابو عاصمؓ راوی کو شک ہے۔

۲۵۷۸- وَحَدَّثَنِيهِ يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَمَسْرُوقٍ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ يَسْأَلَانِيهَا. فَذَكَرْنَا نَحْوَهُ.  
حضرت اسودؓ کہتے ہیں کہ میں اور مسروقؓ حضرت عائشہؓ کے پاس حاضر خدمت ہوئے اور ان سے عرض کیا کہ، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں مباشرت فرمایا کرتے تھے؟ فرمائی گئیں کہ ہاں! لیکن وہ تم میں سب سے زیادہ اپنی خواہش پر قابو کرنے والے تھے۔ یا فرمایا کہ تم میں کون ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اپنی خواہش کو قابو میں رکھ سکے۔ ابو عاصمؓ راوی کو شک ہے۔

حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسود اور حضرت مسروق کے بارے میں روایت ہے کہ وہ دونوں ام المومنینؓ کے پاس تشریف لائے اور آپ سے دریافت کیا۔ یقیناً حدیث حسب ما یلیٰ ہے۔

۲۵۷۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ - أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ.

حضرت عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہیں ام المومنین حضرت عائشہؓ نے بتلایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں ان کا بوسہ لیا کرتے تھے۔

۲۵۸۰- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَشِيرٍ الْحَرِيرِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ - يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ - عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت یحییٰ بن ابی کثیر سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حالت روزہ میں حضرت عائشہؓ کا بوسہ لیا کرتے تھے) منقول ہے۔

۲۵۸۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَثَّقِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ فِي شَهْرِ الصَّوْمِ.

حضرت ام المومنین سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینہ میں تقبیل (بوسہ) فرمایا کرتے تھے۔

۲۵۸۲- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِزُ بْنُ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ صَائِمٌ.

حضرت ام المومنین سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں (اپنی بیوی کا) بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

۲۵۸۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ.

ام المومنین سیدہ عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی بیوی کا) روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

۲۵۸۴- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكْلٍ عَنْ حَفْصَةَ - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ.

حضرت سیدہ حفصہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں (اپنی بیوی کا) بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

۲۵۸۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَزِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ شَكْلٍ عَنْ حَفْصَةَ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت حفصہؓ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے) منقول ہے۔

۲۵۸۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو - وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ - عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ الْجُمَيْرِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْقَبُلُ الصَّائِمُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَلْ هَذِهِ. لَأَمَّ سَلَمَةَ فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا تَبْقَاكُمْ لِلَّهِ وَأَنْخَسَاكُمْ لَهُ.

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: کیا روزہ دار تقبیل (بوسہ) کر سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بات ام سلمہ (ام المومنین) سے پوچھو، ام سلمہؓ نے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے۔ عمر بن ابی سلمہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ کے تو اللہ نے اگلے پچھلے سارے گناہ معاف کر دیئے ہیں (لہذا اگر آپ روزہ میں تقبیل فرماتے ہیں تو آپ کیلئے تو مسئلہ نہیں، لیکن ہمارے تو گناہ نہیں بخنٹے گئے، ہم تو تقبیل نہیں کر سکتے) حضور علیہ السلام نے فرمایا: خبردار میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف رکھنے والا اور اس سے ڈرنے والا ہوں (یعنی یہ بات نہیں کہ چونکہ میری خطائیں معاف ہیں اس لئے تقبیل کرتا ہوں، بلکہ میرے اندر جو خوف خدا ہے اس کی بناء پر میں باوجود مغفرت کے اعلان کے گناہ کی جرأت نہیں کر سکتا۔ جہاں تک تقبیل کا تعلق ہے تو یہ چونکہ جائز ہے روزہ کی حالت میں اس لئے میں بھی اس پر عمل کرتا ہوں)

تشریح:

”عمر بن ابی سلمہ“ اس صحابی کا نام عمر ہے اور یہ ابو سلمہ کا بیٹا ہے اور ام المومنین حضرت ام سلمہ کا بھی بیٹا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ربیب ہے۔ حضرت ام سلمہؓ کے ساتھ آیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں تھا۔ علماء لکھتے ہیں کہ اس سوال کرنے کے وقت یہ بالغ ہو چکا تھا۔ ”لام سلمہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ کی طرف اشارہ کر کے اس نوجوان سے فرمایا کہ اپنی اس ماں سے پوچھو، اس نے پوچھا تو ام سلمہؓ نے بتا دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں بوسہ لیتے ہیں۔ اس پر عمر بن ابی سلمہ نے کہا: ”قد غفر الله لك“ یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی پچھلی تمام لغزشوں کو معاف کیا ہے، مسئلہ ہمارا ہے۔ عمر بن ابی سلمہ نے یہ خیال کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں، شاید ان کے لئے بوسہ لینا جائز ہو اور یہ آپ کی خصوصیت ہو، ہم تو ایسے نہیں ہیں، اس لئے سوال کیا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا کہ میں سب سے زیادہ خوف خدا رکھنے والا ہوں، اگر یہ بوسہ ممنوع ہوتا تو میں ممنوع کام کیسے کر سکتا، لہذا یہ جائز ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بوسہ لینا جو ان اور بوڑھے دونوں کیلئے یکساں جائز ہے، کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ عمر اس وقت جوان تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ بوسہ لینا خصوصیت پیغمبری نہیں ہے۔ بہر حال حضرت عائشہؓ نے اس کو خطرناک بتایا ہے۔

اس باب کی احادیث میں ”یساشر“ کا لفظ آیا ہے۔ اس کا ترجمہ بوس و کنار ہے اور بوس و کنار کا مطلب یہ ہے کہ بیوی کو ہاتھ سے چھو لیا اور رخسار کو رخسار پر رکھ لیا، گلے سے گلا ملا لیا اور جسم کے ساتھ لپٹا دیا تو مباشر کا لفظ قبلہ کے لفظ سے عام ہے۔ قبلہ اس کے ضمن میں ہے، بہر حال یہ لفظ جماع کے ساتھ خاص نہیں ہے، البتہ جماع سے کنایہ ہو سکتا ہے۔ یہاں جماع مراد نہیں ہے اردو میں ترجمہ کرنے والے اس کا ترجمہ مباشرت سے کرتے ہیں۔ یہ بہت غلط ترجمہ ہے، کیونکہ مباشرت اردو میں جماع کو کہتے ہیں۔

باب صحة صوم من طلع عليه الفجر و هو جنب

جنابت کی حالت میں طلوع فجر سے روزہ خراب نہیں ہوتا ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۸۷- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هَمَّامٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ فِي قَصَصِهِ مَنْ أَدْرَكَهُ الْفَجْرُ جُنُبًا فَلَا يَصُومُ. فَقَدْ كَرِهْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ - لِأَبِيهِ - فَأَنْكَرَ ذَلِكَ. فَأَنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَانْطَلَقْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى



عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ - فَسَأَلَهُمَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ ذَلِكَ - قَالَ - فَيَكِلَاهُمَا قَالَتِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ - قَالَ - فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى مَرْوَانَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ مَرْوَانُ عَزَمْتُ عَلَيْكَ إِلَّا مَا ذَهَبَتْ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَرَدَدَتْ عَلَيْهِ مَا يَقُولُ - قَالَ - فَجِئْنَا أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبُو بَكْرٍ حَاضِرُ ذَلِكَ كُلِّهِ - قَالَ - فَذَكَرَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَهْمَا قَالَتَاهُ لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هُمَا أَعْلَمُ ثُمَّ رَدَّ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنَ الْفَضْلِ وَلَمْ أَسْمَعْهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَجَعَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَمَّا كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ فَلَئِنْ لَعَبْدُ الْمَلِكِ أَقَالَتْ فِي رَمَضَانَ قَالَ كَذَلِكَ كَانَ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ

حضرت ابو بکر بن عبدالرحمان کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ اپنی روایات میں یہ کہتے تھے کہ جسے جنابت کی حالت میں فجر ہو جائے تو وہ روزہ نہ رکھے۔ میں نے اس کا تذکرہ اپنے والد حضرت عبدالرحمانؓ سے کیا تو انہوں نے اس کا انکار کیا۔ پھر وہ اور میں حضرت عائشہؓ اور حضرت ام سلمہؓ رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوئے اور عبدالرحمانؓ نے ان سے اس بارے میں پوچھا تو دونوں نے فرمایا: ”حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں صبح کو بیدار ہوتے تھے اور جنابت بھی احتلام سے نہیں ہوتی تھی (بلکہ جوارح کی بناء پر ہوتی تھی) پھر آپ روزہ رکھتے تھے“ پھر ہم وہاں سے چلے اور مردان بن حکم (حاکم مدینہ) کے پاس پہنچے، عبدالرحمانؓ نے ان سے یہ بات ذکر کی تو مردانؓ نے کہا: میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس جاؤ اور ان کی بات کا جواب دے دو۔ پھر ہم ابو ہریرہؓ کے پاس آئے اور ابو بکر (میں) ان سب باتوں میں موجود تھا۔ ان سے عبدالرحمانؓ نے ساری بات ذکر کی تو ابو ہریرہؓ نے پوچھا کہ: کیا ان دونوں ازدواج نے یہ فرمایا؟ انہوں نے کہا ہاں ابو ہریرہؓ نے فرمایا: وہ زیادہ باخبر اور عالم ہیں۔ اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ نے اپنے قول کو فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب کیا اور کہا کہ میں نے یہ بات فضل بن عباس سے سنی تھی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی تھی، بہر کیف حضرت ابو ہریرہؓ نے اس مسئلہ میں اپنی بات سے رجوع فرمایا۔ ابن جریجؒ کہتے ہیں میں نے عبدالملک سے پوچھا کہ کیا ازدواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے ”رمضان“ کی بھی قید لگائی تھی؟ کہا کہ انہوں نے تو اس طرح فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں جو احتلام سے نہ ہوتی تھی صبح پھر روزہ رکھ لیتے تھے اسی حالت میں۔

تشریح:

”یقص“ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ مسجد نبویؐ میں ممبر پر وعظ فرما رہے تھے۔ ”قص یقص“ وعظ و بیان کو کہتے ہیں۔ ”فنی قصصہ“ یعنی ادا

اپنے بیان میں فرما رہے تھے۔ یہ حضرت معاویہؓ کی خلافت کے دور کی بات ہے۔ مروان بن حکم مدینہ پر گورنر تھا۔ اصل قصہ اور واقعہ یہ پیش آیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ روایت بیان فرمائی کہ جس شخص نے رمضان کے مہینہ میں جنابت کی حالت میں صبح کی تو طلوع فجر کی وجہ سے اس شخص کا روزہ خراب ہو گیا۔ اب وہ روزہ نہ رکھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو فضل بن عباسؓ سے اس طرح روایت ملی تھی، اس لئے وہ اس طرح فتویٰ دیتے تھے۔ ایک دن انہوں نے وعظ کے بیان میں اس مسئلہ کو بیان کیا، جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ اس کو سنا معین میں سے ابو بکر نے سنا تو اس نے اس کا تذکرہ عبدالرحمن بن حارث کے سامنے کیا۔ انہوں نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ یہ مسئلہ اس طرح نہیں ہے، اس کے بعد عبدالرحمن اور ابو بکر دونوں حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ کے پاس گئے اور ان سے عبدالرحمن نے یہ مسئلہ پوچھا۔ ان دونوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں صبح کرتے تھے اور آپ روزے سے ہوتے تھے۔ اس سے روزہ خراب نہیں ہوتا ہے، پھر عبدالرحمن نے اس کا تذکرہ مروان کے سامنے کیا تو اس نے کہا کہ تم کو میں قسم کھلا کر کہتا ہوں کہ تم جلاؤ اور ابو ہریرہؓ کی بات کی تردید کرو۔ عبدالرحمن نے جب حضرت ابو ہریرہؓ کے سامنے یہ بات رکھی تو انہوں نے کہا کہ اچھا ان دونوں ازواج مطہراتؓ نے یہ بات کہی ہے؟ عبدالرحمن نے ہاں میں جواب دیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ وہ زیادہ معلومات رکھتی ہیں، پھر حضرت ابو ہریرہؓ نے اس مسئلہ سے رجوع کیا اور فرمایا کہ مجھے فضل بن عباسؓ نے یہ مسئلہ بیان کیا تھا۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ حضرت فضل بن عباسؓ نے اگر اس طرح روایت بیان کی ہے، جس کو حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا تو اس روایت کا حضرت عائشہؓ کی روایت سے تعارض آگیا، اس تعارض کا جواب کیا ہے؟

جواب: علامہ نوویؒ نے اس تعارض کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ فضل بن عباسؓ کی روایت افضل پر محمول ہے کہ جنابت کی حالت میں صبح کرنا افضل نہیں ہے، پہلے غسل کرنا افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان جواز کیلئے تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ شاید حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت حالت جماع میں صبح کرنے پر محمول ہو کہ صبح کے بعد جماع سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں ایسا ہی تھا کہ جنابت کی حالت میں صبح کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا تھا، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو تنہا کا علم نہیں تھا، جب علم ہو گیا تو آپؐ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ میں نے یہ فضل بن عباسؓ سے سنی تھی، میں اس سے رجوع کرتا ہوں۔ ”عزمت علیک“ یعنی مروان نے کہا کہ میں تمہیں قسم دلاتا ہوں کہ تم اور کچھ نہ کرو، بلکہ ابو ہریرہؓ کے پاس جاؤ۔ ”الا ما ذہبت“ یہاں ”ما“ مصدر یہ ہے، یعنی ”الا ذہابک الی ابی ہریرۃ“ ”لعبد الرحمن بن الحارث لابیہ“ یعنی ابو بکر بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کی بات اپنے باپ عبدالرحمن کے سامنے بیان کی، یہاں ”لابیہ“ کا جو لفظ ہے، یہ عبدالرحمن بن الحارث سے بدل ہے، مطلب یہ ہے کہ ابو بکر نے عبدالرحمن یعنی اپنے باپ کے سامنے ابو ہریرہؓ کی حدیث کا ذکر کیا تو باپ نے انکار کیا۔

”من غیر حلم“ اس باب میں یہ لفظ بار بار آیا ہے، اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ یہ جنابت، جماع کے نتیجہ میں تھا، احتلام کا نتیجہ نہیں تھا کہ کوئی یہ کہہ دے کہ احتلام کا معاملہ ہلکا ہوتا ہے، لہذا جماع کا حکم ایسا نہیں ہوگا۔

۲۵۸۸- وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَأَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْرِكُهُ الْفَجْرُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ فَيَغْتَسِلُ وَيَصُومُ.  
حضرت عائشہؓ زوجہ مطہرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر ہو جاتی تھی رمضان میں جنابت کی حالت میں اور جنابت احتلام سے نہ ہوتی تھی (جماع سے ہوتی تھی) آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل فرما کر روزہ رکھ لیتے

۲۵۸۹- حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ الْجُمَيْرِيِّ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ مَرْوَانَ أَرْسَلَهُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ. يُسْأَلُ عَنِ الرَّجُلِ يُصْبِحُ جُنُبًا أَوْ يَصُومُ فَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ لَا مِنْ حُلُمٍ ثُمَّ لَا يَفْطِرُ وَلَا يَقْضِي.  
حضرت عبد اللہ بن کعب الجُمیریؓ سے مروی ہے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن نے ان سے بیان کیا کہ مروان (حاکم مدینہ) نے انہیں ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجا جنابت کی حالت میں روزہ رکھنے سے متعلق مسئلہ معلوم کرنے کیلئے کہ ایسی حالت میں کیا روزہ رکھے؟ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں جو جماع کی وجہ سے ہوتی تھی احتلام کی وجہ سے نہیں، صبح کرتے تھے اور پھر نہ تو انظار کرتے تھے اور نہ قضا فرماتے تھے (یعنی نہ تو روزہ توڑتے تھے اور نہ ہی بعد میں اس روزہ کی قضا کرتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ اس حالت میں روزہ صحیح ہے)

۲۵۹۰- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمَا قَالَتَا إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ يَصُومُ.  
حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں جنابت کی حالت میں صبح بیدار ہوتے اور وہ جنابت جماع کی وجہ سے ہوتی تھی نہ کہ احتلام کی وجہ سے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھ لیتے

۲۵۹۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَثَقِيبَةُ وَابْنُ جُبَيْرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ

اللَّهُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - وَهُوَ ابْنُ مَعْمَرٍ بْنِ حَزْمٍ الْأَنْصَارِيُّ أَبُو طَوَالَةَ - أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوْلَى عَائِشَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِيهِ وَهِيَ تَسْمَعُ مِنْ وَرَاءِ الْبَابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تُنْذِرُكُنِي الصَّلَاةَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَصُومُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَأَنَا تُنْذِرُكُنِي الصَّلَاةَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَصُومُ. فَقَالَ لَسْتُ مِثْلَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَحْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا اتَّفَقُوا.

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فتویٰ لینے آیا وہ دروازے کی اوٹ میں سے من رہی تھیں اس نے کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے فجر کی نماز کا وقت ہو جاتا ہے اور میں جنابت سے ہوتا ہوں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے بھی جنابت کی حالت میں فجر کی نماز کا وقت ہو جاتا ہے میں تو روزہ رکھ لیتا ہوں۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ ہماری طرح تو ہیں نہیں، آپ کے تو اگلے پچھلے سب گناہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم! مجھے یہ امید ہے کہ میں تم سب میں شب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور سب سے زیادہ ان چیزوں کا جاننے والا ہوں جن سے بچنا ضروری ہے۔ (سائل کو یہ اندیشہ تھا کہ یہ حکم صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت نہ ہو لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب نے بتا دیا کہ یہ حکم سب کیلئے عام ہے)

۲۵۹۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ النَّوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ - عَنِ الرَّجُلِ يُصْبِحُ جُنُبًا يُصُومُ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُ.

حضرت سلیمان بن یسار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المومنین حضرت ام سلمہ سے پوچھا کہ ایک شخص کو جنابت کی حالت میں صبح ہو جائے تو کیا وہ روزہ رکھے؟ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جماع سے جنبی ہوتے اور صبح کو روزہ رکھ لیتے۔

### باب تحریم الجماع فی نهار رمضان و وجوب الکفارة

رمضان کے دن میں جماع کرنا حرام ہے اور کفارہ دینا واجب ہے

اس باب میں امام مسلم نے نو احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۵۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عُمَيْدٍ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَكْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: وَمَا أَهْلَكَ؟ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي فِي رَمَضَانَ. قَالَ: هَلْ تَجِدُ مَا تُعْتِقُ رَقَبَةً. قَالَ لَا. قَالَ: فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ. قَالَ لَا. قَالَ: فَهَلْ تَجِدُ مَا تُطْعِمُ سِتِينَ مِسْكِينًا. قَالَ لَا. قَالَ: ثُمَّ جَلَسَ فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ نَعْرٌ. فَقَالَ: تَصَدَّقْ بِهَذَا. قَالَ أَفْقَرُ مِنَّا فَمَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا أَهْلُ بَيْتِ أَجْوَجَ إِلَيْهِ مِنَّا. فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أُنْيَاؤُهُ ثُمَّ قَالَ: أَذْهَبَ فَأَطْعِمَهُ أَهْلَكَ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ! میں تو جاہ و برباد ہو گیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کس نے تجھے ہلاک کیا؟ کہنے لگا کہ میں نے رمضان میں بیوی سے جماع کر لیا۔ فرمایا کیا حیرے پاس غلام آزاد کرنے کیلئے ہے؟ کہنے لگا نہیں! فرمایا پھر کیا تو دو ماہ متواتر روزہ رکھنے کی استطاعت رکھتا ہے؟ کہنے لگا نہیں! پھر فرمایا: کیا ساتھ مساکین کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ کہنے لگا نہیں! پھر وہ بیچارہ کچھ دیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھجور کا ٹوکرا لایا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ (ان کھجوروں کو ہی) صدقہ کر دے۔ اس نے عرض کیا کہ مدینہ کے دونوں سلطان کناروں کے درمیان کوئی گھروالے ایسے نہیں جو مجھ سے زیادہ محتاج ہوں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر ہنس پڑے (کھلکھلا کر) یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواجز (اُذہین) ظاہر ہو گئیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جا اسے لے جا اور اپنے گھروالوں کو کھلا۔

تشریح:

”جاء رجل“ اس جگہ جہاں کا نام سلمہ بن صحز یا ضی انصاریؓ ہے۔ یہ عورتوں کے بارے میں مغلوب الحال تھے، اس حدیث کے علاوہ دوسری روایت میں یہ تفصیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ آپ نے جماع کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی بیوی کے پازیب کو جیب دیکھا تو صبر نہ کر سکا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گردن آزاد کرو، انہوں نے اپنی گردن کا طرف اشارہ کر کے کہا کہ خدا کی قسم اپنی گردن بے علاوہ میں کسی گردن کا مالک نہیں ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو ماہ روزے رکھو۔ انہوں نے عرض کیا کہ پہلے جو پھنس پڑا ہوں، وہ تو اسی روزہ کی وجہ سے ہوا، یعنی ایک ماہ کی طاقت و صبر نہیں تو دو ماہ کی کیسے صبر کروں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ غلہ مدینہ کے فقراء پر تقسیم کر آؤ، یہ تیرا کفارہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم! مدینہ کے اطراف میں مجھ سے زیادہ کوئی فقیر نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا کہ اپنے اہل و عیال کو کھلا دو۔

یہاں دو بڑے اختلافی مسئلے ہیں۔

### پہلا اختلافی مسئلہ:

یہاں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ آیا کفارہ صرف جماع کی وجہ سے لازم آتا ہے یا کھانے پینے کی وجہ سے بھی کفارہ آتا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ کفارہ صرف جماع سے واجب ہوتا ہے۔  
امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک رمضان کے روزے میں جماع کی طرح عذرا کھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہوتا ہے۔

### دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں کفارہ جماع کا ذکر ہے۔  
احناف و مالکیہ نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے، جس کو امام نسائی نے سند صحیح کے ساتھ اس طرح نقل کیا ہے:  
”عن عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام سأل رجل فقال أفطرت في رمضان فامره بالتصدق بالعروق ولم يستلله بماذا أفطر“ (رواه النسائي بسند صحيح)

### جواب:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جماع کا ذکر ہے، لیکن اکل و شرب کی وجہ سے کفارے کی کوئی نئی نہیں ہے۔  
دوسرا جواب یہ ہے کہ جماع میں وجوب کفارہ کی وجہ اور سبب و علت جماع نہیں، بلکہ افطار صوم ہے اور افطار اکل و شرب سے بھی ہوتا ہے۔

### دوسرا اختلافی مسئلہ:

اس حدیث میں دوسرا بڑا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ آیا تنگدست اور فقیر آدمی سے بوجہ فقر کفارہ ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں تو امام احمد بن حنبل اور کچھ دیگر علماء کے نزدیک ساقط ہو جاتا ہے، لیکن جمہور کے نزدیک ساقط نہیں ہوتا۔

### دلائل:

امام احمد نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ یہاں اس فقیر آدمی سے کفارہ ساقط ہو گیا، بلکہ اس نے کفارہ خود کھالیا۔ جمہور نے ان تمام نصوص سے استدلال کیا ہے، جن میں تنگ دست اور مالدار ارادہ کا کوئی فرق نہیں ہے، کفارہ ادا کرنے کا حکم ہے۔

### جواب:

زیر بحث حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں شخص کی خصوصیت تھی، جس طرح کہ یہ بھی اس شخص کی خصوصیت تھی کہ ان سے کفارہ اطعام کا

مطالبہ کیا گیا تھا، حالانکہ اس پر کفار و صوم یعنی دو ماہ روزے لازم تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ شخص چونکہ غریب تھا، اس وقت اس کے پاس کفارے کیلئے کچھ نہیں تھا اور خود محتاج تھا تو اس کے لئے ”کفارہ بالذین“ کی صودت میں مؤخر کر دیا گیا کہ بعد میں ادا کر لوں گا۔ میرا کفارہ یہ ہے کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی حالت پر محمول ہے، بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کفارہ کا تعین ہو گیا۔

جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی حالت پر محمول ہے، بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کفارہ کا تعین ہو گیا۔

”ہلکت“ یعنی میں ہلاک ہو گیا، ایک روایت میں ہے کہ ”احترقت“ میں جل رہا ہوں۔ ”وما اهلكک“ یعنی کن چیز نے تجھے ہلاک کیا؟ ”رقبہ“ یعنی غلام رکھتے ہو کہ اس کی گردن کو آزاد کر دو۔ یہاں ”رقبہ“ منصوب ہے، یہ بدل ہے ”ما تعقی“ میں ما ہے، ”مفعول بہ ہے۔“ ”ہرقی“ یہ بڑے تھیلے کو کہتے ہیں، جس میں پدرہ صاع فلما آتا ہے۔ مسند احمد میں اسی طرح روایت ہے۔ ”الفقر منا“ یہ

”منصوب بنزع الخافض“ ہے۔ ”ای علی الفقر منا یعنی الصدق علی رجل الفقر منی و عن اهل بیتی؟“

”لا یتبھا“ مدینہ منورہ کی مشرقی اور مغربی دو جانب میں سیاہ منگیزے ہیں۔ اس کو ”لا یتبھا“ کہا جاتا ہے۔ ”انبیاء“ کنارے کے خانوں کو ”انیاب“ کہتے ہیں۔

۲۵۹۴- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ رِوَايَةِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ يَعْزَقُ فِيهِ ثَمَرٌ- وَهُوَ الزَّئْبِيلُ- وَلَمْ يَذْكُرْ فَضَحَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ.

حضرت محمد بن مسلم دہری سے اس سند کے ساتھ ماہ بقدر روایت منقول ہے۔ راوی نے کہا کہ اس روایت میں اس نوکرے کا ذکر نہیں ہے جس میں کھجوریں تھیں یعنی زئبیل اور وہ یہ بھی ذکر نہیں کرتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھیں ظاہر ہو گئیں۔

۲۵۹۵- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَحٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (ح) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ بِامْرَأَتِهِ فِي رَمَضَانَ فَاسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً. قَالَ لَا. قَالَ: وَهَلْ تَسْتَطِيعُ صِيَامَ شَهْرَيْنِ. قَالَ لَا. قَالَ: فَاطْعِمِ مِائَتَيْنِ مِسْكِينًا.

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا، پھر اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا اس بارے میں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غلام آزاد کرنے کی وسعت ہے؟ کہا نہیں! فرمایا: دو ماہ کے (متواتر) روزے رکھ سکتا ہے؟ کہا نہیں فرمایا: پھر ساٹھ مساکین کو کھانا کھلا۔

۲۵۹۶- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُكَفِّرَ بِعِتْقِ رَقَبَةٍ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ.

حضرت زہریؒ سے اس سند کے ساتھ روایت ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں روزہ افطار کیا (توڑ لیا) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم فرمایا کہ ایک غلام آزاد کر کے کفارہ ادا کر پھر ابن عیینہ کی حدیث کی طرح حدیث بیان فرمائی۔

۲۵۹۷- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ يُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا.

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو جس نے رمضان میں روزہ افطار کر لیا تھا (توڑ دیا تھا) حکم دیا کہ ایک غلام آزاد کرے، یا دو ماہ کے متواتر روزے رکھے یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔

۲۵۹۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ.

اس سند سے بھی امام زہریؒ سے ابن عیینہ کی سابقہ حدیث کی طرح روایت مروی ہے۔

۲۵۹۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اخْرُقْتُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِمَ. قَالَ وَطِئْتُ امْرَأَتِي فِي رَمَضَانَ نَهَارًا. قَالَ: تَصَدَّقْ تَصَدَّقْ. قَالَ مَا عِنْدِي شَيْءٌ. فَأَمَرَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَحَاقَهُ عَرْقَانِ فَبِهِمَا طَعَامٌ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ.

حضرت زہریؒ سے اس سند کے ساتھ حدیث ابن عیینہ کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا میں تو جل گیا (جہنم کی آگ میں) حضور علیہ السلام نے اس سے پوچھا کہ کیوں؟ کہنے لگا کہ میں نے رمضان کے دن میں بیوی سے وطی کر لی۔ آپؐ نے فرمایا کہ صدقہ دو



صدقہ دو۔ کہنے لگا میرے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم فرمایا کہ بیٹھ جاؤ۔ کچھ دیر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو نوکرے غلہ اناج کے آئے، آپ نے اسے فرمایا کہ اسے صدقہ کر دو۔

۲۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبَادَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ - تَقُولُ أَتَى رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَيْسَ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ: تَصَدَّقْ تَصَدَّقْ. وَلَا قَوْلَهُ نَهَارًا.

اس سند سے بھی حضرت عائشہؓ ساتھ حدیث (کہ ایک آدمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے رمضان میں بیوی سے ملی کر لی) منقول ہے۔ البتہ اس روایت میں دن کا ذکر نہیں ہے اور اسی طرح دوبارہ صدقہ دینے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۶۰۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبَادَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ أَتَى رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ احْتَرَقْتُ احْتَرَقْتُ. فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا شَأْنُكَ؟ فَقَالَ: أَصَبْتُ أَهْلِي. قَالَ: تَصَدَّقْ. فَقَالَ وَاللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا لِي شَيْءٌ وَمَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ. قَالَ: اجْلِسْ. فَجَلَسَ فَبَيْنَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ أَقْبَلَ رَجُلٌ يَسُوقُ حِمَارًا عَلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيَسَّ الْمُحْتَرِقِ آيَةً. فَقَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَصَدَّقْ بِهَذَا. فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغَيَّرْنَا قَوْلَ اللَّهِ إِنَّا لَجِبَاعٌ مَا لَنَا شَيْءٌ. قَالَ: فَكُلُوهُ.

حضرت عائشہؓ زوجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رمضان میں مسجد میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں تو جل گیا (جہنم کی آگ میں) میں تو جل گیا۔ حضور علیہ السلام نے اس سے اس کا معاملہ دریافت فرمایا تو کہنے لگا: میں نے اپنی اہلیہ سے جماع کر لیا۔ فرمایا کہ صدقہ دو۔ اس نے کہا اے اللہ کے نبی! اللہ میرے پاس کچھ نہیں اور نہ میں صدقہ دینے پر قادر ہوں۔ فرمایا کہ اچھا بیٹھ جاؤ۔ وہ وہیں اسی طرح بیٹھا تھا کہ کچھ دیر میں ایک شخص ایک گدھے کو جس پر کھانا لدا ہوا تھا ہانکا ہوا لایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہاں ہے وہ چلنے والا؟ جو ابھی آیا تھا۔ وہ آدمی کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے لے جا کر صدقہ کر دو۔ اس نے

کہا کہ کیا کسی اور کو دے دوں (اپنے آپ کو چھوڑ کر) اللہ کی قسم! ہم بھوک کے مارے ہوئے ہیں ہمارے پاس کچھ نہیں۔  
فرمایا کہ اچھا تم ہی کھا لو۔ (غلام نے لکھا ہے کہ یہ ان صاحب کی خصوصیت تھی درنہ عمومی حکم دئی ہے جو ماقبل میں گزر چکا  
ہے کہ تینوں صورتوں میں علی الترتیب عمل کیا جائے)

الحمد للہ کتاب الصوم کی ابتداء سے لے کر یہاں تک میں نے زامبیا افریقہ کے سفر میں جامعہ اسلامیہ لوساکا کے مہمان خانہ میں بیٹھ کر لکھا  
ہے۔ میں دئی سے ہوتے ہوئے ۸ شوال ۱۴۳۳ھ مطابق ۲۷ اگست ۲۰۱۲ء کو یہاں پہنچا تھا اور آج بروز اتوار ۲۱ شوال ۱۴۳۳ھ مطابق ۹  
ستمبر ۲۰۱۲ء کو میں پاکستان واپس جا رہا ہوں۔

فضل بحر غفرلہ یوسف ذی نزیل زامبیا لوساکا افریقہ

### باب جواز الصوم و الفطر للمساافر فی شہر رمضان

رمضان میں مسافر کیلئے روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا جواز

اس باب میں امام مسلمؒ نے احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (س) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ ثُمَّ أَفْطَرَ وَكَانَ صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ الْأَحْدَثَ فَمَا لَأَحْدَثَ مِنْ أَمْرِهِ.

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ والے سال رمضان میں سفر کو نکلے، اور روزہ رکھ لیا۔  
جب مقام ”کدید“ میں پہنچے تو افطار کر لیا (روزہ توڑ دیا) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا معمول تھا کہ آپ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی نئی بات کی اتباع کرتے تھے (یعنی جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخر عمل ہوتا تھا اس کی اتباع کرتے تھے)۔

تشریح:

”عام الفتح“ فتح مکہ پر یہ لفظ بولا جاتا ہے، گویا یہ فتح مکہ کے ساتھ خاص ہے۔ ”الکدید“ کاف پر فتح ہے اور دال پر کسرہ ہے۔ بعض نے  
تغیر کے ساتھ کاف پر ضمہ پڑھا ہے اور دال پر زبر پڑھا ہے۔ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے، جو عسقلان کے قریب  
ہے۔ مکہ سے یہ جگہ ۹۲ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔ ”الاحداث“ حدث سے اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔ نئے اور جدید کے معنی میں ہے،  
یعنی صحابہ کرامؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری فعل کو لے کر اس پر عمل کرتے تھے۔ یہ جملہ حدیث کا حصہ نہیں ہے، بلکہ امام زہریؒ کا

قول ہے۔ ”قال“ کا قائل زہریؒ ہے اور یہ امام زہریؒ کی رائے ہے کہ سفر میں روزہ رکھنے کا جواز بعد میں منسوخ ہو گیا ہے۔ اب سفر میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا نہ رکھنا کیسا ہے۔

سفر میں روزہ رکھنے نہ رکھنے میں فقہاء کا اختلاف

اہل ظواہر اور امام زہریؒ کا مسلک یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے، اگر کسی نے رکھا تو روزہ صحیح نہیں ہوگا، بعد میں قصا کرنا لازم ہوگا۔ جمہور امت اور جمہور علماء کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا جائز اور صحیح ہے، البتہ اس میں جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ آیا روزہ رکھنا افضل ہے یا افطار افضل ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ روزہ رکھنے میں اگر ضرر اور مشقت نہ ہو اور روزہ رکھنے والا اس کی طاقت رکھتا ہو اور افطار کو جائز ماننا ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے، لیکن امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہؒ، سعید بن المسیبؒ اور امام داؤدؒ فرماتے ہیں کہ سفر میں مطلقاً افطار افضل ہے۔

### دلائل:

اہل ظواہر اور امام زہریؒ نے زیر بحث اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں اشارہ ہے کہ آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر افطار کیا، اسی طرح اس باب میں آگے یہ حدیث مذکور ہے: ”لیس من البر ان تصوموا فی السفر“ قرآن کی آیت میں بھی سفر میں روزہ کے افطار کا بیان ہے، نیز ”اولئک العصاة اولئک العصاة“ میں روزہ رکھنے والوں کو گناہ گار کہا گیا ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے موافقین نے اس باب اور اس کے بعد کے ابواب میں ان احادیث سے استدلال کیا ہے، جن میں افطار کو موصوم سے افضل قرار دیا گیا ہے اور روزہ رکھنے کو گناہ گار کہا گیا ہے، نیز حمزہ بن عمرو سلمیٰؒ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔

جمہور نے اس باب کی عام احادیث سے استدلال کیا ہے اور خاص کر آنے والی عبد اللہ بن رواحہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں ہے کہ سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ روزہ سے تھے۔ اسی طرح حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے جو بار بار اس باب میں مذکور ہے۔ نیز رمضان کی فضیلت بھی وجہ ترجیح ہے، نیز ایک فریضہ سے جلد سبکدوش ہونا بھی ترجیح کی وجہ ہے۔

### جواب:

اہل ظواہر کو جواب یہ ہے کہ ”لیس من البر ان تصوموا فی السفر“ کا تعلق اس صورت سے ہے، جہاں جسمانی ضرورت پہنچنے کا احتمال ہو اور یا شدید مشقت اٹھانے کی بات ہو، جہاں مشقت و ضرر کا احتمال نہ ہو تو پھر مسئلہ ایسا نہیں ہے۔ باقی امام زہریؒ کا کلام ان کی رائے ہے۔ یہ حدیث نہیں ہے، اگرچہ ضابطہ یہی ہے، لیکن یہاں یہ حکم لگانا مشکل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل یہی تھا، امام احمدؒ

اور ان کے موافقین کو بھی یہی جواب ہے کہ مجموعی احادیث میں دونوں جانب کا ذکر ہے، صوم بھی ہے اور افطار بھی ہے، لہذا اس پر عمل کرنے کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ سفر کے معیار کے مطابق عمل کیا جائے کہ آیا اس میں روزہ رکھنا باعث شدید مشقت ہے یا نہیں ہے۔ جمہور کے مسلک کے مطابق تمام احادیث پر عمل ہو جائے گا۔

۲۶۰۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَهُ. قَالَ يَحْيَى قَالَ سُفْيَانُ لَا أَذْرِي مِنْ قَوْلٍ مَنْ هُوَ يَعْنِي وَكَانَ يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت زہری رحمۃ اللہ علیہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ حضرت سفیان نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ کس کا قول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری قول کو لیا جاتا تھا۔

۲۶۰۴- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَكَانَ الْفِطْرُ آخِرَ الْأَمْرَيْنِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْآخِرِ فَلَا يَجِرُ. قَالَ الزُّهْرِيُّ فَصَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ لثَلَاثَ عَشْرَةَ لَيْلَةً خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے حضرت زہری نے کہا کہ اس روایت میں ہے کہ دونوں باتوں (روزہ رکھنے اور نہ رکھنے میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل نہ رکھنے کا تھا (افطار کا تھا) جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری عمل کو لیا جاتا تھا۔ زہری کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے رمضان کی تیرویس تاریخ کی صبح مکہ میں فرمائی۔

تشریح:

”لصباح رسول الله“ ”ای اتی صباحاً“ یعنی صبح کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگئے۔ ”ثلاث عشرة ليلة“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رمضان کی صبح میں مکہ مکرمہ داخل ہو گئے۔ اس روایت میں تیرہ رمضان ہے۔ دخول مکہ کی تاریخ اور اس کے تعیین میں اختلاف ہے۔ ایک روایت میں سولہ رمضان کا ذکر ہے، ایک میں اٹھارہ رمضان کا ذکر ہے۔ سترہ رمضان کا ذکر بھی ہے اور ۱۹ رمضان کا ذکر بھی ہے اور بارہ کا ذکر بھی ہے۔ راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سترہ یا اٹھارہ رمضان کو مکہ میں داخل ہو گئے تھے۔ ”من قول من هو“ یعنی یہ معلوم نہ ہو سکا کہ ”وكان يؤخذ بالآخر من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم“ کس کا قول ہے۔ اسی طرح ”الاحداث فلاحداث“ کے جملہ میں بھی تردد ہے، مگر واضح یہ ہے کہ یہ ابن شہاب زہری کا کلام ہے۔

۲۶۰۵- وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلُ

حَدِيثُ اللَّيْثِ . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانُوا يَقْبَعُونَ الْأَحَدَثَ فَلَا تُحَدَّثُ مِنْ أَمْرِهِ وَيَرَوْنَهُ النَّاسِيخَ الْمُحْكَمَ .  
اس سند سے بھی سابقہ حدیث لیٹ منقول ہے۔ ابن شہابؒ زہری کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جدید عمل کی اتباع کرتے تھے (عمل قدیم کو منسوخ سمجھتے تھے) روزہ نہ رکھنے کو ناجائز سمجھتے تھے۔

۲۶۰۶- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .  
قَالَ سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَشَرِبَهُ نَهَارًا لِيَرَاهُ النَّاسُ ثُمَّ أَفْطَرَ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . فَصَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ .

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں سفر کیا اور روزہ رکھ لیا۔ جب مقام ”عسفان“ میں پہنچے تو شربت کا برتن منگوایا اور دن میں اسے پی لیا تاکہ لوگ دیکھ لیں پھر افطار کرتے رہے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے تک۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مکہ میں داخل ہونے کے بعد حضور علیہ السلام نے تو روزہ رکھا اور صحابہ میں سے جس نے چاہا روزہ رکھا اور جس نے چاہا افطار کر لیا۔

تشریح:

”حتی بلغ عسفان“ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ”کدید“ پانی کا ایک گھاٹ ہے، جاری چشمہ ہے، جو مکہ سے بیالیس ۴۲ میل کے فاصلہ پر ہے اور عسفان ایک بڑا شہر ہے، جس میں جمعہ کیلئے منبر رکھا ہوا ہے۔ مکہ سے چھتیس میل کے فاصلہ پر ہے۔ عسفان اور کدید کے درمیان ایک اور جگہ ہے، جس کا نام قدید ہے۔ ایک حدیث میں عسفان کے بجائے ”کراع الغمیم“ کا لفظ آیا ہے۔ غمین پر زبر ہے، میم پر زبر ہے۔ یہ جگہ عسفان کے قریب آٹھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ غمیم ایک سیاہ پہاڑ کا نام ہے اور کراع اصل میں ناک کی طرح پہاڑ کے نکلے ہوئے حصہ کو کہتے ہیں۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ تمام مقامات قریب قریب واقع ہیں، اسی لئے عسفان کے تحت ان جگہوں کا نام آ گیا ہے۔ گویا عسفان سب کو شامل ہے۔ ان جگہوں سے گزر فتح مکہ کے موقع پر ہوا ہے۔ یہ اسی ایک سفر سے متعلق بیان ہے۔ الگ الگ اسفار کا قصہ نہیں ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ قاضی عیاض کا یہ بیان بالکل درست ہے، صرف اتنا فرق ہے کہ عسفان مکہ سے ۴۸ میل کے فاصلہ پر ہے، ۳۶ میل کا فاصلہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ جیسا کہ قاضی نے بتایا ہے۔ بہر حال میل اور کلومیٹر میں فرق ہے۔ اہل تہذیب کے کلام میں بھی تفاوت ہے، مگر یہ اتنا بڑا مسئلہ نہیں ہے۔ باقی روزہ کا افطار ممکن ہے کسی نے کدید میں دیکھا، کسی نے عسفان میں دیکھا، کسی نے کراع غمیم میں دیکھا، کسی نے قدید میں دیکھا تو اس مقام کو بیان کیا۔ اس میں بھی کوئی بڑا مسئلہ نہیں ہے۔

۲۶۰۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ-  
قَالَ لَا تَجِبُ عَلَى مَنْ صَامَ وَلَا عَلَى مَنْ أَفْطَرَ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ  
وَأَفْطَرَ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہم (سفر میں) روزہ رکھنے والے اور نہ رکھنے والے دونوں کو برا بھلا نہیں کہتے۔ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار بھی فرمایا اور روزہ بھی رکھا۔

۲۶۰۸- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ - يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْمَجِيدِ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ  
حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَمِيمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ  
ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ: أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ والے سال رمضان میں  
روزہ رکھ کر سفر میں نکلے، جب ”کُرَاعُ الْغَمِيمِ“ کے مقام پر پہنچے، لوگوں نے بھی روزہ رکھا ہوا تھا، اس مقام پر آپ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا پیالہ منگوا لیا اور اسے اتنا اوپر اٹھایا کہ لوگوں نے دیکھ لیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ  
پانی پی لیا، اس کے بعد آپ سے کہا گیا کہ کچھ لوگوں نے ابھی تک روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
وہ نافرمان لوگ ہیں، وہ نافرمان لوگ ہیں۔

تشریح:

”اولئک العصاة“ یعنی یہی لوگ نافرمان گناہ گار ہیں، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس اہتمام سے روزہ افطار کیا اور لوگوں کو  
پیالہ دکھا کر روزہ کھولا، اس کے بعد بھی جس آدمی نے شک کیا اور روزہ نہیں کھولا تو اس خطے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی، اس لئے  
وہ گناہ گار ہو گیا یا اس وجہ سے گناہ گار ہو گیا کہ سخت مشقت کے باوجود افطار نہیں کر رہا ہے، بیہوشی طاری ہو جاتی ہے، مگر پھر بھی افطار نہیں  
کرتا ہے، گویا افطار کو ناجائز سمجھتا ہے، اس لئے گناہ گار ہے، جس طرح ساتھ والی حدیث میں ایسے شخص کا قصہ مذکور ہے، نیز ایسا شخص جہاد  
بھی نہیں کر سکتا ہے تو وہ الگ باعث گناہ ہے۔

۲۶۰۹- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيَّ - عَنْ جَعْفَرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ  
فَقِيلَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِمُ الصِّيَامُ وَإِنَّمَا يُنْظَرُونَ فِيمَا فَعَلْتَ. فَقَدَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ بَعْدَ الْعَصْرِ.

حضرت جعفر سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے اور اس روایت میں یہ بات لائق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ لوگوں پر روزه بڑا بھاری اور ظالم ہو گیا ہے اور وہ آپ کے عمل کے شکر ہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصر کے بعد ہائی کا ایک پیالہ منگوا لیا۔

۲۶۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ - قَالَ أَبُو نَكْرٍ حَدَّثَنَا لُحْدَرٌ - عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي سَفَرٍ فَرَأَى رَجُلًا قَدِ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَقَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ: مَالَهُ. فَقَالُوا رَجُلٌ ضَالٌّ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ أَنْ تَصُومُوا فِي السَّفَرِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا کہ لوگ اس پر جمع ہیں اس پر بے ہوشی طاری تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے کیا ہوا؟ لوگوں نے کہا کہ یہ روزه سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سفر میں تمہارا روزه رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔

۲۶۱۱۔ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ يُحَدِّثُ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - يَقُولُ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا بِمِثْلِهِ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے اس میں یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے لئے ضروری ہے کہ اللہ کی دی ہوئی رخصت پر جو اس نے تمہیں دی ہے عمل کرو (یہ یحییٰ بن کثیر کا اضافہ ہے) راوی نے کہا کہ جب میں نے ان سے سوال کیا تو ان کو یاد نہیں تھا۔

۲۶۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُلَمَانَ التَّوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. نَبَحُوهُ وَزَادَ قَالَ: شُعْبَةُ وَكَانَ يُلْقِنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّهُ كَانَ يَزِيدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّهُ قَالَ: عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الْبَدْيِ رَخِصَ لَكُمْ. قَالَ فَلَمَّا سَأَلْتُهُ لَمْ يَحْفَظْهُ.

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا (اس پر بیہوشی طاری ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفر میں روزه رکھنا تمہارے لئے نیکی نہیں ہے۔

۲۶۱۳- حَدَّثَنَا هَذَابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ عَشْرَةٌ مَضَتْ مِنْ رَمَضَانَ فَمِنَّا مَنْ صَامَ وَمِنَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.

حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سولہ رمضان تک جہاد کیا۔ ہم میں سے بعض لوگ روزہ رکھتے تھے اور بعض افطار کرتے تھے نہ روزہ دار افطار کرنے والے کو برا کہتے تھے اور نہ افطار کرنے والے روزہ داروں پر عیب زنی کرتے تھے (معلوم ہوا دونوں جائز ہیں)۔

۲۶۱۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ التَّيْمِيِّ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَامِرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ عَنْ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. نَحْوُ حَدِيثِ هَمَامٍ غَيْرَ أَنَّهُ فِي حَدِيثِ التَّيْمِيِّ وَعُمَرُ بْنُ عَامِرٍ وَهَيْشَامُ لَثَمَانَ عَشْرَةٌ خَلَّتْ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ فِي ثِنْتِي عَشْرَةٍ. وَشُعْبَةُ لِسَبْعٍ عَشْرَةٍ أَوْ تِسْعٍ عَشْرَةٍ.

اس سند کے ساتھ صحابی رسول حضرت قنادہ سے ہمام کی حدیث کی طرح حدیث روایت کی گئی ہے۔ لیکن سوائے اس کے کہ تئمی، عمران بن عامر اور ہشام کی روایت میں اٹھارہ تاریخ اور سعید کی حدیث میں بارہ تاریخ اور حضرت شعبہ کی حدیث میں سترہ یا انیس تاریخ ذکر کی گئی ہے۔

۲۶۱۵- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرٌ- يَعْنِي ابْنَ مَفْضَلٍ- عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمَا يُعَابُ عَلَى الصَّائِمِ صَوْمُهُ وَلَا عَلَى الْمُفْطِرِ إِفْطَارُهُ.

حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں سفر کرتے تھے تو صائم (روزہ دار) کے روزہ پر کوئی عیب لگاتا تھا نہ ملط (روزہ نہ رکھنے والا) کے افطار پر۔

۲۶۱۶- حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَلَا يُعْجَبُ



الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ يَزُونَ أَنْ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ قَصَامٍ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَتَزُونَ أَنْ مَنْ

وَجَدَ ضَعْفًا فَافْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ۔  
حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں جاتے تھے ہم میں روزہ دار بھی ہوتے تھے اور افطار کرنے والے بھی۔ نہ صائم، مفطر پر ناراض ہوتا نہ مفطر صائم پر ناراض ہوتا تھا۔ ان کا خیال تھا کہ جو قوی اور طاقت ور ہو وہ روزہ رکھے۔ یہ بہتر بات ہے اور جو کمزور ہو وہ افطار کر لے اس کیلئے یہی بہتر ہے۔

تشریح:

”اللا یجد الصائم“ وجد یجد موجدہ غصہ ہونے کے معنی میں ہے، یعنی روزہ دار افطار کرنے والے پر غصہ نہیں ہوتا تھا اور نہ افطار والا روزہ رکھنے والے پر غصہ ہوتا تھا، اسی طرح معنی ”لا یعب“ کا ہے، یہ عیب سے ہٹا ہے، یعنی روزہ دار افطار کرنے والے پر کوئی طعن نہیں کرتا تھا، بلکہ جس میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو، اس نے روزہ رکھ لیا تو یہ بھی اچھا ہے اور جس میں ضعف ہو، اس نے مشقت اور ضعف کی وجہ سے روزہ کھولا تو اس نے بھی اچھا کیا۔

۲۶۱۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ وَسَهْلُ بْنُ عُفْمَانَ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ كُلُّهُمْ عَنْ مَرْوَانَ۔ قَالَ سَعِيدٌ أَخْبَرَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ۔ عَنْ عَاصِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَا سَافَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَصُومُ الصَّائِمُ وَيُفْطِرُ الْمُفْطِرُ فَلَا يَعْيبُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ۔

حضرت ابوسعید الخدریؓ اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا۔ روزہ رکھنے والا روزہ رکھتا اور جسے افطار کرنا ہوتا وہ افطار کرتا کوئی دوسرے پر عیب زنی نہیں کرتا تھا۔

۲۶۱۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَبِثَةَ عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ قَالَهُ يَعْيبُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ۔

حمیدؓ فرماتے ہیں کہ حضرت انسؓ سے سفر کی حالت میں رمضان کے روزہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا تو صائم روزہ نہ رکھنے والے پر کوئی عیب زنی نہیں کرتا تھا اور نہ ہی مفطر (روزہ نہ رکھنے والا) صائم کو برا کہتا تھا۔

۲۶۱۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ خَرَجْتُ فَصُمْتُ فَقَالُوا لِي أَعِدْ. قَالَ فَقُلْتُ إِنَّ أَنَسًا أَخْبَرَنِي أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يُسَافِرُونَ فَلَا يَعْيبُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ. فَلَقِيتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ فَأَخْبَرَنِي عَنْ عَائِشَةَ - بِمِثْلِهِ. حَمِيد کہتے ہیں کہ میں ایک بار سفر میں نکلا تو میں نے روزہ رکھ لیا، مجھے لوگوں نے کہا کہ اسے لوٹاؤ (تھا کرو) میں نے کہا کہ حضرت انسؓ نے مجھے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب سفر کرتے تھے تو نہ صائم، مفسر پر عیب زنی کرتا تھا نہ مفسر، صائم کو برا کہتا تھا۔ پھر میری ملاقات ابن ابی ملیکہ سے ہوئی تو انہوں نے بھی حضرت عائشہؓ سے حضرت انسؓ کی حدیث کی طرح حدیث مجھے سنائی۔

تشریح:

”فقالوا لي اعد“ یعنی لوگوں نے مجھے کہا کہ تم نے سفر میں روزہ رکھا ہے، یہ روزہ نہیں ہوا، اس لئے تم اس کے بدلے میں اس روزہ کو لوٹاؤ اور اس کو تھکا کرو۔ ”فقلت“ یعنی میں نے لوگوں سے کہا تم صحیح نہیں کہتے ہو، کیونکہ مجھے حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ اصحاب رسول سفر کرتے تھے، پھر اس میں روزہ رکھنے والا اور روزہ کھولنے والا ایک دوسرے پر طعن و تشنیع نہیں کرتے تھے تو تم لوگ کیوں مجھ پر تشنیع کرتے ہو۔

باب اجر المفطر في السفر اذا تولى العمل

کام سنبھالنے پر سفر میں روزہ کھولنے والوں کا ثواب

اس باب میں امام مسلمؒ نے تین احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۲۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُورِقٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ - قَالَ - فَتَرَلْنَا مَنْزِلًا. فِي يَوْمٍ حَارٍّ أَكْثَرْنَا ظِلًّا صَاحِبُ الْكِسَاءِ وَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الشَّمْسَ بِيَدِهِ - قَالَ - فَسَقَطَ الصَّوَامُ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأُيُنْيَةَ وَسَقَوْا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہمارے درمیان روزہ دار بھی تھے اور غیر روزہ دار بھی۔ ایک گرم دن میں ہم نے ایک منزل پر پڑاؤ کیا، (اور حالت یہ تھی کہ) ہم میں سے سب سے زیادہ سائے میں وہ شخص تھا جس کے پاس چادر تھی اور کئی تو ایسے تھے جنہوں نے ہاتھوں سے ہی دھوپ روکنے کی سعی کی تھی۔ جو روزہ دار تھے وہ (گرمی کی شدت سے غرہاں ہو کر) گر پڑے اور غیر روزہ دار کھڑے ہوئے، خیمے

چاڑھے، سوار یوں کو پانی پلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج تو غیر روزہ دار بہت سا ثواب لوٹ گئے۔

تشریح:

”لمی السفر“ جہاد کا کوئی سفر مراد ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک سفر نبوت سے پہلے شام کی طرف ہوا تھا، دوسرا سفر نبوت کے بعد طائف کا ہوا تھا، تیسرا سفر حج کا ہوا تھا اور صلح حدیبیہ اور عمرۃ القضاء کا سفر ہوا تھا، اس کے علاوہ آپ کے بہت سارے اسفار جہاد ہی کیلئے ہوئے تھے۔ ”صاحب الکساء“ یعنی سب سے زیادہ سایہ پانے والا وہ شخص ہوتا تھا، جس کے پاس چادر ہوتی تھی۔ وہ اس چادر سے سایہ حاصل کرتا تھا۔ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام چادر استعمال کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی چادر استعمال فرمائی ہے، آج کل بے بہت لوگ اس کو عار سمجھتے ہیں، پشمان چادر استعمال کرتے ہیں۔ اس میں بہت فوائد ہیں۔ ”تنقیی الشمس“ یعنی شدت گرمی سے بچاؤ کیلئے کوئی شخص ہاتھ کو منہ کے سامنے یا سر کے اوپر رکھ کر کچھ سایہ حاصل کرتا تھا۔ ”فسقط“ یعنی نڈھال ہو کر بعض روزہ دار زمین پر گر پڑے۔ ”الصوم“ اس کا مفرد صائم ہے۔ روزہ دار کو کہتے ہیں۔ حکام کے وزن پر جمع ہے، یعنی شدید گرمی اور زیادہ تھکاوٹ اور ضعف کی وجہ سے روزہ رکھنے والے ایسے لیٹ گئے گویا بے اختیار خود بخود گر پڑے۔ ”الابسیۃ“ یہ بناء کی جمع ہے، نیسے لگا ہوا مراد ہے ”ای نصبوا البخیام وقاموها علی الارض“ ”وسقوا الرکاب“ رکاب میں راپر کسرہ ہے، یہ جمع ہے، اس کا مفرد ”راحلة“ ہے، اس کے اپنے مادہ سے مفرد نہیں آتا ہے۔ ”الرکاب“ اونٹوں کو کہتے ہیں۔ ”المفطرون“ یعنی آج کا روزہ کھولنے والے سارا ثواب لے گئے۔ ”فتحرزم المفطرون“ یعنی روزہ افطار کرنے والوں نے کرباندہ کر کام شروع کیا۔ یہ زیادہ محنت اور خدمت سے گناہ ہے۔ بعض نے ”فتخدم“ نسخہ نقل کیا ہے۔ یہ خدمت سے ہے۔ اگلی حدیث میں یہی لفظ ہے۔

۲۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَفْصٌ عَنْ غَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ مُورِقٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَصَامَ بَعْضٌ وَأَفْطَرَ بَعْضٌ فَتَحَرَّمَ الْمُفْطِرُونَ وَعَمِلُوا وَضَعُفَ الصُّوْمُ عَنْ بَعْضِ الْعَمَلِ - قَالَ - فَقَالَ فِي ذَلِكَ: ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے بعض لوگوں نے روزہ رکھا اور

بعض نے افطار کیا۔ جنہوں نے افطار کیا وہ کمر بستہ ہو کر خدمت میں لگ گئے اور خوب کام کیا، جب کہ روزہ دار کمزوری کی وجہ سے کام نہ کر سکے۔ حضور علیہ السلام نے اس بارے میں فرمایا ”غیر روزہ دار آج تو بہت اجر لے گئے“

۲۶۲۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ رَبِيعَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي قَزْعَةُ قَالَ آتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَهُوَ مَكْثُورٌ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ قُلْتُ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ عَمَّا

يَسْأَلُكَ هَؤُلَاءِ عَنْهُ . سَأَلْتُهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ فَقَالَ سَأَفَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ وَنَحْنُ صِيَامٌ قَالَ فَتَزِلْنَا مَنَزِلًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّكُمْ قَدْ دَنَوْتُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ . فَكَانَتْ رُخْصَةً فِيمَا مِنْ صَامٍ وَمِنَا مَنْ أَفْطَرَ ثُمَّ نَزَلْنَا مَنَزِلًا آخَرَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ مُصْبِحُو عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَأَفْطَرُوا . وَكَانَتْ عَزْمَةً فَأَفْطَرْنَا ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا نَصُومُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ .

قرعہ قراتے ہیں کہ میں حضرت ابوسعید الخدریؓ کے پاس آیا، ان کے پاس لوگوں کا جہوم لگا ہوا تھا، جب لوگ منتشر ہو گئے تو میں نے کہا: میں آپ سے اس بارے میں سوال نہیں کروں گا جس بارے میں لوگ پوچھ رہے ہیں۔ میں تو سفر میں روزہ کے بارے میں سوال کرتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا: ہم نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف سفر کیا، ہمارا روزہ تھا ایک منزل پر ہمارا پڑاؤ ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دشمن سے بہت قریب ہو چکے ہو (فتح مکہ کے موقع پر) اور اب افطار کرنا تمہارے لئے زیادہ باعث تقویت ہے چنانچہ افطار کی رخصت (اجازت) ہو گئی (جو چاہے افطار کرے جو چاہے روزہ رکھے)۔ پھر ہم میں سے بعض تو روزہ سے رہے اور بعض نے افطار کر لیا۔ پھر ہم دوبارہ ایک اگلی منزل پر اترے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم صبح کو اپنے دشمن سے ملنے والے ہو لہذا افطار کرنا تمہارے لئے زیادہ باعث تقویت ہے تو افطار کر لو۔ چنانچہ اب قطعی حکم ہو گیا (افطار کا) لہذا ہم سب نے افطار کر لیا۔ پھر ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ: ”ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کے بعد بھی سفر میں روزہ رکھا“۔

تشریح:

”وہو مکثور علیہ“ یعنی لوگوں نے اس کو گھیر لیا تھا اور بہت لوگ سے اس کے ارد گرد جمع تھے۔ ”ای عنده كثيرون من الناس“ ”لا اسالك“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے لوگوں نے دنیاوی امور کے بارے میں بات کی ہوگی۔ شیخ قرعہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں ان لوگوں کی طرح سوال نہیں کروں گا، بلکہ میں دینی مسئلہ کے بارے میں سوال کروں گا۔ چنانچہ میں نے سفر کی حالت میں روزہ رکھنے کا مسئلہ پوچھا۔ ”دَنَوْتُمْ“ یعنی تم ابھی دشمن کے قریب ہو گئے ہو تو روزہ کھولنا جنگ کے لئے باعث قوت ہے۔ ”فَكَانَتْ رُخْصَةً“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان میں وجوب نہیں تھا، بلکہ رخصت تھی کہ کوئی روزہ رکھے یا نہ رکھے، ہم نے اسی پر عمل کیا، کسی نے روزہ رکھا، کسی نے نہیں رکھا۔ ”مُصْبِحُو عَدُوِّكُمْ“ یعنی تم صبح دشمن پر حملہ کرنے والے ہو، لہذا روزہ نہ رکھو۔ ”فَكَانَتْ عَزْمَةً“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم اختیاری نہیں تھا، بلکہ اس میں تاکید تھی کہ روزہ کھول دو تو ہم نے روزہ افطار کیا۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام کدید میں روزہ کھولنے کا حکم اختیاری طور پر دیا تھا، پھر ”کسراع الغمیم“ مقام میں بطور

وجوب حکم دیا۔ اس پر جس نے عمل نہیں کیا، اس کو آپ نے گناہ کا فرمایا تو یہ خصوصی احوال کا عارضی مسئلہ تھا، پھر اس کے بعد صحابہؓ نے سفر میں روزہ رکھا ہے۔ معلوم ہوا کہ روزہ رکھنے نہ رکھنے کا اختیار اب بھی باقی ہے اور یہی جنہور کا مسلک ہے، اگلا باب اسی پر قائم ہے۔

### باب التخییر فی الصوم فی السفر

سفر میں روزہ رکھنے، نہ رکھنے میں اختیار کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سات احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلَ حَمْرَةُ بْنُ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّيَامِ فِي السَّفَرِ فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حمزہ بن عمروؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر میں روزہ کے بارے میں دریافت

کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”چاہو تو روزہ رکھ لو چاہو تو افطار کر لو“

۲۶۲۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ - وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ - حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّ حَمْرَةَ بْنَ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَسْرُدُ الصَّوْمَ أَفَأَصُومُ فِي السَّفَرِ قَالَ: صُمْ إِنْ شِئْتَ وَافْطِرْ إِنْ شِئْتَ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ سیدہ عائشہؓ سے مروی ہے۔ کہ حضرت حمزہ بن

عمروؓ نے کہا: یا رسول اللہ! میں بے درپے مسلسل روزہ رکھنے والا شخص ہوں تو کیا میں سفر میں بھی روزہ رکھوں؟ آپ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تو چاہے تو روزہ رکھ لے اور اگر چاہے تو افطار کر لے۔

تشریح:

”سرد الصوم“ ”سرد بسر“ ”نصر“ سے تسلسل سے کسی کام کے جاری رکھنے کو کہتے ہیں۔ یہاں تسلسل سے روزہ رکھنا مراد ہے۔ بظاہر ایسا لگتا ہے کہ یہ نفل روزوں کی بات ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ نفل روزے نہیں، بلکہ رمضان کے روزوں کے بارے میں سوال تھا۔ چنانچہ اگلی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی رخصت کا لفظ استعمال فرمایا ہے، جو رمضان کیلئے بولا جاسکتا ہے۔ ہاں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ صحابی کثیر الصیام تھے، حالت قیام میں روزوں کے تسلسل کا پوچھا ہے، جو نفل ہو سکتے ہیں اور حالت سفر میں رمضان کے روزوں کے تسلسل کا سوال کیا ہے جو فرض روزے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ان کو اختیار دیا ہے تو اس میں افضل

یہی ہے کہ اگر مشقت نہ ہو تو سفر میں فرض روزہ رکھنا افضل ہے۔

۲۶۲۵- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ إِنَّهُ رَجُلٌ أَسْرَدُ الصَّوْمِ.

حضرت ہشام سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث حماد بن زید کے میں مسلسل روزہ رکھنے والا آدمی ہوں۔ نقل کی گئی ہے۔

۲۶۲۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَقَالَ أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ حُمْزَةَ قَالَ إِنَّهُ رَجُلٌ أَصُومُ أَقَاصُومُ فِي السَّفَرِ. حضرت ہشام سے اس سند کے ساتھ روایت ہے کہ حضرت حمزہ نے کہا کہ میں ایک روزے دار آدمی ہوں تو کیا میں سفر میں بھی روزہ رکھوں؟

۲۶۲۷- وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَهَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ - قَالَ هَارُونُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مُرَاوِحٍ عَنْ حُمْزَةَ بْنِ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجِدُ بِي قُوَّةً عَلَى الصَّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنَ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ. قَالَ هَارُونُ فِي حَدِيثِهِ: هِيَ رُخْصَةٌ. وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ اللَّهِ.

حضرت حمزہ بن عمرو الاسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے (بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں) عرض کیا یا رسول اللہ! میں سفر میں روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں اگر میں روزہ رکھوں تو کیا مجھے گناہ ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تو رخصت ہے اللہ عزوجل کی طرف سے۔ اگر کوئی اس پر عمل کرے تو یہ اچھی بات ہے اور جو روزہ رکھنا پسند کرتا ہے تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ حضرت ہارون نے اپنی روایت میں رخصت کا لفظ ذکر کیا ہے اور من اللہ کا ذکر نہیں کیا۔

۲۶۲۸- حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا فِينَا صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ.

حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شدید گرمی میں رمضان کے مہینے میں سفر کو نکلے اور گرمی کا عالم یہ تھا کہ ہم میں کوئی اپنا ہاتھ سر پر رکھے ہوئے تھا (سر میں پیش کی وجہ سے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ کے علاوہ کوئی اور شخص روزہ سے نہ تھا۔

۲۶۲۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَيَّانَ الدَّمَشَقِيِّ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ فِي يَوْمٍ شَدِيدِ الْحَرِّ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا مِنَّا أَحَدٌ صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ.

حضرت ام درداءؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابو درداءؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سخت گرمیوں کے دنوں میں بعض سفروں میں دیکھا کہ لوگ سخت گرمی کی وجہ سے اپنے ہاتھوں کو اپنے سروں پر رکھ لیتے ہیں اور ہمارے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ کے علاوہ کوئی بھی روزہ دار نہ تھا۔

باب استحباب الفطر للحاج يوم عرفه

عرفہ کے دن حاجی کیلئے افطار مستحب ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۳۰- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ. فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحِ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفْتُ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ. حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ کچھ افراد نے ان کے پاس جھگڑا کیا اس بارے میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھا ہے کہ نہیں۔ بعض نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ سے ہیں اور بعض نے کہا نہیں۔ ام الفضلؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک دودھ کا پیالہ بھیجا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اونٹ پر توقف فرماتے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تناول فرمایا۔

تشریح:

”عن عمير مولى ابن عباس“ یہاں عمیر کو حضرت ابن عباسؓ کا غلام بتایا گیا ہے، آئندہ بھی اسی طرح ہے، لیکن ساتھ والی روایت میں

عمیرہ کو حضرت ام الفضل کا غلام کہا گیا ہے تو حقیقت میں عمیرہ ام الفضل کا غلام تھا، مگر ادنیٰ ملاہست کی وجہ سے اس کو حضرت ابن عباسؓ کا غلام بھی کہہ دیا ہے۔ ام الفضل حضرت ابن عباسؓ کی ماں ہیں۔ ”تساروا“ شک کرنے اور جھگڑنے کے معنی میں ہے کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو عرفہ میں قیام پذیر ہیں، آیا روزہ سے ہیں یا بغیر روزہ کے ہیں۔ چنانچہ ام الفضلؓ کے دودھ بھیجے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پینے سے معلوم ہوا کہ آپ روزہ سے نہیں تھے۔ فقہاء کرام نے بھی اسی کو مستحب کہا ہے، کیونکہ روزہ نہ رکھنے سے حاجی دیگر اعمال میں خوب محنت کر سکے گا۔ عرفہ کے دن دعا اور ذکر و اذکار میں مشغول ہونا سب سے افضل عمل ہے، ہاں جو لوگ عرفہ میں موجود نہیں ہیں، ان کیلئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا بہت بڑا اور جہر رکھنا چاہئے۔ ان کو رکھنا چاہئے۔ ”قدح“ پیالہ کو قدح کہتے ہیں۔ ”لبن“ دودھ کو قرآن وحدیث میں لبن کہا گیا ہے، آج کل عرب لسی کو لبن کہتے ہیں اور دودھ کو حلب کہتے ہیں، نوجوان طبقہ لبن کے نام سے دودھ کو نہیں جانتا۔ یہ انوس کا مقام ہے۔ آئندہ روایت میں قدح کی جگہ قعب کا لفظ آیا ہے، یہ لکڑی کے کا سے گو کہتے ہیں۔

۲۶۳۱- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكُرْ وَهُوَ. وَاقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ. وَقَالَ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ.

حضرت ابی النضر سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن معمولی فرق کے ساتھ کہ اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ پر سوار ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۶۳۲- حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ.

حضرت سالم بن ابی النضر سے اس سند کے ساتھ بھی سابقہ روایت کا مضمون منقول ہے۔ لیکن سند میں یہ ہے کہ روایت ہے عمیرہ جو مولیٰ ہیں ام الفضل کے۔

۲۶۳۳- وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عُمَيْرًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ- حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ الْفَضْلِ- تَقُولُ شَكَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِيَامِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَنَحْنُ بِهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَعْبٍ فِيهِ لَبَنٌ وَهُوَ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ.

حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام عمیرہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ام الفضلؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض کو شک ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی تھیں، ام الفضلؓ کہتی ہیں کہ انہوں نے دودھ کا پیالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، آپ



صلی اللہ علیہ وسلم عراقت میں تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پی لیا۔

۲۶۳۴- وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ النَّاسَ شَجُّوا فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ مَيْمُونَةُ بِحَلَابِ اللَّبَنِ وَهُوَ وَقَفَ فِي الْمَوْقِفِ فَشَرِبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ.

حضرت ميمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجہ نبی فرماتی ہیں کہ لوگوں کو شک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عرفہ کے روزہ میں۔ حضرت ميمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دودھ کا برتن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم موقف میں وقوف عرفہ فرما رہے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ تناول فرمایا جب کہ لوگ دیکھ رہے تھے۔

تشریح:

”بحلاب اللبن“ حلاب ح کے کسرہ کے ساتھ دودھ دھونے کے برتن کو کہتے ہیں۔ اس کو حلاب بھی کہتے ہیں۔ امام بخاریؒ نے جواب دیا ہے کہ ”باب الحلاب و الطيب“ تو انہوں نے بھی دودھ دھونے کا برتن مراد لیا ہے۔ اس میں ایک قسم کی خوشبو ہوتی ہے جس سے وضو بنایا گیا ہے، معلوم ہوا شی ظاہر کے اختلاط سے پانی پاک رہتا ہے۔ اس باب میں قدرج اور قعب اور حلاب کے الفاظ آئے ہیں، دودھ کے لئے استعمال ہونے والے برتن مراد ہیں۔

باب صوم یوم عاشوراء

یوم عاشورہ کے روزوں کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے ستائیس احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۳۵- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ شَهْرُ رَمَضَانَ قَالَ: مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ قریش جاہلیت میں عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے اور حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی رکھتے تھے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ ہجرت فرمائی تو اس روز روزہ رکھا اور رکھنے کا حکم بھی فرمایا۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو فرمایا: جو چاہے روزہ رکھے عاشورہ کا اور جو چاہے نہ رکھے۔

تشریح:

”عاشوراء“ یعنی قریش اور اہل مکہ عاشورہ کے روزہ کا بڑا اہتمام کرتے تھے۔ اب تک یہ معلوم نہ ہو سکا کہ قریش اس دن کا احرام و اہتمام کیوں کرتے تھے، شاید حضرت ابراہیمؑ کی پیروی میں کرتے تھے۔ ”فی الجاہلیۃ“ اسلام سے پہلے کفر کے دور کو جاہلیت کا دور کہا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں اسلام کے حکم آنے سے پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا ہے۔ ہجرت کے بعد بھی رکھتے تھے، لیکن رمضان کے روزے جن پر فرض ہو گئے تو عاشورہ کا روزہ اختیاری ہو کر رہ گیا، پھر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بہت فضائل بیان کئے ہیں تو عاشورہ کا روزہ اب بھی فضیلت رکھتا ہے مگر فرض یا واجب نہیں ہے۔ عاشورہ کا لفظ اصل میں ”البیۃ العاشرة“ تھا، یعنی دسویں محرم، لیکن بطور مبالغہ اس کو عاشورہ بنایا گیا ہے، اب یہ لفظ دسویں محرم کیلئے بطور علم بن گیا ہے۔

”و امر بصیامہ“ یعنی بطور وجوب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا، بعد میں موقوف ہو گیا اور لوگوں کو رکھنے نہ رکھنے کا اختیار دیا گیا تو احتیاب اور بڑا ثواب اب بھی باقی ہے۔

۲۶۳۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ. وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَتَرَكَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ. وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكْرِوًا لِهَجْرِهِ. اس سند سے بھی سابقہ حدیث معمولی تغیرات کے ساتھ منقول ہے کہ حدیث کے شروع میں ذکر نہیں کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے اور حدیث کے آخر میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا (اور فرمایا) جو چاہے اس کا روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔ اور اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نہیں ٹھہرایا جیسے جریر کی روایت میں تھا۔

۲۶۳۷- حَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ- أَنَّ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَانَ يُصَامُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ. حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جاہلیت کے دور میں عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا پھر اسلام (دین حنیف بن کر) آ گیا تو اب جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

۲۶۳۸- حَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ- قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ رَمَضَانَ فَلَمَّا فَرَضَ

رَمَضَانَ كَانَ مِنْ شَاءِ صَامَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ:  
 حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے روزوں کی فرضیت سے قبل عاشورہ کے روزہ کا حکم فرمایا کرتے تھے، جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب جس کا دل چاہتا روزہ رکھتا عاشورہ کا اور جو چاہتا چھوڑ دیتا۔

۲۶۳۹- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ- قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ- عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عِرَاكًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْهُ.  
 حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ قریش زمانہ جاہلیت میں یوم عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس روزہ کا حکم فرمایا۔ حتی کہ رمضان کے روزے فرض کئے گئے تو حضور علیہ السلام نے فرمایا: اب جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے عاشورہ کا نہ رکھے (دونوں باتیں جائز ہیں)۔

۲۶۴۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ- وَاللَّفْظُ لَهُ- حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانُ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ نَزَّكَهُ.  
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ اہل جاہلیت عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے بھی اس دن روزہ رکھا۔ رمضان کے روزوں کی فرضیت سے قبل۔ پھر جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عاشورہ اللہ کے ایام میں سے ایک یوم ہے جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔“

تشریح:

”یوم من ایام اللہ“ ”ای یوم عظیم من ایام اللہ“ یعنی وقائع دہر میں مشہور واقعات والا دن ہے۔ فرعون اسی دن میں غرق ہوا اور قیامت دس محرم الحرام میں آئے گی۔ علامہ بدر الدین عینیؒ لکھتے ہیں کہ اس دن کو عاشورہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس دن میں دس انبیاء کی دس

کرامات کا ظہور ہوا۔ مثلاً موسیٰ کیلئے دریا کو چیرا، فرعون کو غرق کر دیا، حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی جو دی پہاڑ پر اتر گئی، حضرت یونس نے مچھلی کے پیٹ سے اس دن نجات پائی، حضرت آدمؑ کی توبہ قبول ہوئی، حضرت یوسف علیہ السلام اس دن کنویں سے نکالے گئے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس دن میں پیدا ہوئے اور اسی دن آسمان پر اٹھائے گئے، حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ دس محرم کو قبول ہوئی، حضرت ابراہیمؑ اسی دن پیدا ہوئے، حضرت یعقوبؑ کی بیٹائی اسی دن لوٹ آئی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام لغزشوں کو اسی دن معاف کر کے مغفرت کا تاج آپ کے سر پر رکھا گیا۔ علامہ عینی مزید لکھتے ہیں کہ حضرت اور یسٰی دن آسمانوں پر اٹھائے گئے، حضرت ایوب علیہ السلام نے اسی دن شفا پائی اور حضرت سلیمانؑ کو اسی دن حکومت سے نوازا گیا..... تو اس کی عظمت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس میں روزہ رکھا جائے، اگر کوئی نہیں رکھتا ہے تو نہ رکھے۔ ”فلیدعه“ کا معنی یہی ہے کہ نہ رکھے اور چھوڑ دے۔ ”یوافق صیامہ“ یعنی ”یوم الحمیس یوم الاثنين“ یاد کر لیا م میں سے کوئی ایسا دن دس محرم میں واقع ہو گیا، جس کے روزے کا حضرت ابن عمرؓ التزام کرتے تھے تو اس طرح دن میں یوم عاشورہ کا روزہ بھی رکھتے، ورنہ نہیں رکھتے تھے۔ یہ جملے ساتھ والی روایت کے ہیں۔ اسی کی تشریح ہے۔ ”تبرک“ یعنی وجوب اور تاکید کے ساتھ رکھنا چھوڑ دیا۔

۲۶۴۱- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ كِلَاهُمَا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ . بِمِثْلِهِ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ: حضرت عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت (عاشورہ اللہ کے ایام میں سے ایک یوم ہے جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے) منقول ہے۔

۲۶۴۲- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ (ج) وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ يَوْمًا يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَبِرَ فَلْيَدْعُهُ. حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عاشورہ کا ذکر کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عاشورہ ایک دن ہے جس دن اہل جاہلیت روزہ رکھتے ہیں۔ لہذا تم میں سے جسے پسند ہو تو اس روزہ روزہ رکھ لے اور جسے ناپسند ہو تو چھوڑ دے۔“

۲۶۴۳- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ - يَعْنِي ابْنَ كَثِيرٍ - حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ: إِنَّ هَذَا يَوْمٌ كَانَ يَصُومُهُ

أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُومَهُ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتْرَكَهُ فَلْيَتْرَكَهُ. وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُهُ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ صِيَامَهُ.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عاشورہ کے بارے میں فرماتے ہوئے سنا: ”اس دن اہل جاہلیت روزہ رکھتے تھے تو جس کا دل چاہے وہ روزہ رکھ لے اور جو ناپسند کرے تو چھوڑ دے۔“ اور حضرت عبداللہ عاشورہ کا روزہ نہیں رکھتے تھے الا یہ کہ ان کے معمولات کا روزہ اس کے موافق ہو جائے (یعنی جن ایام میں ہر ماہ روزہ رکھنے کا معمول تھا انہی ایام میں عاشورہ آجائے تو روزہ رکھتے تھے)۔

۲۶۴۴- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رُوْحٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْطَرِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ. فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ سِوَاءً.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عاشوراء کے دن روزہ کا ذکر کیا گیا۔ پھر باقی روایت حدیث لیث بن سعد کی طرح بیان کی۔

۲۶۴۵- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُسْمَانَ التَّوْقَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ الْعَسْفَلَانِيُّ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ: ذَاكَ يَوْمٌ كَانَ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَسُنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عاشورہ کے دن ذکر کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دن ہے کہ جس دن جاہلیت کے لوگ روزہ رکھتے تھے تو جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ چھوڑ دے۔

۲۶۴۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ دَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَغَدَّى فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ اذْنُ إِلَى الْغَدَاءِ. فَقَالَ أَوْلَيْتَسَ الْيَوْمُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ قَالَ وَهَلْ تَدْرِي مَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ إِنَّمَا هُوَ يَوْمٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ تَرَكَ. وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ تَرَكَهُ.

حضرت عبدالرحمان بن یزید کہتے ہیں کہ اشعث بن قیسؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس حاضر ہوئے تو وہ ناشتہ میں

## پہم عاشورہ کے روزوں کا بیان

مشغول تھے انہوں نے اشعث سے کہا ابے ابو محمد! آؤ ناشتہ کر لو۔ اشعث نے کہا کیا آج عاشورہ کا دن نہیں ہے؟ عبد اللہ نے پوچھا: کیا تمہیں معلوم بھی ہے عاشورہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا کیا ہے؟ فرمایا کہ اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے روزوں کی فرضیت سے قبل روزہ رکھا کرتے تھے، لیکن جب رمضان کی فرضیت (کے احکام) نازل ہوئے تو اس دن روزہ چھوڑ دیا اور ابو کریب کی روایت میں ہے کہ اس کو چھوڑ دیا۔

۲۶۴۷- وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرَكَهُ.

حضرت اعمش سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت منقول ہے اور فرمایا جب رمضان کے روزے نازل ہوئے تو عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا۔

۲۶۴۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ سُفْيَانَ (ح) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنِي زَيْدُ الْيَاسَمِيُّ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَبْكِ بْنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهُوَ يَأْكُلُ فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ اذْكُ فَاكُلْ. قَالَ إِنِّي صَائِمٌ. قَالَ كُنَّا نَصُومُهُ ثُمَّ تَرَكْنَا.

قیس بن سکن کہتے ہیں کہ اشعث بن قیس، حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس گئے عاشورہ کے دن۔ وہ کھانا کھا رہے تھے انہوں نے فرمایا: ابو محمد! قریب آؤ اور کھاؤ۔ اشعث نے کہا: میں روزہ سے ہوں۔ عبد اللہ نے فرمایا: ہم بھی یہ روزہ رکھتے تھے پھر چھوڑ دیا گیا۔

۲۶۴۹- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ دَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ يَأْكُلُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ. فَقَالَ قَدْ كَانَ يُصَامُ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ رَمَضَانُ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرَكَ فَإِنْ كُنْتُ مُفْطِرًا فَاطْعِمُ.

علقمہ کہتے ہیں کہ اشعث بن قیس ایک بار حضرت ابن مسعود کے پاس حاضر خدمت ہوئے عاشورہ کے روز تو وہ کھا رہے تھے اشعث نے کہا ابے ابو عبد الرحمن! آج تو عاشورہ کا دن ہے فرمایا کہ اس دن رمضان کی فرضیت کے نزول سے قبل روزہ رکھا جاتا تھا نزول رمضان کے بعد متروک ہو گیا اگر تمہارا روزہ نہ ہو تو کھاؤ۔

تشریح:

”علی ابن مسعود“ یعنی اشعث بن قیس حضرت ابن مسعودؓ کے پاس آگئے تو وہ کھانا کھا رہے تھے۔ اس حدیث میں واضح طور پر مذکور ہے کہ یہ واقعہ حضرت ابن مسعودؓ کا ہے، اس سے پہلے کچھ روایات میں مطلق عبد اللہ کا ذکر ہے اور صحابہؓ میں جب مطلق عبد اللہ آجائے تو اس سے حضرت ابن مسعودؓ مراد ہوتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ سے اس طرح احادیث منقول ہیں، نیز حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے بھی منقول ہیں، یہاں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی تصریح ہے، لہذا پہلے ایک روایت میں ”وکان عبد اللہ لا یصومہ الا ان یوافق صیامہ“ میں ابن مسعودؓ کو مراد لینا چاہئے، لیکن وہاں حضرت ابن عمرؓ مراد ہیں، ممکن ہے کسی راوی نے مطلق عبد اللہ ذکر کیا ہو، جس سے وہم ہو گیا کہ شاید وہ ابن مسعودؓ ہیں، مگر ایسا نہیں ہے۔

۲۶۵۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي تُورٍ عَنْ حَبِيزِ بْنِ سَهْمَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَعْتَقُنَا عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا وَلَمْ يَتَعَاهَدْنا عِنْدَهُ.

حضرت جابرؓ بن سرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشورہ کا روزہ رکھنے کا حکم فرماتے اور ہمیں اس کی ترغیب دیتے تھے اور جب اس کے قریب ہونے کے دن ہوتے تو ہمیں یاد دلاتے جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو پھر ہمیں نہ حکم دیا نہ منع کیا اور نہ ہی کبھی یاد دلایا۔

تشریح:

”یا امرنا“ یعنی بطور وجوب ہمیں عاشورہ کے روزے کا حکم دیتے تھے۔ ”وینہنا“ یعنی ہمیں برا بھیجتے کرتے تھے کہ ہم عاشورہ کا روزہ رکھیں اور پابندی کریں۔ ”ويتعاهدنا“ یعنی ہماری نگرانی کرتے تھے اور وصیت کرتے تھے کہ عاشورہ کا روزہ رکھیں، مگر رمضان کے فرض ہونے کے بعد یہ روزہ صرف سنت کے درجہ میں رہ گیا۔ کذا قال العلماء

۲۶۵۱- حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ خَطِيبًا بِالْمَدِينَةِ - يَعْنِي فِي قَدَمَةِ قَدَمَهَا - خَطَبَهُمْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ أَيْنَ عُلَمَاؤُكُمْ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِهَذَا الْيَوْمِ هَذَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يَكُتَبْ عَلَيْكُمْ صِيَامُهُ وَأَنَا صَائِمٌ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَفْطِرَ فَلْيَفْطِرْ.

حضرت حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاویہؓ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما سے ان کی مدینہ آمد میں خطبہ

دیتے ہوئے انہیں سنا۔ انہوں نے عاشورہ کے روز خطاب فرمایا اور کہا: ”اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں ہیں؟“ میں نے اس روز کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے اس دن کا روزہ تمہارے اوپر فرض نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے، البتہ میں روزے سے ہوں۔ اب تم میں سے جس کا دل چاہے روزہ رکھ لے اور جو نہ رکھنا چاہے وہ نہ رکھے۔

۲۶۵۲- حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابن شہابؒ سے اس سند سے سابقہ حدیث کی طرح حدیث منقول ہے۔

۲۶۵۳- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَسْمِيعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ: إِنِّي صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يَصُومَ فَلْيَصُمْ. وَلَمْ يَذْكُرْ بَاقِيَ حَدِيثِ مَالِكٍ وَيُونُسَ. حضرت زہریؒ سے اس سند کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دن (عاشورہ) کے بارے میں فرماتے ہوئے سنا کہ میں روزے سے ہوں تو جو چاہتا ہے کہ روزہ رکھے وہ رکھ لے اور مالک بن انس اور یونسؑ کی حدیث کا بقیہ حصہ ذکر نہیں فرمایا۔

۲۶۵۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ- قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَسُئِلُوا عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي أَظْهَرَ اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَبَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى فِرْعَوْنَ فَتَجَنُّ نَصُومُهُ تَعْظِيمًا لَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَحْنُ أَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ. فَأَمَرَ بِصَوْمِهِ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے (ہجرت کر کے) تو یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے ہوئے پایا۔ (کہ وہ اس دن روزہ رکھتے ہیں) ان سے اس بارے میں پوچھا گیا تو وہ کہنے لگے اس دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو فرعون پر غالب فرمایا تھا لہذا ہم اس دن بظہار روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم تمہاری نسبت موسیٰ علیہ السلام کے زیادہ قریب اور ان کے حقدار ہیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن روزہ کا حکم فرمادیا۔

تشریح:

”نحن اولى بموسى منكم“ یعنی ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اجازت میں تم سے زیادہ حقدار ہیں، کیونکہ ہمیں قرآن کا حکم ہے



﴿لَهْدَاهُمَ الْفَتْهَ﴾ کہ موسیٰ اور دیگر انبیاء کی آپ اقتداء کریں، لیکن یہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ جو آج عاشورہ کا روزہ رکھتے ہیں، یہ یہودی اتباع میں نہیں ہے، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ کی اتباع میں رکھے ہیں، ہم اپنی شریعت اور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کی اتباع میں رکھتے ہیں۔

۲۶۵۵- وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشْرِ بِهِذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَسَأَلَهُمْ عَنْ ذَلِكَ.

حضرت ابی بشر سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے اور اس روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان (یہودیوں) سے اس کی وجہ دریافت کی۔

۲۶۵۶- وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ- أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ. فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَحْنُ نَصُومُهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَتَحْنُ أَحَقَّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ. فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ.

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو عاشورہ کے دن کا روزہ رکھتے ہوئے پایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اس دن کی کیا وجہ ہے کہ تم روزہ رکھتے ہو اس دن؟ تو وہ کہنے لگے کہ یہ وہ عظیم دن ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات عطا فرمائی فرعون اور اس کی قوم کو غرق فرمایا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شکرانہ کا روزہ رکھا اس لئے ہم بھی روزہ رکھتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم زیادہ حقدار ہیں اور تم سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے قریب ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عاشورہ کے دن روزہ رکھا اور اپنے صحابہؓ کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔

۲۶۵۷- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنْعَبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ لَمْ يَسْمَعْ.

حضرت ایوبؓ اس سند کے ساتھ سابقہ روایت نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں ابن سعید ابراہیم جبر ہے نام ذکر نہیں کیا گیا۔

۲۶۵۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ أَبِي عُمَيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ

مُسْلِمٌ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ يَوْمًا تُعَظَّمُهُ الْيَهُودُ وَتَتَّخِذُهُ عِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صُومُوهُ أَنْتُمْ.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عاشورہ کے دن کو یہود نے عید کا دن بنالیا تھا اس کی تعظیم کرتے ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم (مسلمان) اس (دن) کا روزہ رکھو۔

۲۶۵۹- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَسَامَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعُمَيْسِ أَخْبَرَنِي قَيْسٌ فَذَكَرَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ يَثْلُغُهُ وَزَادَ قَالَ أَبُو أَسَامَةَ فَحَدَّثَنِي صَدَقَةُ بْنُ أَبِي عِمْرَانَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ أَهْلُ خَيْبَرَ يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَتَّخِذُونَهُ عِيدًا وَيُلْبِسُونَ نِسَاءَهُمْ فِيهِ حُلِيَّهُمْ وَشَارَتَهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَصُومُوهُ أَنْتُمْ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ کہ ابو اسامہ نے فرمایا مجھ سے صدقہ بن ابی عمران نے قیس بن مسلم عن طارق بن شہاب عن ابی موسیٰ کے حوالہ سے بیان کیا کہ اہل خیبر عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور اسے عید کا دن بنالیا تھا اس روز اپنی عورتوں کو زیورات پہناتے اور بناؤ سنگھار کراتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس دن روزہ رکھو۔

تشریح:

”اہل خیبر“ اس سے یہود خیر مراد ہیں، کیونکہ خیر پر وہ قابض تھے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں وہ مغلوب ہو گئے۔ ”حلیہ تم“ ح پر ضم ہے اور لام پر کسرہ ہے اور ی پر شمد ہے، یہ جمع ہے اس کا مفرد ”حلی“ ح پر زبر ہے اور لام ساکن ہے، یہ ”ثدی“ اور ”ثدی“ کی طرح ہے۔ عورتوں کے زیورات کو کہتے ہیں جیسے کنگن، انگوٹھیاں، پازیب اور ہار ہوتے ہیں۔ ”وشارتہم“ ”الشارة اللباس الحسن و الهيئة الحسنة“ زیب و زینت اور رنگارنگی لباس پہننے اور اچھی صورت بنانے کے معنی میں ہے۔

۲۶۶۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِذُ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ - مَ - وَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ. فَقَالَ مَا عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَ يَوْمًا يَطْلُبُ فَضْلَهُ عَلَى الْأَيَّامِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ وَلَا شَهْرًا إِلَّا هَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي رَمَضَانَ.

حضرت ابن عباسؓ سے عاشورہ کے روزے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میرے علم میں کوئی ایسا دن نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کی فضیلت کو دوسرے ایام کے مقابلہ میں حاصل کرنے کیلئے روزہ رکھا ہو سوائے

اس (عاشورہ) کے دن کے اور سوائے اس مہینہ کے یعنی رمضان کے۔

۲۶۶۱- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث کے مثل مضمون نقل کیا گیا ہے۔

باب ای یوم یصام عاشوراء

عاشورہ کا روزہ کس دن رکھا جائے

اس باب میں امام مسلمؒ نے چار احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۶۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ حَاجِبِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْرَجِ قَالَ انْتَهَيْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِدَائِهِ فِي زَمَزَمَ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبِرْنِي عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هِلَالَ الْمُحَرَّمِ فَأَعِدْهُ وَأَصْبِحْ يَوْمَ النَّاسِيعِ صَائِمًا. قُلْتُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ قَالَ نَعَمْ.

حضرت حکم ابن اعرج فرماتے ہیں کہ ایک بار میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جا پہنچا وہ چادر سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے زمزم کے کنارے۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ عاشورہ کے روزہ کے بارے میں مجھے بتلائیے؟ فرمایا: جب تو محرم کا چاند دیکھنے لے تو شمار کر تارہ اور نویں تاریخ کی صبح روزہ کی حالت میں کرنا، میں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح اس دن روزہ رکھتے تھے؟ فرمانے لگے ہاں۔

تشریح:

”یوم الناسع صائما“ یعنی محرم کی گنتی کرو، جب تو محرم ہو جائے تو عاشورہ کا روزہ رکھو، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح روزہ رکھتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ تو محرم کے روزہ کو عاشورہ کا روزہ قرار دے رہے ہیں، یہی ان کا مسلک ہے، لیکن جمہور علماء سلف و خلف دس محرم کو یوم عاشورہ کہتے ہیں۔ سعید بن مسیب، حسن بصری، امام مالک و احمد بن حنبلؒ اور دیگر علماء کی یہی رائے ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت جمہور علماء کے نزدیک اس پر محمول ہے کہ صرف دس محرم کا روزہ نہ رکھو۔ اس میں یہود سے مشابہت آتی ہے، لہذا تو محرم کا بھی ساتھ رکھا کرو۔ اس پر حضرت ابن عباسؓ ہی کی روایت اسی باب میں آرہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا روزہ رکھا اور پھر فرمایا کہ اگر میں آئندہ زندہ رہا تو دس کے ساتھ تو یا گیارہ کا روزہ ملاؤں گا تاکہ یہود سے

عاشرہ کا روزہ کس دن رکھا جائے

مشابہت نہ آئے۔ چنانچہ آئندہ محرم آنے سے پہلے آپ کا انتقال ہو گیا، لیکن امت آج تک اس پر قائم ہے کہ تو محرم یا گیارہ محرم کو اس روزہ کے ساتھ ملائے ہیں تاکہ یہود سے مشابہت نہ ہو، لہذا جو لوگ یہ تشویش پیدا کرتے ہیں کہ عاشرہ کا روزہ تو محرم کا ہے، دس میں صحیح نہیں ہے۔ یہ لوگ شک میں پڑ گئے ہیں اور تشویش پیدا کرنے والے لوگ ہیں، ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "عن ابن عباس قال صوموا التاسع والعاشر ولا تشبهوا باليهود" (رواہ الشافعی، منہ المنعم)

۲۶۶۳- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ الْأَعْرَجِ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ - وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِدَائِهِ عِنْدَ زَمَزَمَ عَلَى صَوْمِ عَاشُورَاءَ - بِمِثْلِ حَدِيثِ حَاجِبِ بْنِ عَمْرٍو.

حکم بن اعرج کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا (وہ اپنی چادر سے فلک لگائے زمر کے کنارے تشریف فرما تھے) عاشرہ کے روزہ سے متعلق آگے سابقہ حدیث حاجب بن عمر کی مانند ذکر کیا۔

۲۶۶۴- وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْزُومٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَطْفَانَ بْنَ طَرِيفٍ الْمُرِّيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ تُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ. قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشرہ کا روزہ رکھا اور اس کا حکم بھی فرمایا تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس دن کی تعظیم تو یہود و نصاریٰ کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب اگلا سال آئے گا تو انشاء اللہ ہم نوں تاریخ کا روزہ بھی رکھیں گے (تاکہ یہود و نصاریٰ سے مشابہت نہ رہے) لیکن وہ اگلا برس نہ آیا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم رحلت فرما گئے۔

۲۶۶۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ - لَعَلَّهُ قَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ يَقْبَلُ إِلَى قَابِلٍ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ. وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ. حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اگر میں آئندہ سال بھی زندہ رہا تو ضرور نوں

تاریخ کو روزہ رکھوں گا۔ ابو بکر کی روایت میں ہے کہ اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد عاشورہ تھی (کہ آئندہ برس محرم کی ۱۹ اور دس تاریخ دونوں کو روزہ رکھوں گا۔

باب من اکل فی عاشوراء فلیکف بقیۃ یومہ  
جن نے عاشورہ کے دن افطار کیا وہ بقیہ دن امساک کرے  
اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو ذکر کیا ہے۔

۲۶۶۶- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ - عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ فِي النَّاسِ: مَنْ كَانَ لَمْ يَصُمْ فَلْيَصُمْ وَمَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَتِمَّ صِيَامَهُ إِلَى اللَّيْلِ.  
حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو اسلم کے ایک شخص کو عاشورہ کے روز بھیجا تاکہ لوگوں میں یہ اعلان کر دے کہ: جس نے روزہ نہیں رکھا ہو وہ رکھ لے اور جو کھا چکا ہو وہ رات (افطار) تک اپنا روزہ پورا کر لے (یعنی اب افطار تک کچھ نہ کھائے پیتے)

تشریح:

”بعث رجلاً“ اس شخص کا نام ہند بن اسامہ بن حارث تھا۔ یہ سب صحابی ہیں۔ ”فلیتم“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کے ذریعہ سے یہ اعلان کروایا کہ جس شخص نے ابھی تک کچھ کھایا نہیں ہے وہ بھی عاشورہ کے روزہ کی نیت کرے اور جس شخص نے صبح سے کچھ کھایا یا پیا ہے تو وہ بقیہ دن امساک کرے تو دوسم کے لوگ تھے، ہر ایک کا حکم الگ الگ تھا، جس نے نہیں کھایا وہ تو مکمل روزہ رکھے اور جس نے صبح سے کچھ کھایا ہے، وہ صرف امساک کرے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ عاشورہ کا روزہ فرض کے درجہ میں تھا، کیونکہ اس طرح حکم تو رمضان کے روزوں کا ہوتا ہے۔ اس کے بعد جب رمضان فرض ہو گیا تو عاشورہ کے روزہ کا حکم نرم پڑ گیا۔ اب یہ مستحب کے درجہ میں ہیں۔

۲۶۶۷- وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ بْنِ لَاحِقٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَكْوَانَ عَنْ الرَّيِّعِ بْنِ مَعُوذٍ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ أُرْسِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ عَاشُورَاءَ إِلَيَّ قَرَى الْأَنْصَارِ الْيَبِيِّ حَوْلَ الْمَدِينَةِ: مَنْ كَانَ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ وَمَنْ كَانَ أَصْبَحَ مُفْطِرًا فَلْيَتِمَّ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ. فَكُنَّا بَعْدَ ذَلِكَ نَصُومُهُ وَنُصُومَ صِبْيَانِنَا الصَّغَارِ مِنْهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَنَذْهَبُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَتَجْعَلُ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعِهْنِ

فَإِذَا بَلَغَ أَحَدُهُم عَلَى الطَّعَامِ أُعْطِيَ نَاهَا إِيَّاهُ عِنْدَ الْإِفْطَارِ.

حضرت ربیع بنت معوذ بن عمرو رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشرہ کی صبح کو انصار کی بستیوں میں جو مدینہ کے ارد گرد تھیں یہ پیغام بھیجا کہ: "خمس نے روزہ دار کی طرح صبح کی (صبح سے اللہ کو کچھ کھایا یا نہیں) تو اسے چاہئے کہ اپنے روزہ کو پورا کر لے اور خمس نے صبح کو کچھ کھالی لیا (یا مفسد صوم کچھ کام کر لیا) وہ بھی باقی دن (بغیر کچھ کھانے پینے گزار کر) روزہ پورا کرے۔" چنانچہ اس کے بعد ہم عاشرہ کا روزہ رکھتے تھے اور اپنے چھوٹے بچوں کو بھی اللہ کی مشیت و توفیق سے روزہ رکھواتے تھے اور (انہیں لے کر) مسجد جاتے تھے تو بچوں کیلئے روٹی کے کھلونے بناتے تھے۔ جب بچوں میں سے کوئی روتا تو وہ کھلونا اسے دے دیتے افطار تک (وہ اس سے دل بہلاتا رہتا اور کھانے سے غافل ہو جاتا)

تشریح:

"نصوم" یہ باب تفعل سے ہے، روزہ رکھوانے کے معنی میں ہے۔ "اللعبۃ" کھلونے کو کہتے ہیں۔ "العین" رنگین اون کو کہتے ہیں۔ "تلہیہم" یعنی یہ کھلونا اس بچے کو غافل بنا کر مشغول رکھتا تھا تاکہ بچے کا خیال بھوک و پیاس کی طرف نہ جائے اور روزہ مکمل کر لے۔ باب افعال سے ہے۔

۲۶۶۸- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو مَعْشَرٍ الْعَطَّارُ عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ قَالَ: سَأَلْتُ الرَّبِيعَ بِنْتَ مَعُودٍ عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ قَالَتْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولَهُ فِي قُرَى الْأَنْصَارِ. فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ بِشِيرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَنَصْنَعُ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعَيْنِ فَتَذْهَبُ بِهِ مَعَنَا فَإِذَا سَأَلُونَا الطَّعَامَ أُعْطَيْنَاهُمْ اللَّعْبَةَ تَلْهِيَهُمْ حَتَّى يُتِمُّوا صَوْمَهُمْ.

حضرت خالد بن ذوان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ربیع معوذ سے عاشرہ کے روزے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: آجے سابقہ حدیث کی مانند ذکر کیا اور فرمایا کہ ہم ان بچوں کیلئے روٹی کے کھلونے بناتے اور اپنے ساتھ بچوں کو مسجد لے جاتے۔ جب وہ کھانا مانگتے تو انہیں کھلونے دے کر بہلاتے تھے یہاں تک کہ روزہ پورا کر لیتے تھے۔

باب النهی عن صوم يوم الفطر و الاضحی

عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں روزہ رکھنا منع ہے

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۶۹- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَرْهَرٍ أَنَّ  
قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ هَذَيْنِ يَوْمَانِ نَهَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخِرُ يَوْمَ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ  
نُصِيكِكُمْ.

ابو عبید مولى ابن ازہر کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ عید میں حاضر ہوا وہ تشریف لائے اور نماز پڑھی،  
بعد از فراغت نماز لوگوں کی جانب مڑے اور خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: ”ان دونوں دنوں (عید الفطر اور عید الاضحیٰ) میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے، ایک تو رمضان کے روزوں کے بعد عید الفطر کا دن ہے، اور  
دوسرا دن جس دن کہ تم اپنی قربانیوں کا گوشت کھاتے ہو (عید الاضحیٰ)۔“

تشریح:

”ان ہذین یومان“ یعنی ان دونوں میں روزہ رکھنے سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ ان دونوں میں روزہ رکھنے کی اصلاً  
ممانعت ہے اور اس کے بعد ایام تشریق میں تبعاً روزہ رکھنے کی ممانعت آتی ہے۔ عید الاضحیٰ اور عید الفطر اور ایام تشریق سال میں یہ پانچ  
ایام منہیہ ہیں، جس میں روزہ رکھنا اتفاقاً حرام ہے، کیونکہ یہ دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ضیافت کے دن ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ضیافت کو قبول  
نہ کرنا اور روزہ رکھنا جہور کے نزدیک جرم ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ وہ متمتع حاجی جس نے تمتع کی نیت کی ہو اور وہ قربانی پر قدرت  
نہیں رکھتا ہو تو وہ ان دنوں میں روزہ رکھ سکتا ہے۔ جہور اور اجناف نے ان مطلق احادیث سے استدلال کیا ہے، جن میں مطلقاً روزہ کی  
ممانعت کا ذکر ہے اور ان دنوں کو اکل و شرب و بعال کے دن قرار دیا گیا ہے اور اس بات کی غلبت بیان کی گئی ہے کہ روزہ کیوں منع ہے،  
عید الفطر کیلئے یہ علت ہے کہ رمضان کے روزوں کے بعد کھانا پینا چاہئے اور عید الاضحیٰ کیلئے یہ علت بیان کی گئی ہے کہ اس میں آدمی اپنی  
قربانی سے خوب گوشت کھائے اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔

۲۶۷۰- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأُضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الاضحیٰ اور یوم الفطر کے روزہ سے منع فرمایا ہے۔

۲۶۷۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ - وَهُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ - عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعَجَبَنِي فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَأْقُولُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ أَسْمَعْ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: لَا يَصْلُحُ الصِّيَامُ فِي يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ.

قرعہ حضرت ابوسعید خدری سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی میں نے ابوسعیدؓ سے کہا: کیا آپؓ نے یہ حدیث خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟ انہوں نے فرمایا تو (تمہارا خیال ہے) میں حضور علیہ السلام سے منسوب ایسی بات کہوں گا جو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: ”دو دن روزہ رکھنا صحیح نہیں عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن۔“

تشریح:

”عاجبونی“ یعنی مجھے یہ حدیث بہت پسند آئی، جس میں تھا کہ عیدین کے دن روزہ نہ رکھو۔ اسی تعجب اور خوشی کی وجہ سے میں نے ان سے پوچھا: ”انت سمعت هذا“ یعنی آپؓ نے خود یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے اور واقعی آپؓ نے سنی بھی ہے؟ ”فاقول ما لم اسمع“ یعنی ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی جھوٹ بولتا ہوں؟ یہ استفہام انکاری ہے۔ ”قال“ یعنی پھر حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ایسا سنا ہے۔

۲۶۷۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَيَوْمِ النَّحْرِ. حضرت ابوسعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر اور یوم النحر (قربانی کے دن) روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۶۷۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمًا فَوَافَقَ يَوْمَ أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِوَفَاءِ النَّذْرِ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ.

حضرت زید بن جابرؓ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ میں نے ایک دن کے روزہ کی نذر مانی تھی



دو دن عید الاضحیٰ یا عید الفطر کے موافق پڑ گیا (اب کیا حکم ہے؟) ابن عمرؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے نذر پوری کرنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے روزہ سے منع فرمایا ہے۔

تشریح:

”جاء رجل“ اس آدمی نے حضرت ابن عمرؓ سے یہ مسئلہ پوچھا ہے کہ مثلاً میں نے ایک دن کے روزہ کی نذر دہائی، اتفاق سے دو دن عید الفطر یا عید الاضحیٰ کا واقع ہو گیا، اب میں روزہ کو جاری رکھوں یا نہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے عجیب احتیاط سے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عیدین کے دنوں میں روزہ کو منع کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں کوئی ایسا نہیں کر سکتا ہوں، دونوں طرف دلائل ہیں، اس لئے توقف بہتر ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے قضا کرنے کا اشارہ دیا ہو کہ قضا اس میں ہے کہ فی الحال تو روزہ نہ کرے کہ عیدین کے حکم پر عمل ہو جائے اور پھر قضا کر لو تا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل ہو جائے اور نذر پوری ہو جائے، اب عیدین کے دن نذر ماننے اور پھر توڑنے میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ ان دنوں میں روزہ رکھنا نہیں ہے، نذر کو توڑ دینا پڑے گا، لیکن بعد میں قضا لازم ہوگی یا نہیں تو اس میں چاروں ائمہ کے اقوال مختلف ہیں اور روزہ قضا تین اقوال بھی ہیں، جس کی وجہ سے مسئلہ میں یہ اخطاء ملے واقع ہو گیا ہے۔ معتدل و متوسط اور راجح قول یہ ہے کہ فی الحال روزہ توڑ دے اور آئندہ نذر کی قضا کر لے۔

۲۶۷۴- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا غَيْرَةُ عَنْ غَالِشَةَ- قَالَتْ تَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْوْمَيْنِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم الفطر اور یوم الاضحیٰ کے روزہ سے منع فرمایا ہے۔

باب تحریم صوم ایام تشریق

ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۷۵- وَحَدَّثَنَا سُورِجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي التَّيْلَعِ عَنْ نُبَيْشَةَ الْهَلَبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ.

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ایم تشریق تو کھانے پینے کے دن ہیں۔“

تشریح:

”ایام تشریق“ اس کو ”ایام منی“ بھی کہتے ہیں، کیونکہ ان دنوں میں حجاج کرام رمی جمرات کیلئے منی میں رہتے ہیں۔ ایام تشریق تین دن ہیں، یعنی گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں ذوالحجہ کی تاریخوں کو ایام تشریق کہتے ہیں۔ شروق تشریق باب تغیل سے گوشت سکھانے کے معنی میں ہے۔ عرب لوگوں کی عادت تھی اور افغانوں کی بھی یہی عادت ہے کہ یہ لوگ قربانی کے گوشت ٹکڑوں میں کاٹ کر رسیوں اور مولے تاروں پر پھیلاتے ہیں اور دھوپ میں کئی دن تک سکھاتے ہیں۔ اسی عمل کو ”شروق اللحم“ کہتے ہیں۔ چونکہ عید کے بعد تین دن تک یہی عمل ہوتا ہے، اس لئے یہ دن ایام تشریق کہلائے گئے۔ اب ایام تشریق میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا کیا حکم ہے تو عیدین کی طرح ان ایام میں بھی روزہ رکھنا حرام ہے۔ احناف و شوافع دونوں کا مسلک اس طرح ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص حاجی متمتع ہے تو اس کیلئے گنجا نش ہے کہ روزہ رکھ لے، بشرطیکہ ہدی کا جانور اس حاجی کو میسر نہ ہو تو وہ ایام تشریق میں روزہ رکھ سکتا ہے۔ انہوں نے حضرت عائشہؓ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے، مگر جمہور نے اس باب کی احادیث سے استدلال کیا ہے، جن میں متمتع اور غیر متمتع کا فرق نہیں ہے۔ مطلقاً منع ہے۔ ان کو ”ایام اکل و شرب و بعال“ کہا گیا ہے، جو جماع کے معنی میں ہے۔ ایک روایت میں ”و ذکر اللہ“ کا لفظ بھی ہے۔

۲۶۷۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - يَعْنِي ابْنَ عُثَيْبٍ - عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ حَدَّثَنِي أَبُو قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ نَبِيئَةَ قَالَ خَالِدٌ فَلَقِيتُ أَبَا الْمَلِيحِ فَسَأَلْتُهُ فَحَدَّثَنِي بِهِ فَقَدْ كَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هُثَيْمٍ وَزَادَ فِيهِ: وَذَكَرَ لِلَّهِ.

اس سند کے ساتھ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں صرف ذکر اللہ کے الفاظ زائد ہیں۔

۲۶۷۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَبَاقٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنِ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَأَوْسَ بْنَ الْحَدَّادِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ فَقَادَى: أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْحَجَّةَ إِلَّا مُؤِمِّنٌ. وَأَيَّامُ مِنَى أَكْلٌ وَشُرْبٌ.

حضرت ابن کعبؓ بن مالکؓ اپنے والد کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں (کعب کو) اور اوسؓ بن حدادؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق میں یہ اعلان کرنے کیلئے بھیجا کہ آواز لگائیں: ”جنت میں سوائے مؤمن کے کوئی نہ داخل ہوگا اور منی (کی حاضری) کے ایام تو کھانے پینے کے ایام ہیں“

۲۶۷۸- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَنَادَى.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان دونوں صحابیوں سے) فرمایا کہ تم دونوں جا کر اعلان کر دو۔

### باب کراہۃ افراد یوم الجمعة بصوم

جمعہ کے دن کو روزہ کیلئے خاص کرنا مکروہ ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے چار احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۷۹- حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ بْنِ جَعْفَرٍ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ أَنْهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ نَعَمْ وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ.

محمد بن عباد بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے جب وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الجمعہ کے روزہ سے منع فرمایا ہے؟ کہا کہ ہاں اس بیت اللہ کے رب کی قسم۔

تشریح:

”اے نبی رسول اللہ“، یعنی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے؟ حضرت جابرؓ نے فرمایا رب کعبہ کی قسم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ اب اس مسئلہ کی وضاحت ضروری ہے اور علماء کے اقوال کو دیکھنا چاہئے اور پھر فیصلہ دینا چاہئے اور یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ اس ممانعت کی حکمت کیا ہے؟

### جمعہ کے دن روزہ رکھنے میں اختلاف

علامہ نوویؒ نے اس حدیث کے تحت جمعہ کے دن کو روزہ کیلئے خاص کرنے کی سختی سے تردید کی ہے اور بتایا ہے کہ جمہور کے نزدیک تخصیص جمعہ جائز نہیں، بلکہ مکروہ ہے، ہاں ایک دن پہلے بھی روزہ رکھا جائے اور بعد میں بھی رکھا جائے تو پھر جائز ہے یا کسی آدمی کی عادت ہے اور اس دن جمعہ پڑ گیا تو بھی جائز ہے۔ اس کے علاوہ جائز نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے، گویا شوافع اور حنابلہ کے نزدیک روزہ کیلئے جمعہ کو خاص کرنا مکروہ ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ البتہ امام مالکؒ نے جمعہ کے دن میں خصوصیت سے روزہ رکھنے کو مستحسن قرار دیا ہے۔ موطا میں امام مالکؒ کی عبارت اس طرح ہے:

”لم اسمع احدا من اهل العلم و الفقه و من به يقتدى نهى عن صيام يوم الجمعة و صيامه حسن اه“  
علامہ نووی فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ محدور ہیں، ان کو یہ حدیث نہیں پہنچی ہے۔ اگر احناف کے نزدیک روزہ رکھنے کیلئے تخصیص جمعہ جائز ہے، زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ ہو سکتا ہے۔

### تفصیل ملاحظہ فرمائیں:

علامہ شیخ تورپشٹیؒ فرماتے ہیں کہ شریعت نے جمعہ کے دن کو عبادات اور صوم کیلئے خاص کرنے کی ممانعت دو وجہ سے کی ہے۔ ممانعت کی پہلی وجہ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ نصاریٰ نے اتوار کے دن کو بطور تعظیم عبادات اور صوم کیلئے خاص کر رکھا ہے اور یہود نے ہفتہ کے دن کو عبادت اور صوم کیلئے خاص رکھا ہے۔ اسلام نے جمعہ کے دن میں خاص کر روزہ رکھنے سے منع کر دیا ہے کہ یہود و نصاریٰ سے مشابہت نہ آجائے۔ ممانعت کی دوسری وجہ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے جمعہ کو چند عبادات کے ساتھ خاص فرمادیا اور ہفتہ کے دیگر ایام کو بھی کچھ نہ کچھ خصوصی اعمال کے ساتھ خاص کر دیا تو بالکل مناسب نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ کی تخصیص کے ساتھ کوئی انسان بھی تخصیص کرنے لگے۔ (یعنی تخصیص عبادات کا حق صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔)

ملا علی قاری نے اس کلام کو نقل کیا اور اس کے بعد فرمایا کہ کسی حکم کی حکمت یا مصلحت کا اور اک بندے کا کام نہیں ہے، بندہ کے شایان شان تو یہ اعتراف و اعلان ہے کہ ہمارا کام ہر حکم کو ماننا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ اس باب کی آخری حدیث میں ہے ”لا تخاصوا ليلة الجمعة“ کہ جمعہ کی رات کو کسی عبادت کیلئے خاص نہ کرو۔ یہ حدیث صریح و صحیح بجا تک دلیل اعلان کرتی ہے کہ جمعہ کو کسی نیک کام کیلئے خاص نہ کرو، اس ممانعت کے باوجود اہل بدعت جمعہ کی رات کو عبادت کیلئے خاص کرتے ہیں اور خدا سے نہیں ڈرتے۔ چنانچہ اہل بدعت نے ”صلوة الرغائب“ کو ایجاد کر کے جمعہ کے تقدس کو پامال کیا ہے۔ صلوٰۃ الرغائب رجب کے پہلے عشرہ میں پہلے جمعہ کی شب میں پڑھی جاتی ہے، جس کا اہل بدعت اہتمام کرتے ہیں۔ علامہ نوویؒ شرح مسلم میں لکھتے ہیں: علماء نے صلوٰۃ الرغائب کو بدعت اور مکروہ قرار دینے کیلئے اس حدیث کو بطور استدلال پیش کیا ہے۔ علماء نے اس نماز کی بدعت و اختراع اور اس کے ایجاد کرنے والوں کی گمراہی پر مستقل کتابیں لکھی ہیں الخ۔ علامہ نوویؒ کے اس کلام سے تبلیغی جماعت والوں کی آنکھیں بھی کھل جانی چاہئیں، جو شب جمعہ اور سہ روزہ چلن و گشت کے امور میں غلو کی حد تک تخصیص و تعین کرتے ہیں۔

سوال: یہاں پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ایک روایت ہے، جس کو ترمذی اور ابوداؤد نے ذکر کیا ہے۔ اس میں واضح طور پر جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی تخصیص کا بیان ہے۔ الفاظ اس طرح ہیں: ”عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غرة كل ثلاثة ايام و قلما كان يفطر يوم الجمعة“ اب ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: اس سوال کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ اگر احناف فرماتے ہیں کہ یہ سوال تو ان لوگوں پر ہے جو جمعہ کی تخصیص کے قائل نہیں ہیں۔ احناف تو جمعہ کی تخصیص کو مانتے ہیں۔ چنانچہ ملا علی قاریؒ مرقاۃ میں علامہ ابن ہمام کے حوالہ سے یوں لکھتے ہیں:

”قال ابن الہمام ولا بأس بصوم يوم الجمعة منفردا عند أبي حنيفة و محمد و رحمہما اللہ“ (مرقاۃ، ج ۴، ص ۵۴۸)

ملا علی قاریؒ یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ نئی تخریج ہے۔ انہوں نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ممانعت فرمائی ہے، یہ شفقت و رحمت کی بنیاد پر ہے کہ جمعہ میں دیگر عبادات مثلاً غسل ہے، سعی ہے، خطبہ و جمعہ ہے، اب اگر روزہ کو بھی ان عبادات کے ساتھ ملا دیں گے تو مشقت میں پڑ جائیں گے۔ ملا علی قاریؒ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے ممانعت فرمادی کہ کہیں لوگ یوم جمعہ کے روزے کو واجب نہ سمجھیں۔ (ص ۵۵۶ ج ۴)

ملا علی قاریؒ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے اس میں تاویل کا انکار کر کے لکھتے ہیں کہ:

”بل ظاہرہ الاطلاق المؤید لمذهبنا انہ لا یکرہ افراد صومہ“ (ج ۴ ص ۵۵۶)

احناف کے بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ عبادت کیلئے جمعہ کی تخصیص کی ممانعت اور کراہت اس صورت میں ہے کہ ایک آدمی کسی نیک عمل کو جمعہ کی فضیلت کیلئے مؤخر کرتا ہے، مثلاً صدقہ و خیرات ہے یا کوئی روزہ رکھتا ہے، اس کو دوسرے ایام میں ٹال دیتا ہے اور جمعہ تک پہنچا کر اس نیک عمل کو جمعہ میں بخیر ثواب کیلئے خاص کرتا ہے۔ یہ اس لئے منع ہے کہ اس میں عقیدہ کی خرابی کا خطرہ ہے۔ بہتر جواب وہی ہے کہ ابتداء اسلام میں اس کی ممانعت تھی، جب عقیدہ کی خرابی کا خطرہ نہیں رہا تو پھر اجازت مل گئی۔

۲۶۸۰- وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ شَيْبَةَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّهُ سَأَلَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اس سند میں بھی حضرت محمد بن عباد بن جعفرؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابرؓ سے دریافت کیا حضرت جابرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے (سابقہ حدیث کی طرح) نقل فرمایا۔

۲۶۸۱- وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ (ح) وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى- وَاللَّفْظُ لَهُ- أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ. حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی (صرف) جمعہ کو روزہ نہ رکھے۔ الا یہ کہ اس سے قبل یا بعد بھی روزہ رکھے۔“

۲۶۸۲- وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ - يَعْنِي الْجُعْفَى - عَنْ زَائِدَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ.

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جمعہ کی شب کو دوسری راتوں سے الگ مخصوص مت کرو۔ قیام (عبادت گزار) کے ساتھ اور نہ ہی جمعہ کے دن کو دوسرے ایام کے درمیان روزہ سے خاص کرو (الایہ کہ جمعہ ان دنوں میں آجائے جن میں وہ روزہ رکھتا ہی ہو)“ (معمول کے مطابق)

باب نسخ قول الله و على الذين يطيقونه لندية

روزہ رکھنے یا فدیہ دینے کا اختیار منسوخ ہو گیا ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے۔

۲۶۸۳- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ - يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ - عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ كَانَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُفْطِرَ وَيَفْتَدِيَ . حَتَّى نَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا فَانْسَخَتْهَا.

حضرت سلمہ بن الاکوعؓ فرماتے ہیں۔ جب یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ نازل ہوئی تو اس وقت حکم یہ تھا کہ جو شخص بھی روزہ نہ رکھنا چاہتا وہ فدیہ دے کر روزہ نہ رکھتا، لیکن جب بعد والی آیت نازل ہوئی تو یہ حکم ختم ہو گیا۔

تشریح:

”یفطر ویفتدی“ یعنی ابتداء اسلام میں روزہ رکھنے والوں کیلئے اختیار تھا کہ روزہ رکھے یا فدیہ دیکر مسکین کو کھانا کھلا دے، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور صاحب استطاعت کو بھی روزہ رکھنے کا پابند بنا دیا گیا تو جمہور کے ہاں فدیہ ایک مسکین کو ایک مد کھلانے کا نام ہے، مگر احناف کے نزدیک دو مد ادا کرنا فدیہ ہے۔ اب یہ بات رہ گئی کہ قرآن کی یہ آیت اور اس کا حکم منسوخ ہے یا منسوخ نہیں ہے۔ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ سلف صالحین میں سے ایک جماعت کا خیال ہے کہ ابتداء اسلام میں اختیار تھا کہ جو شخص فدیہ دے سکتا تھا تو وہ فدیہ دیدیتا اور روزہ نہیں رکھتا تھا تو ”یطیقون“ کا مطلب مالی استطاعت ہے اور جو شخص مالی استطاعت نہیں رکھتا تھا، وہ صرف روزہ رکھنے کا پابند ہوتا تھا، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور ہر شخص کو حکم دیا گیا کہ وہ روزہ رکھے۔ ﴿لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ والی آیت نے

اس سابق حکم کو منسوخ کر دیا۔ اس باب کی دونوں حدیثوں میں اسی حکم کو بیان کیا گیا ہے۔

لیکن علماء کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ان مریضوں سے ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ہیں، یہ حضرات آیت کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ ”یطبیقونہ“ باب افعال سے سلب ماخذ کیلئے ہے، یعنی جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت ہی نہیں رکھتے ہیں، زیادہ بوڑھے ہیں یا شدید بیمار ہیں تو وہ لوگ روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ ادا کریں، یہ حکم پہلے بھی تھا اور اب بھی ہے اور آیت حکم غیر منسوخ ہے۔

۲۶۸۴- حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا فِي رَمَضَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ فَافْتَدَى بِطَعَامٍ مِسْكِينٍ حَتَّى أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾

حضرت سلمہ بن الاکوعؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہم لوگ رمضان میں یہ کرتے تھے کہ جو چاہتا روزہ رکھ لیتا اور جو چاہتا افطار کر لیتا (روزہ نہ رکھتا) اور ایک مسکین کا کھانا بطور فدیہ دے دیا کرتا تھا، پھر یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ ”تم میں سے جو مہینہ (رمضان) دیکھ لے (پالے) اسے چاہئے کہ روزہ رکھے۔“

### باب قضاء رمضان فی شعبان

### رمضان کے قضاء شدہ روزوں کا شعبان میں رکھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۶۸۵- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ- تَقُولُ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي شَعْبَانَ الشُّغْلُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابوسلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: مجھ پر رمضان کے ایک روزہ کی قضا واجب تھی لیکن میں قضا کی استطاعت نہ رکھتی تھی سوائے ماہ شعبان کے جس کی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشغولیت تھی، (یعنی اگر رمضان میں روزے قضا ہو جاتے تو پھر سارا سال اس کی قضا کرنا ممکن نہ ہوتا میرے لئے

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے باعث روزہ رکھنا میری استطاعت سے باہر تھا البتہ ماہ شعبان میں جب خود حضور علیہ السلام بھی کثرت سے روزے رکھتے تھے تو میں بھی روزہ کی قضا کر لیتی تھی جس سے معلوم ہوا کہ قضا رمضان میں اتنی تاخیر جائز ہے البتہ بلا کسی عذر کے تاخیر مکروہ ہے)

تشریح:

”عائشۃ تفول“ اس باب میں امام مسلم کی بیان کردہ پانچوں احادیث کا تعلق رمضان کے روزوں کی قضا کرنے سے ہے جو شعبان میں قضاء ہوتے تھے، اسی کو حضرت عائشہ نے بیان کیا ہے، وہ بیان آگے آ رہا ہے، لیکن یہاں روزوں کی قضا کے لئے چند قواعد ہیں، وہ پہلے لکھے جاتے ہیں، روزہ نہ رکھنے یا توڑ ڈالنے سے متعلق تین حکم ہیں۔

(۱): بھول چوک میں اگر کسی نے لسیا تو روزہ افطار کیا تو اس میں نہ قضاء ہے، نہ کفادہ ہے۔

(۲): قصد عمد کے ساتھ رمضان کا روزہ افطار کرنے کی صورت میں دو ماہ مسلسل روزے رکھنے کا کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

(۳): کسی شرعی عذر کی وجہ سے اگر کوئی روزہ افطار کرے تو اس میں قضاء لازم آتی ہے۔ اس باب میں زیادہ تر احادیث اس مسئلہ کے ساتھ متعلق ہیں، کیونکہ حضرت عائشہ کے روزے رمضان میں ماہواری کی وجہ سے قضاء ہو گئے تھے۔

شارحین لکھتے ہیں کہ رائج یہی ہے کہ یہاں قضاء سے رمضان کے روزوں کی قضاء مراد ہے، بلکہ یہاں تو رمضان کی تصریح موجود ہے۔

”قالت کان یكون“ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”یکون“ کا کلمہ زائد ہے۔ ملا علی قاری کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ”کان“ شان کے معنی میں مستعمل ہے اور ”یکون“ اپنی جگہ پر قائم ہے۔ ”ای کان الشان یكون علی الصوم“ یعنی معاملہ ایسا تھا کہ میرے ذمہ پر قضاء روزے ہوتے تھے، یعنی بوجہ ماہواری رمضان کے روزے قضاء ہو جاتے تھے تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی وجہ سے روزوں کی قضا کیلئے فارغ نہیں ہو سکتی تھی، الا یہ کہ شعبان کا مہینہ جب آتا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزے رکھتے تھے اور میں بھی روزہ رکھنے کیلئے فارغ ہو جاتی تھی۔ ”من النبی او بالنبی“ یہ راوی کا کلام ہے جو حضرت عائشہ کے کلام کی تشریح و تفسیر کرنا چاہتے ہیں، یعنی حضرت عائشہ کا ”لا استطیع“ کے کلام ہے مراد یہ ہے کہ حضرت عائشہ ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشغول رہتی تھیں یا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے ساتھ مشغول تھیں۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہاں ”من“ تعلیل کیلئے ہے اور باسبب کیلئے ہے۔ علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ راوی یحییٰ بن سعید نے جو وضاحت کی ہے، اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

”الشغل“ یہ مبتدا ہے، اس کی خبر محذوف ہے جو مانع ہے یا یہ خبر ہے اس کا متبدا محذوف ہے: ”ای الشغل هو المانع او المانع هو الشغل“ یہ الفاظ صحیح مسلم میں یہاں ہیں، لیکن اوپر جو الفاظ ”من النبی او بالنبی“ کے مذکور ہیں۔ وہ کسی اور جگہ میں امام مسلم نے نقل کئے ہیں۔ معلوم نہیں اس حدیث کو کہاں ذکر کیا ہے، ترتیب کا یہ نہیں چلا، لہذا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ترتیب میں امام مسلم کا کوئی ثانی نہیں



ہے۔ صحیح مسلم میں جو بے ترتیبی ہے، وہ مجھ سے پوچھ لیا جائے کہ اس نے مجھے کتنا پریشان کر رکھا ہے، ہاں مختلف سندوں کو لانا اور متون کا ڈھیر لگانا اس میں امام مسلم کا کوئی ثانی نہیں ہے، یہاں اس مسئلہ کو سمجھ لینا چاہئے کہ رمضان کے قضاء شدہ روزے اگر آئندہ رمضان تک نہ گئے اور قضاء نہیں ہوئے، تو بعض کے نزدیک ان پر فدیہ لازم آئے گا، مگر جمہور کہتے ہیں کہ نہ کفارہ ہے نہ فدیہ ہے البتہ سستی نہیں کرنی چاہئے۔

۲۶۸۶- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ عُمَرَ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَذَلِكَ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت یحییٰ بن سعید سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ میں (حضرت عائشہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے مشغول رہتی تھی۔

۲۶۸۷- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِهَذَا

الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَظَنَنْتُ أَنَّ ذَلِكَ لِمَكَانِهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يَحْيَى يَقُولُهُ.

یحییٰ بن سعید سے یہی حدیث منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا مکان یہ ہے کہ حضرت عائشہ کی تاخیر کا سبب آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت ہوئی۔

۲۶۸۸- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (خ) وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا

عَنْ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرَا فِي الْحَدِيثِ الشُّغْلُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت یحییٰ بن سعید سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ کی

وجہ سے قضا میں تاخیر ہوتی تھی۔

۲۶۸۹- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ

اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّهَا قَالَتْ إِنْ كَانَتْ

إِحْدَانَا لَتُفْطِرُ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا تَقْدِرُ عَلَى أَنْ تَقْضِيَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ.

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اگر ہم (ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم) میں سے کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں

روزہ نہ رکھتی تھی (فطری عذر کی وجہ سے) تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے ہوئے ان روزوں کی قضا نہ کر

پاتی تھی یہاں تک کہ شعبان آجاتا (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشغولیت کی بناء پر تاخیر ہوتی تھی)

## باب قضاء الصیام عن المیت

## مردے کی طرف سے روزہ کی قضاء کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے دس احادیث کو ذکر کیا ہے۔

۲۶۹- وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ.

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص مر جائے اور اس پر روزے قضاء ہوں تو اس کا ولی وارث اس کی طرف سے روزوں کی قضا کرے۔“

تشریح:

”صام عنه ولیہ“ یعنی ایک آدمی کے ذمہ فرض یا نذر کے روزے تھے اور وہ مر گیا تو اس کی جانب سے اس کا ولی وارث یا عصبہ روزے رکھے تو اس کا ذمہ ساقط ہو جائے گا، یہ تو اس حدیث کا ظاہری مفہوم ہے جو بالکل واضح ہے، لیکن میت کی طرف سے روزہ رکھنے میں فقہاء کا تھوڑا سا اختلاف ہے کہ آیا فدیہ ادا کیا جائے یا میت کی جانب سے روزہ رکھا جائے۔ علماء احناف اس طرح تفصیل فرماتے ہیں کہ اگر میت نے اپنے روزوں کے فدیہ کی وصیت کی ہو اور میت کے ترکہ میں اتنا مال بھی ہو جس سے فدیہ ادا ہو سکے تو درنا پر واجب ہے کہ وہ میت کے قضاء روزوں کا فدیہ دیں اور اگر میت نے کوئی مال نہیں چھوڑا ہو تو درنا پر لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی طرف سے فدیہ ادا کریں، یہاں اگر کوئی ادا کرتا ہے تو وہ تبرع و احسان ہے، مقدار فدیہ ایک روزہ کیلئے نصف صاع گندم ہے۔

اب رہ گئی یہ صورت کہ اگر کوئی وارث اپنے مورث کی جانب سے نماز کا فدیہ ادا کرتا ہے تو اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس بارے میں ائمہ احناف میں سے امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص میت کی طرف سے قضاء شدہ نمازوں کا فدیہ ادا کرنا چاہتا ہے تو نمازوں کو روزوں پر قیاس کر کے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فدیہ بھی جائز ہوگا اور انشاء اللہ اس سے فائدہ بھی ہوگا۔ احناف کے ہاں ہر نفل عبادت کے ثواب کا ایصال بھی جائز ہے، اب رہ گئی یہ صورت کہ ایک شخص اپنی میت کی طرف سے اس کے روزوں کے بدلے روزے رکھ کر فدیہ ادا کرنا چاہتا ہے تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

## فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک وارث اپنی میت کی طرف سے فدیہ میں روزہ رکھ سکتا ہے، لیکن امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ جمہور

فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اپنے سورت کی طرف سے نذیہ میں روزہ نہیں رکھ سکتا۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ شوافع کے ہاں دوسرا قول یہ ہے کہ میت کی جانب سے روزہ رکھنا مستحب ہے۔

### دلائل:

امام احمد بن حنبلؒ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو بالکل واضح دلیل ہے۔ جمہور نے موطا مالک کی حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: "لا يصوم احد عن احد الخ" یمن ترمذی کی حضرت ابن عمرؓ ایک موقوف روایت سے بھی استدلال کیا ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: "من مات و عليه صيام شهر رمضان فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين" (ترمذی)

### جواب:

جمہور کی طرف سے امام احمد بن حنبلؒ کی دلیل کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ "صام عنه وليه" کا مطلب یہ نہیں کہ وارث اس کی طرف سے روزہ رکھے، بلکہ دیگر احادیث کو دیکھ کر تطبیق کی غرض سے یہی کہا جائے گا کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ روزہ اس میت کے قضاء روزوں کی ادائیگی کا کوئی انتظام کریں اور وہ انتظام نذیہ ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دیگر احادیث کے پیش نظر زیر بحث حدیث منسوخ اور موقوف ہے۔ یہ ساری بحث اپنی جگہ پر صحیح ہے، لیکن اس باب کی واضح احادیث کے بارے میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں: "و كمل ذلك بخلاف مقتضى الدليل ولا يدعو اليه داع ومن نظر فيما ذكرنا من الداعي يعرف صدق هذا المقال فالوجه قول من اخذ بظاهره اه"

علامہ شاہ النور شاہ کا شبیریؒ نے اس باب کی احادیث کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ ان احادیث میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے، احادیث اپنے ظاہر پر ہیں اور صوم سے حقیقی صوم مراد ہے، لیکن یہ فرضی صوم نہیں ہے، بلکہ ایصال ثواب کی غرض سے نقلی روزہ ہے، کیونکہ مسائل نے انتہائی شوق سے روزہ رکھنے کا سوال کیا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک روزہ رکھو، حج کرو، کیونکہ اس کا ثواب میت کو ملے گا اور یہی فائدہ کافی ہے۔

۲۶۹۱- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ. فَقَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتُ تَقْضِيهِ. قَالَتْ نَعَمْ. قَالَ: فَذَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ میری ماں فوت ہوئی ہے اس کے لئے ایک ماہ کے روزے ہیں حضور علیہ السلام نے فرمایا: اگر اس کے اوپر کوئی

قرض دین وغیرہ ہوتا تو کیا تو اسے ادا کرتی، وہ کہنے لگی ہاں فرمایا کہ: ”پھر اللہ تعالیٰ کا دین (قرض) زیادہ مستحق ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔“

تشریح:

”ان امراء الت“ یہاں عورت کا ذکر ہے، آئندہ روایت میں رجل مرد کا ذکر ہے تو حقیقت یہ ہے کہ مضمون کے اعتبار سے یہ ایک ہی قضیہ اور قصہ ہے، لہذا رجل کا ذکر راوی کے دہم پر مبنی ہے، حقیقت میں عورت ہی کا قصہ ہے۔ ”و علیہا صوم شہر“ آئندہ روایت میں ”صوم نذر“ کا لفظ آیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں شہر سے نذر کے روزے مراد ہیں۔ ”لو كان علیہا دین“ یہاں انتہائی ملل اور معلل انداز سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے کا حکم فرمایا ہے، لہذا اس میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں ہے، البتہ روزہ سے بطور تبرع اور بطور ایصال ثواب نفل روزہ رکھنا مراد ہے، فرض کی بات نہیں ہے۔ یہ تو جہہ بہت اچھی ہے۔

۲۶۹۲- وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوُكَيْعِيُّ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَلْطَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا فَقَالَ: لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَهُ عَنْهَا. قَالَ نَعَمْ. قَالَ: فَذَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى. قَالَ سُلَيْمَانُ فَقَالَ الْحَكَمُ وَسَلَمَةُ بْنُ كَهْمَلٍ جَمِيعًا وَنَحْنُ جُلُوسٌ حِينَ حَدَّثَ مُسْلِمٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ سَمِعْنَا مُجَاهِدًا يَذْكُرُ هَذَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میری ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے ہیں کیا میں اس کی طرف سے قضا کر سکتا ہوں؟ آپؐ نے فرمایا: اگر تیری ماں پر کوئی قرضہ ہوتا تو کیا اسے بھی تو ادا کرتا؟ اس نے جواب دیا: جی ہاں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا: تو پھر اللہ تعالیٰ کا قرض اس بات کا زیادہ حقدار ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔ حضرت سلیمان نے کہا کہ حکم اور سلمہ بن کھمل دونوں نے کہا ہم بیٹھے ہوئے تھے جب مسلم نے یہ حدیث بیان کی تو ان دونوں نے کہا: ہم نے مجاہد کو یہی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے سنا ہے۔

۲۶۹۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمَلٍ وَالْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبٍ وَمُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَلْطَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ.

اس سند کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ساتھ حدیث کی طرح روایت بیان کی ہے۔

۲۶۹۴- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو أَبِي خَلْفٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ زَكْرِيَاءَ بْنِ عَدِيٍّ- قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنِي زَكْرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ- أَخْبَرَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ عُثَيْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ- قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ نَذَرَ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ ذَنْبٌ فَقَضَيْتَهُ أَكَانَ يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا. قَالَتْ نَعَمْ. قَالَ: فَصُومِي عَنْ أُمِّكَ.

حضرت سعید بن جبیر (مشہور تابعی) ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر خدمت ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میری والدہ انتقال کر گئی ہیں ان کے ذمہ نذر کاروزہ تھا تو کیا میں ان کی طرف سے روزہ رکھ سکتی ہوں؟ حضور علیہ السلام نے دریافت کیا: اگر تمہاری والدہ کے ذمہ کوئی قرض ہوتا تو کیا اسے بھی ادا کرتی یا نہیں؟ اس نے جواب دیا: جی ہاں۔ نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: تو پھر اللہ کا دین زیادہ حقدار ہے کہ اس کی قضا کی جائے، لہذا اپنی والدہ کی طرف سے روزہ رکھو۔

۲۶۹۵- وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ خُنَيْرٍ السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَبُو الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ يَبْنَا أَنَا جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي نَصَدَقْتُ عَلَى أُمِّي بِخَارِيَةٍ وَإِنَّهَا مَاتَتْ- قَالَ- فَقَالَ: وَجَبَ أَجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ. قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ: صُومِي عَنْهَا. قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحُجَّ قَطُّ أَفَأَحُجُّ عَنْهَا قَالَ: حُجِّي عَنْهَا.

حضرت عبداللہ بن بریدہؓ اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک بار میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک عورت آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی: میں نے اپنی ماں کو ایک باندی صدقہ میں دی تھی اور اب میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے (اب باندی کا کیا حکم ہے؟) فرمایا: تمہارا اجر (صدقہ کا) واجب ہو گیا اور میراث کی وجہ سے باندی پھر تمہارے پاس آجائے گی۔ وہ کہنے لگی یا رسول اللہ! میری ماں پر مہینہ بھر روزے فرض تھے کیا میں ان کی طرف سے روزہ رکھ سکتی ہوں؟ فرمایا ہاں! روزے رکھوان کی طرف سے۔ وہ کہنے لگی کہ انہوں نے حج بھی نہیں کیا تھا کبھی کیا میں ان کی جانب سے حج کر سکتی ہوں؟ فرمایا ہاں! ان کی طرف سے حج کر لو۔

۲۶۹۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ صَوْمُ شَهْرَيْنِ .

حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا پھر آگے حدیث ابن مسہر کی طرح روایت بیان فرمائی اور اس درمیان کے روزوں کا ذکر فرمایا۔

۲۶۹۷- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ وَقَالَ صَوْمُ شَهْرٍ .

حضرت بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی (اور سابقہ حدیث کی طرح ذکر فرمایا) اور اس روایت میں ایک ماہ کے روزوں کا ذکر فرمایا۔

۲۶۹۸- وَحَدَّثَنِيهِ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ صَوْمُ شَهْرَيْنِ .

حضرت سفیان سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت مذکور ہے لیکن اس روایت میں درمیان کے روزوں کا ذکر ہے۔

۲۶۹۹- وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ الْمَكِّيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَقَالَ صَوْمُ شَهْرٍ .

حضرت سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے اس روایت کی طرح روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک عورت آئی آگے سابقہ حدیث کی طرح ہے اور ایک ماہ کے روزوں کا کہا۔

تشریح:

”صوم شہر“ یہ لفظ چند روایات میں ”شہر“ مفرد کے ساتھ مذکور ہے اور کچھ روایات میں ”شہرین“ ششہ کے ساتھ مذکور ہے، یہ واضح تصادم ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں الگ الگ واقعات ہیں، کسی میں ایک مہینہ کا ذکر ہے، اگر قضا ایک ہے تو پھر ”صوم شہر“ کے حکم کو ترجیح دی جائے گی، وہ کثیر بھی ہے اور شہر بھی ہے۔ اسی طرح مرد کے سوال اور عورت کے سوال کا مسئلہ بھی حل ہو جائے گا کہ الگ الگ واقعے ہیں اور الگ الگ قصے ہیں، لیکن میں مرد سائل ہے، دوسرے میں عورت ہے۔

## باب حفظ اللسان للصائم

روزہ دار کو اپنی زبان کی حفاظت کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۷۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِذُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَايَةٌ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ زُهَيْرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ.

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کو دعوت طعام دی جائے اور وہ روزہ سے ہو تو کہہ دے کہ میں روزہ سے ہوں۔“

تشریح:

”الطعام“ خواہ دعوت ولیمہ ہو یا کوئی اور دعوت ہو اور وہاں شرعی منکرات نہ ہوں، نہ جانی خطرات ہوں۔ ”وہو صائم“ خواہ نفل روزہ ہو یا نذر ہو یا قضاء روزہ ہو تو بطور عذر دعوت دینے والے سے کہہ دیا کہ میرا روزہ ہے، اگر اس نے عذر قبول کر لیا تو ٹھیک ہے، ورنہ دعوت میں حاضر ہو جائے، مگر روزہ نہ کھولے، صرف تطہیب خاطر کیلئے حاضری دیدے، ہاں اگر وہ اصرار کرے اور ماحول کا تقاضا ہو کہ وہ بہت خوش ہو جائیں گے تو پھر روزہ افطار کر کے دعوت کھالے اور روزہ کی قضاء کر لے۔ یہ سب احکامات اخلاقیات اور حسن معاشرت سے متعلق ہیں، لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ روزہ نفل ہو، اگر واجب ہو تو اس کا افطار جائز نہیں ہے۔

۲۷۰۱۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةٌ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ يَوْمًا صَائِمًا فَلَا يَرِفُّ وَلَا يَجْهَلُ فَإِنْ امْرُؤٌ شَاتَمَهُ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ: جب تم میں سے کوئی شخص صبح کو روزہ سے ہو تو فحش گوئی اور بے حیائی نہ کرے نہ ہی جہالت کی باتیں کرے اور اگر کوئی اس کو گالی دے یا لڑے تو کہہ دے کہ میں تو روزہ دار ہوں میں روزہ دار ہوں (اس لئے روزہ کی حالت میں لڑائی، گالے گلوںچ نہیں کر دوں گا)

تشریح:

”فلا یرفٹ“ نصر ینصر سے ہے، اس لفظ کے کئی معانی ہیں۔ ایک معنی جماع اور دواعی جماع ہے۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ رفٹ فحش کلام کو

کہتے ہیں۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ آدمی جب عورتوں کے سامنے جماع سے متعلق باتیں کرتا ہے اور عورتوں کے محاسن کو ذکر کرتا ہے۔ یہاں حدیث میں فحش اور فحش کلام کرنا مراد ہے، تاہم یہ بھی ممکن ہے کہ مندرجہ بالا تمام معانی مراد لئے جائیں۔ ”ولا یجہل“ یہ جہالت سے ہے، خلاف حکمت اور مصلحت اور غلط بات اور غلط حرکات و سکنات پر بولا جاتا ہے، جہل کا لفظ ضد علم پر بھی بولا جاتا ہے، یعنی بے مبری کرنا، یہ معنی یہاں بہت اچھا ہوگا۔ جہل کا لفظ قتال پر بھی بولا جاتا ہے۔ حدیث کے اگلے جملے اس کی تائید کرتے ہیں۔ بے مبری کے معنی میں شاعر حماسی یوں کہتا ہے:

الا لا یجہلن احد علمینا  
فنجہل فوق جہل الجاہلینا  
و بعض الحلم عند الجہل  
للدلة اذعان

”انہی صائم“ یعنی میرا روزہ ہے، میں تمہاری گالی کا جواب نہیں دے سکتا، اسی طرح تم سے نہیں لڑ سکتا، میں اپنی زبان کی حفاظت کروں گا، تاکہ میرا روزہ خراب نہ ہو جائے۔ اس حدیث کا تعلق اور ربط اپنے عنوان کے ساتھ بالکل واضح ہے، مگر اس سے پہلی والی حدیث کا ربط نہیں ہے، اسی لئے شارحین نے اس کے لئے الگ عنوان قائم کیا ہے، مگر میں نے اس عنوان کو نہیں لکھا، صرف اس عنوان کو قائم کیا جو دوسری حدیث سے متعلق ہے۔

### باب فضل الصيام

### روزوں کی فضیلت کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سات احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۰۲- وَحَدَّثَنِي جَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصَّيَّامَ هُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ قَوْلَ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لِيُخْلَفَهُ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْلُبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے ہر عمل ابن آدم کا اس کی اپنی ذات کے فائدہ کیلئے ہوتا ہے مگر روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا“ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ ہے۔



تشریح:

”الا الصوم“ یعنی پہلے جو ضابطہ مقرر کیا گیا ہے، یہ ہائی عبادات کیلئے ہے، روزہ کیلئے نہیں۔ ”فانہ لی“ یعنی ہر نیکی کا قاعدہ یہ ہے کہ ایک برس ہلکے سات سو تک ثواب بڑھ جاتا ہے، مگر روزہ جو نیکی ہے، اس کا قاعدہ اس طرح نہیں، کیونکہ روزہ میرے لئے ہے، اس لئے اس کا بدلہ میں خودوں گا۔

سوال: عبادات جتنی بھی ہیں، سب کے سب اللہ کیلئے ہیں، یہاں اس تخصیص کی وجہ کیا ہے؟

جواب: اس سوال اور اس تخصیص کے کئی جواب ہیں، نمبر کے ساتھ ملاحظہ ہوں۔

(۱): یہ ہے کہ ہر عبادت میں ریا کاری کا خطرہ ہوتا ہے، مگر صوم میں نہیں، کیونکہ جب تک روزہ دار خود نہ بتائے، کسی کو پتہ نہیں چلتا کہ کون روزے سے ہے اور کون نہیں ہے، اس لئے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے۔

(۲): جاہلیت کے دور میں ہر عبادت غیر اللہ کیلئے کی گئی ہے، مگر روزہ کی عبادت کبھی غیر اللہ کیلئے نہیں ہوئی ہے۔ اس لئے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے۔

(۳): بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ اشیاء ثلاثہ کا ترک کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات میں سے ہے، جو آدمی روزہ رکھتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات سے ایک گونا مشابہت آتی ہے، اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے روزہ کی عبادت اپنی طرف منسوب فرمادی۔

(۴): کسی وجہ اور تاویل کی ضرورت نہیں، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے روزہ کی شان و کرم و عظمت کے بڑھانے کیلئے فرمایا کہ ”وانما اجزی بہ“ یعنی روزہ دار کو روزہ کا ثواب میں خودوں گا۔

سوال: اس تخصیص کا کیا مطلب ہے، حالانکہ ثواب اللہ تبارک و تعالیٰ ہی دیتا ہے؟

پہلا جواب: شارحین نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر عبادت کے ثواب دینے پر فرشتوں کو مقرر فرمایا ہے، لیکن روزہ کا ثواب اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے دست قدرت سے دے گا، پھر اس کی کیا شان ہوگی سبحان اللہ۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ہر عمل کی محنت و مشقت کا اندازہ فرشتوں کو ہو جاتا ہے، مگر روزہ دار کی پیاس اور اس کی بھوک اور باطنی سوزش و تکلیف کا اندازہ صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کو ہے، اس لئے ثواب بھی وہی دیتا ہے۔

تیسرا جواب: علامہ قرطبیؒ نے دیا ہے کہ ہر عبادت کا ثواب متعین ہے اور اس کیلئے ایک حد مقرر ہے یا دس گنا ہے یا سات گنا ہے یا ایک لاکھ گنا ہے یا سات لاکھ تک ہے۔ مگر روزہ کے ثواب کی کوئی حد مقرر نہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ جتنا زیادہ دینا چاہے گا، عطا کرے گا۔ بعض علماء نے ”اجزی“ کے لفظ کو مجہول کے صیغہ کے ساتھ پڑھا ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے کہ روزہ میرے لئے ہے، اس کے

بدلے میں روزہ دار کو ثواب کے بجائے میری ذات ملے گی۔ یہ تو جیہ بہت عمدہ ہے، لیکن کسی معتد شرح میں مجھے نہیں ملی۔ ایک شاذ روایت میں مجھول کا صیغہ آیا ہے۔

”وَلَا يَخْلُوفُ لِمِ الصَّائِمِ“ لام ابتدائیہ تاکیدیہ مفتوح ہے اور خا پر ضم ہے، فتح پڑھنا بعض کے نزدیک جائز بعض کے نزدیک غلط ہے، بھوک اور پیاس کی وجہ سے پیٹ کے اندر سے جو بخارات اٹھتے ہیں، اسی کو خلوف کہا گیا ہے اور وہی بواللہ تبارک وتعالیٰ کو محبوب ہے، جو صرف روزہ کی وجہ سے ہوتی ہے، منہ کی گندہ وٹنی کی جو بد بو ہوتی ہے وہ مراد نہیں ہے، البتہ شارحین نے سمجھانے کیلئے لکھا ہے کہ کھانے کے بعد منہ میں جو بد بو رہ جاتی ہے، خلوف سے مراد وہی ہے۔ بہر حال روزہ کی وجہ سے جو اثر پڑتا ہے، اسی کی قدر اور تعریف کی جارہی ہے اور تعریف اسی کی ہونی چاہئے۔ وہ بھوک و پیاس ہے نہ کہ کوئی اور چیز۔ آگے ایک حدیث میں ”یوم القيامة“ کے الفاظ ہیں، اگر قیامت کی خوشبو مراد ہے تو پھر تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔ زیر بحث حدیث میں خلوف کے بجائے ”خلفة“ کا لفظ آیا ہے۔ یہ بھی خلوف ہی کے معنی میں ہے اور قیامت میں یہ کیفیت ظاہر ہوگی۔

### بدعتیوں کے منہ پر طمانچہ:

”الصوم لی“ کے جملہ کی توضیح و تشریح سے معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ نے بھی روزہ غیر اللہ کے لئے نہیں رکھا، لیکن افسوس کا مقام ہے کہ آج کل بدعتی اور بریلوی حضرات اولیاء کے نام کے باقاعدہ روزے رکھتے ہیں۔

بسوخت عقل زحمت کہ این چه بواجبی است  
زندگی اس کی ہے ملت کے لیے پیغام موت  
کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

۲۷۰۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ- وَهُوَ الْحِزَامِيُّ- عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الصَّيَامُ جُنَّةٌ. حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”روزہ ڈھال ہے (جہنم کی آگ اور عذاب سے)“

۲۷۰۴- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ الزُّبَايَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصَّيَامَ فَلِئَنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ وَالصَّيَامُ جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرُفُكُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَعْصَبُ فَإِنْ سَاءَتْهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أَمْرُؤٌ صَائِمٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَيُخْلُوفَ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ

عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رِيحٍ الْمِسْلِكِ وَلِلصَّائِمِ قَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ وَإِذَا لَعِنَ رَعَهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ.

ابوصالحؒ الزیات کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو سنا فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اللہ تعالیٰ شانہ کا فرمان ہے: ابن آدم کا ہر عمل اسی کیلئے ہے سوائے روزہ کے کہ وہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی بہترین جزا دوں گا اور روزہ ڈھال ہے، پھر جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو اس روزہ نہ تو کوئی بے حیائی و فحاشی کا کام کرنے نہ ہی چیخ پکار کرے اگر کوئی اسے گالی دے یا اسے مارے (اس سے لڑے) تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں میں روزہ دار ہوں۔ جس ذات کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے اس کی قسم اور روزہ دار کے منہ کی بول اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز مشک سے زیادہ پاکیزہ اور عمدہ ہوگی روزہ دار کو دو خوشیاں فرحتیں نصیب ہوتی ہیں جن سے وہ فرحت حاصل کرتا ہے ایک تو انظار کی فرحت و خوشی اور دوسرے جب اپنے رب سے ملاقات کرے گا تو روزہ کی خوشی حاصل ہوگی۔

تشریح:

”قال الله عز وجل“ یہ حدیث قدسی ہے، حدیث قدسی اس حدیث کو کہتے ہیں، جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کریں کہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتے ہیں۔ ”فلا یرفث“ عورتوں کے سامنے عورتوں کے محاسن کا تذکرہ رفت کہلاتا ہے۔ مراد فحش گفتار ہے۔ نصر اور ضرب سے ہے۔ ”ولا یصخب“ چیخنے اور چلانے اور شور شرابہ کرنے کو ”صخب“ کہتے ہیں۔ زیر بحث حدیث میں ”یصخب“ سین کے ساتھ ہے، دونوں جائز ہیں۔ ”امرا صائم“ یعنی ہر روزہ دار کو چاہئے کہ وہ روزہ کے دن ہر قسم کے احساسات و جذبات کو قابو میں رکھے، حتیٰ کہ گالی کو بھی ٹال دے کہ بھائی میرا روزہ ہے۔ ”الصوم جنة“ یعنی روزہ ہر گناہ کیلئے باطنی ڈھال ہے، بشرطیکہ ڈھال صحیح سالم ہو، پھٹ نہ گئی ہو، شیطان بھی باطنی دشمن ہے اور روزہ بھی باطنی ڈھال۔ ”قرحتان“ دو خوشیاں مراد ہیں۔ ایک تو انظار کے وقت ہوتی ہے اور واقعی یہ بڑی خوشی ہوتی ہے۔ بعض دفعہ اس خوشی کو دیکھ کر فساق فجار روزہ خور لوگ بھی اس میں شریک ہوتے ہیں۔ دوسری خوشی اپنے رب سے ملاقات کے وقت ہوگی، جبکہ اس کو اپنی محنت کا پھل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے ملے گا۔

۲۷۰۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَوَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ (ح) وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ عَشْرًا أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ يَدْعُ ثَلَاثًا

وَطَعَامُهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَرَحَتَانِ فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ. وَلِخُلُوفٍ فِيهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ابن آدم کا ہر عمل بڑھتا رہتا ہے (اجر و ثواب میں) ایک نیکی دس سے لے کر سات سو گنا تک بڑھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: سوائے صوم کے وہ تو خاص میرے ہی لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا (جو دن سے سات سو تک محدود نہ ہوگی بلکہ بے حد و حساب اجر عطا کروں گا) کہ روزہ دار میری وجہ سے اپنی خواہشات نفسانی کو ترک کرتا ہے اور کھانے کو میری وجہ سے چھوڑتا ہے“ روزہ دار کو دو فرحتیں ملتی ہیں ایک خوشی افطار کی دوسری رب سے لقاء کے وقت ملے گی۔ اور روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ اچھی ہے۔“

تشریح:

”الی سبع مائة“ یعنی اصل قاعدہ تو یہ ہے کہ اس امت کی ایک نیکی دس پر ہے، مگر اخلاص کی وجہ سے یہ نیکیاں سات سو تک جا پہنچتی ہیں، مگر صوم کا قاعدہ وضابطہ یہ نہیں ہے، بلکہ اس کا بدلہ خود اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا اور ظاہر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ خود عطا کرے گا تو وہ بادشاہ کی حیثیت سے عطا کرے گا، جس کا حساب لگانا مشکل ہے۔ ”بدع“ چھوڑنے کے معنی میں ہے، یعنی روزہ دار اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے اپنی خواہشات اور احساسات و جذبات کو کنٹرول کر کے قابو کر لیتا ہے۔ ”و لخلوف فيه“ یہ لفظ ”لمعہ“ ہے۔ منہ کے معنی میں ہے۔

۲۷۰۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّ الصَّوْمَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ إِنَّ لِلصَّائِمِ فَرَحَتَيْنِ إِذَا أَفْطَرَ فَرَحٌ وَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ فَرَحٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ.

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ بے شک روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا روزہ دار کو دو خوشیاں نصیب ہوتی ہیں جب افطار کرتا ہے اس وقت فرحت ملتی ہے اور جب اللہ عزوجل سے ملاقات ہوگی اس وقت خوشی ملے گی۔ اس ذات کی قسم! جس کے بطن میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے روزہ دار کے منہ کی بو اللہ جل شانہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ عمدہ اور پاکیزہ ہے“

۲۷۰۷- وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَلَيْطٍ الْهَذَلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ - حَدَّثَنَا ضِرَارُ بْنُ مُرَّةٍ - وَهُوَ أَبُو سِنَانٍ - بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ وَقَالَ: إِذَا لَقِيَ اللَّهَ فَحَزَاهُ فَرَحٌ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے ضرار بن مرہ ابوسنان کہتے ہیں کہ: ”جب اللہ سے ملاقات ہوگی اور وہ جزا دے گا روزہ کی تو خوشی حاصل ہوگی۔“

۲۷۰۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ - وَهُوَ الْقَطَوَانِيُّ - عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ فِي الْحَنَةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ أَيْنَ الصَّائِمُونَ فَيَدْخُلُونَ مِنْهُ فَإِذَا دَخَلَ آخِرُهُمْ أُغْلِقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جنت میں ایک دروازہ ہے اسے ”ریان“ کہا جاتا ہے، اس سے قیامت کے روز صرف روزہ دار ہی داخل ہوں گے ان کے ساتھ کوئی دوسرا داخل نہیں ہوگا پکارا جائے گا روزہ دار کہاں ہیں؟ تو وہ اس میں سے داخل ہوں گے اور جب آخری دروازہ سے داخل ہو جائے گا تو پھر وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا اور اس کے بعد کوئی اس سے داخل نہیں ہوگا“

تشریح:

”الریان“ اس نام سے بھی روزہ دار نفسیاتی طور پر خوش ہوں گے، کیونکہ ریان سیرابی کو کہتے ہیں اور روزہ دار کو سب سے زیادہ چاہت کی چیز ٹھنڈے پیٹھے پانی کی وہ نہر ہے، جس میں غوطے بھی کھائے اور پیٹ بھر کر پانی بھی پیئے۔ ”اغسقی“ یعنی سارے روزہ دار جب اس دروازے سے داخل ہو جائیں گے تو دروازہ بند ہو جائے گا۔ اس دروازہ سے کوئی اور داخل نہیں ہوگا۔

سوال: ایک صحیح حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز کچھ لوگوں کو جنت کے آٹھوں دروازوں سے بلایا جائے گا، جب وہ لوگ باب الریان سے بھی بلائے جائیں گے تو زیر بحث حدیث میں باب الریان کا صرف روزہ داروں کیلئے مختص کرنے کا کیا مطلب ہوا؟ اور رمضان کے روزے تو عام مسلمان رکھتے ہیں تو پھر خاص کرنے کا کیا معنی ہوا؟

جواب: ایک جواب تو یہ ہے کہ روزہ داروں سے مراد وہ لوگ ہیں، جن پر فرائض کے علاوہ نفل روزوں کا غلبہ ہوگا، ہر روزہ رکھنے والا مراد نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دروازے میں داخل ہونے کی توفیق کثرت سے روزہ رکھنے والوں کو دے گا تو وہ داخل ہوں گے، باقی کو توفیق نہیں دے گا تو وہ اس دروازہ سے داخل نہیں ہوں گے۔

اگلی روایت میں ”عریف“ کا لفظ ہے، جو موسم خزاں کو کہتے ہیں۔ مگر یہاں سال مراد ہے۔

## باب فضل الصیام فی سبیل اللہ

جہاد کے راستے میں روزہ رکھنے کی فضیلت

اس باب میں امام مسلمؒ نے تین احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۰۹- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ أَخْبَرَنِي اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا.

سیدنا ابوسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو بندہ بھی اللہ کی راہ (جہاد، تبلیغ، تعلیم، تزکیہ نفس وغیرہ) میں روزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کے چہرہ کو ایک دن کے روزہ کے بدلہ میں جہنم سے ستر برس کی مسافت تک دور کر دیتے ہیں۔“

۲۷۱۰- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي - عَنْ سُهَيْلِ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ. حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔

۲۷۱۱- وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ خَرِيجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَسُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا النُّعْمَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرَقِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ جس آدمی نے ایک دن اللہ تعالیٰ کے راستہ میں روزہ رکھا اللہ تعالیٰ دوزخ کی آگ کو اس کے منہ سے ستر سال کی مسافت تک دور کر دے گا۔

باب جواز صوم النافلة بنية في النهار

نفل روزے کی نیت دن میں ہو سکتی ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۷۱۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ بِنْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ: يَا عَائِشَةُ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ. قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ. قَالَ: فَإِنِّي صَائِمٌ. قَالَتْ فَيَخْرُجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُهِدِيَتْ لَنَا هَدِيَّةٌ - أَوْ جَاءَنَا زُورٌ - قَالَتْ - فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُهِدِيَتْ لَنَا هَدِيَّةٌ - أَوْ جَاءَنَا زُورٌ - وَقَدْ خَبَأْتُ لَكَ شَيْئًا. قَالَ: مَا هُوَ. قُلْتُ حَيْسٌ. قَالَ: هَاتِيهِ. فَجِئْتُ بِهِ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ: قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ صَائِمًا. قَالَ طَلْحَةُ فَحَدَّثْتُ مُجَاهِدًا بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يُخْرِجُ الصَّدَقَةَ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ شَاءَ أَمْضَاهَا وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَهَا.

حضرت عائشہؓ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عائشہ کیا تمہارے پاس کچھ (کھانے کو) ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ بھی نہیں۔ فرمایا کہ: اچھا تو پھر میں روزہ سے ہوں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے، کچھ عی در میں ہمارے لئے کچھ ہدیہ آیا یا مہمان آگیا (یعنی یہ ہدیہ اللہ کی طرف سے مہمانی ہے) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے لئے کچھ ہدیہ کیا گیا ہے یا مہمان آگیا ہے ہمارے پاس۔ اور میں نے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے چمپا کر رکھ دیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا جیس ہے (بکھور اور پیرو گئی سے تیار شدہ ملیدہ) فرمایا کہ اسے لے آؤ میں وہ لائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تناول فرمایا اور فرمایا میں نے صبح تو روزہ کی حالت میں کی تھی (لیکن اب توڑ دیا کیونکہ نفل روزہ تھا) طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث مجاہد سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا: یہ تو اسی طرح ہے کہ کوئی شخص صدقہ نکالے مال میں سے پھر چاہے تو اسے دے دے اور چاہے تو روک لے نہ دے (اگر دے گا تو ثواب ہے نہیں دے گا تو کوئی مواخذہ نہیں اسی طرح نفل روزہ اگر رکھ لیا تو ثواب اگر نہیں رکھا تو کوئی حرج اور گناہ نہیں)

تشریح:

”فانی صائم“ یعنی جب کھانے کو کچھ نہیں ملتا، تو پھر میرا روزہ ہے، میں دن کے وقت سے روزے کی نیت کرتا ہوں۔ اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دن کے وقت سے روزے کی نیت کی ہے، اب اس میں اختلاف ہو گیا ہے کہ آیا روزہ کیلئے رات سے نیت کرنا ضروری ہے یا دن کے وقت سے نیت کرنا بھی کافی ہے، اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

### فقہاء کا اختلاف:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کی صحت کیلئے نیت شرط ہے، لیکن اس نیت کا وقت کونسا ہونا چاہئے، اس بارے میں اختلاف ہے، چنانچہ امام مالکؒ تو فرماتے ہیں کہ ہر قسم کے روزہ کیلئے رات سے نیت کرنا شرط ہے خواہ روزہ نفل ہو یا واجب ہو یا فرض ہو۔ رات سے نیت کرنے کو تیس نیت کہتے ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک نفل روزوں کے علاوہ ہر قسم کے روزوں کیلئے رات سے نیت ضروری ہے، نفل میں ضروری نہیں ہے، بلکہ زوال سے پہلے تک نیت ہو سکتی ہے، ائمہ احناف کے ہاں کچھ تفصیل ہے۔

(۱): قضاء شدہ روزہ، نذر مطلق کا روزہ اور کفارے کا روزہ اگر کوئی رکھتا ہے تو رات سے نیت کرنا شرط ہے، اس کے علاوہ رمضان اور نذر معین اور نفل روزوں میں رات سے نیت ضروری نہیں، بلکہ مستحب ہے۔

اب اختلاف درحقیقت احناف اور شوافع وحنابلہ کے درمیان بیان کرنا ہے، کیونکہ مالکیہ تو ہر صورت میں ہمیت نیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ ان کا اختلاف سب کے ساتھ ہے۔

دلائل: امام مالکؒ ترمذی اور ابو داؤد کی ایک حدیث سے استدلال کرتے ہیں، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له“ (ترمذی) امام مالکؒ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور اس کو مطلق مان کر ہر قسم کے روزہ کیلئے ہمیت نیت ضروری قرار دیتے ہیں۔ شوافع وحنابلہ یعنی جمہور بھی اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں، لیکن نفل روزے کو اس حدیث سے خاص کرتے ہیں، کیونکہ ان کے ہاں نفل روزہ متجزی ہو سکتا ہے، یعنی جب سے نیت کی اسی وقت سے روزے کا ثواب شروع ہو جائے گا، لہذا رات سے نیت ضروری نہیں۔

ائمہ احناف کی پہلی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ اب یہاں صبح صادق تک کھانے پینے کی اجازت ہے اور جب صبح صادق ہو جائے، نیت اس کے بعد ہوگی تو آیت میں یہ اشارہ ہو گیا کہ رمضان کے روزے کی نیت صبح صادق کے بعد جائز ہے، اس دلیل کا تعلق فرض روزہ کی نیت سے ہے۔

ائمہ احناف کی دوسری دلیل مسلم وبخاری میں حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی روایت ہے:



”عن سلمة بن اکوع انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم يوم عاشوراء فامر به ان يؤذن في الناس من كان لم يصم فليصم و من كان اكل فليتم صيامه الى الليل“ (متفق عليه)

طرز استدلال اس طرح ہے کہ رمضان کے روزے فرض ہونے سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض تھا، یہاں عاشوراء کے فرض روزہ کی نیت دن کے وقت کی گئی ہے، معلوم ہوا فرض روزہ کی نیت دن کے وقت ہو سکتی ہے، جبکہ فرض معین ہو۔

احناف کی تیسری دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا فقال فاني اذا صائم“ (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۱۸۱)

یہ دلیل فوائد کیلئے ہے۔ احناف کی چوتھی دلیل عقلی ہے، وہ اس طرح ہے کہ جن روزوں کیلئے دن اور وقت متعین ہے، ان کیلئے رات سے نیت کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس وقت کیلئے وہی روزہ مقرر ہے، اس کا کوئی مزاحم نہیں، جیسے رمضان کے روزے ہیں یا نذر معین ہے اور اگر قضاء روزے ہوں یا کفارہ کے روزے ہوں یا نذر مطلق کے روزے ہوں تو اس کیلئے کوئی دن اور وقت مقرر و معین نہیں ہے اور اس کا مزاحم بھی موجود ہے کہ اس دن کوئی دوسرا روزہ بھی ہو سکتا ہے، اس لئے اس کو رات سے متعین کرنا پڑے گا، لہذا رات سے نیت ضروری ہے۔

### جواب:

امام مالکؒ اور جمہور سب کو احناف کی طرف سے ان کے استدلال حدیث سے ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اضطراب ہے۔ امام ابو داؤد نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ ”فلا صيام له“ میں نفی کمال صوم کی ہے۔ حیثیت نیت کو ہم بھی مستحب مانتے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا تعلق ان روزوں سے ہے جن میں رات سے نیت سب کے نزدیک ضروری ہے۔ جیسے نذر مطلق، کفارات اور قضائے مافات کے روزے ہوتے ہیں، یہ حدیث اسی پر محمول ہے۔

”فخرج رسول الله“ عام شارحین لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا قصہ اور آنے والی حدیث کا قصہ ایک ہے تو یہ جملہ دوسرے دن کے قصہ سے متعلق ہے، دونوں میں ایک جیسا قصہ پیش آیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسی اور دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور پھر گھر سے نکل گئے اور اتنے میں کچھ مہمان آگئے اور ساتھ ہدیہ لائے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگئے تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اب ہمارے پاس کچھ کھانا آگیا ہے، آپ کھا لیجئے۔ آنے والی ایک روایت میں تفصیل موجود ہے۔ علامہ عثمانی لکھتے ہیں کہ یہ دونوں واقعے ایک دن پر بھی حمل کئے جاسکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکل گئے۔ اس کے بعد مہمان آئے اور ہدیہ لائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب گھر آگئے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اب ہمارے پاس کھانا آگیا ہے۔ آپ نے پوچھا کیا چیز ہے؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا:

”حییس“ ہے۔ اس حدیث میں ”زور“ کا لفظ آیا ہے۔ زاپر زبر ہے، وادسا کن ہے۔ یہ زائر کی جمع ہے۔ مفرد اور جمع دونوں پر بولا جاتا

ہے۔ مہمان کے معنی میں ہے۔ اسی طرح چھوٹی اور بڑی جماعت پر بھی بولا جاتا ہے۔ ”جس“ رخ پر فتح ہے، ہی ساکن ہے، یہ ایک طوہ  
نما لیدہ اور مخلوط کا نام ہے، جس کو کھجور، پنیر، گھی، آٹا، زیتون کا تیل اور کھن ملا کر بنایا جاتا ہے۔ ”ای مخلوط بسمن و تمر و اقط  
و قیل طعام يتخذ من الزبد و التمر و الاقط و قد بیدل الاقط بالدقیق و الزبد بالسمن اہ“ (منة المنعم)  
۲۷۱۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَمَّتِهِ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ: هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ.  
فَقُلْنَا لَا. قَالَ: فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ لَمْ أَتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ. فَقَالَ: أَرِنِيهِ فَلَقَدْ  
أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلْتُ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے حجرہ میں داخل ہوئے اور  
فرمایا: تمہارے پاس کچھ ہے (کھانے کو) ہم نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تو پھر میں روزہ سے  
ہوں۔ پھر ایک دوسرے دن تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے لئے ”حیس“ ہدیہ آیا ہے فرمایا کہ مجھے  
دکھاؤ۔ میں صبح روزہ سے تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تناول فرمایا۔

باب اكل الناسي و شربه و جماعه لا يفطر

بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزہ نہیں ٹوٹتا

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۲۷۱۴- وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ الْقُرْدُوسِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ  
بْنِ سَبْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ  
فَلَيْتَمَ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس روزہ گزارنے بھول کر کھالیا یا پی لیا تو  
اسے چاہئے کہ اپنا روزہ پورا کر لے کیونکہ اسے تو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے۔“

تشریح:

”لعلیم صومہ“ یعنی بھول کر کسی شخص نے رمضان کا روزہ کھانے پینے یا جماع سے افطار کیا تو روزہ نہیں ٹوٹا، اس کو چاہئے کہ روزہ کو مکمل  
کر لے، کیونکہ روزہ صحیح ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے،

## علماء کا اختلاف:

امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، داؤد و طاہری اور اکثر علماء کے نزدیک بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔ شیخ ربیعہ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر کھانے والے اور جماع کرنے والے شخص کا روزہ فاسد ہو گیا، البتہ اس پر قضاء ہے، کفارہ نہیں ہے۔ شیخ عطاء اور اوزاعی شام اور شیخ نسیفؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر جماع کرنے سے قضاء کرنا ہوگا اور کھانے پینے سے کچھ بھی نہیں آئے گا۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر جماع کرنے سے قضاء اور کفارہ آئے گا اور کھانے پینے سے کچھ نہیں آئے گا۔ اس باب کی حدیث احناف و شوافع و جمہور کی دلیل ہے اور یہ اپنے مطلب پر بالکل واضح ہے، جن علماء و فقہاء نے کفارہ یا قضا لازم کیا ہے، ان کے پاس قیاس کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے، جس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ زیر بحث حدیث میں تو علت بھی مذکور ہے کہ یہ شخص روزہ مکمل کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کھلایا پلایا ہے، البتہ اس پر جتنا تعجب کیا جائے وہ کم ہے کہ ایک روزہ وار شخص اس طرح غافل کیسے ہو سکتا ہے کہ جماع کا پورا دورانیہ اس پر گزر جاتا ہے اور وہ بے خبر رہ جاتا ہے۔

باب صیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر رمضان فی کل شہر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رمضان کے علاوہ ہر مہینہ میں روزہ رکھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے بارہ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۱۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ هَلْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ قَالَتْ وَاللَّهِ إِنْ صَامَ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ حَتَّى مَضَى لَوَجْهِهِ وَلَا أَفْطَرَهُ حَتَّى يُصِيبَ مِنْهُ.

عبداللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے سیدہ عائشہؓ سے پوچھا۔ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے علاوہ کسی اور مخصوص و متعین مہینہ کے پورے روزے رکھتے تھے؟ فرمایا کہ: اللہ کی قسم! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کسی دوسرے مخصوص ماہ میں پورا ماہ روزے رکھے سوائے رمضان کے یہاں تک کہ دنیا سے رخصت ہو گئے اور نہ ہی کوئی مہینہ ایسا گزرا کہ پورے ماہ روزہ نہ رکھا ہو۔

تشریح:

”معلوماً“ یعنی کوئی متعین اور معلوم مہینہ ایسا نہیں ہے کہ جس میں اول سے لے کر آخر تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے رکھے ہوں، ہاں رمضان میں آپ رمضان کے مکمل روزے رکھتے تھے، باقی مہینوں میں گئے چنے دن رکھتے تھے، کبھی زیادہ کبھی کم، البتہ کوئی مہینہ روزوں سے بالکل خالی نہیں جاتا تھا۔ ”ان صام“ یہ ”ان“ تاقیہ ہے، جو ”ما صام“ کے معنی میں ہے ”حتی ماضی لوجه“ یعنی وفات

تک آپ کا یہی معمول تھا "ای حتی مات" اگلی حدیث "حتى مضی لیلہ" کا بھی یہی معنی ہے "ای حتی مات" "ولا الطرہ" یعنی مکمل کسی مہینہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزوں سے خالی نہیں چھوڑا۔ "حتى یصیب منہ" "ای حتی یصوم منہ" یعنی ہر مہینہ سے کچھ ایام کے روزے آپ ضرور کھا کرتے تھے۔ اگلی روایت میں "قد صام" کے الفاظ ہیں پھر اس سے دوام کی طرف اشارہ ہے، یعنی ہم کہتے تھے کہ آپ تو روزے ہی روزے رکھتے ہیں اور آپ تو افطار ہی افطار کرتے ہیں۔

۲۷۱۶- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كَثْمَسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ- أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا كُلَّهُ قَالَتْ مَا عَلِمْتُه صَامَ شَهْرًا كُلَّهُ إِلَّا رَمَضَانَ وَلَا أَفْطَرَهُ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ حَتَّى يَمُضِيَ لَيْلَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عبداللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے عرض کیا کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (رمضان کے علاوہ) پورا مہینہ روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نہیں جانتی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی مہینہ میں پورا مہینہ روزے رکھے ہوں اور نہ ہی کسی مہینہ میں روزے چھوڑے ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ کچھ نہ کچھ روزے رکھتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس دار فانی سے کوچ فرما گئے۔

۲۷۱۷- وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ وَهَشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ- قَالَ حَمَّادٌ وَأُظْنُ أَيُّوبَ قَدْ سَمِعَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ- قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ- عَنْ صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ. وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَفْطَرَ قَدْ أَفْطَرَ- قَالَتْ- وَمَا رَأَيْتُهُ صَامَ شَهْرًا كَامِلًا مُنْذُ قَدِيمِ الْمَدِينَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَمَضَانَ.

حضرت عبداللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سوال کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے (نفل) روزوں کے بارے میں تو فرمایا: "آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو اتنے روزے رکھتے کہ ہم کہتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت روزے رکھ لئے بہت روزے رکھ لئے۔ اور کبھی مسلسل افطار فرماتے (یعنی روزہ نہ رکھتے) کہ ہم کہتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت دنوں سے روزہ نہیں رکھا، بہت روزے روزے نہیں رکھا۔ اور جب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے میں نے سوائے رمضان کے کسی اور ماہ میں نہیں دیکھا کہ پورے ماہ کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے رکھے ہوں"

۲۷۱۸- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ- بِمَثَلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْإِسْنَادِ هَشَامًا وَلَا مُحَمَّدًا.

حضرت عبداللہ بن ثقیفؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا پھر حسب سابق روایت بیان کی۔ لیکن اس مسئلہ میں ہشام اور محمد کا ذکر نہیں ہے۔

۲۷۱۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ - أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَفْطِرُ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ، وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (پے درپے) اتنے روزے رکھتے کہ ہم کہتے کہ شاید اب آپ افطار نہ کریں گے (بلکہ ہمیشہ روزے ہی رکھیں گے) اور کبھی مسلسل افطار کرتے تھے حتیٰ کہ ہم کہہ اٹھتے کہ اب آپ روزہ نہ رکھیں گے۔ (ظنی روزہ نہ رکھیں گے) اور میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی ماہ کے پورے روزے رکھے ہوں۔ اور شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزے رکھتے نہیں دیکھا (سب سے زیادہ شعبان میں روزے رکھتے تھے)

۲۷۲۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ - عَنْ صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ صَامَ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَفْطَرَ، وَلَمْ أَرَهُ صَائِمًا مِنْ شَهْرٍ قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ صِيَامِهِ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا.

حضرت ابوسلمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کے بارے میں دریافت کیا تو فرمائی گئیں۔ ”کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتنے روزے رکھتے کہ ہم کہتے بہت روزے ہو گئے اور کبھی اتنا افطار کرتے (روزہ رکھتے) کہ ہم کہتے شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار ہی کر لیا (مستقل) اور میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا کہ شعبان سے زیادہ کسی ماہ میں روزے رکھتے ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان کے (تقریباً) پورے ماہ روزے رکھتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان کے چند ایام کے علاوہ پورے ماہ روزے رکھتے۔

تشریح:

”حسبى لبقول قد افطر“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نفل روزوں میں عادت مبارکہ تھی کہ کبھی آپ اس طرح تسلسل کے ساتھ

روزے رکھتے تھے کہ دیکھنے والا خیال کرتا تھا کہ کبھی بھی روزہ نہیں کھولیں گے اور کبھی آپ نفل روزے بند فرماتے تو دیکھنے والا سمجھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نفل روزہ نہیں رکھیں گے، بلکہ افطار ہی کریں گے۔

”ماں بصوم شعبان الا قليلا“ اس جملہ سے پہلے جو جملہ ہے، وہ اس طرح ہے، لیکن اس میں ”کملہ“ کا لفظ ہے اور یہاں وہی جملہ دہرایا گیا ہے، لیکن ”الا قليلا“ کا لفظ زائد ہے تو اس کلام میں تناقض بھی ہے اور تکرار بھی ہے۔ شارحین میں سے ملا علی قاریؒ نے اس کلام کی دو توجیہات کی ہیں۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی تو پورے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور کبھی پورے نہیں رکھتے تھے، یعنی ایک سال مکمل رکھتے تھے اور دوسرے سال کچھ رکھتے تھے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہاں اگرچہ حرف عطف نہیں ہے، لیکن دوسرا جملہ پہلے جملے پر عطف ہے اور یہ عطف تفسیری ہے، گویا دوسرا جملہ پہلے جملہ کی وضاحت ہے، یعنی آپ شعبان کے تھوڑے دن کے روزے رکھتے تھے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ پہلے جملہ میں جو ”کملہ“ کا لفظ ہے، اس سے اکثر شعبان مراد ہے ”ای غالب“ اس دوسرے جملہ میں اسی غالب کی تفصیل و تفسیر ہے جو ”الا قليلا“ ہے۔

سوال: یہاں پر یہ سوال ہے کہ حدیث میں ہے کہ رمضان کے بعد افضل ترین روزہ محرم کا روزہ ہے، یہاں شعبان میں زیادہ روزوں کا اہتمام کیوں کیا گیا؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ شاید محرم کی فضیلت کی بات بعد میں آئی ہے، اس لئے شعبان کا اہتمام پہلے کیا گیا ہے، کیونکہ اس مہینہ کو رجب اور رمضان کے درمیان میں ہونے کی وجہ سے ایک مقام حاصل ہے۔ رمضان کے ساتھ ہے، بطور تیاری روزوں کی عادت اس میں پڑتی ہے۔ ”میل یمل“ اکتا جانے اور بور ہونے کے معنی میں ہے ”ای لا یعرض عنکم و لا یقطع الاقبال بالرحمة علیکم“ یعنی اللہ تعالیٰ تم سے اپنی رحمت کی نگاہ نہیں پھیرے گا۔

۲۷۲۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّهْرِ مِنَ السَّنَةِ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شُعْبَانَ وَكَانَ يَقُولُ: خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمَلَ حَتَّى تَمَلُّوا. وَكَانَ يَقُولُ: أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ وَإِنْ قَلَّ.

حضرت ابوسلمہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سال کے کسی مہینہ میں شعبان سے زیادہ روزے نہ رکھتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ”اتنے اعمال اختیار کرو جتنی تمہاری طاقت ہے (اس سے زائد نہ کرو کہ کہیں اکتا جاؤ) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اجر دیتے دیتے نہیں اکتائے گا حتیٰ کہ تم اکتا جاؤ گے

(ہدایت کرتے کرتے) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔ "اللہ کے نزدیک وہ عمل زیادہ محبوب ہے جس پر بندہ پابندی کرے اگرچہ وہ (مقدار میں) تھوڑا ہی کیوں نہ ہو"

۲۷۲۲- حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ- قَالَ مَا صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا كَامِلًا قَطُّ غَيْرَ رَمَضَانَ. وَكَانَ يَصُومُ إِذَا صَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَقْطِرُ. وَيُقْطِرُ إِذَا أَفْطَرَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَصُومُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رمضان کے علاوہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پورے کسی ماہ کے روزے نہیں رکھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم (نفل) روزے شروع کرتے تو اتنے رکھتے کہ کہنے والا کہہ اٹھتا کہ واللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اب افطار کریں گے ہی نہیں۔ اور جب روزہ نہ رکھتے تو اتنے دن تک نہ رکھتے کہ کہنے والا کہہ اٹھتا کہ واللہ اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھیں گے ہی نہیں۔

۲۷۲۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ غُنْدَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا مُنْذُ قَدِيمِ الْمَدِينَةِ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ تشریف آوری کے بعد سے مسلسل ایک پورے ماہ کے روزے نہیں رکھے۔

۲۷۲۴- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ (ح) وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ صَوْمِ رَجَبٍ- وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ فِي رَجَبٍ- فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ- يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ. وَيُقْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ.

حضرت عثمان بن حکیم الانصاری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر سے رجب کے روزہ کے بارے میں رجب کے مہینہ میں دریافت کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباس سے سنا دہ فرماتے تھے کہ: "حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنے روزے رکھتے تھے کہ ہم کہتے تھے اب آپ افطار کریں گے ہی نہیں اور اتنے روزہ نہ رکھتے کہ ہم کہتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھیں گے ہی نہیں۔

۲۷۲۵- وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ (ح) وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ

يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.  
اس سند سے بھی سابقہ حدیث متن ہی تقریباً منقول ہے۔

۲۷۲۶- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ قَالَا: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ (ح) وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - حَدَّثَنَا بِهِزُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ . وَيُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ قَدْ أَفْطَرَ قَدْ أَفْطَرَ.

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تھے یہاں تک کہ کہا جانے لگتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے ہی رکھتے رہیں گے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم افطار کرتے یہاں تک کہ کہا جانے لگا کہ اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم افطار ہی کرتے رہیں گے۔

باب النهي عن صيام الدهر وقصة عبد الله بن عمرو  
مسلسل روزے رکھنے کی ممانعت اور عبد اللہ بن عمروؓ کا قصہ  
اس باب میں امام مسلمؒ نے پندرہ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۲۷- حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ يُحَدِّثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ (ح) وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ لَأُقَوِّمَنَّ اللَّيْلَ وَلَا صُومَنَّ النَّهَارَ مَا عِشْتُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ ذَلِكَ . فقلتُ لَهُ قَدْ قُلْتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَنَمْ وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَذَلِكَ بِمِثْلِ صِيَامِ الدَّهْرِ . قَالَ: قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ: صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ . قَالَ: قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ: صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَهُوَ أَعْدَلُ الصِّيَامِ . قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو لِأَنَّ



اَكُونُ قِبَلْتُ الثَّلَاثَةِ الْاَيَّامِ النَّحْيَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَخْبِ إِلَى مِنْ اَهْلِي وَمَالِي.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی گئی کہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں ضرور ہاں ضرور رات بھر جاگ کر عبادت کیا کروں گا اور زندگی بھر دن میں روزہ رکھوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم نے یہ بات کہا ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے یہ بات کہی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس کی طاقت نہیں رکھتے اس لئے بھی روزہ رکھو اور کبھی کبھی دن اظہار کرو (احادیث میں لفظ اظہار جہاں بھی آیا ہے اس سے مراد روزہ نہ رکھنا ہے) اسی طرح رات کو سویا بھی کرو اور قیام بھی کرو، مجھینہ بھر میں تین روزے رکھا کرو، کہ ایک ننگی دس کے برابر ہے اس طرح یہ صیام دھری ہو جائے گا (اور تم ضائم اللہ ہرین جاؤ گے) میں نے عرض کیا: میں اس سے زائد کی طاقت رکھتا ہوں فرمایا کہ پھر ایک دن روزہ رکھو اور دو دن اظہار کرو۔ میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زائد کرنے کی طاقت رکھتا ہوں یا رسول اللہ! فرمایا کہ پھر یوں کرو کہ ایک دن روزہ اور ایک دن اظہار کیا کرو اور یہ صوم داؤد علیہ السلام ہے۔ اور یہ سب سے بہترین اور متوازن روزہ ہے۔ میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زائد کی طاقت رکھتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے زائد نہیں۔ عبداللہ فرماتے ہیں کہ کاش میں تین روزوں والی بات قبول کر لیتا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی تھی (کہ ہر ماہ میں تین روزے رکھ لیا کرو) تو یہ میرے نزدیک میرے اہل و عیال اور مال سے زیادہ مجھے پسند تھی (کیونکہ جب ضعف اور بڑھاپا آ گیا تو زیادہ عبادت کی طاقت نہیں رہی، اس وقت جوانی میں خیال تھا کہ زیادہ سے زیادہ عبادت کر سکتے ہیں)

### تشریح:

”اخبِر رسول اللہ“ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی جب شادی ہوئی تو کچھ عرصہ بعد ان کے والد عمرو بن العاصؓ نے اپنی بہو سے پوچھا کہ میرا بیٹا کیسا ہے؟ بہو نے جواب دیا کہ بہت اچھا نیک آدمی ہے، دن بھر روزہ رکھتا ہے اور رات بھر تہجد پڑھتا ہے، اس اشارہ سے حضرت عمرو بن العاصؓ سمجھ گئے کہ حقوق زوجیت میں بیٹا کوتاہی کر رہا ہے۔ آپ نے جا کر اس کی شکایت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی تاکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بیٹے کو سمجھائیں۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے فرمایا کہ کیا مجھے اس کی اطلاع نہیں ملی کہ تم دن بھر روزے رکھتے ہو اور رات بھر تہجد پڑھتے ہو؟ انہوں نے اقرار کر لیا۔ اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اعتدال پر لانے کیلئے فرمایا کہ راہ اعتدال اختیار کرو، کیونکہ تیرے ذمہ بہت سارے حقوق ہیں، ان کی ادائیگی بھی ضروری ہے، لہذا عبادت میں نہ اتنی کوتاہی کرنی چاہئے کہ عملی زندگی کو نقصان ہو اور نہ اتنا غلو اور تشدد کرنا چاہئے کہ انسان کے سارے قویٰ مفلوج ہو کر رہ جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چیز کا نام لے کر اس کی رہنمائی فرمائی۔ سچ ہے:

جہاں تک آپ کی تقلید ہے اسی حد تک سلیقہ بشریت بشر کو ملتا ہے

”آنت الذی تقول“ یہ استفہام ہے، یہاں دو الف ہیں۔ ایک ہمزہ استفہامیہ ہے اور دوسرا ہمزہ ضمیر کا ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے: ”آنت“ پھر دوسرے ہمزہ میں تخفیف کر کے اس کو پہلے کیلئے الف بنا دیا گیا تو ”آنت“ ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ کیا تم نے یہ بات کہی ہے؟ ”تلاہ ایام“ اس سے ایام یعنی تیرہ چودہ اور پندرہ کے تین روزے مراد ہیں، جس طرح تفضیل آ رہی ہے۔

”اطبق الفضل من ذلك“ یعنی اس سے زیادہ فضیلت حاصل کرنے کی طاقت مجھ میں ہے، لہذا زیادہ روزے رکھوں گا۔ ”لا افضل من ذلك“ یعنی صوم داؤدؑی معتدل روزے ہیں، اس سے زیادہ افضل روزے نہیں ہیں۔ ”قال عبد اللہ“ یعنی بڑھاپے کے وقت جب اس پر عمل کرنا دشوار گیا تو افسوس کرنے لگے کہ کاش اگر میں ایام یعنی تین روزوں پر اکتفاء کرتا تو وہ میرے لئے ہر چیز سے بہتر تھا۔ اب میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو معاہدہ کیا ہے، نہ اس کو چھوڑ سکتا ہوں اور نہ اس پر عمل کر سکتا ہوں تو پریشان ہوں۔

### مسلسل روزوں کے متعلق علماء کے اقوال

اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں کہ مسلسل روزے رکھنے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ اہل ظاہر نے ان ظاہری احادیث کو دیکھ کر فتویٰ دیا ہے کہ مسلسل روزے رکھنا منع ہے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک ایام منہیہ کے علاوہ سال بھر کے مسلسل روزے رکھنا جائز ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک مسلسل روزے رکھنے میں کوئی کراہت نہیں ہے، بلکہ ایام منہیہ کے علاوہ اگر ضرر اور نقصان پہنچنے کے بغیر رکھ سکتا ہے تو مستحب ہے، ہاں اگر خود جسمانی ضرر کا خطرہ ہو یا کسی کے حق کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو پھر مسلسل روزے رکھنا مکروہ ہے۔ جمہور نے حضرت حمزہ بن عمروؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:

”یا رسول اللہ انی اسرد الصوم افاصوم فی السفر فقال ان شئت فضع“

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے مسلسل روزے رکھنا منقول ہے، اسی طرح ابو طلحہؓ اور حضرت عائشہؓ سے مسلسل روزے منقول اور ثابت ہیں۔ اہل ظاہر کے ظاہری استدلال کا جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ مسلسل روزے تب مکروہ ہیں کہ ایام عیدین و تشریق میں بھی روزہ رکھے یا ضرر پہنچنے کے وقت منع ہے۔

۲۷۲۸- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّوْمِيُّ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ - وَهُوَ ابْنُ عَمَارٍ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ انْطَلَقْتُ اَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ حَتَّى نَأْتِيَ اَبَا سَلَمَةَ فَأَرْسَلَنَا اِلَيْهِ رَسُولًا فَخَرَجَ عَلَيْنَا وَاِذَا عِنْدَ بَابِ دَارِهِ مَسْجِدٌ - قَالَ - فَكُنَّا فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى خَرَجَ اِلَيْنَا فَقَالَ اِنْ تَشَاءُوا اَنْ تَذْخُلُوا وَاِنْ تَشَاءُوا اَنْ تَقْعُدُوا هَاهُنَا - قَالَ - فَقُلْنَا لَا بَلْ نَقْعُدُ هَاهُنَا فَحَدَّثَنَا قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ - قَالَ

كُنْتُ أَصُومُ الدَّهْرَ وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ - قَالَ - فَإِنَّا لَكَبُرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّمَا أُرْسِلَ إِلَى نَائِبَتِهِ فَقَالَ لِي: أَلَمْ أُخَبِّرْكَ أَنَّكَ تَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ. قُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَلَمْ أَرِدْ بِبَلَدِكَ إِلَّا الْخَيْرَ. قَالَ: فَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَهَامٍ. قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَإِنَّ لِرُؤُوحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِرِجْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا - قَالَ - فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ أُعْبِدَ النَّاسَ. قَالَ: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ: كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا. قَالَ: وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ. قَالَ: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ: فَأَقْرَأْهُ فِي كُلِّ عَشْرِينَ. قَالَ: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ: فَأَقْرَأْهُ فِي كُلِّ عَشْرِ. قَالَ: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَأَقْرَأْهُ فِي كُلِّ سَبْعٍ وَلَا تَرُدْ عَلَى ذَلِكَ. فَإِنَّ لِرُؤُوحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِرِجْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا. قَالَ فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَيَّ. قَالَ وَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي لَعَلَّكَ يَطُولُ بِكَ عُمُرٌ. قَالَ فَصِرْتُ إِلَى الَّذِي قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَبُرْتُ وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ قَبْلْتُ رُخْصَةَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

بجی کہتے ہیں کہ میں اور عبداللہ بن یزید، حضرت ابوسلمہ کے پاس آنے کیلئے چلے، ایک آدمی کو ان کے پاس بھیج دیا (کہ پیغام دے کہ ہم آ رہے ہیں) چنانچہ وہ ہمارے استقبال کیلئے باہر نکلے ان کے روزانہ پر ایک مسجد تھی ہم مسجد میں گئے کہ وہ ہمارے پاس آئے اور کہا کہ اگر تم چاہو تو اندر (گھر میں) آ جاؤ اور چاہو تو یہیں بیٹھ جاؤ ہم نے کہا کہ نہیں بس یہیں بیٹھ جاتے ہیں پھر انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں ہمیشہ دھما روزہ رکھتا اور روزانہ ساری رات قرآن پڑھتا تھا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یا تو میرا تذکرہ کیا گیا یا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا، خیر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو مجھ سے فرمایا: کیا مجھے یہ اطلاع نہیں ملی کہ تم دھما روزہ رکھتے اور ساری رات قرآن پڑھتے ہو؟ (کیا یہ بات لکیک ہے؟) میں نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ اور میں صرف نیکی کا ارادہ رکھتا ہوں (اس عبادت سے میرا مقصد اپنی بزرگی کا اظہار نہیں صرف خیر اور نیکی ہی مقصد ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے لئے اتنا کافی ہے کہ ہر ماہ تین دن روزہ رکھ لیا کرو، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ میں اس سے (ان کی طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا کہ تمہارے اوپر تمہاری بیوی کا بھی حق ہے تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے، اور تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے لہذا اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام والا روزہ

رکھا کر کہ وہ سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! داؤد علیہ السلام کا روزہ کیا تھا؟ فرمایا کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ اور ہر ماہ میں ایک بار قرآن کریم مکمل کیا کر دینے نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں اے اللہ کے نبی! فرمایا کہ اچھا پھر تیس راتوں میں ایک بار مکمل کر لیا کرو، میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! مجھے اس سے مزید کی قدرت ہے فرمایا کہ پھر دس دن میں ایک ختم کیا کرو، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! مجھے اس سے زائد کی بھی استطاعت ہے، فرمایا کہ اچھا سات دن میں ایک بار ختم کر لیا کر داور اس سے زائد نہیں کرنا کیونکہ تم پر تمہاری بیوی تمہارے مہمان اور ملاقاتی اور تمہارے جسم کا بھی حق ہے۔ عبد اللہ تحرر ماتے ہیں کہ میں نے اس وقت سختی کی تھی (کہ بار بار حضور علیہ السلام سے مزید کی اجازت مانگی) لہذا مجھ پر بھی سختی ہوئی اور مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا تم نہیں جانتے شاید تمہاری عمر طویل ہو جس کی وجہ سے بڑھاپے میں اتنی عبادت اور مجاہدہ کرنا تمہارے لیے باعث مشقت اور بار ہو جائے اور پھر میرا وہی حال ہوا جس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اور مجھے یہی خواہش ہوئی کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ رخصت کو قبول کر لیتا۔

تشریح:

”ان تدخلوا“ یعنی اگر تم چاہو تو آؤ میرے گھر کے اندر بیٹھو اور اگر مسجد میں بیٹھنا چاہو تو تمہاری مرضی ہے۔ ”اصوم الدھر“ صیام الدھر اور چیز ہے اور صوم وصال اور چیز ہے۔ وصال تو کھائے پئے بغیر دو تین دن تک روزہ رکھنے کا نام ہے، جو منع ہے اور صیام الدھر مسلسل روزہ رکھنے کا نام ہے، سال بھر روزے رکھے، صرف ممنوعہ ایام میں نہ رکھے۔ اس کے رکھنے میں اختلاف گزر چکا ہے۔ ”واما ارسل الی“ یعنی یا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں میرا تذکرہ ہوا یا آپ نے خود میری طرف آدمی بھیجا۔ یہاں بیان کرنے میں راوی سے کچھ غلط ملط اور سہو ہو گیا ہے۔ اصل قصہ وہی ہے جو ابتداء میں لکھا گیا ہے اور میں نے پورا پس منظر ظاہر کر دیا ہے۔ ”فشددت“ یعنی میں نے اپنے اوپر عبادت کے زیادہ کرنے میں سختی اور تشدد کیا تو میرے اوپر بھی سختی کی گئی، کاش میں رخصت کو قبول کرتا۔

”بطول بک عمر“ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پیش گوئی تھی کہ شاید تیری عمر طویل ہو جائے، پھر آخر وقت بڑھاپے میں اس طرح روزے رکھنا اور تلاوت کرنا مشکل ہو جائے گی۔ چنانچہ اسی طرح ہو گیا۔

۲۷۲۹- وَجَدْنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلَّمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ: مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَثْمَالِهَا فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ. وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قُلْتُ وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ قَالَ: نِصْفُ الدَّهْرِ. وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قِرَآنِهِ الْقُرْآنَ شَيْئًا وَلَمْ يَقُلْ: وَإِنْ لَزُورَكَ عَلَيْكَ حَقًّا. وَلَكِنْ قَالَ: وَإِنْ لَوْلَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا.

حضرت یحییٰ بن ابی کثیرؒ سے اس سند سے بھی ساتھ حدیث قویہ سے لڑائی کے ساتھ منقول ہے۔ اس روایت میں ہے  
 دائرہ ہے کہ ہر ماہ تین روزے کے بعد ہے کیونکہ ہر چالیس کا دس گنا اجر ہے اور یہ سارے روزانہ کے برابر ہے اور اس حدیث  
 میں ہے کہ میں نے عرض کیا کہ اللہ کے نبی داؤد علیہ السلام کے روزے کیا تھے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدھا  
 روزانہ اور اس حدیث میں قرآن پڑھنے کے بارے میں کچھ ذکر نہیں ہے اور اس میں یہ بھی نہیں کہا کہ تیرے مہمان کا بھی  
 چھ پخت ہے اور یکن اس میں ہے کہ تیرے بیٹے کا بھی چھ پخت ہے۔

۲۷۲۰۔ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ  
 الرَّحْمَنِ مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ - وَأَخْبَسَنِي قَدْ سَمِعْتُهُ أَنَا مِنْ أَبِي سَلَمَةَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 عَمْرٍو قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ. قَالَ: قُلْتُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةَ  
 قَالَ: فَاقْرَأْهُ فِي عِشْرِينَ لَيْلَةً. قَالَ: قُلْتُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةَ. قَالَ: فَاقْرَأْهُ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ.  
 ابوسلمہ، عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کریم ہر ایک ماہ میں  
 (کھل) پڑھا کر۔ میں نے (عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے) عرض کیا کہ میں قوت و طاقت رکھتا ہوں (لہذا کچھ اور  
 اضافہ فرمائیے) فرمایا کہ اچھا پھر میں روز میں کھل کر پڑھا کر دوں میں نے عرض کیا کہ میں مزید کی بھی قوت رکھتا ہوں۔ فرمایا کہ  
 اچھا سات ہجرت میں کھل کر پڑھا کر اس سے زائد نہیں۔

۲۷۲۱۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قِرَاءَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي  
 يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ الْحَكَمِ بْنِ نُوْبَانَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
 الْقَاسِمِ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ بِمِثْلِ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ قِرَاءَةَ  
 قِيَامِ اللَّيْلِ.

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: اے عبداللہ! اس کی طرح مت ہو نا وہ پہلے رات کو قیام کرتا تھا، پھر اس نے ترک کر دیا۔

۲۷۲۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدٍ أَنَّ  
 الْقَاسِمَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْقَاسِمِ - يَقُولُ بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَصُومُ أَسْرَةً  
 وَأُصَلِّي اللَّيْلَ فَلَمَّا أُرْسِلَ إِلَيَّ وَإِنَّمَا لَيْقِيْتُهُ فَقَالَ: أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ وَلَا تُفْطِرُ. وَتُصَلِّي اللَّيْلَ فَلَا تُنْقِلُ لَيْلًا

لَعْنَتِكَ حَظًّا وَلِنَفْسِكَ حَظًّا وَلَا هَلْ لَكَ حَظًّا. فَصُمْ وَأَفِطِرْ وَصَلِّ وَنَمْ وَصُمْ مِنْ كُلِّ عَشْرَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا وَلَكَ أُخْرُ  
بِسَعَةِ. قَالَ إِنِّي أُجِدُّنِي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ. قَالَ: فَصُمْ صِيَامَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ وَكَيْفَ كَانَ  
دَاوُدُ يَصُومُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ: كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا يَغْيِرُ إِذَا لَاقَى. قَالَ مَنْ لِي بِهِدِي يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ  
عَطَاءٌ فَلَا أُدْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ الْأَبَدِ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا صَامَ مِنْ صَامِ الْأَبَدِ لَا صَامَ  
مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع ملی کہ میں پے درپے مسلسل روزے  
رکھتا ہوں اور پھر رات بھر نماز پڑھتا ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو مجھے بلا بھیجایا میں از خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے ملا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا مجھے یہ اطلاع نہیں ملی کہ تم بغیر چھوڑے سلسلہ روزے رکھتے ہو اور رات بھر  
نماز پڑھتے ہو؟ ایسا مت کیا کرو، کیونکہ تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے تمہاری ذات کا بھی تم پر حق ہے تمہارے گھر  
والوں کا تم پر حق ہے لہذا روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو نماز بھی پڑھو (تہجد کی) اور سو یا بھی کرو دس دن میں ایک روزہ  
رکھو تو تمہیں ۹ مزید روزوں کا اجر ملے گا میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! میں اس سے ڈانڈ کیلئے بھی اپنے آپ کو طاقتور  
پاتا ہوں۔ فرمایا کہ اچھا تو داؤد دی روزہ رکھو (حضرت داؤد علیہ السلام جس ترتیب سے روزے رکھتے تھے اس ترتیب سے  
رکھو) میں نے کہا یا نبی اللہ! داؤد علیہ السلام کس طرح روزے رکھتے تھے؟ فرمایا کہ وہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز  
افطار کرتے اور جب دشمن سے ملاقات ہوتی تو راہ فرار اختیار نہ کرتے۔ میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! میں کہاں اس  
مرتبہ کو پہنچ سکتا ہوں عطاء (راوی) کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ دائمی روزوں کا ذکر کس طرح آیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: جس نے ہمیشہ روزے رکھے (بغیر کوئی روزہ چھوڑے) تو دراصل اس نے روزہ رکھا ہی نہیں۔ جس نے ہمیشہ  
روزے رکھے اس کا روزہ ہی نہیں، جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس کا روزہ ہی نہیں۔

تشریح:

”وَلَكَ اجْر تسعة“ یعنی دس دنوں میں ایک دن روزہ رکھو تو کا ثواب خود بخود مل جائے گا تو ایک روزہ دس کے برابر ہوا، یہی صیام  
الہیہ اور سلسلہ روزے ہیں۔ ”اِذَا لَاقَى“ یعنی حضرت داؤد علیہ السلام میدان جنگ میں مقابلہ کے وقت دشمن سے نہیں بھاگتے تھے۔  
”لَا صَامَ مِنْ صَامِ الْأَبَدِ“ یعنی اس طرح مسلسل روزوں میں ثواب نہیں ہے، جس میں ایام منہیہ، عیدین و ایام تشریق کے روزے بھی  
شامل ہوں یا اس طرح روزے رکھے کہ جسم کو نقصان ہو یا حقوق اللہ اور حقوق العباد، جہاد وغیرہ میں کوتاہی ہو۔ اوپر والی حدیث میں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے فرمایا کہ فلاں شخص کی طرح نہ ہو، وہ پہلے تہجد پڑھتا تھا، پھر چھوڑ دیا۔

شاید حضرت عبداللہ بن عمروؓ ای وجہ سے تیز ہو گئے تھے۔ "ممن لی بہذہ" مطلب یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام میدان جنگ میں جمائے نہیں تھے تو حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! دشمن کے مقابلے میں ڈٹ کر کھڑا ہونا تو بہت مشکل ہے۔ یا رسول اللہ! اس مشکل عمل کو میں کیسے حاصل کروں؟

۲۷۳۳- وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ أَخْبَرَهُ. قَالَ مُسْلِمٌ أَبُو الْعَبَّاسِ السَّائِبُ بْنُ قُرُوحٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ ثِقَةٌ عَدْلٌ. اس سند کے ساتھ بھی سابقہ روایت نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت ابوالعباس صاحب بن فروخ مکہ والوں میں سے ہیں اور ثقہ و عادل ہیں۔

۲۷۳۴- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ سَمِيعِ أَبِي الْعَبَّاسِ سَمِيعِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو. قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِنَّكَ لَتَصُومُ النَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ لَهُ الْعَيْنُ وَنَهَكَتْ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ صَوْمُ الشَّهْرِ كُلِّهِ. قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا يَغُيِّرُ إِذَا لَاقَى.

حبیبؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابوالعباس سے اور انہوں نے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا انہوں نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عبداللہ بن عمرو! تم صائم الدھر اور قائم اللیل ہو (کہ ہمیشہ روزہ رکھتے اور رات بھر نماز پڑھتے ہو) اور اگر تم یونہی کرتے رہو گے تو تمہاری آنکھیں متورم اور کمزور ہو جائیں گی، جس نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے درحقیقت روزہ رکھا ہی نہیں، ہر ماہ تین روزے ہیں (نفل) جو پورے ماہ کے روزوں کے برابر ہیں میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زائد کی قدرت رکھتا ہوں۔ فرمایا کہ پھر داؤد علیہ السلام والا روزہ رکھو کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور دشمن سے لڑ بھڑ ہوتی تو راہ فرار نہ اختیار کرتے تھے۔

تشریح:

"هجمت له العين" "ای هجمت لك العين، هجم من نصر بنصر هجوماً ای غارت" یعنی تیری آنکھیں آجائیں گی، آنکھیں خراب ہو جائیں گی، آنکھیں گڑھ جائیں گی۔ "ولهاكت" "سمع بسمع" سے آنکھوں کا ضعیف ہو جانا، اگلی روایت میں "نفهت النفس" کا لفظ ہے "ای اعمت" یہ کمزور ہونے کے معنی میں ہے، یعنی جسم کمزور ہو جائے گا۔

۲۷۳۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ عَنْ مُسْعِرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: وَنَفَيْتِ النَّفْسَ.

اس سند کے ساتھ حضرت حبیب ابن ابی ثابت نے ہمیں بیان فرمایا اور کہا کہ وہ خود کمرور ہو جائیں گے۔

۲۷۳۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو. قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ. قُلْتُ إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ. قَالَ: فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنَاكَ وَنَفَيْتِ نَفْسَكَ لِعَيْنِكَ حَقٌّ وَلِنَفْسِكَ حَقٌّ وَلَا هَلِكَ حَقٌّ قَمٌ وَتَمٌ وَصُمْ وَأَفْطِرْ.

حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیا مجھے یہ اطلاع نہیں ملی کہ تم رات بھر نوافل پڑھتے اور دن میں (مسلسل) روزہ رکھتے ہو۔ میں نے عرض کیا کہ جی ہاں! یہی کرتا ہوں فرمایا کہ جب تم یومیہ کرو گے تو تمہاری آنکھیں بھر جائیں گی اور جان نڈھال ہو جائے گی تمہاری آنکھ کا بھی حق ہے اپنی جان کا بھی حق ہے، گھر والوں کا بھی حق ہے قیام بھی کرو اور نوم (نیند) بھی کرو، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو (سب کام اعتدال و توازن سے کرو۔)

۲۷۳۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا.

حضرت عبداللہ بن عمرو نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ کے نزدیک سب سے پسندیدہ روزہ (ترتیب کے اعتبار سے) داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے اور بہترین و پسندیدہ نماز (تہجد) داؤد علیہ السلام کی نماز (تہجد) ہے ان کا معمول تھا کہ آدھی رات آرام فرماتے اور ایک تہائی رات قیام اللیل میں مصروف رہتے اور پھر ایک چھٹے حصے میں سو جاتے تھے جب کہ ایک دن روزہ رکھا کرتے اور دوسرے دن افطار کیا کرتے تھے۔

۲۷۳۸- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ. أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ



صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَصِفُ الدَّهْرَ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صَلَاةُ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ يَرْفُقُ شَطْرَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَقُومُ ثُمَّ يَرْفُقُ آخِرَهُ يَقُومُ تِلْكَ اللَّيْلُ بَعْدَ شَطْرِهِ . قَالَ : قُلْتُ لِعَمْرٍو بَنِ دِينَارٍ أَعْمُرُوا بَنِي أَوْسٍ كَانَ يَقُولُ يَقُومُ تِلْكَ اللَّيْلُ بَعْدَ شَطْرِهِ قَالَ نَعَمْ .

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند حضرت داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے کہ وہ آدھے زمانہ میں روزہ رکھتے تھے اور بہترین پسندیدہ نماز بھی تمام نمازوں میں (مراوتہجہ کی نماز ہے) حضرت داؤد علیہ السلام ہی کی نماز ہے کہ وہ رات کا آدھا حصہ نوتے تھے پھر اٹھ کر (قیام و نماز میں مشغول ہو جاتے) پھر سو جاتے تھے آخری حصہ رات میں۔ اور پہلی مرتبہ اٹھنے کے بعد ایک تہائی رات قیام فرماتے۔ ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عمرؓ بن دینار سے پوچھا کہ کیا عمرو بن اوسؓ یہ بات کہتے تھے کہ: حضرت داؤد علیہ السلام آدھی رات سونے کے بعد ایک تہائی رات قیام کرتے تھے؟ کہا ہاں!

۲۷۳۹- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الْبَلَمِیْحِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِيكَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَحَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُكِرَ لَهُ صَوْمِي فَدَخَلَ عَلَيَّ فَأَلْفَيْتُ لَهُ وَسَادَةً مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لَبِيفٍ فَجَلَسَ عَلَى الْأَرْضِ وَصَارَتْ الْوَسَادَةُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ لِي: أَمَا يَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ: نَحْمَسُ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ: سَبْعًا . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ: تِسْعًا . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ: أَحَدُ عَشَرَ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ شَطْرُ الدَّهْرِ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ .

ابوالبلیحؓ کہتے ہیں کہ مجھے ابوالملیح نے بتلایا کہ میں تمہارے والد کے ساتھ عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گیا تو انہوں نے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے میرے روزوں کا ذکر کیا گیا تو ایک روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے چربے کا ایک ٹکیہ جس میں پتے بھرے تھے رکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر بیٹھ گئے اور ٹکیہ میرے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تمہارے لئے ہر ماہ میں تین روزے کافی نہیں ہیں؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (میرے اندر اس سے زیادہ کی قوت ہے یہاں یہ جملہ محذوف ہے، چونکہ مخاطب کے سامنے واضح ہے اس لئے محذوف کیا) فرمایا کہ اچھا ۵ روزے کافی ہیں؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (میں اس سے زائد کی قدرت رکھتا ہوں) فرمایا کہ اچھا سات رکھ لو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فرمایا کہ اچھا ۹ روزے رکھ لو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فرمایا کہ اچھا گیارہ روزے۔ میں نے

عرض کیا یا رسول اللہ! (مزید کی اجازت عطا ہو) فرمایا کہ داؤد علیہ السلام کے روزے سے بڑھ کچھ کوئی روزہ نہیں۔ وہ روزہ آدمی کے روزہ کا ہوتا تھا کہ ایک دن روزہ ہوتا اور دوسرے دن افطار۔

تشریح:

”ومادة“ تکیا اور سرہانے کو کہتے ہیں۔ ”من ادم“ یعنی اوپر کا حصہ اور خول کپڑے کے بجائے کھال کا تھا۔ ”حشوھا لہف“ یعنی اندر کی بھر دلی بھگور کی چھال تھی۔ بھگور کے تنے کے ساتھ براؤں رنگ کے بڑے بڑے جالی دار چٹکے ہوتے ہیں، جو نرم ہوتے ہیں، ان کو تکیہ میں بھر دیا کرتے تھے، انہی کو لیف کہا جاتا ہے۔ یہاں اسی کا ذکر کیا گیا ہے۔ ”بینی و بینہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رسالہ اور تکیہ سامنے رکھا اور اس پر شاید ہاتھ مبارک رکھ کر کلام فرمایا۔ ”فلست بارسول اللہ“ یہ انتہائی لطافت و لجاجت و تکریم کے ساتھ درخواست ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یا رسول اللہ! میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ مجھے اس سے زیادہ کی اجازت دیجئے۔ انہی روایت میں ”حظاً“ کا لفظ آیا ہے ”حظاً“ حصہ کو کہتے ہیں، مراد حق ہے: ”حظاً ای حقاً“

۲۷۴۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زِيَادِ بْنِ قِيَاضٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عِيَّاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو- أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: صُمْ يَوْمًا وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ. قَالَ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: صُمْ يَوْمَيْنِ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ. قَالَ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ. قَالَ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: صُمْ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ. قَالَ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: صُمْ أَفْضَلَ الصَّيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ صَوْمَ دَاوُدَ- عَلَيْهِ السَّلَامُ- كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ایک دن روزہ رکھو جنہیں باقی دنوں کے بھی روزے کا اجر ملے گا میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زائد کی طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا کہ دو روزے رکھو اور باقی دنوں کا اجر جنہیں ملے گا۔ میں نے پھر عرض کیا کہ میں اس سے بھی زائد کی طاقت رکھتا ہوں فرمایا کہ تین دن روزہ رکھو اور باقی دنوں کا اجر جنہیں ملے گا۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس سے بھی زیادہ کی استطاعت رکھتا ہوں فرمایا کہ چار دن روزہ رکھو باقی دنوں کا اجر جنہیں ملے گا۔ میں نے عرض کیا کہ اس سے بھی زیادہ کی قدرت رکھتا ہوں فرمایا کہ پھر تم سب سے افضل روزہ رکھو، اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے افضل روزہ حضرت داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے کہ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کیا کرتے تھے۔

۲۷۴۱- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ - قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ - حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بَلِّغْنِي أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَلَا تَفْعَلْ لِي لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَظًّا وَلِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَظًّا وَإِنْ لَزُوجَكَ عَلَيْكَ حَظًّا صُمْ وَأَفْطِرْ صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّهْرِ. قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بِي قُوَّةٌ. قَالَ: فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا فَكَانَ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي أَخَذْتُ بِالرُّخْصَةِ.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اے عبداللہ بن عمر مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ تم (روزانہ) دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر قیام کرتے ہو ایسا مت کیا کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے تمہاری آنکھ کا بھی حق ہے تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے بس روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو ہر ماہ تین روزے رکھا کرو تو یہ سارے زمانہ کے روزوں کے برابر ہوگا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے قوت حاصل ہے فرمایا کہ اچھا پھر داؤد علیہ السلام کا روزہ رکھو کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کیا کرو۔ عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ اے کاش میں حضور علیہ السلام کی دی ہوئی رخصت پر عمل کر لیتا۔ (اس کا احساس اب بڑھاپے میں آکر ہو رہا ہے۔)

باب استحباب صیام ثلاثہ ایام من کل شهر

ہر ماہ میں ایام بیض کے روزے رکھنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے سات احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۴۲- حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ يَزِيدَ الرَّشَكِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ الْعَدَوِيَّةُ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ نَعَمْ. فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُنَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ. حضرت معاذہ العدویہ سے روایت ہے کہ انہوں نے زوجہ مطہرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ تین روزے رکھا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں! میں نے پھر عرض کیا کہ چینی کے کون سے ایام میں روزے رکھتے تھے؟ فرمایا کہ ایام کی پروا کئے بغیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے تھے۔ (مہینہ کے کسی بھی دن روزہ رکھ لیتے تھے تعین و تخصیص نہیں فرماتے تھے)

تشریح:

”لم یکن یسالی“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ پروا نہیں کرتے تھے کہ مہینہ کی کن کن تاریخوں میں ایام بیض کے روزے رکھیں، بلکہ آپ کا معمول یہ تھا کہ آپ ہر مہینہ کے تین روزے رکھتے تھے، کبھی ابتداء سے رکھتے تھے۔ حدیث میں آتا ہے کہ آپ پیر کا روزہ رکھتے تھے، یہ بھی آتا ہے کہ وسط مہینہ سے تین دن روزے رکھتے تھے۔ یہ بھی آتا ہے کہ جمعرات کا روزہ رکھتے تھے تو یہ سب معمول تھا تا کہ امت پر نگی نہ آجائے۔ اب بھی یہ منجائش ہے، لیکن احادیث کے مجموعہ کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام بیض کا تعین کیا گیا ہے، جو ہر ماہ کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کی تاریخیں ہیں۔ ترمذی میں تصریح موجود ہے۔ اس کو ایام بیض بھی اسی لئے کہتے ہیں کہ تیرہ، چودہ اور پندرہ تاریخ میں چاند خوب روشن ہو جاتا ہے۔ سلف صالحین کا اس پر عمل بھی رہا ہے، لہذا علامہ نووی فرماتے ہیں کہ ایام بیض کا تعین ایسا احتمالی امر ہے، جس میں اختلاف نہیں ہے۔ ”وہذا متفق علی استحبابہ“

۲۷۴۳- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الضُّبَيْعِيُّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ- وَهُوَ ابْنُ مَيْمُون- حَدَّثَنَا غِيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ قَالَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَسْمَعُ: يَا فُلَانُ أَصُمْتَ مِنْ سُرَّةِ هَذَا الشَّهْرِ. قَالَ لَا. قَالَ: فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ.

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا یا کسی آدمی سے فرمایا اور وہ سن

رہے تھے کہ: اے فلاں! کیا تم نے اس ماہ کے درمیان میں روزے رکھے؟ اس نے کہا کہ نہیں! فرمایا کہ اچھا پھر جب تم

افطار کرو تو دو دن روزہ رکھو۔

تشریح:

”من سرة هذا الشهر“ یعنی اس مہینہ کے درمیان میں تم نے روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ انہوں نے کہا نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رمضان کا افطار کرو تو دو روزے رکھ لو۔ یہ حدیث یہاں بے جا منقول ہے، اس طرح کی کئی روایات آنے والے باب میں مذکور ہیں۔ معنی، مضمون اور الفاظ ایک جیسے ہیں۔ وہاں لفظ ”سرد“ ہے، یہاں لفظ ”سرة“ ہے۔ علامہ نوویؒ نے اس کو یہاں ایام بیض پر حمل کیا ہے اور گویا حضرت عائشہؓ کی مطلق روایت کو اس کے ساتھ مقید کیا ہے۔ ایام بیض وسط مہینہ میں تیرہ، چودہ اور پندرہ کی تاریخوں میں ہوتے ہیں۔ لیکن علامہ نوویؒ کا اس حدیث کو ایام بیض پر حمل کرنا بعید کہا گیا ہے۔ ایک وجہ یہ کہ یہ لفظ ”سرد“ واقع ہے۔ کسی راوی نے روایت بالمعنی کر کے اس کو ”سرة“ قرار دیا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ اس حدیث میں تو دو روزوں کا ذکر ہے، ایام بیض تو تین روزے ہوتے ہیں۔ تیسری وجہ یہ کہ اس حدیث میں ”إذا افطرت“ کے الفاظ ہیں، جو رمضان کے ختم ہونے اور عید الفطر کے آنے کی طرف اشارہ ہے۔ اگلے

باب میں تفصیل ہے تو یہاں ایام میں مراد لینا کیسے ہو سکتا ہے۔

۲۷۴۴- وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ- قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ- عَنْ غِيلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيُّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَجُلٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ نَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ . فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَمَنُ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ: لَا صَامَ وَلَا أَقْطَرَ- أَوْ قَالَ- لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يُفْطِرْ . قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ: وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدًا . قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ: ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ: وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ.

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا۔ آپ کس طرح

روزہ رکھتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو شدید غصہ آ گیا اس کی بات سے (کہ یہ سوال بے نکاح تھا اسے چاہئے تھا کہ یوں

پوچھتا: میں کس طرح روزہ رکھوں؟) جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر غضب کی حالت طاری ہے تو

فرمانے لگے: ”ہم اللہ کی رپونیت پر اور اسلام کے دین برحق ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر راضی ہیں، ہم

اللہ کی پناہ چاہتے ہیں اس کے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب سے۔“ اور حضرت عمرؓ بار بار یہی کلمات

دہراتے رہ گئے۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ ٹھنڈا ہوا۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! جو شخص

ہمیشہ روزہ رکھتا ہو تو کیسا ہے؟ فرمایا کہ اس نے نہ روزہ رکھا اور نہ ہی افطار کیا (یعنی ثواب کچھ نہیں بس بھوکا رہ گیا) پھر

پوچھا کہ اگر کوئی دو دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے تو یہ کیسا ہے؟ فرمایا کہ ایسی بھی طاقت کسی کو ہے؟ پھر پوچھا کہ

جو ایک دن روزہ اور دوسرے دن افطار کرے تو کیا ہے؟ فرمایا: کہ وہ تو داؤدی روزہ ہے۔ انہوں نے پوچھا کہ اچھا اگر

کوئی دن افطار اور ایک دن روزہ رکھے تو؟ فرمایا کہ مجھے یہ پسند ہے کہ مجھے اس کی طاقت ہوتی (تو میں اس طرح

روزہ رکھتا) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماہ تین روزے اور رمضان کے روزے رکھا کرو، تو یہ دائمی اور

ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے اور غزہ کے دن کے روزہ کے بارے میں میرا اللہ تعالیٰ سے گمان یہ ہے کہ وہ سال گزشتہ اور سال آئندہ کے گناہوں کیلئے کفارہ ہوگا اور عاشورہ کے روزہ کے بارے میں مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اس سال گزشتہ کے گناہوں کا کفارہ بنادیں گے۔“

تشریح:

”کیف تصوم فی غضب“ یعنی ایک شخص نے اگر نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ آپ کے روزوں کی کیفیت کیا ہے، آپ کیسے روزے رکھتے ہیں؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انتہائی غضب میں آگئے۔ اس کی وجہ شاید یہ تھی کہ اس شخص کو ”کیف اصوم“ سے سوال کرنا چاہئے تھا کہ یا رسول اللہ! آپ مجھے بتائیں کہ میں کیسے روزہ رکھوں؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی حالت کے مطابق جواب ارشاد فرماتے، جب اس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کی کیفیت کا پوچھا تو اس کی کیفیت کو کون پورا کر سکتا تھا، اس سے امت پر بوجھ پڑ جاتا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کیلئے آسان اعمال بتائے ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے انداز سے عمل کیا ہے۔ یہی طرح ہے کہ آپ نے وصال کے روزوں سے امت کو منع فرمایا ہے اور خود وصال کے روزے رکھے ہیں۔

”رضینا باللہ رباً“ حضرت عمر فاروقؓ نے اس جملہ کو بار بار دہرایا۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ ٹھنڈا ہو جاتا تھا، کیونکہ اس میں اطاعت کا اعتراف ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار ہے۔ اگلی روایت میں یہ لفظ ہے: ”وبیعنا بیعة“ یعنی ہم نے جو اسلام پر بیعت کی ہے، ہم اس بیعت پر راضی ہیں۔ ”کیف بمن یصوم الذہر“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ جب ٹھنڈا ہوا تو حضرت عمرؓ نے وہی سوال کیا جو اس شخص نے کیا تھا، لیکن سوال کے الفاظ میں فرق تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخوشی جواب دیا۔ معلوم ہوا کہ سوال کا سلیقہ دیکھنا بہت ضروری ہے اور الفاظ پر نظر رکھنا انتہائی اہم ہے۔ مثلاً ایک شخص کسی کو خوشخبری دیتا ہے کہ آپ کے ابا جان سفر سے بخیرت پہنچ گئے۔ وہ آدمی کتنا خوش ہو جائے گا، لیکن اگر خوشخبری دینے والے نے کہا کہ تیری ماں کا شوہر آگیا تو وہ آدمی لڑنے لگ جائے گا، حالانکہ دونوں الفاظ کا مقصد ایک ہی ہے، مگر سلیقہ الگ الگ ہے۔

”و یطیق ذالک احد“ یہاں ہمزہ استفہام محذوف ہے ”ای او یطیق ذالک احد“ یعنی کیا کوئی شخص اس کی طاقت رکھ سکتا ہے، یہ تو بہت مشکل ہے۔ ”ثلاث من کل شیء“ یہ ایام بیض کے روزوں کا ذکر ہے، معہود ایام ہیں۔ ”ان یسکھروا عرفہ کا روزہ رکھنے سے سال ماضی اور سال آئندہ دو سالوں کے صفائے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور دس محرم کا روزہ سال ماضی کیلئے کفارہ بن جاتا ہے، یہ سب کم خرچ بالا ثمن روزے ہیں۔ امت محمدیہ کو اس کی پابندی کرنی چاہئے۔ آج پندرہ ذوالقعدہ کا دن ہے، جو ایام بیض کا آخری دن ہے اور میں اس حدیث کی تشریح لکھ رہا ہوں۔ والحمد للہ علی ذالک

”و ددت انی طوقت للذک“ یعنی مجھے یہ بات پسند ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ اس کی توفیق و طاقت دیدے کہ میں ایک دن روزہ رکھوں

اور دو دن افطار کروں۔ اس کلام کے انداز سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صورت کو پسند فرمایا اور اس کی اتنا کی، گویا اس کی ترغیب دیدی اور امت کے بارے میں فرمایا کہ امت کے لوگ اگر طاقت رکھیں تو اس صورت کو اختیار کریں۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کیلئے یہ تمنا فرمائی ہے، درنہ آپ تو اس سے زیادہ مشکل روزے رکھتے تھے، یعنی صوم وصال رکھتے تھے اور ساتھ والی روایت قاضی عیاض کی توجیہ کی تائید کرتی ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں: "لیست ان الله فوالا للک" کاش اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اس پر قوی فرماتے، یعنی آپ کی امت کو قوی فرماتے۔

۳۷۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ - وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ غِيلَانَ بْنِ حَرِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيَّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِهِ قَالَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عُمَرُ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِيعْتِنَا بِيَعَةٍ. قَالَ فَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ: لَا صَامَ وَلَا أَفْطَر. أَوْ: مَا صَامَ وَمَا أَفْطَر. قَالَ فَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمَيْنِ وَإِفْطَارِ يَوْمٍ قَالَ: وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ. قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ وَإِفْطَارِ يَوْمَيْنِ قَالَ: لَيْتَ أَنَّ اللَّهَ قَوَّانَا لِذَلِكَ. قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ وَإِفْطَارِ يَوْمٍ قَالَ: ذَاكَ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ قَالَ: ذَاكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ. قَالَ فَقَالَ: صَوْمُ ثَلَاثَةٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ صَوْمُ الدَّهْرِ. قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَّةٍ فَقَالَ: يُكْفَرُ السَّنَةُ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ. قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ: يُكْفَرُ السَّنَةُ الْمَاضِيَةَ. وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ

مِنْ رِوَايَةِ شُعْبَةَ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَسَكَّنَا عَنْ ذِكْرِ الْخَمِيسِ لَمَّا نَرَاهُ وَهُمَا. حضرت ابو قتادہ الانصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے روزوں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر غضب کی حالت طاری ہو گئی، حضرت عمرؓ نے فوراً یہ کلمات کہے: "ہم اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اسلام کے دین حق ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر راضی ہیں اپنی بیعت سے کہ وہی بیعت (حقیقی بیعت ہے) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صوم الدھر کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا کہ: جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے گویا نہ روزہ رکھنا افطار کیا۔ نہ روزہ رکھنا افطار کیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو دن روزہ اور ایک دن افطار کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا، کون ہے جو اس کی طاقت رکھے؟ پھر آپ سے ایک دن کے روزہ اور دو دن افطار کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا: کاش اللہ تعالیٰ ہمیں اس کیلئے قوت عطا فرمائے۔ (یعنی یہ ترتیب اچھی ہے اگر کوئی طاقت رکھتا ہو تو) پھر

آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا: یہ تو میرے بھائی داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے، پھر پیر کے دن کے روزہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا: یہ تو وہ دن ہے جس میں میری ولادت (باسعادت) ہوئی اور اسی دن میں مبعوث کیا گیا (نبوت کے ساتھ) یا اسی روز مجھ پر نزول قرآن کریم کا آغاز ہوا۔ پھر ارشاد فرمایا: ”ہر ماہ میں تین روزے اور رمضان، رمضان کے روزے (ثواب میں) ہمیشہ روزوں کے برابر ہیں۔“ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرفہ کے روزہ سے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا یہ گزرے ہوئے اور آئندہ سال کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ پھر عاشورہ کے روزہ کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا کہ یہ روزہ گزرے سال کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ امام مسلمؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے شعبہ کے طریق میں یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیر اور جمعرات کے روزہ کے متعلق سوال ہوا لیکن ہم نے اسے ذکر نہیں کیا، کیونکہ ہمارے نزدیک اس بارے میں راوی کو وہم ہوا ہے۔

تشریح:

”ومن يطيق ذلك“ یعنی ایک دن افطار اور دو دن روزہ رکھنے کی طاقت کون رکھ سکتا ہے؟ یہ کلام بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے، ورنہ آپ تو خود صوم وصال کی طاقت بھی رکھتے تھے۔ ”يوم الاثنين“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پیر کے دن روزہ رکھنے کا پوچھا گیا تو آپ نے اس کی ترغیب دی اور پیر کے دن کے دو فضائل بیان کئے۔ پہلی فضیلت یہ کہ پیر کے دن اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا اور میری پیدائش ایک عام رحمت ہے تو اللہ تعالیٰ نے جن و انس اور عام کائنات کو پیر کے دن اس رحمت سے نوازا ہے، اس کا شکر ادا کرنے کیلئے اس دن روزہ رکھنا بہت افضل ہے۔ دوسری فضیلت یہ کہ پیر ہی کے دن مجھ پر وحی اتری ہے یا یہ فرمایا کہ پیر کے دن مجھے نبوت ملی۔ پیر کے دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہونے پر آنحضرتؐ نے روزہ رکھنے کا حکم دیا، مگر بریلوی حضرات روزہ تو نہیں رکھ سکے، نہ روزہ کی ترغیب دی، بلکہ روزہ رکھنے کو میلاد کے جلوسوں کیلئے دلیل بنا دیا۔ تعجب اس پر ہے کہ روزہ رکھنے کا جلوس کے ساتھ کیا تعلق ہے، لیکن چونکہ میلاد پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے، اس لئے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں اور اس کو اپنے لئے دلیل بنا رہے ہیں۔ ”او انزل“ راوی کو شک ہے کہ ”بعثت“ کا لفظ ہے یا ”انزل“ کا لفظ ہے۔ معنی دونوں کا ایک ہے، لفظوں میں فرق ہے اس طرح پیر کی دو فضیلتیں ہو گئیں، تین نہیں۔ ”لمسکتنا عن ذکر الخمیس“ امام مسلمؒ فرماتے ہیں کہ اس مذکورہ حدیث میں شعبہ کی ایک روایت ہے، اس میں ”يوم الاثنين والخمیس“ یعنی جمعرات کا ذکر بھی ہے تو ہم نے يوم الخمیس کا لفظ ذکر نہیں کیا، کیونکہ ہم سمجھتے ہیں کہ شعبہ کو وہم ہو گیا۔ انہوں نے خمس کو ”يوم الاثنين“ کے ساتھ ملا دیا، اس لئے ہم نے صرف يوم الاثنين والی روایت کو نقل کیا۔ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ شیخ شعبہ کی روایت کا ایک صحیح محل بھی ہو سکتا ہے، وہ اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور نزول وحی کو تو پیر کے دن کے ساتھ ملا دیا جائے اور ان برکات کو جمعرات کے ساتھ نہ ملا یا جائے، بلکہ جمعرات کو صرف روزہ



کیلے خاص مانا جائے تو اس طرح خمس کا ذکر روزے کے حوالے سے آجائے گا، جو صحیح ہے۔

۲۷۴۶- وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ (ح) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمَيْلٍ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.  
حضرت شعبہ سے سابقہ روایت کی طرح اس سند کے ساتھ حدیث منقول ہے۔

۲۷۴۷- وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا جَبَّارُ بْنُ هَلَالٍ حَدَّثَنَا أَبَانُ الْعَطَّارُ حَدَّثَنَا غِيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ فِيهِ الْإِنْتَيْنَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْخَمِيسَ.  
اس سند کے ساتھ بھی سابقہ حدیث نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں سوموار کا ذکر ہے اور جمعرات کا ذکر نہیں۔

۲۷۴۸- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ غِيْلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيُّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ الْإِنْتَيْنِ فَقَالَ: فِيهِ وَلِذْتُ وَفِيهِ أَنْزَلَ عَلَيَّ.

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیر کے روزہ سے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا: اس دن تو

میری ولادت ہوئی اور اسی دن مجھ پر نزول قرآن کا آغاز ہوا (یعنی نبوتِ روحی کا اعزاز ملا لہذا اس دن روزہ رکھنا بہتر ہے)

تشریح:

ہر ماہ میں تین روزوں کے بارے میں قاضی عیاضؒ اس طرح تفصیل بیان کرتے ہیں کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ تین دن کون سے ہیں تو صحابہؓ و تابعینؓ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس سے ایام بیض کے تین دن مراد ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ اور عمر فاروقؓ اور ابوذر غفاریؓ کی یہی رائے ہے۔ شوافع کا بھی یہی خیال ہے۔ علامہ نخعیؒ اور ان کے موافقین کہتے ہیں کہ اس سے ہر مہینہ کے آخری تین دن مراد ہیں۔ حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک ہر مہینہ کے پہلے تین دن مراد ہیں۔ حضرت عائشہؓ اور ان کے موافقین نے ہفتہ، اتوار اور پیر کو تین دن قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے عشرہ اولیٰ کا پہلا دن، عشرہ ثانیہ کا پہلا دن اور عشرہ اخیرہ کا پہلا دن قرار دیا ہے۔ یعنی یکم، پھر گیارہویں، پھر اکیسویں تاریخ کے دن ہر اولے ہیں۔

## باب سوم سرر شعبان

### شعبان کے آخری تین دن کے روزوں کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے چار احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۴۹- حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُطَرِّفٍ - وَلَمْ أَقْهَمْ مُطَرِّفًا مِنْ هَدَّابٍ - عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ لآخر: أَصُمْتَ مِنْ سَرَرِ شَعْبَانَ. قَالَ: لَا. قَالَ: فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ.

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی دوسرے سے فرمایا: کیا تم نے اول شعبان میں روزے رکھے؟ اس نے کہا نہیں افرمایا کہ جب تم افطار کر لو (یعنی روزہ نہ رکھنے کے دن پورے ہو جائیں تو) دو روزے رکھ لو۔

تشریح:

”من سرر شعبان“ لفظ ”سرر“ کے پڑھنے میں بھی بہت اختلاف ہے اور اس کے مطلب اور مصداق میں بھی بہت اختلاف ہے۔ پڑھنے میں سین پر زبر ہے اور زبر بھی ہے اور پیش بھی جائز ہے اور را پر ہر حالت میں نقطہ زبر ہے۔ یہ لفظ جمع ہے، اس کا مفرد ”سرة“ ہے، جس میں سین پر پیش ہے اور لہجہ شند ہے۔ یہ لفظ ”سرار“ بھی ہے، سین پر کسرہ ہے اور ”سرار“ بھی ہے، سین پر زبر ہے۔ تمام الفاظ کا اصل مادہ ”استرار“ ہے جس میں پوشیدگی کا معنی پڑا ہوا ہے۔ اب یہ دیکھنا ہے کہ اس لفظ کا معنی و مطلب اور مصداق کیا ہے تو غریب الحدیث کے ماہرین اور اہل لغت کی ایک بڑی جماعت کا کہنا ہے کہ اس سے مراد مہینہ کے آخری ایام ہیں، کیونکہ مہینہ کے آخر میں چاند غائب اور چھپا رہتا ہے اور استرار کا معنی بھی پوشیدہ رہنے کا ہے۔ یہ پوشیدہ اور تاریک راتیں اٹھائیں، انیس اور تیس کی راتیں ہیں۔ بعض علماء نے کہا کہ ”سرر“ سے مہینہ کے پہلے تین دن مراد ہیں۔ ان پر اعتراض کیا گیا ہے کہ مہینہ کی ابتداء میں تو راتیں روشن ہو جاتی ہیں۔ اس کو ”سرر“ اور ”استرار“ کہنا لغت کی خلاف ورزی ہے۔ قاموس میں لکھا ہے کہ ”سرر“ اور ”سرار“ مہینہ کے آخری رات کو کہتے ہیں۔ ایک شاعر اس طرح شعر کہتا ہے:

شہور ینقضین و ما شعرنا لانصاف لہن ولا سرار

یعنی مہینے گزر جاتے ہیں، مگر ہم اس کے درمیان اور آخر سے بے خبر رہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ ”سرر“ مہینہ کے وسط کو کہتے ہیں اور وجہ ترجیح یہ ہے کہ یہ ”سرة“ کی جمع ہے اور سرة وسط کو کہتے ہیں اور ایام بیض کے دن بھی مہینہ کے وسط میں ہوتے ہیں۔ قاضی عیاض فرماتے

ہیں: "والاشهر ان المراد آخر الشهر" یعنی مشہور یہی ہے کہ "سرر" مہینہ کے آخر کو کہتے ہیں "کمال اقل ابو عبیدو الاکثرون"

سوال: اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ شعبان کے آخری ایام میں روزہ رکھنے کو احادیث میں منع کیا گیا ہے، ان احادیث سے مذکور احادیث کا تعارض آگیا، اس کا جواب کیا ہے؟

جواب: اس کا جواب علامہ بازری وغیرہ نے دیا ہے کہ اس شخص کی عادت تھی کہ شعبان کے آخر میں روزہ رکھتا تھا یا یہ کہ اس نے شعبان کے آخر کے روزوں کی نذر مانی تھی، اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روزہ رکھنے کا فرمایا، یہ ہر آدمی کا قصہ نہیں ہے۔

۲۷۵۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ: هَلْ صُمْتَ مِنْ سُرَرِ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا. قَالَ لَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَإِذَا أَفْطَرْتَ مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مَكَانَهُ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم رمضان کے روزوں سے فراغت حاصل کر لو تو دو روزے رکھ لو شعبان کے روزوں کے عوض میں۔

۲۷۵۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُطَرِّفٍ بْنِ الشَّخِيرِ قَالَ: سَمِعْتُ مُطَرِّفًا يُحَدِّثُ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ: هَلْ صُمْتَ مِنْ سُرَرِ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا. يَعْنِي شَعْبَانَ. قَالَ لَا. فَقَالَ لَهُ: إِذَا أَفْطَرْتَ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ. شُعْبَةُ الَّذِي شَكَ فِيهِ قَالَ وَأُظْلَنَ قَالَ يَوْمَيْنِ.

حضرت عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے ارشاد فرمایا: کیا تو نے اس مہینے یعنی (شعبان) کے درمیان میں کچھ روزے رکھے ہیں؟ اس نے عرض کیا نہیں! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رمضان کے روزے افطار کرنے لے تو ایک دن یا دو دن کے روزے رکھ۔ شعبہ راوی نے اس میں شک کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن فرمایا۔

۲۷۵۲- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ وَيَحْيَى اللُّؤْلُؤِيُّ قَالَا: أَخْبَرَنَا النَّضَرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَانَ ابْنُ أَبِي مُطَرِّفٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

اس سند کے ساتھ بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

## باب فضل صوم المحرم ماہ محرم کے روزوں کی فضیلت

اس باب میں امام مسلمؒ نے تین احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۵۲- حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ ثُمَيْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُمَيْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ الْمُحَرَّمِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”رمضان کے بعد سب سے افضل روزہ اللہ کے مہینہ محرم کا روزہ ہے اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل (ظنی) نماز تہجد کی نماز ہے۔“

تشریح:

”افضل الصیام“ یعنی رمضان کے روزوں کے بعد سب سے افضل روزے محرم کے روزے ہیں، اس حدیث میں تصریح ہے کہ رمضان کے بعد تمام مہینوں سے روزوں کیلئے محرم کا مہینہ افضل ہے۔

سوال: تمام شارحین نے یہاں یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث شعبان کے بارے میں احادیث سے معارض ہے، دونوں میں تعارض یہ ہے کہ جب محرم کا مہینہ روزوں کے لئے تمام مہینوں سے افضل ہے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شعبان کے مہینہ میں زیادہ روزے کیوں رکھے ہیں؟

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عمر کے آخری ایام میں محرم کی فضیلت کا علم ہو گیا تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محرم کے مہینہ میں کچھ اسفار و اعذار پیش آتے رہے، اس لئے شعبان میں زیادہ روزے رکھے ہیں، محرم میں زیادہ نہیں رکھے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ محرم سے پورا مہینہ مراد نہیں ہے، بلکہ عاشورہ کا روزہ مراد ہے۔ اگر ایسا ہے تو پھر اعتراض اور تعارض باقی نہیں رہتا ہے، لیکن یہاں حدیث کے الفاظ سے پورا مہینہ سمجھ میں آتا ہے۔ نیز ترمذی میں ایک حدیث ہے کہ ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! میں رمضان کے روزوں کے بعد کس مہینہ کے روزے رکھوں؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ان كنت صائماً بعد شهر رمضان فصم المحرم فانه شهر الله“ (رواہ الترمذی) اس حدیث سے محرم کا پورا مہینہ سمجھ میں آتا ہے۔

بہر حال محرم الحرام کو یہاں ”شهر الله المحرم“ کہا گیا ہے۔ سال کے بارہ مہینوں میں محرم کے علاوہ کسی مہینہ کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں ہوئی ہے، صرف اس کو ”شهر الله“ کہا گیا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا مہینہ بتایا گیا، جس میں محرم کی عظیم فضیلت ہے اور

یہ اضافت بڑی محکم و شریف ہے۔

۲۷۵۴- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّبِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ قَالَ سُئِلَ أَيُّ الصَّلَاةِ الْأَفْضَلُ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ وَأَيُّ الصَّيَامِ الْأَفْضَلُ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ: الْأَفْضَلُ الصَّلَاةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ الصَّلَاةُ فِي خَوْفِ اللَّيْلِ وَالْأَفْضَلُ الصَّيَامُ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ.

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا: فرض کے بعد کوئی نماز سب سے افضل ہے؟ فرمایا کہ فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز وہ نماز ہے جو رات کے درمیان ادا کی جائے اور رمضان کے بعد سب سے افضل روزہ اللہ کے مہینہ محرم کے ہیں۔

۲۷۵۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي ذِكْرِ الصَّيَامِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

اس سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کے بارے میں روایت سابقہ حدیث کی طرح مروی ہے۔

باب استحباب صوم ستہ ایام من شوال

شوال کے چھ روزوں کے مستحب ہونے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۵۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُرْدٍ وَثُمَّ يَنْبُتُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ - قَالَ ابْنُ أَبِي بَرْزَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ - أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ قَيْسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ الْحَبَابِ الْغَزَزِيِّ عَنْ أَبِي أَبِي الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ.

حضرت ابو ابوبکر الانصاری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جس نے رمضان کے مہینہ ہجر

روزہ رکھے اور اس کے فوراً بعد شوال کے بھی چھ روزہ رکھے تو گویا اس نے امانت ہجر روزہ رکھے۔"

تشریح:

"ستہ من شوال" شوال کے چھ روزہ اس صحیح اور صریح حدیث سے ثابت ہیں۔ عید الفطر کے بعد ان کو شوال میں متفرق طور پر بھی رکھا

جاسکتا ہے اور حصل بھی رکھنا جائز ہے۔ بعض فقہاء نے متفرق کو ادنیٰ قرار دیا ہے، بعض نے اتصال کو ادنیٰ قرار دیا ہے۔ تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ جہاں لوگ اتصال کو رمضان کے ساتھ اختلاط سمجھنے لگ جائیں اور نوبت یہاں تک پہنچ جائے کہ بعض نادان عید الفطر کے دن کہہ رہے ہوں "لحسن الی الآن لم یات عیدنا" تو ایسی صورت میں افتراق ادنیٰ ہے۔ اگر اختلاط کی صورت پیدا نہیں ہو رہی ہو اور لوگ شبہ میں واقع نہیں ہوتے ہوں تو اتصال ادنیٰ ہے۔ امام مالکؒ نے شوال کے چھ روزوں کو مکروہ لکھا ہے۔ چنانچہ موطا میں وہ فرماتے ہیں: "ما رایت احداً من اهل العلم یصومها" یعنی عوام میں تو مشہور ہیں، لیکن میں نے علماء کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ علامہ ابی مالکؒ نے چار تاویلیں کی ہیں اور امام مالکؒ کے قول کو مختلف محال پر حمل کیا ہے۔ شوال کے چھ روزوں کو جائز کہا ہے۔

بلقاء احتاف میں سے علامہ ابن ہمامؒ نے بحوالہ امام ابو یوسفؒ و ابو حنیفہؒ اس کو مکروہ لکھا ہے۔ ملا علی قاریؒ اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں: "قالوا بکرمه لئلا یظن وجوبها" (کنزانی المرقات ج ۳ ص ۵۳۵)

بہر حال صحیح اور صریح احادیث کی موجودگی میں شوال کے چھ روزوں کا انکار کرنا تو بہت بڑی جرأت ہے، جو کسی بھی عالم کے لئے مناسب نہیں، لیکن عوام الناس نے ان روزوں کے ساتھ التزام کا معاملہ شروع کیا ہے جیسا کہ اوپر ملا علی قاریؒ کی عبارت نقل کی گئی ہے کہ ایک نادان کہتا ہے: "لحسن الی الآن لم یات عیدنا" تو ایسے خارجی عوارض اور خارجی منکرات کی وجہ سے شاید امام مالکؒ اور ابن ہمامؒ نے اس کو مکروہ کہا ہے۔ آج کل حرمین شریفین میں ان روزوں کا اتنا اہتمام ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو خیال ہی نہیں آتا کہ رمضان کا مہینہ ختم ہو گیا ہے۔ بحری اور انظار کا اسی طرح آرائش و نمائش اور اسی طرح اہتمام ہوتا ہے، جس طرح رمضان میں ہوتا ہے۔ اس کو دیکھ کر فقہاء احتاف اور امام مالکؒ کے اقوال سمجھ آ جاتے ہیں۔ بہر حال یہ غلو ایک عارضی خارجی معاملہ ہے، صحیح اور صریح حدیث کا حکم اپنی جگہ پر ہے۔ اس کا انکار اس کی تضعیف و تحریف کسی صورت میں جائز نہیں ہے۔

"کصیام الدھر" یعنی شوال کے چھ روزوں سے صیام الدھر کے روزے حاصل ہو جاتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک نیکی دس کے بدلے میں ہے تو رمضان کا ایک مہینہ دس ماہ کے برابر ہو گیا، باقی دو مہینے رہ گئے تو شوال کا ایک دن دس کے برابر ہو کر چھ دن کے روزے ساتھ دس روزوں کے برابر ہو گئے تو بارہ مہینوں کے روزے صیام الدھر ہو گئے، یعنی یہ شخص ہمیشہ ہمیشہ روزہ سے ہو گیا۔ پورے سال میں رمضان کے علاوہ لیس روزوں کی تعداد ادا کیا دن ہے، شوال کے چھ دن ہیں، گیارہ مہینوں میں تینتیس دن ایام بیض کے ہیں، نو دن عشرہ ذی الحجہ کے ہیں، دو روزے عاشورہ کے ہیں، ایک روزہ پندرہ شوال کا ہے۔ ۳۳+۹+۶+۲+۱=۵۱

۲۷۵۷- وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُو يَحْتَسِبُ بَيْنَ سَعِيدِ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ نَابِيتٍ

أَخْبَرَنَا أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: بِمِثْلِهِ.  
حضرت ابوالایوب انصاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح (سابقہ حدیث کی طرح)

فرماتے ہوئے سنو۔

۲۷۵۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ النَّبَاتِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.  
حضرت ابو ایوب انصاری فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح (سابقہ روایت کی طرح) فرمایا ہے۔

## باب فضل لیلۃ القدر

### لیلۃ القدر کی فضیلت

اس باب میں امام مسلم نے انیس احادیث کو بیان کیا ہے۔

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾

اس باب میں لیلۃ القدر کی عظمت کا بیان ہے، اس کو لیلۃ القدر اس وجہ سے کہتے ہیں کہ قدر اندازہ کرنے کو کہتے ہیں اور اس رات میں بھی ارزاق و آجال کا اندازہ کر کے لکھا جاتا ہے یا یہ لفظ قدر و عظمت شان کے معنی میں بھی ہے۔ بہر حال لیلۃ القدر کی رات اس امت مرحومہ کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ ان کی عمریں مختصر ہیں تو اللہ تعالیٰ نے لیلۃ القدر کے ذریعہ سے اجر و ثواب میں ان کی عمروں کو طول عطا کیا۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے جس کو ابن حاتم نے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دفعہ صحابہ کرام بیٹھے ہوئے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر کیا اور فرمایا کہ انہوں نے اسی اسی سال تک اللہ تعالیٰ کی عبادت کی۔ صحابہؓ نے جب یہ سنا تو تعجب بھی کیا اور تمنا بھی کی۔ اتنے میں جبریل امین آئے اور فرمایا تم نے تعجب کیا اور طویل عمر کی عبادت کی تمنا کی تو سن لو اللہ تعالیٰ نے اس امت کو اس سے زیادہ بھلائی عطا فرمائی ہے، پھر جبریل امین نے ”سورۃ القدر“ پڑھ کر سنائی۔ یاد رہے کہ ایک ہزار مہینوں سے ۸۳ سال بن جاتے ہیں اور چار ماہ زائد رہتے ہیں، اسی چار ماہ کو فرمایا: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾

علماء نے لکھا ہے کہ لیلۃ القدر میں اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت کی تجلی آسمان دنیا پر ہوتی ہے۔ اس رات میں زمین پر کثیر مقدار میں فرشتے اتر آتے ہیں، اسی رات میں قرآن لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل ہوا تھا۔ اسی شب میں ملائکہ کی پیدائش ہوئی ہے۔ اسی شب میں آدم علیہ السلام کا مادہ حج کیا گیا تھا۔ اسی شب میں جنت میں درخت لگائے گئے تھے۔ اسی شب میں عبادت کے درجات دوسرے اوقات کی نسبت بڑھائے گئے تھے اور اسی رات میں دعا قبول ہوتی ہے۔ (ابن ابی حاتم، مظاہر حق)

### لیلۃ القدر کو کسی شب میں ہے؟

اللہ تعالیٰ نے اس رات کو لوگوں سے چھپا کر رکھا ہے تاکہ لوگ ہر رات کی قدر کریں اور صرف لیلۃ القدر کی عبادت پر اکتفا نہ کریں، جس

طرح جوہ کے دن میں قبولیت دعا کی ایک گھڑی کو اللہ تعالیٰ نے چھپا کر رکھا ہے۔ لیلۃ القدر بھی اسی کے مانند ہے۔  
 علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص پورے سال عبادت کیلئے رات میں تہجد کیلئے اٹھتا رہے، وہ ضرور لیلۃ القدر کو پا لے گا، کیونکہ جو آدمی راتوں کی عبادت کی قدر کرتا ہے، وہ لیلۃ القدر کو پا لیتا ہے، جس طرح کہا گیا ہے:

مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَ اللَّيْلَةِ لَمْ يَعْرِفْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ

بِعَنِّي هِرْ شَبَّ شَبَّ قَدْرُ اسْتِ اَگَر قَدْر مَبِ دَانِی

بہر حال ملاحظہ قارئین! میں لکھتی ہوں کہ قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ لیلۃ القدر کے محل تعین میں علماء کا آپس میں اختلاف ہے، بعض کا خیال ہے کہ یہ رات منتقل ہوتی رہتی ہے، ایک سال کسی ایک رات میں آتی ہے تو دوسرے سال کسی دوسری رات میں آتی ہے۔ ملاحظہ قارئین! فرماتے ہیں کہ اس قول سے لیلۃ القدر کے بارے میں تمام مختلف احادیث میں تطبیق پیدا ہو جائے گی۔

امام مالکؒ اور دیگر علماء کا مسلک بھی یہی ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ لیلۃ القدر ماہ رمضان کے آخری عشرے کی راتوں میں گھومتی پھرتی ہے، حضرت ابن مسعودؓ کی رائے یہ ہے کہ لیلۃ القدر پورے سال میں گھومتی پھرتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی خیال ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی رائے یہ ہے کہ شب قدر پورے رمضان کی راتوں میں کسی ایک رات میں ہے۔ اکثر صحابہؓ اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ رمضان کی سترائیسویں شب لیلۃ القدر کی رات ہے۔ اس رات کی کچھ خصوصی علامات بھی ہیں جو احادیث میں مذکور ہیں، اس کے علاوہ جو علامات بیان کی جاتی ہیں کہ درخت مجدہ ریز ہوتے ہیں، پھر کھڑے ہو جاتے ہیں، یہ سب غیر مستند اور غیر معتمد چیزیں ہیں۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے جو عوام الناس اور بعض خواص کے ذہنوں میں آتا رہتا ہے۔ وہ سوال یہ ہے کہ لیلۃ القدر کی رات تو ایک ہے، جب یہ کسی جگہ میں آگئی اور چلی گئی تو دوسری جگہ میں کیسے آئے گی اور اگر ابھی گئی تو طاق راتوں میں کیسے آئے گی؟

جواب: اس کا سادہ جواب یہ ہے کہ لیلۃ القدر کے آنے جانے کا تعلق اختلاف مطالع اور زمانہ کی تقدیم و تاخیر سے ہے، یہ رات مثلاً سعودیہ میں زمانے کی تقدیم کی وجہ سے پہلے پہنچ گئی، پھر اس نے سفر شروع کیا اور پاکستان پہنچ گئی، اب یہ وہی کل والی شب ہے، لیکن زمانے کی تاخیر سے اور اختلاف مطالع ہے، ہم تک تاخیر سے پہنچ گئی تو یہ گزشتہ کل اگر سعودیہ میں ۱۲ کی شب تھی تو یہی شب ہم تک دوسرے دن میں پہنچ گئی، جس میں شب قدر ہے، بہر حال یہ زمانہ کی تقدیم و تاخیر کی وجہ سے ہے، رات بھی ایک ہے، شب قدر بھی ایک ہے۔

۲۷۵۹- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ اللَّيْلَةَ الْقَدْرَ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرَى لَوْلَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّبَهَا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ.



حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کو خواب میں شب قدر اخیر کی سات راتوں میں دکھائی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرا خیال یہ ہے کہ تمہارا خواب اخیر کی سات راتوں ہی کے مطابق ہو گیا ہے لہذا اگر کوئی ان راتوں کو فضیلت کا طالب ہو تو اسے آخری سات راتوں میں تلاش کرے۔

تشریح:

”اُردو“ یعنی صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کو خواب میں لیلة القدر دکھائی گئی، اللہ تعالیٰ نے دکھا دیا۔ ”لیلة القدر“ اس کو لیلة القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں سال بھر کا رزق، سال بھر کی تقدیریں اور سال بھر کی موت و حیات لکھی جاتی ہیں۔ لوح محفوظ کی اصل تمام فرشتوں پر ظاہر کر دی جاتی ہے اور اس پر عمل درآمد کا حکم دیا جاتا ہے۔ بعض محققین علماء کہتے ہیں کہ اس رات کو لیلة القدر اس کی تقدیرت اور شرف و عزت و عظمت اور منزلت کی وجہ سے کہتے ہیں۔ یہ وجہ زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ قرآن کریم اسی رات کو اتارا گیا، یہ رات نبیوں راتوں سے بہتر ہے، اس رات میں فرشتے زمین پر آتے ہیں اور اس رات میں رحمت و برکت ہے۔ ”قد تو اطقت“ یہ موافقت کے معنی میں ہے، یعنی ان لوگوں کا خواب ستائیسویں شب کے لیے وجہ ترجیح بنا، لہذا اس میں زیادہ امکان ہے، تم اسی میں لیلة القدر کو تلاش کرو۔ ”منحربھا“ تلاش کرنے کے معنی میں ہے۔ ”ای طالبھا و قاصدھا“ ”فلیتحر“ یعنی اس کو چاہئے کہ رمضان کے آخری عشرے کی آخری سات راتوں میں تلاش کرے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ لیلة القدر تیس رمضان سے شروع ہوتی ہے، تو اس کی طاق راتوں ۲۳، ۲۴، ۲۵ اور ۲۹ ویں راتیں ہیں۔ گویا خواب دیکھنے والوں سے اکیسویں رات فوت ہو گئی تو اب گنتی تیس سے شروع ہو گئی تو اس کو ”السبع الاواخر“ کہا گیا۔ اسلامی مہینہ یقینی طور پر ۲۹ دن کا ہوتا ہے، کبھی تیس کا بھی احتمال ہے، لہذا اکتیس کے حساب سے سات دن بن جاتے ہیں جس کو ”السبع الاواخر“ کہا گیا ہے۔ حدیث کا یہی مطلب لینا زیادہ واضح ہے۔

### لیلة القدر کی رات کی تحقیق

اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے تحت لیلة القدر کی رات کو اسی طرح پوشیدہ رکھا ہے جس طرح جمعہ کے دن میں قبولیت دعا کی خاص گھڑی پوشیدہ رکھا ہے، اسی طرح جو ف اللیل میں قبولیت دعا کے وقت کو پوشیدہ رکھا ہے۔ مسلم شریف ص ۲۵۹ پر ایک باب جس کا عنوان اسی طرح ہے: ”باب النذب الاکید الی قیام لیلة القدر و بیان دلیل من قال انها لیلة سبع و عشرين“ میں جب تحفة المنعم کی تشریح میں اس باب کی حدیث پر پہنچا تو حیران ہوا کہ یہاں یہ باب کیسے قائم کیا گیا ہے، پھر میں نے زیر نظر باب کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ لیلة القدر کی ساری حدیثیں تو یہاں مذکور ہیں، لیکن وہاں چونکہ ایک کھلی قسم موجود ہے کہ لیلة القدر ستائیسویں رمضان کی رات ہے۔ حضرت حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا نقطہ اختلاف بھی وہاں پر مذکور ہے، اس لئے میں مجبور ہو گیا اور ساری تفصیل و تحقیق میں نے وہاں پر لکھ دی۔ اب یہاں بطور خلاصہ کچھ اشارات کروں گا، کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ لیلة القدر کا وجود اب نہیں ہے۔

پہلے آئی تھی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس لے لی گئی۔ ان لوگوں کا خیال محض خیال ہے، جو غلط ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر سے اس کا تعین اٹھایا گیا تھا، اس کا وجود برقرار تھا، اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمایا کہ رمضان کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں اس کو تلاش کرو، اگر وجود نہیں رہا تو تلاش کرنے کا کیا مطلب ہے؟ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ قابل اہم علماء کا اجماع ہو چکا ہے کہ لیلۃ القدر اب بھی باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گی۔

خاصی میاض فرماتے ہیں کہ لیلۃ القدر کے تعین میں اختلاف ہے۔ علامہ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں چالیس سے زیادہ اقوال نقل کئے ہیں۔ ایک قول تو یہ ہے کہ لیلۃ القدر پورے سال میں گھومتی پھرتی ہے، حضرت ابن مسعودؓ کا یہی خیال ہے۔ ایک قول امام ابو حنیفہؒ کا بھی اسی طرح ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ لیلۃ القدر صرف رمضان میں ہوتی ہے، مگر پورے رمضان میں گھومتی پھرتی ہے، کسی رات کا تعین نہیں ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرہ کی کسی ایک رات میں ہوتی ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں گھومتی رہتی ہے۔ پانچواں قول یہ ہے کہ لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرہ کی ستائیسویں رات میں ہوتی ہے۔ یہ قول زیادہ مشہور ہے اور عوام الناس اسی کو لیلۃ القدر کی رات سمجھتے ہیں۔ علماء احناف کی کتاب ”الکافی“ اور ”المحیط“ میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم کو لیلۃ القدر کی رات میں طلاق ہے تو یہ طلاق ستائیسویں رمضان کو پڑے گی، کیونکہ عوام کے ہاں یہی متعارف اور مشہور ہے۔ بہر حال یہ رات ہر سال کے اعتبار سے مختلف راتوں میں گھومتی رہتی ہے تو جس نے جس رات میں دیکھا اس نے صحیح دیکھا، لیکن ہمیشہ کیلئے وہی تاریخ متعین نہیں ہوگی۔ لیلۃ القدر کی بھرپور تفصیل میں نے صحیح مسلم کے صفحہ ۲۵۹ پر مذکورہ حدیث کی تشریح میں لکھ دی ہے۔ مجھے افسوس ہے کہ علامہ نوویؒ نے وہاں ایسا باب باندھا، جس پر تفصیل لکھنے سے میں مجبور ہو گیا۔ نیز امام مسلمؒ نے لیلۃ القدر کی اختلاف والی حدیث وہاں درج فرمائی، جس سے بغیر تشریح کے گزرنا مشکل تھا۔ ترتیب مسلم کا تقاضا تھا کہ وہاں کی حدیثوں کو یہاں لیلۃ القدر کے باب میں درج فرمادیتے، لیکن ”فکم من حسرة تحت التراب“

”السبع الاواخر“ ”ای السبع الیالی الاواخر“ یعنی آخری عشرہ کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو، اگلی روایتوں میں ”الغوابر“ کا لفظ ہے، جو اواخر کے معنی میں ہے۔

۲۷۶۰- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمرَةَ - عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ.

اس سند کے ساتھ بھی سابقہ حدیث کا آخری جملہ (کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لیلۃ القدر کو آخری سات راتوں

میں تلاش کیا کرو) منقول ہے۔

۲۷۶۱- وَحَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَى رَجُلٌ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرَى رُؤْيَاكُمْ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ فَاطْلُبُوهَا فِي الْوَتْرِ مِنْهَا.

حضرت سالمؓ اپنے والد (حضرت ابن عمرؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”ایک شخص نے لیلۃ القدر کو ستائیسویں رات دیکھا (خواب میں کہ ۲۷ ویں لیلۃ القدر ہے) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرا خیال ہے کہ تمہارا خواب آخری دس راتوں میں واقع ہوا ہے لہذا آخری دس راتوں کی طاق راتوں میں لیلۃ القدر کو تلاش کرو“ (اس کی فضیلت حاصل کرنے کیلئے کوشش کرو)

۲۷۶۲- وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلَّيْلَةِ الْقَدْرِ: إِنَّ نَاسًا مِنْكُمْ قَدْ أُرُوا أَنَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِ وَأَرَى نَاسًا مِنْكُمْ أَنَّهَا فِي السَّبْعِ الْغَوَائِرِ فَالْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْغَوَائِرِ.

سالمؓ اپنے والد (ابن عمرؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ: تم میں سے چند لوگوں کو خواب میں دکھلایا گیا کہ لیلۃ القدر ابتدائی (آخری عشرہ کی ابتدائی) سات راتوں میں ہے جبکہ چند لوگوں کو آخری سات راتوں میں دکھلایا گیا ہے۔ لہذا (ان دونوں کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ) لیلۃ القدر کو آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔“

۲۷۶۳- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُقَبَةَ - وَهُوَ ابْنُ حُرَيْثٍ - قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَلْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ - يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ - فَإِنْ ضَعُفَ أَحَدُكُمْ أَوْ عَجَزَ فَلَا يُغْلِبُنَّ عَلَى السَّبْعِ الْبَوَاقِي.

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لیلۃ القدر کو آخری دس راتوں میں تلاش کرو پھر اگر کوئی (ان راتوں میں عبادت سے) کمزوری و سستی اور عاجز بنے گا مظاہرہ کرے تو پھر (کم از کم) بقیہ سات میں وہ کمزوری اس پر غالب نہ آئے (جس کی وجہ سے اتنی بڑی خیر سے محرومی ہو جائے)

۲۷۶۴- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَانَ مُلْتِمِسَهَا فَلْيَلْتِمِسْهَا فِي

العشر الآخر.

حضرت ابن عمرؓ نے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص لیلۃ القدر کو تلاش کرنا چاہے (حصول فضیلت کیلئے) تو اسے چاہئے کہ آخری دس راتوں میں تلاش کرے۔"

۲۷۶۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ جَبَلَةَ وَمُحَارِبٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَحِثُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ أَوْ قَالَ: فِي السَّعِ الْأَوَّلِ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لیلۃ القدر کو آخری دس راتوں میں یا سات راتوں میں تلاش کرو۔"

۲۷۶۶- حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أَبْغَضْتُ بَعْضَ أَهْلِي فَتَسَبَّيْتُهَا فَاتَّعَسَوْهَا فِي الْعَشْرِ الْفَوَائِرِ. وَقَالَ حَرَمَلَةُ: فَتَسَبَّيْتُهَا.

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مجھے لیلۃ القدر دکھائی گئی (خواب میں کہ کس رات میں ہوتی ہے) مجھے (اسی دوران) میرے گھر والوں نے جگا دیا تو مجھ سے اس کو بھلا دیا گیا اور ایک روایت میں ہے کہ میں بھول گیا۔ سو تم اس کو آخری دس راتوں میں ڈھونڈو۔"

تشریح:

"بعض اہلی" یعنی بعض ازادان نے مجھے غیبت سے جگا یا تو میں لیلۃ القدر کی تعین کو بھلایا گیا۔

سوال: اس باب میں آئندہ آنے والی حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت میں تصریح ہے کہ دو آدمی آپس میں کبھی معاملہ میں تنازع کر رہے تھے، ان کے الجھنے سے میرے دل سے لیلۃ القدر کا تعین اٹھالیا گیا، یہاں اس روایت میں ہے کہ ازواج میں سے کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیدار کیا تو اس رات کا تعین بھلا دیا گیا، یہ تعارض ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: علامہ عثمانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ لیلۃ القدر کے دکھانے کا یہ واقعہ شاید کئی بار پیش آیا تھا اور کئی بار بھلا دیا گیا تو کبھی بعض ازواج کے جگانے سے آپ بھول گئے اور کبھی بعض لوگوں کے جھگڑنے اور تنازع کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے۔ اس میں کوئی منافات نہیں ہے۔ گزشتہ روایات میں ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں "فَلَا يُغْلِبُنَّ" یعنی باقی سات راتوں کے احیاء اور جاگ کر

عبادت کرنے میں اور لیلۃ القدر کے تلاش کرنے میں تم مغلوب نہ بنو، بلکہ اس میں خوب محنت کر لیا کرو۔ ”فتحینوا“ مگر شتہ ایک روایت میں ”تجنبوا“ کا لفظ آیا ہے، یہ چین سے بننا ہے، امر کا صیغہ ہے ”ای اطلبوا حبیبھا“ یعنی لیلۃ القدر کا وقت تلاش کرو۔

۲۷۶۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ - وَهُوَ ابْنُ مُضَرَ - عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي وَسْطِ الشَّهْرِ فَإِذَا كَانَ مِنْ حِينَ تَمُضِي عِشْرُونَ لَيْلَةً وَيَسْتَقْبِلُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ يَرْجِعُ إِلَى مَنْسَكِهِ وَرَجَعَ مَنْ كَانَ يُجَاوِرُ مَعَهُ ثُمَّ إِنَّهُ أَقَامَ فِي شَهْرِ جَاوَرَ فِيهِ تِلْكَ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَ يَرْجِعُ فِيهَا فَخَطَبَ النَّاسَ فَأَمَرَهُمْ بِمَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: إِنِّي كُنْتُ أَجَاوِرُ هَذِهِ الْعَشْرَ ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ أَجَاوِرَ هَذِهِ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَبِثْ فِي مَنْعَكِهِ وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَأَنْبَسْتُهَا فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ فِي كُلِّ وَبَرٍ وَقَدْ رَأَيْتُنِي أُسْجِدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مُطِرْنَا لَيْلَةً إِحْدَى وَعِشْرِينَ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فِي مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَانْظَرْتُ إِلَيْهِ وَقَدْ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَوَجْهُهُ مُبْتَلٍ طِينًا وَمَاءً.

حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ رمضان کے درمیان عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور جب بیس راتیں گزر جاتیں اور ۲۱ ویں رات آنے لگتی تو گھر لوٹ جاتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوسرے معتکفین بھی لوٹ جاتے۔ ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حسب معمول) متعینہ رات تک اعتکاف فرمایا اور پھر لوگوں سے اتنی دیر خطاب فرمایا جتنا اللہ تعالیٰ کو منظور تھا۔ بعد ازاں فرمایا: میں اس عشرہ وسطیٰ میں اعتکاف کرتا تھا، پھر مجھ پر یہ بات ظاہر ہوئی (دل میں داعیہ پیدا ہوا) کہ اس آخری عشرہ میں بھی اعتکاف کروں، لہذا جو میرے ساتھ اعتکاف میں تھا وہ اپنے مختلف (جگہ اعتکاف) میں ہی رہے اور میں نے اس لیلۃ القدر کو دیکھا ہے لیکن مجھ سے وہ بھلا دی گئی ہے لہذا آخری دس راتوں میں سے ہر طاق رات میں سے اسے تلاش کر دو اور میں نے دیکھا (خواب میں) کہ میں پانی اور مٹی (کچڑ) میں سجدہ کر رہا ہوں (یعنی یہ لیلۃ القدر کی علامت ہے اور میں نے یہ خواب میں دیکھی) ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اکیسویں شب میں ہم پراختایہ نہر سا کہ مسجد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلى جائے نماز پر پہنچے گی۔ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اس وقت جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے فارغ ہو کر مڑے تو چہرہ مبارک پانی اور کچڑ سے گیلا ہو رہا تھا (کیونکہ کچی مساجد تھیں پانی پڑا تو مٹی کچڑ میں تبدیل ہو گئی اس سے معلوم ہوا وہی رات لیلۃ القدر تھی)

تشریح:

”یحاور“ ”ای یعتکف فی المسجد“ یعنی مجاورت اعتکاف کے معنی میں ہے، جبکہ مسجد میں ہو، اس اعتکاف کا مقصد عبادت بھی تھا اور لیلیۃ القدر کو تلاش کرنا بھی تھا۔ ”یرجع الی مسکنہ“ ”مسکن“ معتکف اور اعتکاف کیلئے بیٹھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ ”یحاور معہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو اعتکاف کے ساتھی ہوتے تھے، وہ بھی اعتکاف کی جگہ کی طرف لوٹ آئے تھے۔ ”فلیست“ یہ بیت اور بیوت سے بنا ہے، رات گزارنے کے معنی میں ہے۔ ”فانسیتہا“ یعنی اب یہ رات میں بھلایا گیا ہوں۔ اس بھلانے میں یہ حکمت تھی کہ لوگ تمام راتوں کی قدر کریں اور صرف ایک متعین رات پر انحصار نہ کریں۔ ”فی ماء و طین“ یعنی میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں مٹی اور پانی یعنی کچڑ میں سجدہ لگا رہا ہوں۔ ”فوکف المسجد“ یعنی مسجد کی چھت سے پانی پھینکے لگا۔ ”طیناً و ماء“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خواب میں اپنے آپ کو دیکھا تھا اسی طرح کیفیت اکیسویں رات میں بن گئی اور آپ نے جب سجدہ کیا تو وہ جگہ گیلی تھی تو آپ کے چہرہ انور کے ساتھ مٹی اور پانی لگ گیا۔ اگلی روایت میں جبین کا لفظ ہے، یعنی آپ کی پیشانی اور جبین مٹی اور پانی سے بھرا ہوا تھا۔

۲۷۶۸- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ - يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي - عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَاوِرُ فِي رَمَضَانَ الْعَشَرَ الَّتِي فِي وَسْطِ الشَّهْرِ. وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَلْيُثْبِتْ فِي مُعْتَكِفِهِ. وَقَالَ وَجِئْتُهُ مُسْتَلْقًا طِينًا وَمَاءً.

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے مہینے کے درمیان عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور اس کے بعد حسب سابق روایت بیان کی سوائے اس بات کے اس روایت میں یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (جس نے اعتکاف کیا) وہ اپنی اعتکاف والی جگہ میں ٹھہرے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پانی اور مٹی سے آلودہ تھی۔

۲۷۶۹- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشَرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشَرَ الْاَوْسَطَ فِي قُبَّةِ تَرْكِيَّةٍ عَلَى سُدَّتَيْهَا حَصِيرٍ - قَالَ - فَأَخَذَ الْحَصِيرَ بِيَدِهِ فَفَحَّاهَا فِي نَاحِيَةِ الْقُبَّةِ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَكَلَّمَ النَّاسَ فَقَدَّوْا مِنْهُ فَقَالَ: إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشَرَ

الْأَوَّلُ التَّمِيسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اعْتَكَفُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطُ ثُمَّ أُتِيتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّالِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَكَّفَ فَلْيَتَعَكَّفْ. فَاعْتَكَفَ النَّاسُ مَعَهُ. قَالَ: وَإِنِّي أُرِيهَا لَيْلَةً وَتَرَوْنِي وَأَنِّي أَسُجِدُ صَبِيحَتَهَا فِي طِينِ وَمَاءٍ. فَاصْبَحَ مِنْ لَيْلَةٍ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَقَدْ قَامَ إِلَى الصُّبْحِ فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَأَبْصُرُ الطِّينَ وَالْمَاءَ فَخَرَجَ حِينَ فَرَغَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَحَبِيبُهُ وَرَوَّاهُ أَنَّهُ فِيهِمَا الطِّينُ وَالْمَاءُ وَإِذَا هِيَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّالِ.

حضرت ابو سعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیانی عشرہ کا اعتکاف فرمایا ایک ترکی خیمہ میں جس کے دروازہ پر چٹائی پڑی ہوئی تھی۔ (پردہ کے طور پر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی اپنے دست مبارک سے اٹھائی اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی، سر مبارک باہر نکالا اور لوگوں سے بات کرنے لگے، لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہو گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے لیلة القدر کی تلاش میں عشرہ اول کا اعتکاف کیا، پھر عشرہ اوسط کا اعتکاف کیا پھر اس دوران میرے سامنے کوئی (فرشتہ) لایا گیا اور مجھ سے کہا گیا کہ: ”وہ تو آخری عشر میں ہے“ لہذا اب تم میں سے جسے پسند ہو کہ اعتکاف کرے تو وہ کر سکتا ہے چنانچہ لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے لیلة القدر طاق میں دکھائی گئی اور میں نے دیکھا کہ اس کی صبح کوٹھی و پانی (کے کچڑ) میں سجدہ کر رہا ہوں“ (ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ) جب ۲۱ دین شب ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح تک ساری رات قیام فرمایا، آسمان سے بارش برسی رہی اور مسجد چمکنے لگی میں نے دیکھا کہ مٹی اور پانی کا کچڑ سا ہو گیا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے فراغت کے بعد نکلے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی اور ناک مبارک کے بانسہ پر کچڑ سا لگا ہوا ہے اور وہ آخری عشرہ کی ۲۱ ویں رات تھی۔

تشریح:

”فی قبة تروكية“ یعنی ترکی خیمہ میں آپ اعتکاف کیلئے بیٹھ گئے۔ ”سندتها“ ”ای باہیبا“ یعنی اس کا دروازہ چٹائی کا بنا ہوا تھا۔ ”ثم اتيت“ یعنی مجھے خواب آیا اور اس میں مجھے بتایا گیا۔ ”وروة انفه“ ”ای ارنیة الانف“ ناک کے بلند حصہ کو کہتے ہیں، جس کو ناک کا بانہ کہتے ہیں۔ ”و اذا هی“ یعنی یہ اکیسویں رات تھی۔ معلوم ہوا اس سال لیلة القدر اکیسویں رمضان میں آئی تھی۔

۲۷۷۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ بَدَأَ كَرْنَائِلَةَ الْقَدْرِ فَأَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ وَكَانَ لِي صَدِيقًا فَقُلْتُ أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى النَّخْلِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ خَبِيبَةٌ

فَمُنَاكَ لَهُ نَجَّيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَدَّ شُكْرُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ نَعَمْ افْتَكَنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْوُسْطَى مِنْ رَمَضَانَ فَمَرَحْنَا ضَبِيحَةَ جُفَيْنٍ فَنُطِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أُرِيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا - أَوْ أُنْسِيتُهَا - قَالَ فَبَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ كُلِّ دُفْعَةٍ  
وَأَنِّي أُرِيْتُ أَنِّي أُسْحِدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَمَنْ شَاءَ افْتَكَنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلتَّزْجِجِ. لَمَّا  
فَرَخْنَا وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قُرْعَةً قَالِ وَجَّعَتْ سَحَابَةٌ فَمُطِرْنَا حَتَّى سَالَ تَلُفُّ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ خَيْرِ  
شُغْلٍ وَأَجْنَبَ الصَّلَاةِ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْحِدُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَكْثَرَ  
النَّصَبِ فِي بَيْتِهِ.

اگر سطر کہتے ہیں کہ ہم نے آپ ہی میں لیلۃ القدر کا ذکر کیا، میں ابو سعید الخدریؓ کے پاس آیا کہ وہ میرے دوست تھے میں  
نے ان سے کہا کہ اے مجھ کے ہمارے ساتھ نہ جاؤ گے، چنانچہ وہ مجھ پر ایک چادر ڈالے ہوئے تھے، میں  
نے ان سے کہا کہ کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلۃ القدر کا ذکر سنا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے درمیانی مہرہ کا احکاب کیا ۱۲۰ میں کی سچ کہ ہم احکاب سے لے کر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”مجھے لیلۃ القدر دکھائی گئی، لیکن میں اسے بھول گیا! ہمارا  
گیا، سو تم اسے آخری دس راتوں کی طاق راتوں میں تلاش کرو اور میں نے دیکھا کہ میں (لیلۃ القدر میں) پانی دہلی میں  
سجدہ کر رہا ہوں، جو میرے ساتھ احکاب میں شریک تھا، وہ ابھی احکاب میں لوٹ جائے، چنانچہ ہم واپس محفل میں  
لوٹ گئے، آسمان پر اچھی آفتاب ہم نے کچھ بھی بدل دیا، اب نہ دیکھا تھا، اچانک بدل کر آئے اور بارش (یعنی عطر) ہونے  
لگی کہ سجدہ کی جگہ تک پہنچ گئی، میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی میں سجدہ کر لیا، جس کا نشان  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ویشائی مبارک پر تھا۔

تشریح:

”الی النعل“ یعنی کھجور کے باغ کی طرف ہمارے ساتھ کس جاؤ گے؟ ”مسیحۃ“ سیاہ اور سفید چادریں والی یعنی چادر کہتے ہیں جو  
ان کی کٹی ہوئی تھی۔ صاحب مقامات فرمے یہ کہتا ہے:

لَسْتُ النَّمِصِيصَةَ الْبَطْنِي الْخَبِيصَةَ وَ النَّمِصَتِ شَيْصِي لِي كَلِ شَيْصِي

”لواصۃ“ میں قطعہ صاحب: بیان بدل کا کٹا بھی نہیں تھا۔ ”مہرہ النعل“ یعنی سجدہ کی جگہ کی ٹہیلوں اور شاخوں سے ٹکی ہوئی



الْأَوَّلَ النَّبَسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ أَحَبُّ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَكَّفَ فَلْيَتَعَكَّفْ. فَأَعْتَكَفَ النَّاسُ مَعَهُ قَالَ: وَإِنِّي أُرِيهَا لَيْلَةً وَتَرَوْنِي أَنَا أُسْجِدُ ضَبِيحَتَهَا فِي طِينٍ وَمَاءٍ. فَأَصْبَحَ مِنْ لَيْلَةٍ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَقَدْ قَامَ إِلَى الصُّبْحِ فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَأُفْضِرَتْ الطُّيُنُ وَالْمَاءُ فَخَرَجَ جِئْنَ فَرَعَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَجَبْنَهُ وَرَوْنَهُ أَنْفَهُ فِيهِمَا الطُّيُنُ وَالْمَاءُ وَإِذَا هِيَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ.

حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درمیانی عشرہ کا اعتکاف فرمایا ایک ترکی خیمہ میں جس کے دروازہ پر چٹائی پڑی ہوئی تھی۔ (ہمد کے طور پر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی اپنے دست مبارک سے اٹھائی اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی، سر مبارک باہر نکالا اور لوگوں سے بات کرنے لگے، لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہو گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے لیلۃ القدر کی تلاش میں عشرہ اول کا اعتکاف کیا، پھر عشرہ اوسط کا اعتکاف کیا پھر اس دروازے سے سامنے کوئی (فرشتہ) لایا گیا اور مجھ سے کہا گیا کہ: ”وہ تو آخری عشر میں ہے“ لہذا اب تم میں سے جسے پسند ہو کہ اعتکاف کرے تو وہ کر سکتا ہے چنانچہ لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے لیلۃ القدر طاق میں دکھائی گئی اور میں نے دیکھا کہ اس کی صبح کوٹھی و پانی (کے کچڑ) میں سجدہ کر رہا ہوں“ (ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ) جب ۲۱ ویں شب ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح تک ساری رات قیام فرمایا، آسمان سے بارش برسی رہی اور مسجد چمکنے لگی میں نے دیکھا کہ مٹی اور پانی کا کچڑ سا ہو گیا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے فراغت کے بعد اٹکے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی اور تاج مبارک کے ہاتھ پر کچڑ سا لگا ہوا ہے اور وہ آخری عشرہ کی ۳۱ ویں رات تھی۔

تشریح:

”فی قبة ترمكية“ یعنی ترکی خیمہ میں آپ اعتکاف کیلئے بیٹھ گئے۔ ”سندتها“ ”ای سائبھا“ یعنی اس کا دروازہ چٹائی کا بنا ہوا تھا۔ ”ثم اتيت“ یعنی مجھے خواب آیا اور اس میں مجھے بتایا گیا۔ ”ورونہ انفه“ ”ای اونیۃ الانف“ ناک کے بلند حصہ کو کہتے ہیں جس کو ناک کا ہاتھ کہتے ہیں۔ ”و اذا هی“ یعنی یا کیسویں رات تھی۔ معلوم ہوا اس سال لیلۃ القدر کیسویں رمضان میں آئی تھی۔

۲۷۷۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ تَلَا تَكْرُرًا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَأَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ وَكَانَ لِي صَدِيقًا فَقُلْتُ أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى النَّجْلِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ خَبِيصَةٌ

فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ نَعَمْ اَعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْوُسْطَى مِنْ رَمَضَانَ فَعَرَجْنَا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ فَخَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا - أَوْ أَنْسِيتُهَا - فَالْتِمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ كُلِّ وَتْرٍ وَإِنِّي أُرِيتُ أَنِّي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَمَنْ كَانَ اَعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ. قَالَ فَرَجَعْنَا وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً قَالَ وَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمُطِرْنَا حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَكْثَرَ الطِّينِ فِي جَبْهَتِهِ.

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ہم نے آپس میں لیلة القدر کا تذکرہ کیا، میں ابوسعید الخدریؓ کے پاس آیا کہ وہ میرے دوست تھے میں نے ان سے کہا کہ ارے کھجور کے باغات تک ہمارے ساتھ نہ چلو گے، چنانچہ وہ جسم پر ایک چادر ڈالے ہوئے نکلے، میں نے ان سے کہا کہ کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلة القدر کا تذکرہ سنا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ کا احکاف کیا، ۲۰ ویں کی صبح کو ہم احکاف سے نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”مجھے لیلة القدر دکھائی گئی، لیکن میں اسے بھول گیا یا بھلا دیا گیا، سو تم اسے آخری دس راتوں کی طاق راتوں میں تلاش کرو اور میں نے دیکھا کہ میں (لیلة القدر میں) پانی و مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں، جو میرے ساتھ احکاف میں شریک تھا وہ واپس احکاف میں لوٹ چائے، چنانچہ ہم واپس محکف میں لوٹ گئے، آسمان پر اسی وقت ہم نے کچھ بھی بادل یا ابر نہ دیکھا تھا، اچانک بادل گھر گھر آئے اور بارش (اتنی تیز) ہوئے گئی کہ مسجد کی چھت تک بہہ گئی، میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی و پانی میں سجدہ فرمایا، جس کا نشان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر تھا۔

تشریح:

”السی النخل“ یعنی کھجور کے باغ کی طرف ہمارے ساتھ نہیں جاؤ گے؟ ”عخبصة“ سیاہ اور سفید دھاریوں والی یعنی چادر کو کہتے ہیں جو ان کی نئی ہوئی ہو۔ صاحب مقامات حریریہ کہتا ہے:

لَيْسَتْ الْعُخْبَصَةُ اِلَّا مِثْلُ الشَّيْءِ الشَّيْءِ لَمْ يَكُنْ كَبَلِ شَيْءٍ

”قزعة“ ”اسی قطعہ سحاب“ یعنی بادل کا ٹکڑا بھی نہیں تھا۔ ”جرید النخل“ یعنی مسجد کی چھت کھجور کی ٹہیلوں اور شاخوں سے بنی ہوئی

تھی۔ ”فی الماء و الطین“ اس سے کچھ مراد ہے، جس میں سجدہ لگا ناممکن ہو، اگر ممکن نہ ہو تو سجدہ جائز نہیں ہوگا۔

۲۷۷۱- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو السَّمْعُورِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ بِمَا كَلَّاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ: نَحْوَهُ رَفِي حَدِيثِهِمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبِينَ انْصَرَفَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ وَأُرْنَبَتُهُ أَثَرُ الطَّيْنِ.

حضرت یحییٰ بن ابی کثیر سے اس سند سے بھی ساہد حدیث منقول ہے لیکن ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز سے فارغ ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی اور ناک مبارک پر مٹی کے نشان ہوتے تھے۔

۲۷۷۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ اغْتَسَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ يَلْتَمِسُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ قَبْلَ أَنْ تُبَانَ لَهُ فَلَمَّا انْقَضَى أَمَرَ بِالْبِنَاءِ فَقَوَّضَ ثُمَّ أُبَيِّنَتْ لَهُ أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ فَأَمَرَ بِالْبِنَاءِ فَأَعِيدَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهَا كَانَتْ أُبَيِّنْتُ لِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي خَرَجْتُ لِأَخْبِرْكُمْ بِهَا فَجَاءَ رَجُلَانِ يَحْتَقِقَانِ مَعَهُمَا الشَّيْطَانُ فَتَسَبَّحَتَا فَالْتَمِسُوهُمَا فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ التَّمِسُوهُمَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ. قَالَ: قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيدٍ إِنَّكُمْ أَعْلَمُ بِالْعَدَدِ مِنَّا. قَالَ أَجَلُ. نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكُمْ. قَالَ: قُلْتُ مَا التَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَعِشْرُونَ فَالْتَمِسْ تَلِيهَا ثِنْتَيْنِ وَعِشْرِينَ وَهِيَ التَّاسِعَةُ فَإِذَا مَضَتْ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ فَالْتَمِسْ تَلِيهَا السَّابِعَةَ فَإِذَا مَضَى خَمْسٌ وَعِشْرُونَ فَالْتَمِسْ تَلِيهَا الْخَامِسَةَ. وَقَالَ ابْنُ خَلَّادٍ مَكَانَ يَحْتَقِقَانِ يَخْتَصِمَانِ.

حضرت ابوسعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب قدر کی تلاش کیلئے رمضان کے درمیانی عشرہ میں احتکاف فرمایا اور ابھی لیلة القدر کا مقابلہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے واضح نہیں تھا، جب عشرہ وسطیٰ کی راتیں گزر چکیں تو خیمہ کھولنے کا حکم فرمایا، چنانچہ وہ کھول ڈالا گیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات واضح ہوئی کہ لیلة القدر آخری عشرہ میں ہے، چنانچہ دوبارہ نصب کرنے کا حکم فرمایا تو دوبارہ نصب کیا گیا، پھر آپ لوگوں کے سامنے تقریب لائے اور فرمایا: اے لوگو میرے سامنے لیلة القدر (کی تعیین) کی وضاحت کر دی گئی تھی اور میں تمہیں بتلانے کیلئے لاکھا کہ دو آدمی بھڑا کرتے ہوئے آئے، ان کے ساتھ شیطان بھی تھا تو (اس بھڑاے کی محسوس کی وجہ سے) میں ہول گیا (کہ لیلة القدر کو کسی رات میں ہے) اب تم اسے ۹ دیں، ساتویں اور پانچویں رات (یعنی ۲۹ دیں) ۲۷۱

ویں اور ۲۵ ویں شب) میں تلاش کرو۔ (راوی کہتے ہیں کہ) میں نے ابوسعیدؓ سے کہا: تم لوگ ہماری یہ نسبت اعداد کا زیادہ علم رکھتے ہو۔ کہنے لگے ہاں! ہم اس کے زیادہ مستحق ہیں تم سے۔ میں نے کہا کہ ۹ ویں، ساتویں اور پانچویں کا کیا مقصد ہے؟ فرمایا جب ۲۱ ویں رات گزر جائے تو اس سے ملی ہوئی ۲۲ ویں رات ہے اور نویں سے وہی مراد ہے، پھر جب ۲۳ ویں گزر جائے تو اس سے متصل ساتویں رات ہے، جب ۲۵ ویں گزر جائے تو اس سے متصل پانچویں رات ہے، راوی خلاد نے ”یحققان“ کی جگہ ”بعنصمان“ کہا ہے۔

تشریح:

”قبل ان تبان له“ یعنی اب تک آپ پر لیلة القدر ظاہر نہیں کی گئی تھی۔ ”انقضین“ یعنی جب عشرہ ثانی گزر گیا۔ ”فقوص“ یعنی لگایا ہوا خیمہ اکھڑ دیا گیا۔ ”ابنیت له“ یعنی جب آپ پر یہ رات ظاہر کی گئی اور بتایا گیا کہ یہ رات رمضان کے آخری عشرہ میں ہے۔ ”فاعبد“ یعنی دوبارہ خیمہ لگادیا گیا۔ ”رجلان“ یہ دو آدمی کسی معاملہ میں اکثر الجھتے رہتے تھے۔ ایک کا نام کعب بن مالک تھا اور دوسرے کا نام عبداللہ بن ابی حدرد تھا۔ حضرت کعب کا قرض تھا اور عبداللہ بن ابی حدرد مقروض تھے۔ ”یحققان“ یہ ”احتقاق“ اور حق لینے کے معنی میں ہے ”ای یختلفان فی حق لهما ویتخاصمان“ ایک دوسرے سے حق مانگنے میں الجھ رہے تھے۔

۲۷۷۳- وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَهْلٍ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ وَعَلِيُّ بْنُ عَشْرَمٍ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ حَدَّثَنِي الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ- وَقَالَ ابْنُ خَشْرَمٍ عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ- عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُيَيْدٍ اللَّهُ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أُنْسِيْتُهَا وَأُرَانِي صُبْحَهَا أُسْجِدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ. قَالَ فَمُطِرْنَا لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ فَصَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ وَإِنْ أَكْرَأَ الْمَاءِ وَالطِّينِ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ. قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَيْسٍ يَقُولُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ.

حضرت عبداللہ بن انیسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے لیلة القدر دکھائی گئی پھر بھلا دی گئی (میرے ذہن سے) اور میں نے اس کی صبح کو دیکھا کہ میں پانی و مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں۔“ عبداللہ کہتے ہیں کہ پھر ۲۳ ویں رات ہمارے اوپر بارش برسی ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخ پھیرا (سلام سے فراغت کے بعد) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی اور ناک پر پانی و مٹی کا نشان تھا اور عبداللہ بن انیسؓ اس بناء پر ۲۳ ویں شب کو ہی لیلة القدر کہتے تھے۔

تشریح:

”وكان عبد الله بن أنس يقول“ یعنی مہدائے بن انیس فرماتے ہیں کہ لیلۃ القدر میں رات گہاڑش ہونے اور سہری صبح سے پہلے چنے اور نبی طیبہ السلام کا کچڑ میں فجر کی نماز پڑھانے کا واقعہ تیس رمضان میں پیش آیا تھا۔ اس روایت کا حضرت ابوسعید خدریؓ کی گزارش روایت سے تعارض ہے۔ اس میں یہ قصہ ایک سو بیس رمضان کا ہے۔ شارحین جواب دیتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت مانج ہے اور یہ واقعہ ایک سو بیس رمضان کا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہوں۔ یہ جواب زیادہ بہتر ہے، کیونکہ لیلۃ القدر مختلف رمضانوں میں مختلف راتوں میں آتی ہے۔ اکیس، تیس، پچیس، ستائیس اور اسیس کی تاریخوں میں اس کا آنا معروف و مشہور ہے۔ حضرت مہدائے بن انیسؓ کی ایک روایت میں ”ثلاث و عشرون“ کے الفاظ ہیں، دونوں لغات جائز ہیں۔

۲۷۷۴- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَوَيْحَجٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: التَّيْسُوا - وَقَالَ وَبَيْحَجٌ - تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ.

حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عیلۃ القدر کو رمضان کی آخری دس راتوں میں تلاش کیا کرو۔“

۲۷۷۵- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ - قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ عُبَيْدَةَ وَعَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّخُودِ سَمِعَا زَيْدَ بْنَ حُبَيْشٍ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبِي بَنْ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَهْلَكَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ. فَقَالَ رَجِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَهْكِلَ النَّاسُ أَمَا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ. ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَشِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْبِيرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أُخْبِرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَنْطَلِعُ تَوْمِيذٌ لَا شُعَاعَ لَهَا.

حضرت زید بن حبشؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعبؓ سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ آپ کے ہمراہی ابن مسعودؓ کا کہنا ہے کہ جو شخص سارا سال شب کو قیام کرتا رہے وہ شب قدر کی سعادت حاصل کرے گا۔ ”ابی“ نے فرمایا کہ اٹھان ہدم لہرے اٹھان لے پاس لے لے کہا کہ لوگ بس صرف ایک لیلۃ القدر پر ہی غمگین کر کے دھوکہ دیتے ہیں (اور سارا سال جاگنا یا شب کو قیام کرنا) اور وہ ایک (ابن مسعود) بھی جانتے ہیں کہ لیلۃ

القدر آخری عشرہ کی ۲۷ ویں شب میں ہوتی ہے، پھر ابیؓ نے بغیر انشاء اللہ قسم کھائی (جس کا مقصد یہ ہے کہ انہیں اپنی قسم کے سچا ہونے پر اتنا یقین تھا کہ انشاء اللہ کہنے کی بھی ضرورت محسوس نہ کی) اور کہا کہ ۲۷ ویں رات ہی لیلة القدر ہے، میں نے کہا کہ اے ابو المنذر! آپ کس چیز کی بنیاد پر یہ بات کہہ رہے ہیں؟ فرمایا کہ اس علامت و نشانی کی بناء پر جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مطلع فرمایا تھا کہ لیلة القدر کی اگلی صبح کا سورج بغیر شعاع کے طلوع ہوتا ہے (اس سورج کی کرنیں اور شعاعیں نہیں ہوتیں)

تشریح:

"من بقم الحول" پورے سال میں راتوں کا قیام کرے، وہ شب قدر کو پا لے گا۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے لیلة القدر کے بارے میں عام طریقہ اختیار کیا ہے، مگر حضرت ابن مسعودؓ کی رائے یہ ہے کہ لیلة القدر پورے سال میں گھومتی رہتی ہے۔ اسی بات کو زور بن حموش نے حضرت کعبؓ سے معلوم کیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے لوگوں کو چنست رکھنے اور سستی سے بچانے کی غرض سے یہ بات کہی ہے، ورنہ ان کو خود معلوم ہے کہ لیلة القدر رمضان میں ہے، پھر حضرت ابی بن کعبؓ نے پکی قسم کھالی اور کہا کہ لیلة القدر ستائیسویں رمضان میں ہے۔ اگلی ایک روایت میں "شق جفنة" کا لفظ آیا ہے۔ "جفنة" کھڑی کے کا سے کو کہتے ہیں، یہ جب درمیان سے ٹوٹ جائے اور دو ٹکڑے بن جائیں تو ہر ٹکڑا اپنی یاد دوسری تاریخ کے چاند کی طرح ہوتا ہے۔

"ان لا بتکل الناس" یعنی صرف ۲۷ رمضان پر بھروسہ کر کے نہ بیٹھ جائیں، ورنہ ابن مسعودؓ کو خوب معلوم ہے کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ہے اور ۲۷ رمضان میں ہے۔ "نسم حلف" یعنی ایسی قسم کھائی جو پکی تھی۔ اس میں ان شاء اللہ کا استثناء بھی نہیں تھا۔ امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قرآن کی سورۃ قدر میں اللہ تبارک تعالیٰ نے تین بار لیلة القدر کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور اس لفظ کے اندر نو حروف ہیں، جس سے کل حروف ۲۷ بنتے ہیں، لہذا لیلة القدر ۲۷ رمضان میں ہے۔ یہ قرآنی اشارہ ہے۔ یہاں سلطان العارفين محی الدین ابن العربیؒ کی ایک عبارت نقل کرتا ہوں، فائدہ سے خالی نہ ہوگی۔ وہ فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں:

"واختلف الناس فی لیلة القدر اعنی فی زمانها فمنهم من قال هی فی السنة کلها تدور و به القول لانی رلیتها فی شعبان و فی شہر ربیع و فی شہر رمضان و اکثر ما رلیتها فی شہر رمضان و فی العشر الاخر منه و رلیتها مرة فی العشر الوسط من رمضان فی غیر لیلة و تر و فی الوتر منها لانا غلی یقین من انها تدور فی السنة فی وتر و شفع من الشهر النہی" (زجاجة المصابیح، ج ۱، ص: ۵۸۴)

۲۷۷۶- وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ بْنَ أَبِي لُبَابَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زُرَّ بْنِ حُبَيْشٍ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: قَالَ أَبِي فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهَا۔ قَالَ شُعْبَةُ

وَأَكْبَرُ بَدَنِي - هِيَ الْكَوْكَبُ الثَّقِي الْأَمْرُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِيَامِهَا هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ. وَإِنَّمَا ذَلِكَ مُدْعَاهُ فِي هَذَا الْخَرْفِ هِيَ اللَّيْلَةُ الثَّقِي الْأَمْرُنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ وَحَدَّثَنِي بِهَا صَاحِبُ نِي عَنَّهُ.

حضرت زر بن حبیش روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابی کعبؓ نے لیلۃ القدر کے بارے میں فرمایا کہ: اللہ کی قسم! میں جانتا ہوں (کہ لیلۃ القدر کوئی رات ہوتی ہے) اور مجھے بہت اچھی طرح معلوم ہے کہ یہ وہ رات ہے جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قیام کا حکم دیا (کہ اس رات میں کثرت سے نماز و نوافل وغیرہ کیا کرو) اور وہ سترائیسویں رات ہے۔ اس حدیث کے ایک راوی شعبہ نے اس بات میں شک کیا ہے کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا: ”کہ اس رات میں قیام کا حکم حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے۔“

۶۷۷۷- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - وَهُوَ الْفَزَارِيُّ - عَنْ يَزِيدَ - وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ - عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي شُرَيْبَةَ قَالَ تَذَاكُرْنَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَيْكُمْ يَذْكُرُ جِبْنَ طَلَعَ الْقَمَرُ وَهُوَ مِثْلُ شِقِّ جَفْنَةٍ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لیلۃ القدر کا تذکرہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم میں سے کون یاد رکھتا ہے اس کو جب کہ چاند ایک تھالی کے ٹکڑے کی مانند طلوع ہوتا ہے۔“

## کتاب الاعتکاف

### اعتکاف کا بیان

لا اله الا الله تعالیٰ: ﴿و لا تباشروهن و انتم عاکفون فی المساجد﴾

اعتکاف کا لغوی معنی یہ ہے ”و هو الحبس علی الشئ و لزومه“ اصطلاح شرع میں اعتکاف کی تعریف اس طرح ہے: ”هو المكث فی المسجد و لزومه علی وجه مخصوص“

### اعتکاف کی تین قسمیں ہیں:

(۱): اعتکاف واجب: یہ وہ اعتکاف ہے جو عزہ کی وجہ سے واجب ہوا ہو، اس اعتکاف کیلئے امام مالکؒ، شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کے رائج اقوال کے مطابق روزہ رکھنا شرط ہے اور ایک دن ایک رات کا ہونا بھی شرط ہے اور اگر قاسد ہو جائے تو قضاء بھی واجب ہے۔ یہ اعتکاف ہر زمانے میں ہو سکتا ہے، کسی ایک زمانہ سے خاص نہیں۔

(۲): اعتکاف سنت مؤکدہ: یہ وہ اعتکاف ہے جو رمضان کے آخری عشرہ میں دس دن کا ہوتا ہے۔ یہ سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے۔ اگر ہرے محلے نے چھوڑ دیا تو سب گناہ گار ہو جائیں گے، اگر ایک آدمی نے کر لیا تو سب کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔

(۳): اعتکاف مستحب: پہلی دو قسموں کے علاوہ ہر قسم کا اعتکاف مستحب ہے اعتکاف مستحب کی اقل مدت میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک اعتکاف مستحب کی اقل مدت ایک دن ہے، اس سے کم کا اعتکاف نہیں ہے۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی مدت دن کا اکثر حصہ ہے۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اقل مدت کی کوئی تعیین نہیں ہے، ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کی ظاہر روایت بھی یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

### اعتکاف کا پس منظر:

دین اسلام میں رہبانیت کی گنجائش نہیں ہے، ساجد ادیان میں لوگ رہبانیت کی زعمی گزارتے تھے، یعنی گمروں اور یہی بچوں سے لاتعلقی ہو کر قوت لایموت پر گزارہ کر کے پوری عمر تہائی کی عبادت میں مشغول ہو کر انتہائی مشقت کے ساتھ گزارتے تھے۔ دین اسلام میں رہبانیت کی قطعاً گنجائش نہیں ہے، لیکن بطور نمونہ رہبانیت کی طرح دس دن کی زعمی گزارنے کا حکم ہوا ہے، تاکہ ایک مسلمان کو یہ احساس دلایا جائے کہ اس دس دن کی مشقتوں اور محنتوں والی زعمی کو دیکھو اور پھر سوچ لو کہ ساجد ادیان کا ایک بڑا طبقہ بیٹھ بیٹھ کیلئے اس طرح سخت زعمی گزارتا تھا، تم پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا احسان ہوا ہے۔ بہر حال محنت کی مثال اس شخص کی ہے جو بادشاہ کے دروازے پر



پڑا رہتا ہے اور اپنی درخواست کو مسلسل قبولیت کی غرض سے پیش کرتا رہتا ہے۔

### باب اعتکاف العشر الاواخر من رمضان

### رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۷۷۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ.  
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔

۲۷۷۹- وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ . قَالَ نَافِعٌ وَقَدْ أَرَانِي عَبْدُ اللَّهِ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ يَعْتَكِفُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ.  
حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے عشرہ آخر میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے، نافع کہتے ہیں کہ عبداللہؓ نے مجھے وہ جگہ دکھائی جہاں مسجد میں حضور علیہ السلام اعتکاف فرماتے تھے۔

۲۷۸۰- وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ السَّكُونِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ- قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔

۲۷۸۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ (ح) وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَثْمَانَ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ (ح) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ- وَاللَّفْظُ لهُمَا- قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ- قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ.  
سیدہ عائشہؓ صدیقہ ارشاد فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔

۲۷۸۲- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

كَانَ يُعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَرْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ.  
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات تک رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات اعتکاف فرماتی رہیں۔

تشریح:

”العشر الاواخر“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں مسلسل اعتکاف کرتے رہے، یہاں تک کہ آپ کی وفات ہوگئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے پہلے عشرہ میں بھی اور درمیانی عشرہ میں بھی اعتکاف کیا ہے تو شاید لیلۃ القدر کی رات کا جب علم ہو گیا کہ یہ آخری عشرہ میں ہے تو اس کے بعد آپ نے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا شروع کر دیا، لہذا ان روایات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ ”ثم اعتكف ازواجه“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کی ازواجِ مطہرات نے اعتکاف کا یہ سلسلہ جاری رکھا تا کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سنت برقرار رہے۔

### عورتوں کے اعتکاف کا حکم

اس باب کی احادیث سے ایک بات تو واضح طور پر یہ سمجھ میں آگئی کہ عام اعتکاف خاص کر مسجد میں ہوتا ہے، گھروں میں اعتکاف نہیں ہوتا ہے۔ علامہ نوویؒ لکھتے ہیں کہ مشقت کے باوجود صحابہؓ نے مسجدوں میں اعتکاف کیا ہے، گھروں میں نہیں کیا ہے اور خاص کر عورتوں کو تو باہر مسجد میں جانا بھی مشکل تھا، لیکن انہوں نے گھروں میں اعتکاف نہیں کیا ہے تو مردوں اور عورتوں کا اعتکاف صرف مسجد میں جائز ہے۔ یہ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور جمہور کا مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کیلئے گھروں میں غنی ہوئی خاص نماز کی جگہ میں بیٹھ کر اعتکاف کرنا جائز ہے، مرد ایسا نہیں کر سکتے ہیں۔ اس طرح ایک قول امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا بھی ہے۔

کیا اعتکاف کیلئے جامع مسجد کا ہونا ضروری ہے؟

ایک حدیث میں ہے ”الافی مسجد جامع“ یعنی جامع مسجد کے علاوہ کسی جگہ اعتکاف جائز نہیں۔ حضرت حسن بصریؒ، امام زہریؒ، عروہ اور عطاءؒ کے نزدیک محض اعتکاف کیلئے ایسی مسجد ضروری ہے، جس میں جمعہ ہوتا ہو، یعنی جامع مسجد ہو۔ امام مالکؒ کی ایک روایت بھی اسی طرح ہے۔

جمہور ائمہ کے نزدیک اعتکاف کیلئے جمعہ کی مسجد ضروری نہیں ہے، بلکہ ہر اس مسجد میں اعتکاف صحیح ہے، جہاں پانچوں اوقات کی نمازیں جماعت کے ساتھ ہوتی ہوں تو حدیث میں مسجد جامع سے مراد جمعہ والی مسجد نہیں ہے، بلکہ جماعت والی مسجد مراد ہے۔ دیہاتوں میں جن مساجد میں جماعت کے ساتھ پانچوں نمازیں نہیں ہوتی ہیں، ان میں اعتکاف ضروری نہیں ہے، اگر کوئی شخص اپنے طور پر ثواب کی نیت

سے کرتا ہو وہ جائز ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ آیت ﴿وَ اَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِی الْمَسَاجِدِ﴾ میں مساجد عام ہیں، جامع مسجد کی تخصیص نہیں ہے۔ البتہ علماء نے اعتکاف کی فضیلت کے بارے میں مساجد میں فرق بیان کیا ہے کہ سب سے افضل اعتکاف جامع حرام مکہ میں ہے، پھر مسجد نبوی کا اعتکاف ہے، پھر مسجد اقصیٰ کا اعتکاف ہے اور پھر جامع مسجد کا اعتکاف افضل ہے۔

بہر حال معتکف کیلئے مسجد میں کھانا لانا اور پھر کھانا جائز ہے، مگر کھانے کو جائز کرنے کیلئے اعتکاف کرنا کوئی معبود شرعی نہیں ہے، جس طرح تبلیغی حضرات کرتے ہیں، پھر ان کو چاہئے کہ جب اعتکاف اپنے اوپر لازم کرتے ہیں تو روزہ بھی رکھیں، ہاں اگر جزوقتی اعتکاف ہے تو اس میں روزہ نہیں ہے، یعنی ”نوبت سنة الاعتکاف ما دمت فی هذا المسجد“ کچھ دیر کیلئے نیت ہو۔

معتکف کیلئے خرید و فروخت بھی مسجد میں جائز ہے، مگر سامان اندر لانا منع ہے، نیز یہ خرید و فروخت صرف اپنی ذات اور اہل و عیال کی ضروریات سے متعلق ہو، عام تجارت مراد نہیں ہے، نہ وہ جائز ہے۔ حالت اعتکاف میں فضول باتیں کرنا منع ہے، لیکن بالکل چپ بیٹھا بھی جائز نہیں، جائز باتیں کرنا جائز ہیں، معتکف کیلئے زیادہ تر اوقات میں باوجود رہنا افضل ہے اور سونا مسجد میں جائز ہے، علم دین کے طلبہ کیلئے بھی مسجد میں رہنا اور سونا جائز ہے۔

اعتکاف کی تین اقسام ہیں، پہلا اعتکاف واجب ہے، یہ وہ ہے کہ کسی شخص نے اعتکاف کی نذر مان لی، دوسرا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے، رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف ہے۔ تیسرا نفل اعتکاف ہے، وہ اس طرح ہے کہ ایک شخص مسجد میں گیا اور اس نے اعتکاف کی نیت کر لی کہ جب تک اس مسجد میں رہوں گا میرا اعتکاف ہے، یعنی ”نوبت سنة الاعتکاف ما دمت فی هذا المسجد“

”ثم اعتکف ازواجه“ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کو زندہ رکھنے کیلئے ازواج مطہرات نے بعد میں اعتکاف کا عمل جاری رکھا۔ یہ مسجد میں اعتکاف کی بات ہے، مگر احناف کے نزدیک عورتیں مسجد کے بجائے گھر میں اعتکاف کریں، بہر حال حرمین شریفین میں ہزاروں عورتیں اعتکاف میں بیٹھتی ہیں، اگر کسی عورت کو حرمین کا ماحول مل جائے اور وہ وہاں اعتکاف کی ہمت کرے تو مضائقہ نہیں ہوگا۔

### باب متى يدخل المعتکف فی معتکفه

معتکف اپنی اعتکاف کی جگہ میں کب داخل ہو جائے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۷۸۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَعَكَّفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُعْتَكِفَهُ وَإِنَّهُ أَمَرَ بِخَبَائِهَا فَضُرِبَ أَرَادَ الْإِعْيَاقَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَأَمَرْتُ زَيْنَبُ بِخَبَائِهَا فَضُرِبَ وَأَمَرَ غَيْرُهَا مِنْ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبَابِهِ فَضَرِبَ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْفَجْرَ نَظَرَ فَإِذَا الْأَخْبِيَةُ فَقَالَ: أَلَيْسَ تُرَدُّنَ.

فَأَمَرَ بِحَبَابِهِ فَقَوَّضَ وَتَرَكَ الْإِعْتِكَافَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى اعْتَكَفَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ شَوَّالٍ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر اپنے محکمہ میں داخل ہوتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ لگانے کا حکم دیتے چنانچہ وہ لگا دیا جاتا۔ پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کا ارادہ فرمایا تو حضرت زینبؓ (زوجہ مطہرہ) بھی چادر لگانے کا حکم دیا، چنانچہ وہ لگا دی گئی (ان کے اعتکاف کیلئے) اسی طرح اور بھی دوسری ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اپنے خیمے لگانے کا حکم دیا تو ان کیلئے بھی خیمے لگا دیئے گئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے فارغ ہو گئے تو خیمے لگے دیکھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ نیکی کے حصول کا ارادہ کر رہی ہیں؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خیموں کو کھولنے کا حکم دیا چنانچہ وہ کھول دیئے گئے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے عشرہ میں اعتکاف چھوڑ کر شوال کے پہلے عشرہ تک اعتکاف فرمایا۔

تشریح:

”ثم دخل معتكفه“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر پھر خاص اعتکاف کی جگہ میں بیٹھ جاتے، اب اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ محکمہ کب اعتکاف کے لئے مسجد میں آجائے۔

فقہائے کرام کا اختلاف:

”ثم دخل“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھا کر پھر اپنے اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے۔ فقہاء کرام کا اس میں تھوڑا سا اختلاف ہے کہ اعتکاف کرنے والا مسجد میں کس وقت آئے اور اعتکاف کی جگہ میں بیٹھ جائے۔ امام اوزاعیؒ اور سفیانؒ اور ایک قول میں امام احمد بن حنبلؒ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف والا آدمی رمضان کی اکیسویں تاریخ میں فجر کی نماز کے بعد مسجد میں آکر اعتکاف میں بیٹھ جائے۔

ائمہ ثلاثہ اور ایک قول میں امام احمد بن حنبلؒ یعنی جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ محکمہ رات کو غروب آفتاب کے بعد مسجد میں داخل ہو اور رات مسجد میں گزار دے۔ یہ اکیسویں رمضان کی رات ہے۔ فریق اول نے زیر بحث حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، جس میں واضح طور پر فجر کی نماز کے بعد اعتکاف میں بیٹھنے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔

جمہور بھی اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں، لیکن اس میں اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں اعتکاف کیلئے رات سے تشریف لائے تھے، رات مسجد ہی میں عبادت میں گزاری تھی، لیکن اپنے بیٹھنے کی خاص جگہ میں تشریف اس وقت

لے گئے تھے، جب کہ لڑکی نماز پنجگانہ کی ابتداء طرب کے وقت سے ہوئی تھی، لیکن احکام کیلئے جو خاص فیہی ہوئی تھی اس میں حج کے وقت داخل ہوئے تھے تو انقلاب کی بات ہی ختم ہو گئی۔ "بہانہا" غیر کو کہا جتے ہیں۔ اس کی مع ۴۴۵۰ ہے وہی حدیث میں ہے۔ "نصر" - غیر گانے کے سنی میں جہاں سے معلوم ہوا کہ حلف سہم میں اپنے لئے خاص جگہ ملتا ہے۔ "نرد" - یا سطلہام الکمار اور قلع کیلئے ہے یعنی کیا سہم میں احکام سے تم نے ٹکی کا اراہہ کیا ہے؟ یہ ٹکی ٹکی ہے۔ خاص میں کراہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ازواج کو غیر گانہ کر سہم میں احکام کی اجازت دی تھی، لیکن جب آپ نے دیکھا کہ ازواج مطہرات نے بہت سرعت کے ساتھ سہم میں غیہ گانے دیئے تو آپ صبر ہوئے اور منع کر دیا۔ شاید اس لئے کہ ان ازواج نے ایک دوسرے پر بہت لے جانے اور دکھانے کیلئے ایسا کیا ہوا اور ایک سوکن نے دوسری سوکن کی حد کی وجہ سے ایسا کیا ہوا، اس لئے سب کو منع کر دیا اور خود بھی احکام کو توڑ دیا اور پھر شمال میں اس کی قضاہ کر لی۔ "طلوہ" - یہ تقریب سے ہے، غیر کھانے اور پھانے بنانے کو کہتے ہیں۔ "مس سوال" - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شمال میں رمضان کے اس احکام کی قضاہ فرمائی۔ معلوم ہوا کہ احکام کی قضاہ جہاں تک واجب احکام کی قضاہ کے ساتھ روز رکھنے کا بھی کہتے ہیں۔ نکاح احکام کی قضاہ کیلئے صوم شرع میں ہے۔

۲۷۸۴ - وَخَلَقْنَا اِنْسَیْ اَبِیْ عَمْرِو خَدْنَا سُفْیَانُ (ح) وَخَدْنِیْ عَمْرِو نُنْ خَوَادِ اَحْمَرْنَا اِنْسَیْ وَهَبُ اَحْمَرْنَا عَمْرِو نُنْ اَلْخَارِبُ (ح) وَخَدْنِیْ مُعَمَّدُ نُنْ رَیْبُ خَدْنَا اَمْرُ اَحْمَدُ خَدْنَا سُفْیَانُ (ح) وَخَدْنِیْ سَلْمَةُ نُنْ شَبِیْبُ خَدْنَا اَمْرُ الشَّجِیْرَةِ خَدْنَا اَلْاَوْرَیْجُ (ح) وَخَدْنِیْ زُهَیْرُ نُنْ خَرْبُ خَدْنَا بَغْوُثُ نُنْ اِبْرَاهِیْمُ نُنْ مُعَدِّ خَدْنَا اَبِیْ اِسْحَاقُ کُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَحْنِیْ نُنْ سَعِیْدُ عَنْ غَمْرَةَ عَنْ غَابِشَةَ - عَنْ اَبِیْ صُلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِمَعْنٰی خَدِیثِ اَبِیْ مُغَاوِنَةَ . وَفِیْ خَدِیثِ اَبِیْ عُبَیْدَةَ وَغَمْرَةَ نُنْ اَلْخَارِبُ وَابْنُ اِسْحَاقَ وَتَمْرُ غَابِشَةَ وَخَفْضَةَ وَزَيْنَبُ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمْ اَنَّهُنَّ ضَرَبْنَ اَلْاُخْبَةَ لِابْنِکَافِ .

حضرت عائشہ سے اس سند سے بھی ساتھ حدیث ہی منقول ہے، اس روایت کے اکثر طرق میں حضرت عائشہ سے منہدی اللہ عنہن کے بیوں کا ذکر ہے کہ انہوں نے احکام کیلئے غیہ لکوائے۔

باب الاجتہاد فی العشر الاواخر من رمضان

رمضان کے آخری عشرہ میں جدوجہد کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۷۸۵ - خَلَقْنَا اِسْحَاقَیْ نُنْ اِبْرَاهِیْمَ الْخَطْلَیْ وَابْنُ اَبِیْ عَمْرِو خَبِیْعًا عَنْ اَبِیْ عُبَیْدَةَ - قَالَ اِسْحَاقُ اَحْمَرْنَا

سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صُبَيْحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ أَحْيَا اللَّيْلَ وَأَيْقَظَ أَهْلَهُ وَجَدَّ وَشَدَّ الْمِئْزَرَ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب آخری عشرہ شروع ہوتا تو راتوں کو زبردہ کرتے اور کمر والوں کو بھی جگاتے اور کمرس کر خوب کوشش کرتے عبادت میں۔

تشریح:

”العشر“ یعنی رمضان کا آخری عشرہ جب شروع ہو جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوری رات کو جاگ کر گزارتے تھے۔ ”وایقظ اہلہ“ یعنی ازواجِ مطہرات کو عبادت اور تہجد و تلاوت کیلئے جگاتے تھے۔ ”وجد“ یعنی خود عبادت میں بہت زیادہ جدوجہد اور محنت فرماتے تھے۔ یہ لفظ ”نصر بنصر“ سے محنت و مشقت کے معنی میں ہے۔ ”و شد المئزر“ ”شد شد“ باندھنے کے معنی میں ہے۔ ”المئزر“ سے مراد ازار بند ہے۔ اس جملہ کے دو مطلب ہیں۔ ایک مطلب یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عشرہ میں اپنی عبادت سے زیادہ عبادت کرتے تھے، یہ کثرت عبادت سے کنایہ ہے ”یقال شدت لهذا الامر منزوی ای تشمرت و تغرغت“ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ازار بند باندھنے سے کنایہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عشرہ میں عبادت کیلئے کمر باندھ لیا کرتے تھے اور عورتوں کے پاس نہیں جاتے تھے۔ ”كما قيل هو كناية عن اعتزال النساء للاشتغال بالعبادات“

۲۷۸۶- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ - قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ - عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يَقُولُ سَمِعْتُ الْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت میں جس قدر محنت و کوشش آخری عشرہ میں کرتے دوسروں عشروں میں اتنی نہ کرتے تھے۔

### باب صوم عشر ذی الحجۃ

### عشرہ ذوالحجہ کے روزوں کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۷۸۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ - قَالَتْ مَذَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی عشرہ ذی الحجہ میں روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

تشریح:

”وَقَالَ الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا“ یہ امام مسلم، امام شافعی اور جہور مشارقہ کی رائے ہے کہ ”حدثنا“ اور ”اخبرنا“ میں فرق ہے اور وہ یہ کہ جب حدیث کو استاذ پڑھ رہا ہو اور شاگرد سن رہا ہو اور بعد میں شاگرد حدیث کو نقل کر رہا ہو تو وہ ”حدثنا“ کہے گا اور جب شاگرد پڑھ رہا ہو اور استاد سن رہا ہو اور پھر شاگرد نقل کر رہا ہو تو وہ ”اخبرنا“ کہے گا۔ اگر شاگرد اکیلا ہو تو ”حدثنی“ اور ”اخبرنی“ کہے گا، لیکن اگر کسی جماعت ہو تو ”حدثنا“ اور ”اخبرنا“ کہے گا۔ یہاں امام مسلم نے اسی پابندی کا مظاہرہ کیا ہے، لیکن امام بخاری اور دیگر اہل مغرب اس فرق کو نہیں مانتے ہیں اور نہ اس کی پابندی کرتے ہیں۔ ”صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ“ یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے عشرہ ذوالحجہ میں کبھی روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشرہ ذوالحجہ کا روزہ نہیں رکھا ہے۔ حضرت عائشہ کے قول ”الْعَشْر“ سے مراد ذوالحجہ کے نو دن ہیں، کیونکہ دسویں ذوالحجہ کا دن تو عید کا دن ہے، جس میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ اس باب کی دونوں حدیثوں کے ساتھ دیگر احادیث کا تعارض ہے، مثلاً سند احمد اور سنن ابوداؤد اور سنن نسائی میں ایک حدیث ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ تِسْعَ ذِي الْحِجَّةِ وَيَوْمَ عَاشُورَاءَ“ الحديث ”وَعَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرَ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ“ (رواه النسائي و احمد) ”وَقَدْ جُمِعَ بَيْنَهَا بَنَانُ عَائِشَةَ لَمْ تَرَهُ صَائِمًا فِيهَا وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ عَدَمُ صِيَامِهِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَإِذَا تَعَارَضَ النَّفْيُ وَالْإِثْبَاتُ فَلَا إِثْبَاتَ أُولَى بِالْقَبُولِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مَرَادُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْ نَفْيِ صَوْمِهِ فِي الْعَشْرِ نَفْيِهِ فِي جَمِيعِ الْعَشْرِ لَا فِي بَعْضِ يَوْمٍ مِنْهُ وَيَكُونُ مَرَادُ حَفْصَةَ مِنَ التَّسْعِ الْيَوْمِ التَّاسِعِ خَاصَّةً وَكَذَلِكَ يَكُونُ مَرَادُ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَشْرِ الْيَوْمِ الْمَعْهُودِ الَّذِي يَهْتَمُّ بِصِيَامِهِ فِي الْعَشْرِ وَهُوَ الْيَوْمُ التَّاسِعُ يَوْمَ عَرَفَةَ اه“

سوال: مندرجہ بالا احادیث اور زیر نظر روایاتوں کا آپس میں تضاد و تعارض ہے، اس واضح تعارض کا کیا جواب ہے؟

جواب: ان دونوں قسم کی روایتوں کے تعارض کا جواب علامہ لودوی نے دیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا نہ دیکھنا روزہ رکھنے

کی دلیل نہیں ہے، ممکن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا ہو، حضرت عائشہؓ کو معلوم نہ ہوا ہو۔ علامہ نوویؒ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عارض کی وجہ سے اس عشرہ کا روزہ نہیں رکھا ہو۔ تیسرا جواب حافظ ابن حجرؒ نے دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض ہونے کے خوف سے نہیں رکھا۔ چوتھا جواب مذکورہ بالا عربی عبارت میں دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا قول نفی ہے اور دیگر اذواج کی روایت میں اثبات ہے اور اثبات نفی سے راجح ہے۔ مذکورہ بالا عبارت میں پانچواں جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عشرہ ذوالحجہ کی جو نفی کی ہے یہ پورے عشرہ کے روزوں کی نفی ہے کہ پورا عشرہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ نہیں رکھا اور دیگر اذواج اور خاص کر حضرت حصہؓ کی روایت میں ”تسع ذی الحجۃ“ سے ”یوم التاسع“ مراد ہو۔ بہر حال روایات میں تعارض نہیں ہے۔

۲۷۸۸- وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصُمْ الْعَشْرَ.  
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذی الحجہ کے عشرہ میں روزہ نہیں رکھتے تھے۔

تشریح:

عشرہ ذوالحجہ کی بہت بڑی فضیلت وارد ہے۔ اسی طرح رمضان کے آخری عشرہ کی بھی بہت بڑی فضیلت ہے۔ بعض علماء نے عشرہ ذوالحجہ کو عشرہ رمضان سے افضل قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے عشرہ رمضان کو افضل قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے یہ حکم اور فیصلہ کیا ہے کہ اگر رمضان کے آخری عشرہ سے لیلة القدر کو الگ مانا جائے تو عشرہ ذوالحجہ اس سے افضل ہے، لیکن اگر عشرہ رمضان میں لیلة القدر کو موجود تصور کر کے موازنہ کیا جائے تو عشرہ رمضان مطلقاً عشرہ ذی الحجہ سے افضل و اعلیٰ و اداوی ہے۔

الحمد للہ آج مورخہ ۲۲ ذوالقعدہ ۱۴۳۳ھ کو میں کتاب الصوم اور کتاب الاعتکاف کی تشریح سے فارغ ہوا۔ آگے کتاب الحج ہے، انشاء اللہ اس کی تشریح عید الاضحیٰ کی تعطیلات میں لکھوں گا۔

فضل محمد یوسف ذکی، غفرلہ



## کتاب الحج

## حج کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾  
 حج کے لئے محدثین نے مناسک کا لفظ بھی استعمال کیا ہے۔ مناسک جمع ہے اس کا مفرد منک ہے سین پر فتح بھی ہے اور کسرہ بھی ہے یہ  
 مصدر مسمیٰ ہے جو عبادت اور قربانی دونوں پر بولا جاتا ہے۔ لفظ منک ظرف زمان اور ظرف مکان بھی ہو سکتا ہے یعنی عبادت کرنے کا وقت  
 یا عبادت کی جگہ، اسی طرح قربانی کرنے کا وقت یا جگہ، یہاں مناسک سے مراد افعال حج ہیں۔

## حج کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

لفظ حج میں 'ح' پر فتح بھی ہے اور کسرہ بھی ہے، فتح کی صورت میں یہ مصدر ہے جو قصد کے معنی میں ہے اور کسرہ کی صورت میں یہ اسم ہے  
 جو حج کا نام ہے۔ قصد کے معنی میں شاعر نے اس طرح استعمال کیا ہے

وَأَشْهَدُ مِنْ عَوْفٍ حُلُولًا كَثِيرَةً يَحْجُّونَ سَبَّ الزَّبْرِقَانِ الْمُزْعَفَرَا

یعنی سالہا سال سے قبیلہ عوف کے لوگ حاضر ہوتے رہے اور زعفران کی خوشبو میں لت پت زبرقان بادشاہ کے غلیہ کا قصد کرتے رہے۔  
 لفظ حج کو نام کے طور پر شاعر نے اس طرح استعمال کیا ہے:-

وَقَفْتُ بِهَا بَعْدَ عَشْرَيْنَ حِجَّةً فَلَايَا عَرَفْتُ الدَّارَ بَعْدَ التَّوَهُمِ

میں محبوبہ کے مکان پر بیس سال کے بعد حاضر ہوا بڑی سوچ و بچار کے بعد اس مکان کو پہچان لیا۔  
 یہاں سال کو حجة کہا گیا ہے، حج کو بھی اسی مناسبت سے حج کہتے ہیں کہ یہ سال کے بعد آتا ہے قرآن کی آیت میں "حج البیت" نام  
 کے طور پر استعمال ہوا ہے۔

حج کی اصطلاحی تعریف اس طرح ہے:-

"الحج هو القصد الى زيارة الامكنة المخصوصة في زمان مخصوص بافعال مخصوصة"

یعنی مخصوص زمانہ میں مخصوص افعال کے ساتھ مخصوص مقامات کی زیارت کا نام حج ہے۔

"الزاد والراحلة" قرآن وحدیث میں حج کے ساتھ ایک لفظ بطور قید لگا ہوا ہے اور وہ لفظ "من استطاع اليه سبيلا" ہے یعنی حج

اس شخص پر فرض ہے جو حج کی استطاعت رکھتا ہو اب فقہائے کرام نے استطاعت کی اس طرح ایک ایک تشریح کی ہے کہ امام شافعی اور احمد بن حنبلؒ کے ہاں کسی شخص کے پاس مال کا ہونا استطاعت ہے اگرچہ وہ شخص لنگڑا، لولا اور صاحب فراش ہے لیکن اس کے پاس مال و دولت ہے تو حج اس پر فرض ہو جاتا ہے اور چونکہ وہ خود جانے کی طاقت نہیں رکھتا ہے لہذا وہ اپنی طرف سے کسی اور کو نائب بنا کر ان کے خرچے کا مکمل انتظام کرے وہ شخص جا کر ان کے لئے حج کر کے آجائے اس کو حج بدل کہتے ہیں۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ استطاعت سے مراد صحت بدن ہے جب ایک شخص تندرست ہے تو اس پر ہر حال میں حج فرض ہے وہ حج پر جائے گا راستہ میں کھائے گا اور پھر آگے جائے گا پھر کھائے گا اور پھر آگے جائے گا کیونکہ خوب صحت مند ہے تو وہ کس چیز کا آرزو مند ہے؟ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ استطاعت سے مراد "زاد و راحلہ" ہے یعنی آنے جانے کا خرچہ ہو راستہ کا کرایہ ہو یا اپنی سواری ہو اور ظاہر ہے کہ اس ضمن میں صحت بدن ضروری ہے اور اسی طرح راستہ کا اس بھی ضروری ہے البتہ اہل مکہ اور گرد و لواح کے لوگوں کے لئے سواری کا میسر آنا شرط نہیں ہے کیونکہ وہ بغیر سواری کے بھی حج کو جاسکتے ہیں۔

### حج کے فرض ہونے کی شرطیں

مندرجہ ذیل شرائط پائے جانے کے بعد حج فرض ہو جاتا ہے۔

- (۱) مسلمان ہونا کا فرض نہیں ہے (۲) آزاد ہونا غلام لوندی پر حج فرض نہیں (۳) بالغ ہونا بچوں پر حج فرض نہیں
- (۴) عاقل ہونا مجنون پاگل اور مدہوش و بے ہوش پر حج فرض نہیں (۵) استطاعت یعنی اس قدر مال کا مالک ہونا جو ضرورتِ اصلیہ اور قرض سے محفوظ ہو اور اس کے زاد و راحلہ کی سواری کے لئے کافی ہو جائے اور جن لوگوں کا نفقہ اس کے ذمہ راجب ہے ان کے لئے بھی اس میں سے اس قدر چھوڑ جائے جو اس کے لئے تک ان لوگوں کو کفایت کر سکے جن لوگوں کے پاس زمین موجود ہے اگر وہ زمین کو فروخت کرے تو بہت پیسہ ہاتھ آسکتا ہے جس سے وہ حج کر سکتے ہیں تو اس صورت میں بھی یہ لوگ صاحب استطاعت ہیں یہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ زمین بھی استطاعت میں داخل ہے۔

### موانع حج

یہاں تک جو شرائط بیان ہوئیں یہ وہ قسمیں کہ اگر یہ نہ پائیں جائیں تو حج فرض ہی نہیں ہوتا یعنی حج کی فرضیت تحقیق ہی نہیں ہوگی اور آگے جو شرائط بیان کی جائیں گی وہ ایسی ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے حج تو فرض رہے گا البتہ جب تک یہ موانع موجود ہوں گے حج پر جانا ضروری نہ ہوگا اور جس وقت یہ موانع دور ہو جائیں گے پھر حج پر جانا فرض ہو جائے گا۔ (۱) بدن کا ایسے عوارض سے محفوظ ہونا جن کی وجہ سے سفر نہ کر سکے جیسے اندھا، لنگڑا، لولا، اپانچ، پایا، بولہا، حجاج سواری پر بیٹھ نہ سکے (۲) کسی کی قید میں گرفتار ہونا یا ظالم بادشاہ کے ظلم کے

خوف میں ہونا جب تک یہ مانع ہے حج پر جانا فرض نہیں (۳) راستے کا پر امن نہ ہونا یعنی ڈاکوؤں کے ڈاکہ پڑ جانے کا اگر خطرہ ہو یا کوئی دریا سامنے حائل ہو تو عذر ہے (۴) عورت کے لئے ہمراہی میں شوہر یا محرم کا موجود نہ ہونا (۵) عورت کے لئے عدت میں ہونا خلاصہ یہ کہ مندرجہ بالا شرائط کچھ دائمی ہیں اور کچھ عارضی ہیں، عوارض جب دور ہوں تو حج فرض ہو جائے گا۔

## حج کے فرائض

حج میں پانچ چیزیں فرض ہیں۔

(۱) احرام لگانا یہ فرض بھی ہے اور حج کے لئے شرط بھی ہے۔ (۲) وقوف عرفات یعنی عرفات میں ٹھہرنا خواہ ایک ہی منٹ کے بقدر ہو خواہ رات میں ہو۔ (۳) طواف زیارت کا اکثر حصہ فرض ہے یعنی چار شوط (چار چکر)۔ (۴) مندرجہ بالا فرائض کی ترتیب کا لحاظ یعنی احرام کو وقوف اور وقوف کو طواف زیارت پر مقدم کرنا۔ (۵) ہر فرض کو اسی مکان و مقام پر بجالانا جہاں پر وہ فرض ہے، مثلاً وقوف کا محل عرفات میں ہے طواف بیت اللہ میں ہے، احرام میقات کے پاس ہے۔

## حج کے واجبات

حج میں کل چھ واجبات ہیں (۱) وقوف مزدلفہ (۲) سعی (۳) رمی (۴) آفاقی کے لئے طواف قدم (۵) طلق یا قصر کرنا (۶) ہر وہ عمل جس کے ترک کرنے پر دم آتا ہو وہ واجب ہے بالفاظ دیگر مندرجہ بالا افعال کو ترتیب کے ساتھ ادا کرنا

## حج کب فرض ہوا؟

اس میں کئی اقوال ہیں کہ مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے بعد حج فرض ہوا اگرچہ یہ بات یقینی ہے کہ حج ہجرت کے بعد فرض ہوا ہے تو پانچ ہجری سے لیکر دس ہجری تک ہر سال کے لئے مختلف اقوال ملتے ہیں لیکن قابل اعتماد اور واضح قول یہ ہے کہ حج ۹ھ میں فرض ہوا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر الحج بنا کر روانہ فرمایا اور خود آپ ﷺ ۱۰ھ میں حجۃ الوداع کے لئے تشریف لے گئے۔

پھر اس میں بحث ہو چلی ہے کہ آیا حج صرف اس امت پر فرض ہے یا سابقہ امتوں پر بھی فرض تھا تو زیادہ راجح اور واضح بات یہ ہے کہ سابقہ امتوں پر حج فرض نہیں تھا، البتہ سابقہ امتوں کے انبیاء کرام علیہم السلام پر فرض تھا۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے پیدل چالیس حج ادا کئے جبریل علیہ السلام نے ان سے ایک بار فرمایا کہ فرشتے سات ہزار سال پہلے سے بیت اللہ کا طواف کرتے چلے آئے ہیں۔ احادیث صحیحہ میں مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے حج کے افعال کا نقشہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔

بہر حال حج انبیاء کرام علیہم السلام اور اس امت کے عوام کے ساتھ خاص ہے اور حج کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے اس لئے اس کا منکر کرنے والے اور کوتاہی کرنے والے ناسق اور ناجر ہے۔

### رابط ترتیب البواب

اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر جو عبادات فرض کئے اس کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) خالص بدنی عبادت جیسے نماز اور روزہ کی عبادت ہے۔

(۲) خالص مالی عبادت جیسے زکوٰۃ کی عبادت ہے۔

(۳) وہ عبادت جو بدنی اور مالی کا مجموعہ ہے جیسے حج کی عبادت ہے۔

سنن و فقہ کی کتابوں میں سب سے پہلے نماز اور اس کے تعلقات سے بحث ہوتی ہے اگرچہ مندرجہ بالا ترتیب کا تقاضا یہ تھا کہ نماز کے بعد روزہ کا بیان ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں نماز کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ کو بیان فرمایا ہے اس لئے نماز کے بعد زکوٰۃ کا بیان ہوتا ہے۔ اور پھر روزہ کا بیان ہوتا ہے آخر میں حج کو رکھا جاتا ہے۔

بعض علماء نے عبادات کی ترتیب کو اس طرح لکھا ہے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات دو قسم پر ہیں ایک جمالی صفات ہیں دوسری جلالی صفات ہیں، صفات جلالیہ کا مظہر نماز اور زکوٰۃ ہے اس لئے اس کو ساتھ ساتھ ترتیب کے ساتھ رکھا اور صفات جمالیہ کا مظہر روزہ اور حج ہے اس لئے صفات جلالیہ کے بعد ترتیب کے ساتھ اس کو رکھا۔

### ملاحظہ

ارکان خمسہ کی ترتیب عجیب سے متعلق میں نے تحفة المنعم جلد دوم کی کتاب الصلوٰۃ کی بالکل ابتدا میں ایک حد تک لکھا ہے جو مقصود کے لئے کافی ہے پھر میں نے اپنی کتاب علمی خطبات میں فلسفہ حج کے موضوع کے تحت خوب تفصیل سے ارکان خمسہ کا فلسفہ اور پس منظر بیان کیا ہے اس میں سے صرف فلسفہ حج کا حصہ یہاں رکھنا چاہتا ہوں تاکہ کتاب الحج کا کچھ حق ادا ہو جائے اور ہر پڑھنے والا حج کے مقاصد کو سمجھ سکے۔

### فلسفہ حج

محبوب کے حصول کے لئے دنیا کے مجازی عشاق کا یہ دستور ہے کہ جب ایک عاشق محبوب کی تعریف بھی کرتا ہے اس کے بعد تعظیم بھی کرتا ہے اور مال بھی لٹا دیتا ہے کھانا پینا بھی چھوڑ دیتا ہے پھر بھی محبوب ہاتھ میں نہیں آتا تو آخر کار وہ گھبرا کر چھوڑنے کا سوچتا ہے، وہ کہتا ہے کہ میں نے تعریفوں میں محبوب کے قصیدے بھی پڑھے، تعظیمیں بھی کیں، مال بھی خوب خرچ کیا اور کھانے پینے سے بھی رہ گیا اب اس

زندگی کی کوئی ضرورت نہیں لہذا اب وہ کپڑے پھاڑ کر پھینک دیتا ہے اور اتنا جذبائی ہو جاتا ہے کہ سر کی ٹوپی اور بندوں کے جوتے اٹار پھینکتا ہے اور جذب کی اس طرح کیفیت میں آ جاتا ہے کہ جنونی کیفیت میں وہ صحراؤں کا رخ کرتا ہے، اس کو آبادیوں سے نفرت اور وحشت ہو جاتی ہے اور اس امید پر گھر کو خیر باد کہہ کر صحرا کا رخ کرتا ہے کہ وہ ان مقامات کو دیکھ سکے جہاں کسی زمانے میں محبوب رہا کرتا تھا اور جہاں یہ عاشق اپنے محبوب کے آثار و کھنڈرات اور رہنے سہنے کے پر تو اور جھلکیاں پائے کہ وہ ماضی کے تمام حالات کا جائزہ لیتا ہے اور دیار حبیب میں ہر اس مقام پر روتا ہے جہاں ماضی میں محبوب نے نقل و حرکت کی تھی، عربی شعراء اور عجمی غزل خواں اپنے قصائد اور غزلوں میں یہی نقشہ پیش کرتے ہیں وہ پھر خود بھی روتے ہیں اور دوسروں کو بھی رلاتے ہیں، وہ ہر مقام پر کھڑے ہو کر ماضی کا صرف نقشہ پیش نہیں کرتے بلکہ وہاں وہ غم و اندوہ کا ایک ماتم برپا کر دیتے ہیں، اس کی چند مثالیں پیش خدمت ہیں۔

ایک دل جلا شاعر اپنے جذبات کا اس طرح اظہار کرتا ہے۔

اَيَا مَنْزَلِي سَلَمِي سَلَامٌ عَلَيْكُمَا هَلِ الْاَزْمَنُ الَّتِي مَضَيْنَ رَوَّاجِعُ

اے سلسی کے دو مکان! تم دونوں پر سلام ہو، کیا گزرا ہوا زمانہ واپس آ جائے گا؟

وَهَلْ يَرْجِعُ التَّسْلِيمُ اَوْ يَكْشِفُ الْعُمَى ثَلَاثُ الْاَلْفِ فِي الدِّيَارِ الْبَلَّاقِعِ

اور کیا محبوب کا ویران گھر اور چو لھے کے تین پتھر میری کچھ رہنمائی یا میرے سلام کا جواب دے سکیں گے؟

شاعر ساحر ابو الطیب متنبی کہتا ہے۔

قَدَيْنَاكَ مِنْ رُبْعٍ وَاِنْ زِدْتَنَا كَرَبَا فَاِنَّكَ كُنْتَ الشَّرْقَ لِلشَّمْسِ وَالْغَرْبَا

اے خانہ حبیب ہم تجھ پر قربان! اگرچہ بوجہ یاد ماضی تو نے ہماری بے چینی زیادہ کر دی کیونکہ تو محبوب کے لئے بمنزلہ مشرق اور مغرب تھا۔

وَكَيْفَ عَرَفْنَا رَسْمَ مَنْ لَمْ يَدْعُ لَنَا فَاِنَّكَ كُنْتَ الشَّرْقَ لِلشَّمْسِ وَالْغَرْبَا

اور ہم نے اس محبوب کے گھر کے نشانات کیسے پہچان لئے جبکہ اس نے پہچاننے کے لئے نہ ہمارا دل چھوڑا اور نہ عقل۔

سَقِيْتُهُ عَبْرَاتِ ظَنِّهَا مَطْرًا سَوَاقِلًا مِنْ جُفُونِ ظَنِّهَا سَحْبًا

میں نے اس گھر کو ایسے جاری آنسو پلائے جن کو اس نے باران سمجھ لیا ایسی پلکوں سے جن کو اس نے بادل سمجھا۔

مجنون لیلیٰ تو اس میدان میں اوروں سے دس قدم آگے نکلے، وہ تو محبوبہ کے درو دیوار کی چو ماچاٹ اور طواف تک کے قائل ہیں، کہتے ہیں:

اَمْرٌ عَلَيَّ الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلَى اَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارَا

میں محبوبہ لیلیٰ کے درو دیوار پر جب گزرتا ہوں تو اس پاس کی دیواروں کو چومتا ہوں

وَمَّا حُبَّ الدِّيَارَ شَغَفْنَ قَلْبِي      وَلَكِنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارَا  
گھروں کی محبت نے میرے دل کو فریفتہ نہیں کیا بلکہ ان گھروں کے کینوں کی محبت نے ایسا کیا۔  
ایک اور شاعر کہتا ہے:-

عَلَى لَرْبِ الْعَامِرِيَّةِ وَفَقَّةٍ      لِيُمْلِي عَلَى الشُّوقِ وَالذَّمْعِ كَاتِبُ  
عامریہ محبوبہ کے گھر کے پاس ٹھہرنا مجھ پر لازم ہے تاکہ وہ میرے شوق کو بھڑکا دے اور آنسو کا تب بن کر لکھے۔  
وَمِنْ عَادَتِي حُبُّ الدِّيَارِ لِأَهْلِهَا      وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبُ  
میری عادت ہے کہ میں مکانوں سے بوجہ اس کے کینوں کی محبت رکھتا ہوں اور عشق میں لوگوں کے اپنے اپنے طریقے ہوتے ہیں۔

حصولِ محبوب کے لئے پانچویں مرحلہ میں شریعتِ مطہرہ نے رکنِ حج مقرر کیا ہے کہ ایک عاشق حقیقی جب سوچتا ہے کہ میں نے محبوبِ حقیقی کے حصول و رضا کے لئے حمد و ثناء بھی کیا، پھر عظیمِ تعظیم کی، پھر مال بھی لٹا دیا، پھر کھانا پینا بھی چھوڑ دیا اور پھر بھی محبوبِ حقیقی بظاہر ہاتھ میں نہیں آیا، تو اب یہ عاشق حقیقی اپنے بدن کے کپڑے اتار کر کفنِ نماد و چادر پہن لیتا ہے سر سے ننگا تر نکلتا ہوتا ہے اور بیروں میں ایسے جوتے استعمال کرتا ہے جس سے پیر ڈھک نہ جائیں اور اس کے بعد وہ گھر میں بیوی بچوں کو چھوڑ کر دیوانہ دار اور دالہانہ و مجنونانہ انداز سے ان دیار کا رخ کرتا ہے جہاں محبوب کا گھر ہے اور وہاں اس کا پر تو ہے چنانچہ یہ شخص عاشقِ دیوانہ ہو کر ”بَلَدُ اللَّهِ الْحَرَامِ“ میں جا پہنچتا ہے۔ محبوب کے گھر کو دیکھتے ہی یہ عاشق صادق جا کر اس کا طواف شروع کرتا ہے تاکہ محبوب مل جائے، وہ طواف کی ابتداء میں حجرِ اسود کا بوسہ لیتا ہے گویا کہ پہنچتے ہی اس نے محبوبِ حقیقی کے ہاتھ کا بوسہ لے لیا، یہاں نفل پڑھنا مؤخر ہے یہاں تہجد پڑھنا بعد میں ہے، سب سے پہلا کام محبوب کے گھر کا طواف ہے تاکہ کسی طرح محبوبِ راضی ہو کر حاصل ہو جائے، عشقِ مجازی میں بھی طواف کے واقعات ہو چکے ہیں اور ہوتے رہتے ہیں جس کو رد نہیں کیا جاسکتا ہے، ایک قصہ ملاحظہ ہو:-

### گورنر عاقل کا قصہ

چنانچہ گورنر عاقل جو متحدہ ہندوستان میں لاہور کا گورنر تھا حکومت شاہ جہاں بادشاہ کی تھی، ہمارے استاد نے دورانِ درس یہ قصہ سنایا کہ اس گورنر کو شاہ جہاں کی بیٹی زیب النساء سے محبت تھی، یہ شخص پیدل لاہور سے لال قلعہ دہلی چلا گیا، اور لال قلعہ پہنچتے ہی اس نے قلعہ کا طواف شروع کر دیا، دورانِ چکر اس نے اوپر دیکھا تو بہت بلندی پر سرخ لباس میں بلبوس انسان نظر آیا یہ خود ہی زیب النساء تھی، عاقل نے نیچے سے کہا۔  
”سرخ پوشے بلب بلب نامِ نظری آید“ یعنی ایک سرخ پوش عورت اس محل کی بلندی پر نظر آرہی ہے۔

زیب النساء نے فوراً جواب میں کہا۔

”نہ بزورے نہ بزاری نہ بزوری آید“ یعنی یہ سرخ پوش نہ بزور طاقت ہاتھ آسکتی ہے، نہ فریاد سے اور نہ زور پیسہ سے ہاتھ آسکتی ہے۔

### طواف میں ایک اللہ والے کا قصہ

اسی طرح ایک اللہ والے کا قصہ لکھا گیا ہے کہ اس نے سترہ حج کئے تھے اور جب بھی بیت اللہ پہنچ کر ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ کا نعرہ لگاتے تھے تو جواب ملتا تھا کہ ”لَا تَبَّيْكَ وَلَا تَعْدِيكَ أَخْرُجْ مِنْ بَيْتِي“ یعنی یہاں سے نکل جاؤ نہ تیرا الیک قبول ہے اور نہ سیدیک قبول ہے۔

ایک دفعہ کسی اور اللہ والے نے یہ جواب سنا تو اس نے آکر اس شخص سے فرمایا کہ تجھے جو جواب ملتا ہے کیا آپ اُسے سن پاتے ہو، اس نے کہا ہاں میں خوب سن لیتا ہوں، انہوں نے پوچھا کہ کتنے عرصے سے یہ معاملہ جاری ہے؟ اس نے جواب دیا کہ سترہ سال سے، انہوں نے فرمایا کہ پھر یہاں کیوں آتے ہو؟ اس اللہ والے نے کہا کہ اس دربار الہی کو چھوڑ کر کہاں چلا جاؤں؟ بس وہ ہمارا خالق و مالک ہے وہ بھگائیں گے لیکن ہم پھر بھی آئیں گے کہتے ہیں کہ اس پر اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا اور اس شخص کے تمام حج قبول کر لئے، بہر حال عشق و دیوانگی سے سرشار یہ حاجی محبوب کے حصول میں محبوب کے گھر کا دیوانہ وار چکر کاٹتا ہے کبھی دوڑتا ہے، کندھے ہلاتا ہے تو کبھی سکون کے ساتھ نظریں جھکا کر چلتا ہے کبھی حجر اسود کا بوسہ لیتا ہے تو کبھی رکن یمانی پر جھکتا ہے کبھی منترم سے چپک چپک کر چیختا چلا جاتا ہے تو کبھی میزابِ رحمت کے نیچے جا کر چمکتا ہے ایک شوق ہے دلولہ ہے جوش ہے شور ہے اور زور ہے۔

طواف کعبہ ہے وقت سحر ہے نسیم دل کشا زورِ حجر ہے

محبوب کے گھر کا طواف کیا، سات چکر کاٹ کر تھک گیا جا کر دو گنا نہ بڑھی، کچھ آرام کیا، پھر زمزم نوش فرمایا پھر جوش آیا اور محبوب کی تلاش میں اب محبوب کے گھر سے کچھ ہٹ کر کھلے میدان میں ایک پہاڑی سے دوسری پہاڑی تک خوب دوڑنا شروع کیا۔ پہاڑی پر کھڑے ہوئے محبوب کے گھر پر نظر ڈالی دُعائیں مانگیں پھر وادی میں اترا وہاں خوب تیز دوڑا زبان پر ذکرِ یار ہے بدن پر غبار ہے، ادھر ادھر سی بسیار ہے ادھر محبوب کا انتظار ہے پورا نعل دیوانہ وار ہے گویا۔

أَمْسُرْ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلِي أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا جِدَارَا

وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَنَ قَلْبِي وَلَكِنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارَا

یہ عاشق حقیقی جب ان تمام مراحل کو طے کرتا ہے اور بظاہر محبوب حاصل نہیں ہوتا تو یہ شخص مدینہ منورہ کا رخ کرتا ہے کہ جس ہستی نے مجھے عشق و محبت کے اس میدان میں ڈالا ہے ان سے جا کر معلوم کر لوں کہ محبوب کے حصول کے کیا طریقے ہیں، مدینہ منورہ میں حاضری دیتا

ہے روزہ رسول ﷺ کے سامنے درود و سلام پڑھتا ہے، ریاض الحجۃ میں نمازیں پڑھتا ہے اپنے سچے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں جاتا آتا ہے، پیارے پیغمبر کے آنے جانے اٹھنے بیٹھنے چلنے پھرنے کی جگہوں کو دیکھتا ہے، پیارے نبی کے مبر و محراب کی زیارت کرتا ہے پھر راہِ وقاف میں گردنیں کٹوانے والے پروانوں کی قبور و مشاہد دیکھنے کے لئے اُحد جاتا ہے دیگر مقامات کی زیارت کرتا ہے اور کچھ نئی تعلیمات لیکر پھر محبوب کے گھر کی طرف مکہ مکرمہ لوٹ آتا ہے، محبوب کے گھر کے آس پاس پہاڑوں کا رخ کرتا ہے، عرفات جاتا ہے جبلِ رحمت پر تیز دھوپ میں کھڑا ہے اور محبوبِ حقیقی کے سامنے دست و نیاز دراز کئے ہوئے ہیں، گڑگڑا کر چیخ و چلا کر، رور و کر محبوب کو مناتا ہے شام تک راز و نیاز میں وقت گزارتا ہے پھر ایک اور وادیِ مزدلفہ کا رخ کرتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ محبوب وہاں راضی ہو کر حاصل ہو جائے، اترتے ہوئے زور زور سے کہتا ہے: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ پھر کہتا ہے،

اللَّهُ أَكْبَرُ مَا أَفَاضَ الْمَشْعَرُ      وَبِهِ الْوُفُودُ تَزَاخَمَتْ تَسْتَغْفِرُ

اللَّهُ أَكْبَرُ مَا السَّمَاءُ تَزَيَّنَتْ      بِنُجُومِهَا وَبِهَا الْكُؤَاكِبُ تَزْهَرُ

مزدلفہ میں مٹی پر سوتا ہے پراگندہ بالِ غبار آلود اور میلا کچھلا ہے مگر سر میں شورش برپا ہے آنکھوں کے سامنے ہر جگہ محبوب کا جلوہ ہے صبحِ حزدلفہ سے دیوانگی کو زیادہ کرنے کے لئے کچھ کنکریاں اٹھاتا ہے اور پھر ایک اور وادیِ مٹی کی طرف چل پڑتا ہے جوش میں ہے وصلِ محبوب میں اب جور کاوشیں آرہی ہیں ان پر عملی وار کرنا چاہتا ہے، سیدھا جاتا ہے اور بالکل سامنے ہی راستے میں ایک بڑی رکاوٹ ہے آنا سامنا کرنا ہے کنکریاں تو تیار تھیں اس رکاوٹ کے سر پر کنکریوں کی بارش کر دیتا ہے جسم کے بال بڑھ چکے ہیں ناخن لمبے ہو گئے ہیں، مونچھوں کا برا حال ہے، سر پر پراگندہ بال ہے، جسم ہے کہ اس پر کفن ہے، ایک چادر اوپر ہے ایک نیچے ہے رکاوٹوں کو دور کر رہا ہے سب کچھ کیا جو کچھ کرنا تھا اور جتنا کرنا تھا کر لیا جتنا ہو سکتا تھا کیا، اب پھر پلٹ کر اول سے آخر تک اس نقشے کو دیکھتا ہے کہ میں کس کے لئے کہاں سے چلا تھا اور کیوں چلا تھا اور کیا حاصل ہوا؟ اس پس منظر میں جب وہ دیکھتا ہے کہ اب تک محبوب بظاہر حاصل نہیں ہوا تو اب یہ عاشقِ حقیقی کچھ اور سوچنے لگتا ہے کیونکہ دنیا کے مجازی عشاق جب عشق میں ناکام ہو جاتے ہیں تو پھر وہ خود اپنے گلے پر چھری پھیرتے ہیں اور خودکشی کرتے ہیں۔ اب اپنی جان کی قربانی کا ارادہ عاشقِ حقیقی کرتا ہے اور وہ رکاوٹوں کو دور کرنے کے لئے جب کنکریوں سے فارغ ہو جاتا ہے تو قربانِ گاہ کا رخ کرتا ہے تاکہ وہ اپنی جان کی قربانی دیدے وہ جاتا ہے اور سوچتا ہے کہ اب تک محبوب کے حصول میں جو کچھ ہو سکتا تھا میں نے کیا پس اب اس زندگی کی ضرورت نہیں اب اس کو ہی ختم کر دوں گا قربانِ گاہ جب وہ پہنچ جاتا ہے تو محبوبِ حقیقی کی طرف سے رحمت کی ایک جھلک ان پر پڑتی ہے وہ اشارہ کرتی ہے کہ جان کی جگہ جانور ذبح کر لو دی قبول کیا جائے گا، یہ جا کر جانور کو اس نیت سے ذبح کرتا



ہے کہ اصل میں اپنے آپ کو ذبح کر رہا ہوں، جب خوب جوش سے بکیر بڑھ کر جانور کی قربانی کرتا ہے اور جان کی بازی لگاتا ہے تو لب محبوب حقیقی راضی ہو کر مل جاتا ہے، محبوب کے راضی ہونے اور وصل محبوب کے پر تو پڑنے سے عاشق حقیقی کو وصال حبیب کا مقام حاصل ہو جاتا ہے جب ہوش میں آ جاتا ہے تو اپنے آپ پر نظر ڈالتا ہے، بڑے بڑے ناخن نظر آتے ہیں تو کہتا ہے ارے یہ کیا ہوا یہ ناخن اتنے بڑے کیوں ہیں؟ ارے یہ بال اس طرح پراگندہ کیوں ہے اور ہوا یہ کپڑے اتنے میلے کچلے کیوں ہیں یہ دیکھ کر غسل خانہ کی طرف جاتا ہے اور غسل کرتا ہے صابن استعمال کر کے صفائی حاصل کرتا ہے، نئے کپڑے پہنتا ہے ناخن تراش لیتا ہے اور عطر استعمال کر کے ظاہر اور باطن پاک ہو جاتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ حج کرنے سے حاجی اس طرح پاک ہو جاتا ہے جس طرح کہ جس دن وہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہو کر آیا تھا اس طرح یہ عاشقانہ دیوانہ وار عبادت مکمل ہو جاتی ہے اور یہ حدیث سمجھ میں آ جاتی ہے!

بِئْسَى الْإِسْلَامُ عَلَى خُمْسِ شَهَادَةِ إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصُومَ رَمَضَانَ وَحَجَّ الْبَيْتَ مِنْ اسْتِظَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا.

صدق الله جل جلاله وصدق رسوله النبي الكريم

اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو صحیح حج کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین

باب ما يباح للمحرم وما لا يباح له من الثياب

محرم کونسا کپڑا پہن سکتا ہے اور کونسا نہیں

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے بارہ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۷۸۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ قَالَ: لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرُءُوسٌ وَلَا زَعْفَرَانٌ وَلَا الْخُفَّيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ محرم حالت احرام میں کون سے کپڑے پہنے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”نہ قمیص پہنو، نہ عمامے اور شلواریں نہ ہی تری ٹوپیاں اور موزے پہنو الا یہ کہ کسی کو جو تے میسر نہ ہو تو وہ موزے پہن سکتا ہے البتہ موزوں کے ٹخنوں سے نچلے حصے کو کاٹ ڈالے“ اسی طرح کوئی ایسا کپڑا بھی مست پہن جو زعفران کی خوشبو یا درس کی خوشبو میں رنگا ہوا ہو۔

تشریح:

”ما یلبس المحرم“ لفظ ما استفہامیہ ہے یعنی ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حج کی نیت کر کے محرم آدمی کو کونسا کپڑا پہن سکتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ محرم فلاں فلاں کپڑا استعمال نہیں کر سکتا ہے باقی استعمال کر سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب اسلوب الحکیم کے طرز پر انتہائی فصاحت و بلاغت اور بدیع الکلام پر مشتمل ہے کیونکہ اس شخص نے محرم کے لئے مباح اور ناجائز ثیاب کا سوال کیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز ثیاب کو بیان کیا کیونکہ جائز اشیاء کی فہرست بہت لمبی تھی تو بلاغت کا تقاضا یہ تھا کہ ممنوعہ اشیاء کو بتا دیا جائے اور باقی سب اشیاء کو ہم چھوڑا جائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ قسم کی اشیاء کو محظورات احرام میں شمار فرمایا اور باقی تمام اقسام کو جائز قرار دیا، یہ سوال اس شخص نے مسجد نبوی میں کیا تھا اور جواب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی ہی میں دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ”مسئل عما یلبس فاجاب بما لا یلبس علی اسلوب الحکیم لانہ انحصر واحصر اذ معناه لا یلبس المذكورات ویلبس ما عداھا و ویلبس بفتح الباء من باب علم یعلم“

”القميص“ ایک روایت میں القميص جمع بھی ہے قمیص کے معنی میں ہے جو معروف ہے یعنی قمیص اس سلبے ہوئے کپڑے کو کہتے ہیں جو انسان کے بدن کے نصفِ اعلیٰ پر محیط ہوتا ہے۔

”ولا السراويلات“ یہ جمع ہے اس کا مفرد سراویل ہے بعض نے سراوالہ کہا ہے یہ شلوار کے معنی میں ہے۔ یعنی وہ سلا ہوا کپڑا جو انسان کے بدن کے نصفِ اسفل پر محیط ہوتا ہے۔ ان دونوں کے حکم میں محرم کیلئے ہر وہ کپڑا پہننا ممنوع ہو جاتا ہے جو سلا ہوا ہو اور جسم پر محیط ہو، یا جسم کے بعض حصے پر محیط ہو۔ سلائی کے حکم میں گرہ بھی آتا ہے قمیص اور سراویل کا یہ عموم جبہ عبا یہ صدری کوٹ بنیان اور تقازین و رستانوں سب کو شامل ہے یہ سب محرم کے لئے حرام ہیں۔

”ولا العمامہ“ یہ عمامہ کی جمع ہے پگڑی کو کہتے ہیں، پگڑی کے ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عام طور پر عمامے استعمال کرتے تھے ”ولا البراسن“ یہ برنس کی جمع ہے، برنس کیا چیز ہے؟ تو اس کے تعین میں تھوڑا سا اختلاف ہے، علامہ جوہری نے اس کو ترکی ٹوپی قرار دیا ہے جو بلند ہوتی ہے، قال الجوہری هو قلنسوة طويلة كان النساك یلبسونھا فی صدر الاسلام [نہایہ ابن ابی] عام اہل لغت نے برنس اس ٹوپی کو قرار دیا ہے جس کے ساتھ اس کا پورا کپڑا لگا ہوا ہو جس کو برساتی کہتے ہیں یا شپ یارڈ میں جو لازم ایک لباس پہننے میں کہ شلوار قمیص اور ٹوپی ایک ہی ساتھ ہوتے ہیں وہ مراد ہے، جو کل ثوب رأسہ منہ ملتزق بہ من ذراعة اوجبة او مبطن (النہایہ) پگڑی اور برساتی کے حکم میں ہر وہ چیز آتی ہے جو سر پر محیط ہو کر اس کو چھپائے خواہ ٹوپی ہو یا پیٹ ہو یا رومال وغیرہ ہو۔ پگڑی کے بعد برنس کا ذکر اس لئے کیا گیا تا کہ یہ حکم مقدار اور غیر مقدار تمام صورتوں کو شامل ہو جائے چنانچہ برنس کا پہننا معتاد نہیں ہے بلکہ غیر معتاد ہے جس سے سر ڈھک جاتا ہے۔

”ولا الخفاف“ یہ خف کی جمع ہے خف موزہ کو کہتے ہیں جو پاؤں میں پہنا جاتا ہے۔ موزہ کے حکم میں ہر وہ چیز آتی ہے جو پاؤں کو چھپائے خواہ جوتا ہو یا بوٹ ہو یا جراب وغیرہ ہو۔ البتہ احاف فرماتے ہیں کہ حج میں مخنہ قدم کے اوپر ابھرنے ہوئے حصہ کو کہا جائے گا۔ اس کا چھپانا منع ہے، معروف مخفی چھپانا بھی منع ہے، مگر وہ یہاں مراد نہیں ہیں، یہ احاف کی رائے ہے بہر حال اوپر مذکورہ اشیاء مردوں کے لئے حالت احرام میں استعمال کرنا حرام ہے لیکن عورتوں کا حکم ایسا نہیں ہے وہ اپنے سارے بدن کو احرام کی حالت میں چھپانے کی صرف چہرہ کھلا رکھے گی کیونکہ عورت کا احرام اس کے چہرہ میں ہے۔

”مسہ الزعفران“ زعفران میں پیلا رنگ بھی ہوتا ہے اور اس میں خوشبو بھی ہوتی ہے اس لئے محرم کے لئے حرام ہے ”الودس“ زبر ہے اور زراساکن ہے ایک پیلے رنگ کے پودے کا نام ہے جس میں خوشبو بھی ہوتی ہے، اس لئے ممنوع ہے، یہ پودا یمن میں زیادہ ہوتا ہے ہند اور چین میں بھی ہوتا ہے، زعفران اور اس کے حکم میں ہر خوشبو آئے گی لہذا محرم کسی خوشبودار چیز کو استعمال نہیں کر سکتا ہے غرم کے لئے ان تمام چیزوں کے استعمال کرنے میں ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ حاجی تو اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوتا ہے تو اس کو سب نعم کی چیزوں سے احتراز کرنا چاہئے۔ الحج العج الشج، الحج الشعث النفل یعنی حاجی میلہ کچھلا ہوتا ہے درویش اور مست ملنگ ہوتا ہے۔ درویش خدا مست نہ شرقی ہے نہ غربی گھر اس کا نہ دلی نہ صفاہان نہ سمرقند

۲۷۹۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْهُ قَالَ: سَأَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ قَالَ: لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا تَوْبًا مَسَّهُ وَرُسٌ وَلَا زَعْفَرَانٌ وَلَا الْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ .

حضرت سالم رحمہ اللہ اپنے والد ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ احرام باندھنے والا (حالت احرام میں) کیا پہن سکتا ہے؟ فرمایا ”محرم قمیص، عمامہ، ترکی ٹوپی (یا کوئی بھی ٹوپی) شلوار وغیرہ نہیں پہن سکتا، اسی طرح وہ کپڑا جو درس یا زعفران کی خوشبو سے رنگا ہوا ہو وہ بھی نہیں پہن سکتا، اور موزے بھی نہیں پہن سکتا، ہاں اگر کسی کو جوئے میسر نہ ہو تو پہن سکتا ہے مگر اسے چاہئے کہ ٹخنوں سے نچلے حصے کو وہ کاٹ ڈالے (موزے کے)۔

۲۷۹۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّهُ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ تَوْبًا مَصْبُوغًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ وَقَالَ: مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَقْطَعْ الْخُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ .

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا: ”اس بات سے کہ محرم کوئی ایسا کپڑا پہنے جو زعفران یا درس (ایک مخصوص یوں جو خوشبودار ہوتی ہے) سے رنگا ہوا ہو، اور فرمایا کہ جس شخص کو جوتے میسر نہ ہوتو اسے چاہئے کہ موزے پہن لے البتہ ان کے ٹخنوں سے نچلے حصے کو کاٹ دے۔“

۲۷۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَابِرٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَخْطُبُ يَقُولُ السَّارِوِيلُ لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الْإِزَارَ وَالْخُفَّانِ لِمَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ يَعْنِي الْمُحْرِمَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا آپ فرما رہے تھے کہ: ”جسے ازار (تہبند) میسر نہ ہو وہ شلوار پہن سکتا ہے اور جو چپل اور نعلین سے محروم ہو وہ موزے پہن سکتا ہے۔“

یعنی محرم

تشریح:

”وہو یخطب“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرفات کے میدان میں عرفہ کے دن خطبہ دے رہے تھے۔ ”لمن لم يجد الازار“ یعنی اگر احرام کے لئے ازار کا کپڑا نہیں ہے تو ایسا شخص شلوار پہن سکتا ہے، امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اس طرح مجبوری ہے تو پھر فدیہ دینے کے بغیر شلوار استعمال کر سکتا ہے لیکن امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ شلوار پہننا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو پھاڑ دیا جائے اور پھر بطور چادر استعمال کیا جائے اگر صحیح حالت میں شلوار پہن لی تو اگر ایک دن رات تک پہن لی تو دم آئے گا اور اگر کچھ وقت کے لئے پہن لی تو فدیہ آئے گا، فقہین کا بھی یہی مسئلہ ہے کہ اگر صحیح حالت میں پہن لیا تو زیادہ وقت گزرنے سے دم آئے گا اور تھوڑے وقت کے لئے پہننے سے فدیہ آئے گا۔

۲۷۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَّانَ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا بِهِزٌ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ. فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ

حضرت عمرو بن دینار سے اس سند کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے (راوی) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا پھر یہ حدیث (جسے ازار میسر نہ ہو وہ شلوار اور جو چپل وغیرہ سے محرم ہو وہ موزے پہن سکتا ہے) ذکر فرمایا

۲۷۹۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَثِيمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ

جُرَيْجٌ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَخْطُبُ بِعَرَاقَاتٍ غَيْرُ شُعْبَةَ وَحْدَهُ.

تاہی حضرت عمرو بن دینار سے اس طریق سے سابقہ روایت نقل کی گئی ہے لیکن ان راویوں میں سے کسی نے بھی عَرَاقَات کے خطبے کا ذکر نہیں کیا سوائے اکیلے حضرت شعبہ کے۔

۲۷۹۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبِيدٍ اللَّهُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَّيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص نعلین سے محروم ہو جائے کہ موزے پہن لے اور جسے تہبند یا سرنہ ہو وہ شلوار پہن لے۔“

۲۷۹۶۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ عَلَيْهِ حَبَّةٌ وَعَلَيْهَا خَلْقٌ أَوْ قَالَ: أَثَرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ: كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي عُمَرَتِي قَالَ: نَزَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ الْوَحْيُ فَسُتِرَ بِنُوبٍ وَكَانَ يَعْلَى يَقُولُ وَدِدْتُ أَنِّي أَرَى النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ: فَقَالَ: أَيْسُرُكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ: فَرَفَعَ عُمَرُ طَرَفَ الثُّوبِ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ لَهُ غَطِيطٌ قَالَ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ: كَغَطِيطِ الْبَكْرِ قَالَ: فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ عَنِ الْعُمَرَةِ إِغْسِلْ عَنْكَ أَثَرُ الصُّفْرَةِ أَوْ قَالَ: أَثَرُ الْخَلْقِ وَأَخْلَعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ وَاصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ مَا أَنْتَ صَانِعٌ فِي حَجَّتِكَ

صفوان بن یعلیٰ اپنے والد حضرت یعلیٰ بن امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ”جعرانہ“ میں قیام فرماتے اور وہ آدمی (ایک جبہ پہنے ہوئے تھا اس شخص نے کہا کہ آپ مجھے کیا حکم فرماتے ہیں کہ میں کس طرح اپنے عمرہ میں (افعال عمرہ) کروں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی نازل ہوئی شروع ہو گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا۔ حضرت یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں چاہتا تھا کہ نزول وحی کے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھوں (کہ کیا کیفیت ہوتی ہے) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا کہ کیا تم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نزول وحی کے وقت دیکھنا پسند کرتے ہو؟ (اثبات میں جواب پا کر) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سے کپڑے کا ایک کنارہ اٹھا دیا تو میں نے آپ صلی علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہاتھ پہن رہے ہیں اور میرا خیال ہے کہ اس طرح ہاتھ

رہے تھے جیسے جوان اونٹ ہانپتے ہیں۔ پھر جب وحی کا نزول موقوف ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ عمرہ کے بارے میں پوچھنے والا ساکل کہاں ہے؟ پھر اس سے فرمایا: کپڑے پر سے زبردی یا خوشبو کا اثر زائل کرو اور اپنا جبہ اتار دو اور جو حج میں کرتے ہو وہی عمرے میں بھی کرو (کہ جس طرح حج میں احرام کی حالت میں سلے ہوئے لباس اور خوشبو سے بچتے ہو اسی طرح عمرہ میں بھی بچو)

تشریح:

”بالجمعوانۃ“ جیم پر کسرہ ہے عین ساکن ہے را پر زبر ہے نون پر بھی زبر ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ جیم پر کسرہ ہے اور عین پر بھی کسرہ ہے اور راشد ہے، یہ مکہ مکرمہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جو حرم سے خارج ہے جنگ خنین کے اموال غنائم سارے کے سارے یہاں جمع کئے گئے تھے، یہ شخص اسی مقام میں آکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے اس شخص نے عمرہ کے بارے میں پوچھا جب کہ حالت احرام میں اس نے جبہ پہن رکھا تھا اور خلوک عطر بھی لگا یا تھا، سوال کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی کیفیت شروع ہو گئی ”فمستر بنوب“ یعنی آنحضرت ﷺ ایک کپڑے کے ذریعہ ڈھانپے گئے ”وکان یعلی بقول“ یہ ایک الگ حقیقت کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ کی تمنا تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی حالت میں دیکھ لے۔ اس تمنا کو پورا کرنے کے لئے آپ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا تھا کہ جب وحی آجائے تو آپ مجھے اطلاع دیں، اور مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائیں، آئندہ روایات میں خوب تفصیل ہے لیکن مذکورہ روایت میں بے انتہاء اجمال ہے ”قال فقال“ یعنی حضرت یعلیٰ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا تم چاہتے ہو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی حالت میں دیکھ لو، اس کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے کپڑا ہٹایا، اس کلام میں پہلے حضرت یعلیٰ کا حضرت عمر کے ساتھ مکالمہ مذکور نہیں ہے یہاں غائبانہ خطاب ہے جو اجمال ہے ”غطیط“ نیند کی حالت میں جب آدمی زور سے سانس لیتا ہے اور اس سے آواز نکلتی ہے اسی کو غطیط کہا گیا ہے، اس کو خچرائے بھی کہہ سکتے ہیں ”کغطیط البکر“ بکر جوان اونٹ کو کہتے ہیں اور غطیط اس آواز کو کہتے ہیں جب وہ ہانپتا ہے، ایک شارح نے لکھا ہے کہ ایسا لگتا ہے کہ غطیط البکر نے پالان سے نکلنے والی آواز کے ساتھ تشبیہ ہے شاید اس شارح نے ادب کا خیال رکھا ہے، ”سری“ یعنی جب وحی کی کیفیت زائل ہو گئی ”اغسل عنک“ اس شخص کے بدن پر بھی عطر خلوک لگا تھا اور جبہ پر بھی لگا تھا اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اغسل عنک فرمایا کہ اپنے جسم سے بھی عطر دھولو اور کپڑوں سے بھی دھولو۔

خلوک ایک قسم عطر ہے جس کو عورتیں استعمال کرتی ہیں جس کا رنگ پیلا ہوتا ہے ساتھ واپی روایت میں اسی قصہ کی مزید وضاحت اور تفصیل ہے ”متنمخ“ عطر میں لٹ پٹ آدمی کو کہتے ہیں مقطعات جبہ کو کہا گیا ہے۔

۲۷۹۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَيْهِ مَقْطَعَاتٌ يَعْنِي جُبَّةً وَهُوَ مُتَضَمِّخٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ: إِنِّي أَحْرَمْتُ بِالْعُمْرَةِ وَعَلَى هَذَا وَأَنَا مُتَضَمِّخٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ: لَهُ النَّبِيُّ ﷺ مَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجِّكَ قَالَ: أَنْزِعُ عَنِّي هَذِهِ الثِّيَابَ وَأَغْسِلُ عَنِّي هَذَا الْخَلْقَ فَقَالَ: لَهُ النَّبِيُّ ﷺ مَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجِّكَ فَاصْنَعُهُ فِي عُمْرَتِكَ

حضرت یعلیٰ فرماتے ہیں کہ جعفر الہک کے مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا۔ میں بھی اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ وہ شخص ایک جبہ جو خلوق خوشبو میں بسا ہوا تھا پہنے تھا، اس نے عرض کیا کہ میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے (یعنی نیت کر لی ہے) اور میرے جسم پر یہ جبہ ہے اور خوشبو بھی لگی ہوئی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تم حج میں کیا کرتے ہو؟ اس نے کہا کہ اپنے یہ کپڑے (کلمے ہوئے) اتار دیتا ہوں، خوشبو دھو کر ختم کر دیتا ہوں، نبی نے فرمایا: تو تم جو حج میں کرتے ہو وہی عمرہ میں بھی کرو۔

۲۷۹۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ شَحَّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا عَيْسَى عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْلَى كَانَ يَقُولُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْتَنِي أَرَى نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حِينَ يُنْزَلُ عَلَيْهِ. فَلَمَّا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْجِعْرَانَةِ وَعَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثَوْبٌ قَدْ أَظْلَمَ بِهِ عَلَيْهِ مَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ صُوفٍ مُتَضَمِّخٌ بِطِبِّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فِي جُبَّةٍ بَعْدَ مَا تَضَمِّخَ بِطِبِّ فَنَظَرَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ سَاعَةً ثُمَّ سَكَتَ فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ يَدِهِ إِلَى يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ تَعَالَى. فَجَاءَ يَعْلَى فَأَدْخَلَ رَأْسَهُ فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ مُحَمَّرٌ الْوَجْهَ يَغْطِي سَاعَةً ثُمَّ سُرِّي عَنْهُ فَقَالَ: أَيْنَ الَّذِي سَأَلَنِي عَنِ الْعُمْرَةِ آتِفًا فَالْتِمَسَ الرَّجُلُ فَجِئَءَ بِهِ فَقَالَ: النَّبِيُّ ﷺ أَمَّا الطِّيبُ الَّذِي بَكَ فَاغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَمَّا الْجُبَّةُ فَانْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ مَا تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ

حضرت صفوان بن یعلیٰ سے روایت ہے کہ حضرت یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عموماً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کرتے تھے کہ کاش میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت دیدار کروں جب آپ پر نزول وحی کا عالم ہو، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ”جعفرانہ“ کے مقام پر تھے اور آپ ﷺ کے اوپر ایک کپڑے کا سایہ کر دیا گیا تھا، اصحاب کرام میں سے چند صحابہ بھی ساتھ تھے کہ اس دوران ایک شخص آیا جو خوشبو میں تھرا ہوا چہ پہنے ہوئے تھا، اس

نے کہا کہ یا رسول اللہ! اس شخص کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں جس نے ایک خوشبو میں بے ہونے جبہ کو پہن کر عمرہ کا احرام باندھ لیا ہو؟ نبی کریم ﷺ نے دم بھر اس کی طرف دیکھا پھر خاموش ہو گئے، اسی دوران آپ ﷺ پر وحی آگئی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یعلیٰ بن امیہ کو اشارہ کیا کہ آ جاؤ۔ حضرت یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آ گئے اور سر اندر (خیمہ) میں داخل کیا تو دیکھا کہ نبی کریم ﷺ کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا ہے اور آپ ﷺ لمبے لمبے سانس لے رہے ہیں۔ پھر آپ ﷺ کو سکون ہو گیا تو فرمایا: وہ آدمی کہاں ہے جس نے ابھی عمرہ کے بارے میں سوال کیا تھا؟ اسے دھو کر لایا گیا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جو خوشبو تم نے لگائی ہے اسے تین بار دھو ڈالو اور جیسا تار دو پھر عمرہ میں وہی افعال کرو جو تم حج میں کرتے ہو۔“

۲۷۹۹۔ وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ قَيْسًا يُحَدِّثُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ قَدْ أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ وَهُوَ مُصَفَّرٌ لِحْيَتَهُ وَرَأْسَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحْرِمْتُ بِعُمْرَةٍ وَأَنَا كَمَا تَرَى. فَقَالَ: انْزِعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاغْسِلْ عَنْكَ الصُّفْرَةَ وَمَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجِّكَ فَاصْنَعْ فِي عُمْرَتِكَ.

حضرت صفوان بن یعلیٰ بن امیہ اپنے والد (یعلیٰ) سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”جعجرانہ“ کے مقام پر ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ مقام جعجرانہ میں تھے اور اس آدمی نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور اس کی داڑھی اور سر کے بال زرد آلود اور اس کے جسم پر ایک جبہ تھا۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور جیسا کہ آپ مجھے دیکھ رہے ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: جبہ اتار دو اور اپنے (سر اور داڑھی کے بالوں سے) زرد رنگ کو دھو ڈالو اور جو حج میں کرتا تھا اپنے عمرے میں اسی طرح کرو۔

۲۸۰۰۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو غَالِيٍّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا رَبَاحُ بْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءً قَالَ: أَخْبَرَنِي صَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتَاهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ بِهَا أَثَرٌ مِنْ خَلْقٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحْرِمْتُ بِعُمْرَةٍ فَكَيْفَ أَفْعَلُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ وَكَانَ عُمَرُ يَسْتُرُهُ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ يُظَلُّهُ فَقُلْتُ لِعُمَرَ إِنِّي أُحِبُّ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ أَنْ أُدْخِلَ رَأْسِي مَعَهُ فِي الثُّوبِ. فَلَمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ حَمْرَةٌ عُمَرُ بِالثُّوبِ فَجِئْتُهُ فَأَدْخَلْتُ رَأْسِي مَعَهُ فِي الثُّوبِ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْهُ قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ آتِيًا عَنِ الْعُمْرَةِ فَقَامَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَقَالَ: انْزِعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ وَاغْسِلْ أَثَرِ الْخَلْقِ



الَّذِي بَلَكَ وَأَفْعَلُ فِي عُمْرَتِكَ مَا كُنْتَ فَاعِلًا فِي حَجِّكَ

حضرت صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تھے ایک آدمی خلوق (خوشبو) سے آلودہ جبہ پہنے ہوئے آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے عمرے کا احرام باندھا ہے تو میں کس طرح ادا کروں؟ آپ ﷺ خاموش رہے اور اس کو کوئی جواب نہ فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تھا کہ جب آپ ﷺ پر وحی نازل ہوتی تو خود ایک کپڑے سے آؤ فرمایا لیتے تھے اور میں نے حضرت سے (پہلے ہی) کہہ رکھا تھا کہ جب آپ ﷺ پر نزول وحی ہو تو میں کپڑے میں منہ ڈال کر دیکھنا چاہتا ہوں تو آپ ﷺ پر وحی کا نزول شروع ہوا تو معمول کے مطابق حضرت عمر نے آپ ﷺ کو کپڑے سے چھپایا اور میں بھی آگیا اور کپڑے کے اندر سر ڈال کر آپ ﷺ کو دیکھ لیا اور جب وحی کی کیفیت جاتی رہی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ عمرہ کے بارے میں مجھ سے پوچھنے والا کہاں ہے؟ تو وہ آدمی کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبہ اتار دو اور تیرے ساتھ جو خوشبو کا نشان لگا ہے اسے دھو ڈال اور پھر عمرہ میں وہی اعمال کرو جو تو اپنے حج میں کرتا ہے۔

### باب مواقیت الحج والعمرة

### حج و عمرہ کی میقات کا بیان

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے آٹھ احادیث کو بیان فرمایا ہے

۲۸۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَفُتَيْبَةُ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَوَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنُ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ. قَالَ: فَهِنَّ لَهُنَّ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ: فَمِنْ أَهْلِهِ وَكَانُوا فَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُونَ مِنْهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کی میقات ”ذوالحلیفہ“ کو متعین فرمایا، اہل شام کے لئے ”جحفہ“ اور اہل نجد کے لئے ”قرن“ اور اہل یمن کے لئے ”یلملم“ کو میقات کے طور پر متعین فرمایا یہ تمام مواقیت ان ممالک والوں کے لئے بھی ہیں اور ان لوگوں کے لئے بھی جو دوسرے علاقوں سے ان ممالک کے راستے آئیں، حج یا عمرہ کے ارادہ سے، اور جو ان علاقوں کے اندر رہنے والے ہیں (یعنی حدود حرم میں یا میقات اور مکہ کے درمیان میں رہنے والے ہیں) وہ وہیں سے احرام باندھ لیں گے یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھ کر تبلیہ کہیں گے۔

تشریح:

”وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ”وقت“ توقیت سے ہے میقات مقرر کرنے کو کہتے ہیں، اس حدیث میں مواقیت کا بیان ہے مواقیت میقات کی جمع ہے، یہ مناسک حج کا ایک اصطلاحی لفظ ہے، میقات اس جگہ اور اس مقام کو کہتے ہیں جہاں سے حاجی اور ستر کے لئے احرام باندھنا ضروری ہوتا ہے اگر کوئی حاجی یا معتمر میقات سے بغیر احرام آگے بڑھ گیا تو اس کا مواخذہ ہوگا، جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

### میقات کے اقسام:

ایک میقات زمانی ہے اور ایک میقات مکانی ہے حج کے لئے میقات زمانی شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کا پہلا عشرہ ہے جب تک شوال کا مہینہ شروع نہیں ہوتا حج کا احرام نہیں باندھا جاسکتا مثلاً رمضان میں عمرہ کا احرام باندھا جاسکتا ہے، لیکن کوئی حاجی حج کا احرام نہیں باندھ سکتا حج کے لئے دوسرا میقات مکانی ہے یعنی وہ مقام جہاں سے بغیر احرام گزرنا درست نہیں میقات مکانی پانچ ہیں۔ لیکن زیر بحث حدیث میں چار کا ذکر ہے جس کی تفصیل اس طرح ہے۔

۱. ذوالحلیفہ:

یہ ایک مقام کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے جنوب کی جانب تقریباً دس کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے اس مقام کو بیر علی اور ابیار علی بھی کہتے ہیں یہ مقام مدینہ اور مدینہ کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے۔

۲. الجحیفہ:

یہ بھی ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے ۱۸۸ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔ قریش کے دور میں یہ مقام ان کی تجارتی شاہراہ کا مرکزی پڑاؤ تھا اب یہ جگہ غیر آباد ہے اس کے قریب رابغ ہے جو آج کل مشہور ہے، مدینہ سے جب آدمی بدر کے قدیمی راستہ سے مکہ آتا ہے یہ مقام راستہ میں پڑتا ہے، شام اور مصر کی طرف سے آنے والے لوگوں کے لیے یہ مقام میقات ہے۔

۳. قرن المنازل:

یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے جنوب میں ۲۸ کلومیٹر کے فاصلہ پر طائف کے پاس واقع ہے نجد اور ریاض کے لوگوں کے لئے یہ میقات ہے۔

۴. یلملم:

یلملم ایک جگہ کا نام ہے یمن کے لوگ جب مکہ جاتے ہیں تو ان کا گزر اس مقام پر ہوتا ہے۔ ہندوستان پاکستان اور افغانستان کے لوگوں

کے لئے بھی مسلم میقات ہے۔

۵. ذات عرق:

اوپر مذکورہ مواقیت کے علاوہ ایک اور میقات بھی ہے جس کا نام ذات عرق ہے جس کا ذکر آئندہ حضرت جابر کی حدیث میں آیا ہے یہ مقام مکہ مکرمہ سے عراق جانے والے راستہ میں قریباً ۹ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے عراق کی طرف سے آنے والے لوگوں کے لئے یہ میقات ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس کو مقرر فرمایا ہے مگر ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کو ظاہر کیا ہے مقرر نہیں کیا ہے آج کل اس جگہ کو "الضریبة" کہتے ہیں "لہن لہن" اس جملہ کا سمجھنا ذرا دشوار ہے کیونکہ لہن کی ضمیر کا مرجع متعین کرنا مشکل ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس طرح توجیہ فرمائی ہے۔ فہذہ المواضع مواقیت لہذہ البلدان ای لاہلہن الموجودین یعنی یہ مواقیت انہی علاقوں کے لوگوں کے لئے ہیں جو یہاں رہتے ہیں اور ان لوگوں کے لئے بھی یہی مواقیت ہیں جو ان علاقوں پر آکر گزرنے لگ جائیں اگرچہ وہ ان علاقوں کے رہنے والے نہ ہوں۔

"فمن كان دونہن" یہاں چند الفاظ کا سمجھنا ضروری ہے تاکہ حج کے اصطلاحی الفاظ ذہن نشین ہو جائیں۔

آفاق: یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو مذکورہ مواقیت سے باہر رہتا ہو مثلاً پاکستانی ہو یا ہندوستانی ہو یا مدینہ منورہ کا رہنے والا ہو۔  
میقاتی: یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو مذکورہ پانچ مواقیت کے اندر رہتا ہو مگر زمین حرم سے باہر ہو۔

ارض الحرم: یہ اس مقدس زمین کو کہتے ہیں جس میں کسی گھاس کو نہیں کاٹا جاسکتا نہ کوئی شکار کھیلا جاسکتا ہے نہ کوئی کافر وہاں جا سکتا ہے۔ اس میں رہنے والے شخص کو حرمی اور عام رہنے والوں کو اہل الحرم کہتے ہیں۔ جدہ سے جاتے ہوئے شمیسی مقام میں مرکز تفتیش آتا ہے یہیں سے ارض حرم شروع ہوتی ہے اور مدینہ منورہ سے آتے ہوئے مقام تنعیم سے ارض حرم شروع ہوتی ہے، دونوں جگہوں پر لکھا ہوا ہے "ممنوع دخول غیر المسلمین" مسجد حرام کو یا احترام کی وجہ سے حرام کہتے ہیں اور یا اس میں شکار حرام ہے گھاس کاٹنا حرام ہے کافر کا داخلہ حرام ہے، جھگڑا نسا حرام ہے۔

ارض الحل: اس کو زمین حل کہتے ہیں زمین حرم کے علاوہ پوری دنیا زمین حل ہے۔ حل کا مطلب یہ ہے کہ وہاں شکار کرنا گھاس کاٹنا کافروں کا گھومنا پھرنا سب جائز ہے۔ البتہ محرم آدمی کے لئے کسی جگہ شکار جائز نہیں ہے۔

بہر حال یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ میقات زمانی سے پہلے کسی حاجی کو احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔ اور میقات مکانی سے پہلے احرام باندھنا جائز ہے، میقات زمانی کا تعلق آفاق اور میقاتی دونوں قسم کے لوگوں کے ساتھ ہے، اور میقات مکانی کے احرام کا تعلق صرف آفاق کے ساتھ ہے داخل میقات آدمی اپنے گھر سے احرام باندھ سکتا ہے۔

## میقات سے احرام کے بغیر گزرنے کا مسئلہ:

”لمن كان يريد الحج والعمرة“

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادہ سے مکہ جا رہا ہو وہ ان مواقیات سے بغیر احرام نہیں گزر سکتا ہے۔ لیکن آیا کوئی شخص اپنے ذاتی کام کی غرض سے ان مواقیات سے احرام کے بغیر مکہ میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

### فقہاء کا اختلاف:

شوافع کے نزدیک اگر کسی شخص کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو وہ بغیر احرام کے ان مواقیات سے گزر کر مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے۔ آئمہ احناف کے نزدیک آفاقی کیلئے احرام کے بغیر ان مواقیات سے گزرنا مطلقاً ناجائز ہے، بشرطیکہ دخول مکہ کا ارادہ ہو خواہ تجارت کا ارادہ کیوں نہ ہو۔

### دلائل:

شوافع حضرات زیر بحث حدیث کے مذکورہ ”لمن يريد الحج“ کے الفاظ سے بطور مفہوم مخالف استدلال کرتے ہیں، یعنی جن کا ارادہ حج و عمرہ کا ہو ان کے لئے احرام ضروری ہے اس سے معلوم ہوا کہ جن کا یہ ارادہ نہ ہو وہ بغیر احرام مکہ میں داخل ہو سکتا ہے۔ شوافع نے فتح مکہ کے دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر احرام مکہ میں داخل ہونے سے بھی استدلال کیا ہے۔ آئمہ احناف نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ اور طبرانی میں ان الفاظ کے ساتھ مذکور ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تجاوزوا المواقیات الا باحرام . (اعلاء السنن ج ۷ بیروت)

بعض روایات میں لا یجاوزوا الوقت الا باحرام کے الفاظ ہیں اور بعض میں لا یجاوز احد المیقات الا محرماً کے الفاظ بھی ہیں۔ احناف عقلی استدلال اس طرح پیش کرتے ہیں کہ احرام باندھنے کا اصل مقصد ارض حرم اور اس بقعہ مبارکہ اور رحاب طاہرہ کی تنظیم و تکریم ہے اور یہ سب کے لئے عام ہے خواہ حج و عمرہ والا ہو یا تجارت والا ہو یا کسی اور غرض والا ہو کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔

### جواب:

شوافع کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مفہوم مخالف ہمارے ہاں دلیل نہیں ہے اور جب منطوق کے خلاف بھی ہو تو قابل التفات بھی نہیں۔ ان کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فتح مکہ کے دن بغیر احرام مکہ میں داخل ہونا آپ کی خصوصیت تھی چنانچہ ایک دن تک وہاں قتل کرنا بھی آپ کی خصوصیت تھی، بہر حال دلائل جیسے بھی ہوں احناف کے مسلک پر آج کل عمل کرنا ممکن نہیں اس میں حرج عظیم ہے، روزانہ لاکھوں انسان مکہ مکرمہ آتے جاتے ہیں، لاکھوں گاڑیاں اور ڈرائیور اور مزدور کیا کریں گے؟ احناف کو اس میں

نری کرنی چاہئے۔

”دونہیں“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ میقات کے اندر مگر حد و حرم سے باہر رہتے ہوں، ان کے لئے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر سے لیکر تا حد و حرم ہے ان کو باہر میقات پر جانے اور وہاں سے احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

”و کذاک فکذاک“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ حد و حرم سے باہر جو لوگ ارض حل میں رہتے ہیں ان کو میقات پر جانے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ حد و حرم جانے کی ضرورت ہے ”حتی اہل مکة“ یعنی جو لوگ حد و حرم کے اندر رہتے ہیں یعنی مکہ کی ہیں ان کو چاہئے کہ وہیں سے احرام باندھیں جہاں رہتے ہیں خواہ حرم کے پاس سے ہو یا اپنے گھر کے پاس سے ہو ان کو باہر میقات یا ارض حل تک جانے کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ حج کا حکم ہے لیکن عمرہ کے لئے ضروری ہے کہ ارض حرم والے ارض حل سے احرام باندھیں یعنی زمین حرم سے باہر جا کر مثلاً معجم یا جعبرانہ سے احرام باندھیں کیونکہ عمرہ حرم کے اندر طواف اور سعی کا نام ہے اور وہیں پر ادا ہوتا ہے لہذا ایک قسم سفر کرنا ضروری ہے اور حج چونکہ حرم سے باہر عرفات پر ہوتا ہے لہذا اس کے لئے سفر حرم سے شروع ہوتا ہے تو وہیں سے احرام باندھنا چاہئے۔

۲۸۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلَ الشَّامِ الْجُحَفَةَ وَأَهْلَ نَجْدٍ قَرْنَ السَّنَارِ وَأَهْلَ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ. وَقَالَ: هُنَّ لَهُمْ وَلِكُلِّ آتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے ذوالحلیفہ اور شام والوں کے لئے جحفہ اور نجد والوں کے لئے قرن النازل اور یمن والوں کے لئے یلملم کو میقات مقرر فرمایا اور آپ علیہ السلام نے فرمایا یہ میقات ان علاقوں میں رہنے والوں اور ان لوگوں کے لئے بھی ہے جو حج اور عمرہ کے ارادے سے دوسرے علاقوں سے ان میقات والے علاقوں میں آئیں اور جو لوگ ان میقات والی جگہ کے اندر ہوں تو وہ اسی جگہ سے یہاں تک کہ مکہ والے مکہ مکرمہ ہی سے احرام باندھ لیں۔

۲۸۰۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يُهَلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ وَبَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَيُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے، اہل شام جحفہ سے اور اہل

نجد قرن سے تلبیہ کہیں۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بھی اطلاع ملی ہے کہ حضور علیہ السلام نے یہ بھی فرمایا کہ: اہل یمن یلمم سے تلبیہ پڑھیں۔

تشریح:

”قال عبد اللہ“ یعنی عبداللہ بن عمر نے فرمایا کہ میں نے ”ویہل اہل الیمن من یلمم“ کے الفاظ آنحضرت ﷺ سے خود نہیں سنے ہیں البتہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس طرح الفاظ ارشاد فرمائے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کئی حدیثوں میں یہاں اس مضمون کے جملے ارشاد فرمائے ہیں کہیں اخبارت کے الفاظ ہیں، کہیں ”وزعموا“ کے الفاظ ہیں کہیں ”ذکر لی“ کے الفاظ ہیں یہاں ”بلغنی“ کے الفاظ ہیں اس سے حضرت ابن عمرؓ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ باقی حدیث کے الفاظ میں نے سنے ہیں لیکن ”ویہل اہل الیمن من یلمم“ کے الفاظ میں نے خود نہیں سنے ہیں دوسروں کے واسطے سے نقل کر رہا ہوں، یہ نہایت احتیاط کی طرف اشارہ ہے۔

۲۸۰۴۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ذُو الْحُلَيْفَةِ وَمُهَلُّ أَهْلِ الشَّامِ مَهْيَعَةٌ وَهِيَ الْجُحَفَةُ وَمُهَلُّ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَزَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْهُ قَالَ: وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کے لئے میقات ذوالحلیفہ اور اہل شام کی میقات مہیعہ یعنی جھہ ہے جب کہ اہل نجد کی میقات قرن ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں کا خیال ہے کہ حضور علیہ السلام نے یہ بھی فرمایا کہ اہل یمن کی میقات یلمم ہے لیکن میں نے آپ ﷺ سے یہ بات نہیں سنی۔

۲۸۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي بَرْزَةَ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَأَهْلَ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ. وَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَأَخْبَرْتُ أَنَّهُ قَالَ: وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمُ

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے مدینہ کے رہنے والوں کو حکم فرمایا کہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھ لیں اور شام والے جھہ سے اور نجد والے قرن سے احرام باندھ لیں اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کی خبر دی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اہل یمن یلمم سے احرام باندھ لیں۔

۲۸۰۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُسْأَلُ عَنِ الْمُهَلِّ فَقَالَ: سَمِعْتُ ثُمَّ انْتَهَى فَقَالَ: أَرَاهُ يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ.  
حضرت ابو الزبیر خبر دیتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے راوی حضرت ابو زبیر کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ حضرت جابر نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے۔

۲۸۰۷۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ: ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يُهَلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ النُّحُفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ: ابْنُ عُمَرَ وَذِكْرُ لِي وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَيُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ  
حضرت سالم اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ کے لئے میقات ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے لئے عھہ اور اہل نجد کے لئے قرن میقات ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے ذکر کیا گیا ہے اور میں نے خود نہیں سنا کہ رسول ﷺ نے فرمایا کہ اہل یمن کے لئے میقات یلملم ہے۔

۲۸۰۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ قَالَ: عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُسْأَلُ عَنِ الْمُهَلِّ فَقَالَ: سَمِعْتُ أَخْبَرَنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَالطَّرِيقُ الْآخَرُ النُّحُفَةُ وَمُهَلُّ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرْقٍ وَمُهَلُّ أَهْلِ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ  
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میقات کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ کے لئے میقات ذوالحلیفہ اور دوسرا راستہ جحفہ ہے اہل عراق کے لئے ذات عرق اور اہل نجد کے لئے قرن ہے جب کہ اہل یمن کے لئے یلملم میقات (احرام باندھنے کی جگہ) ہے۔

تشریح:

”مہل“ میم پر ضمہ ہے اور حار فتح ہے اور لام مشد د ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اسم مکان ہے یعنی احرام کی جگہ، احلال احرام باندھنے، تلبیہ پڑھنے اور نیت کرنے کو کہتے ہیں احرام باندھنے سے آدمی اس وقت محرم بنتا ہے جب احرام کے بعد وہ نیت کرے تلبیہ پڑھے اصل نیت تلبیہ پڑھتا ہے، صرف احرام کی چادر لگانے سے محرم نہیں بنتا ہے۔

”والطريق الآخر“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ ہے لیکن اگر مدینہ والے ذوالحلیفہ کی بجائے بدر کے

راستے سے جحفہ ہوتے ہوئے مکہ جانا چاہیں تو وہ ذوالحلیفہ کی بجائے جحفہ اور رانی سے احرام باندھ سکتے ہیں یہ ضروری نہیں کہ ذوالحلیفہ ہی سے احرام باندھ لیا جائے مدینہ سے مکہ جانے کے دو راستے ہیں ایک مشہور و معروف طریق الہجرۃ ہے جس کی ابتداء میں ذوالحلیفہ ہے دوسرا راستہ وہ پرانا راستہ ہے جو ہجرت سے پہلے قریش استعمال کرتے تھے، اس راستے میں مدینہ سے بہت دور مکہ کے قریب جحفہ مقام آتا ہے اگر کوئی شخص اس راستہ پر جائے تو جحفہ سے احرام باندھ لے جس کو آج کل رانی کہتے ہیں۔

”احسبہ“ یعنی ابو زبیر فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ حضرت جابرؓ نے اس حدیث کو مرفوع ذکر فرمایا ہے مگر میں یقین سے کچھ نہیں کہہ سکتا ہوں، اس سے پہلے بھی ابو زبیرؓ نے انتہائی احتیاط سے فرمایا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا یہ کہہ کر، ابو زبیرؓ رک گیا اور باز آگیا اور توقف کیا اور پھر کہا کہ میرا خیال ہے کہ جابرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے کا کہا پورا یقین نہیں ہے علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس طرح شک کرنے کے ساتھ حدیث مرفوعہ نہیں ہوتی ہے۔

**باب التلبية وصفتها ووقتها**

## تلبیہ اور اس کے وقت اور کیفیت کا بیان

اس باب میں امام مسلم رحمۃ اللہ نے پانچ احادیث کو بیان فرمایا ہے

٢٨٠٩- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ تَلِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكَ لَكَ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَكَ لَكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَزِيدُ فِيهَا لَكَ لَكَ لَكَ وَسَعْدُكَ وَالْخَيْرُ بِيَدِكَ لَكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا تبلیہ یہ تھا لبیک اللہم لبیک الخ میں حاضر ہوں اے اللہ! میں حاضر ہوں۔ آپ کا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، تمام تعریف اور نعمت کے سزاوار آپ ہی ہیں تمام قدرت آپ کی ہی ہے آپ کا کوئی شریک نہیں۔“ اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اس میں ان الفاظ کا مزید اضافہ فرماتے تھے: لبیک و معبدیک الخ میں حاضر ہوں تیری باسجاوت جناب میں اور ہر طرح کی خیر آپ ہی کے ہاتھ میں ہے میں حاضر ہوں، ہر عمل کی رغبت آپ ہی کی طرف کرتا ہوں۔“

تشریح:

”ليک اللہم ليک“



## احرام باندھنے اور لبیک کہنے کا بیان:

قال الله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ هَذَا عَمَلُ اللَّهِ عَمَلٌ عَمِيقٌ﴾ (سورة حج)  
 دل میں حج یا عمرہ یادوں کی نیت کر کے تلبیہ پڑھنے کا نام احرام ہے، اس کے بعد احرام کی تمام پابندیاں شروع ہو جاتی ہیں۔ حج اور عمرہ کے لئے احرام ایسا ہی ہے جیسا نماز کے لئے تکبیر تحریر ہے اور افعال حج و عمرہ کے بعد حلق یا تقصیر کرنا ایسا ہے جیسا نماز کے لئے سلام ہے۔ احتاف کے ہاں احرام کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ احرام سے پہلے آدمی اپنی حجامت وغیرہ کرائے بال اور ناخن وغیرہ ٹھیک کر کے غسل کر لے اور پھر خوشبو استعمال کرے، سسلے ہوئے کپڑے اتار کر احرام کی چادریں پہن لے اور اگر مکہ مدہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نفل پڑھے۔ یہ نفل ہر ڈھانپ کر پڑھے۔

اس کے بعد سر سے چادر ہٹا کر دل سے نیت کرے اگر حج کی نیت ہو تو زبان سے یوں کہہ دے۔

”اللهم انی ارید الحج فیسره لی وتقبله منی“ اور اگر عمرہ کی نیت ہو تو زبان سے یوں کہہ دے۔

”اللهم انی ارید العمرة فیسرھالی وتقبلھامنی“ اور اگر دونوں کی نیت قرآن کے لئے ایک ساتھ ہو تو یوں کہہ دے۔

”اللهم انی ارید الحج والعمرة فیسرھما لی وتقبلھما منی“ اس کے بعد وہیں پر بیٹھا بیٹھا تلبیہ پڑھے اب یہ آدمی محرم بن گیا۔

آئمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک محرم بننے کے لئے صرف نیت کافی ہے زبان سے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نیت کے ساتھ ساتھ تلبیہ پڑھنا بھی ضروری ہے اگر صرف نیت کی اور تلبیہ نہ پڑھا تو احرام شروع نہیں ہوگا۔

”لبیک“ اس لفظ کے معنی میں مختلف اقوال ہیں ایک معنی اقامت اور ٹھہرنے کا ہے عرب کہتے ہیں لَبَّ الرَّجُلُ بِالْمَكَانِ وَالْبُائِثُ

أَقَامَ بِهِ تَوَّاس تَلْبِیہ کا مطلب یہ ہوا کہ ”أَنَا مُقِیمٌ عَلَی طَاعَتِكَ وَاجَابَتِكَ“ یعنی میں بار بار آپ کی اطاعت و خدمت میں کھڑا اور

حاضر ہوں، اہل لغت میں سے امام غزالی نے اسی معنی کو اختیار کیا ہے۔ اکثر اہل لغت اس لفظ کو تاکید و تکرار کے لئے مثنیہ کے معنی میں لیتے

ہیں اصل عبارت یوں ہے اَلْبَابُ لَكَ الْبَابُ بَعْدَ الْبَابِ اِی اجبتك اجابة بعد اجابة۔

بہر حال یہ لفظ کسی کے بلانے کے جواب میں آتا ہے، اب یہاں بلانے والا کون ہے جس کے جواب میں حاجی صاحب کہتا

ہے کہ میں حاضر ہوں بار بار حاضر ہوں، تو واضح یہی ہے کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار کے جواب میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام

نے جب بیت اللہ کی تعمیر مکمل فرمائی تو جبل ابوقبیس پر کھڑے ہو کر لوگوں کو یوں پکارا ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَبَّكُمْ اتَّخَذَ بَيْتًا لِّحُجَّتِهِ“ اس

آواز پر جس نے بھی لبیک کہ دیا تو ضرور وہ حج کو جائے گا، بعض علماء کرام نے لکھا ہے کہ آواز جبریل نے دی بعض نے فرمایا کہ خود اللہ نے

بلایا۔ پہلا قول واضح ہے۔

”ان الحمد والنعمۃ“ جمہور علماء کرام فرماتے ہیں کہ ان الحمد میں ہمزہ مکسور ہے، عوام الناس میں سے بعض ہمزہ پرزبر بھی پڑھتے ہیں مگر کسرہ اچھا اور عمدہ ہے معنی یہ ہوگا کہ اے اللہ! حمد اور نعمت ہر حال میں تیرے لئے ہے ”والمَلِک“ ای المَلِک لک۔ یعنی بادشاہت بھی تیرے لئے ہے۔

”یزید عنہا“ یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تلبیہ کے الفاظ میں آنے والے الفاظ کا اضافہ فرماتے تھے وہ الفاظ اسی حدیث کے آخر میں ہیں، اس میں ایک لفظ ”وسعدیک“ ہے یہ بھی لبیک کی طرح معنوی اعتبار سے مکرر ہے۔ ای اسعدک اسعاداً بعد اسعاد یعنی میں بار بار آپ کی خدمت کے لئے حاضر ہوں ”والرغباء الیک“ راہ کا نقشہ بھی ہے اور آخر میں مد بھی ہے اور را کا ضمہ بھی ہے مگر نہیں ہے ”معناه الطلب والمبطلۃ الی من بیدہ الخیر“ یعنی جن کے ہاتھ میں بھلائی ہے اس کی طرف سوال کا ہاتھ بڑھانا اور رغبت کا اظہار کرنا مقصود و مطلوب ہے۔ ”والعمل“ ای العمل لک یعنی اے اللہ! ہر عمل تیرے لئے ہے۔

سوال: یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنے والی روایت نمبر ۲۸۱۲ میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تلبیہ کے معروف کلمات پر اضافہ نہیں فرماتے تھے یہاں حضرت ابن عمرؓ نے اضافہ فرمایا ہے تو اس کی کیا حیثیت ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ تلبیہ کے کلمات میں کمی کرنا تو مکروہ ہے لیکن اس میں اضافہ کرنا کیسا ہے تو امام طحاوی وغیرہ بعض علماء نے اضافہ کو بھی مکروہ کہا ہے لیکن ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اضافہ کرنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ بعض صحابہ کرام سے اضافہ منقول ہے جیسا کہ اس حدیث میں حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے۔ کنز الدقائق کے بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اضافہ بالکل آخر میں تو کیا جاسکتا ہے لیکن درمیان میں اضافہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے التباس کا خطرہ ہے اور یہ حکم ہر مسنون دعا کے لئے ہے۔ کہ آخر میں الگ تھلگ کر کے اضافہ ہو درمیان میں نہ ہو۔

۲۸۱: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ وَنَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ وَحَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ أَهْلًا فَقَالَ: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنُّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالُوا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ هَذِهِ تَلْبِيَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَافِعٌ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَزِيدُ مَعَ هَذَا لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ يَدِيدُكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو لیکر جب ذی الحلیفہ کی مسجد کے پاس آپ کی اونٹنی سیدھی کھڑی ہوگئی تو آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھتے ہوئے فرمایا: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ

لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا تلبیہ ہے۔ حضرت نافع رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر تلبیہ کے ساتھ ان کلمات کا اضافہ کرتے تھے: لبیک لبیک وسعدیک والخیر بیدیک لبیک والرغباء الیک والعمل۔

تشریح:

”اذا استوت بہ واجلیتہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے لئے تلبیہ اس وقت پڑھا جبکہ آپ کی اونٹنی مسجد ذوالحلیہ کے پاس سیدھی کھڑی ہوگئی۔ اس روایت سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تلبیہ سواری کے کھڑے ہونے کے بعد سواری پر پڑھا ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس مقام سے احرام باندھا ہے اس میں مختلف الفاظ آئے ہیں اور فقہاء کرام کا کچھ اختلاف بھی ہے جو آئندہ باب میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا جائے گا۔

”ملقفت التلبیۃ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک سے تلبیہ لیا ہے تلفظ باب ثقل سے لینے اور سیکھنے کے معنی میں ہے ”من فی“ کی کالفاظ شد کے ساتھ ہے منہ کو کہتے ہیں اصل میں تم تھاپے ساتھ والی روایت کے الفاظ کی تشریح ہے۔

۲۸۱۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: تَلَقَّيْتُ التَّلْبِيَةَ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَكُنْ بِمَثَلِ حَدِيثِهِمْ  
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے اس طرح تلبیہ سیکھا ہے  
بحر حسب سابق حدیث بیان کی۔

۲۸۱۲۔ وَحَدَّثَنِي حِرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: فَإِنْ سَأَلِمَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ مُلْبِدًا يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَإِنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجِعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ النَّاقَةُ قَائِمَةً عِنْدَ مَسْجِدِ الْحُلَيْفَةِ أَهْلُ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ. وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَهْلُ بِاللَّالِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا آپ

ﷺ سر کے بالوں کو کسی چیز یا خطمی وغیرہ سے باندھے ہوئے تلبیہ کہہ رہے تھے لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک اور ان کلمات میں کوئی اضافہ نہیں کرتے تھے۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ ذوالخلیفہ میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے، پھر چپ اونٹنی پر سوار ہو جاتے ذوالخلیفہ کی مسجد کے پاس تو مذکور کلمات تلبیہ کہتے۔ جب کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس روایت میں یہ بھی فرماتے تھے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، رسول اللہ ﷺ کی مذکورہ بالا کلمات ہی سے تلبیہ کہتے تھے، اور پھر فرماتے تھے لبیک اللهم لبیک لبیک وسعیدیک والخیر فی یدک لبیک والرجاء الیک والعمل۔

تشریح:

”یہل“ باب افعال سے اہلال لغت میں آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں استہلال الصبی بھی اسی سے ہے کہ پیدائش کے وقت بچہ چیخ کر آواز بلند کرتا ہے پہلی تاریخ کے چاند کو بھی ہلال اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کو دیکھ کر لوگ آوازیں بلند کرتے ہیں، حج میں تلبیہ پڑھنے کو بھی احلال کہتے ہیں کیونکہ اس میں بھی آواز بلند کی جاتی ہے، اس باب کی احادیث میں یہل کا لفظ بھی ہے، اہل کا لفظ بھی ہے، یہلون کا لفظ بھی ہے اور مواقیت کے باب میں مہل کا لفظ بھی ہے سب سے تلبیہ پڑھنا اور تلبیہ پڑھنے کی جگہ مراد ہے کیونکہ نفل پڑھنے اور نیت کرنے سے آدمی محرم نہیں بنتا، مجرم اس وقت بن جاتا ہے جب آدمی تلبیہ پڑھ لیتا ہے۔

”ملبدا“ یہ باب تفعل سے ہے بھل سے حال واقع ہے علماء کرام فرماتے ہیں کہ تلبید اس عمل کو کہتے ہیں جس سے سر کے بال جڑ کر منتشر اور پراگندہ وغبار آلود ہونے سے محفوظ ہو جاتا ہے گوئدار خطمی وغیرہ کے لگانے سے یہ فائدہ حاصل ہو جاتا ہے لمعہ تک احرام میں رہنے والے لوگ اس طرح عمل کرتے ہیں۔ ائمہ احناف نے اس تلبید میں اس طرح احتیاط کی بات کی ہے کہ تلبید صحیح ہے لیکن بال بالکل چھپ نہ جائے کیونکہ یہ سر کے ڈھانکنے کے حکم میں آجائے گا اور سر کا ڈھانکنا جائز نہیں ہے آنحضرت ﷺ نے صرف بالوں کو جوڑنے کے لئے یہ عمل فرمایا ہے جس سے بال نہیں ڈھکتے ہیں۔

۲۸۱۳۔ وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ يَعْنِي ابْنَ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو زُمَيْلٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ: فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبَلَّكُمْ قَدْ فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطْفُونَ بِالْبَيْتِ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ مشرکین مکہ (طواف کے دوران) تلبیہ کے یہ الفاظ کہتے لبیک لا شریک لک تو رسول اللہ ﷺ ان سے کہتے کہ تمہاری بربادی ہو بس اس سے زیادہ کچھ مت کہنا، لیکن وہ مزید

کہتے: الاشریکاً ہولک نملکہ ، و ماملک ۔ یعنی صرف ایک تیرا شریک ہے اور تو اس کا مالک ہے اور وہ کسی چیز کا مالک نہیں۔ یہ کہتے جاتے اور بیت اللہ کا طواف کرتے جاتے تھے۔

تشریح:

”و یلکم قد قد“ یعنی تمہیں ہلاکت ہو تبلیہ اتنا کافی اتنا کافی ہے اس سے آگے جانے کی ضرورت نہیں ہے یہ لفظ قد قد بھی ہے جو مال کے سکون کے ساتھ ہے جو ققط کی طرح ہے اور اس لفظ میں دال پرزیر کی صورت میں تونین بھی ہے جو قد قد ہے دونوں کا معنی یہ ہے کہ بس بس تبلیہ اتنا کافی ہے۔ آگے شرک کے کلمات استعمال نہ کرو پھر پچھتاؤ گے تم پر افسوس ہے اسی پر انحصار کر دو آگے نہ بڑھو۔

”نملکہ و ماملک“ اس جملہ میں ”ما“ نافیہ بھی ہو سکتا ہے اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ بت مالک نہیں تو اس کا مالک ہے اور اگر موصولہ ہو تو ترجمہ اس طرح ہوگا۔ یعنی تو اس بت کا بھی مالک ہے اور اس بت کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا بھی مالک ہے آج کل قبر پرست مشرکوں کے لئے یہ حدیث تازیانہ عبرت ہے دیکھ تو لو کہ مشرکین مکہ کتنی معمولی سے بات پر بد عقیدہ ہو کر کافر و مشرک قرار دیئے گئے اور آج کل پوری قبر کو کھود کر مٹی کو بطور خوردہ اٹھا لیتے ہیں اور قبروں کے سامنے سجدے لگاتے ہیں اور طواف کرتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں کہ اپنے عقیدہ کا اظہار کیا نیز اپنے بزرگوں کو غائبانہ حاجات میں دور دراز علاقوں سے مرنے سے پہلے اور مرنے کے بعد اس طرح آزادانہ طور پر پکارتے ہیں کہ خود مشرک کافر بھی دیکھ کر دنگ رہ جاتے ہیں یہ سب کچھ کرتے ہیں اور پھر بھی عاشق رسول ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں: ع۔

زند کے زندر ہے پر ہاتھ سے جنت نہ چھوئی

۔ زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

آج نو ذوالحجہ ۱۴۳۳ھ ہے میں یہ سطور اس وقت لکھ رہا ہوں جب کہ تیس لاکھ سے زیادہ حجاج کرام میدان عرفات میں احرام میں لبویں تبلیہ کے نعرے بلند کر رہے ہیں اور میں دل شکستہ کراچی میں ہوں (مؤلف)

”الاشریکاً“ یہ مشرکین کا مقولہ ہے جو لاشریک لک سے استغنی ہے درمیان میں آنحضرت ﷺ کا قول بطور جملہ معرضہ ہے

باب اہلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من عند منسجد ذی الحلیفہ

نبی اکرم ﷺ نے ذوالحلیفہ کی مسجد سے احرام باندھا

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۸۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ

أَبَاهُ يَقُولُ يَدَاؤُكُمْ هَذِهِ الَّتِي تَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا مَا أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ يَعْنِي ذَا الْحُلَيْفَةِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: بیداء تمہارا وہی مقام ہے جہاں کے بارے میں تم لوگ رسول اللہ ﷺ کی طرف جھوٹ منسوب کرتے ہو (کہ آپ ﷺ نے یہاں پر تلبیہ کہا) حالانکہ آپ نے تلبیہ مسجد ذوالحلیفہ ہی سے کہا تھا

تشریح:

”سمع اباه“ یعنی سالم بن عمر نے اپنے باپ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے سنا جو فرما رہے تھے کہ ”بیداء کم“ علماء کرام نے لکھا ہے کہ بیداء اس ٹیلے اور بلند مقام کو کہتے ہیں جو ذوالحلیفہ سے کہ کمرہ کی جانب قریب واقع ہے بیداء چٹیل خالی میدان کو کہتے ہیں یہ جگہ بھی عمارتوں اور آبادی سے خالی ہے مجنون لیلیٰ نے ایک دفعہ یہاں ایک کتا دیکھا جو کبھی لیلیٰ کی گلیوں سے گزرا تھا مجنون نے اس کو اپنی چادر پر بٹھا دیا لوگوں نے مجنون کو ملامت کیا تو مجنون نے جواب دیا کہ یہ کتا لیلیٰ کی گلیوں سے گزرا تھا میں چاہتا ہوں کہ اس کے پاؤں میری چادر پر پڑ جائے۔

کسی شاعر نے اس پورے منظر کو اشعار میں اس طرح بیان کیا ہے۔

رَأَى الْمَجْنُونُ فِي الْبَيْدَاءِ كَلْبًا  
فَجَرَّ إِلَيْهِ لِأَحْسَانٍ ذَيْلًا  
وَقَالُوا لِمَ مَبَحْتَ الْكَلْبَ بَيْدًا  
فَقَالَ دَعُوا الْمَلَامَةَ إِنِّي عَيْنِي  
وَلَا مَوْهَ يَعْلَمِي مَا كَانَ مِنْهُ  
رَأَتْهُ مَرَّةً فِي حَيٍّ لَيْلًا

”ککذبون“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم لوگ جو یہ کہتے ہو کہ آنحضرت ﷺ نے مقام بیداء سے احرام کا تلبیہ پڑھا ہے تم لوگ آنحضرت ﷺ کے بارے میں غلطی کرتے ہو آنحضرت ﷺ نے مقام بیداء سے احرام نہیں باندھا تھا بلکہ آنحضرت ﷺ نے ذوالحلیفہ کی مسجد کے پاس ایک درخت کے نزدیک سے احرام باندھا تھا۔

یہاں فقہاء کے اختلاف بیان کرنے سے پہلے چند باتوں کا سمجھنا ضروری ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ یہاں تکذبون کا معنی مخطئون ہے یعنی تم لوگ غلطی کرتے ہو کہ آنحضرت ﷺ نے بیداء مقام سے احرام باندھا تھا یہ صحیح نہیں بلکہ آنحضرت ﷺ نے ذوالحلیفہ کی مسجد کے پاس سے احرام باندھا تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ مقام بیداء ذوالحلیفہ سے گزر کر آگے ہے وہاں سے احرام باندھنا جائز نہیں بلکہ احرام کا مقام ذوالحلیفہ ہے اس پر تمام علماء کرام کا اتفاق ہے۔

تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ مدینہ میں اپنے گھروں سے احرام باندھنے سے زیادہ افضل یہ ہے کہ احرام ذوالحلیفہ سے باندھا جائے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے مسجد نبوی کے کمال شرف کے باوجود ذوالحلیفہ سے احرام باندھا ہے مسجد نبوی سے نہیں باندھا۔

### آنحضرت نے احرام کا تلبیہ کہاں سے پڑھا ہے؟

اب یہاں یہ مسئلہ حل طلب ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تلبیہ کہاں سے شروع فرمایا؟ اس سلسلہ میں تین قسم کی روایات منقول ہیں

- (۱) ایک قسم وہ روایات ہیں جن میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے جب دو نفل پڑھ لئے اس کے بعد مصلیٰ پر تلبیہ پڑھنا شروع فرمایا۔
- (۲) بعض روایات میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس وقت تلبیہ پڑھا جب آپ نے اونٹنی کے رکاب پر قدم مبارک رکھا اور اونٹنی کھڑی ہو گئی۔

(۳) بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مقام بیداء سے تلبیہ پڑھنا شروع فرمایا تھا، ذوالحلیفہ سے مکہ کی طرف کچھ آگے مقام بیداء ہے۔ دراصل یہاں روایات میں کوئی تعارض یا تضاد نہیں بلکہ ہوا یوں کہ آنحضرت ﷺ نے ذوالحلیفہ میں جب دو رکعت نماز پڑھیں تو مصلیٰ ہی پر آپ نے تلبیہ پڑھا پھر اس کے بعد جب آپ اونٹنی پر سوار ہوئے اس وقت بھی تلبیہ پڑھا اور مقام بیداء پہنچ کر پھر پڑھا تو تلبیہ کا بار بار پڑھنا مستحب ہے اس میں کوئی ممانعت نہیں۔ اب جس صحابی نے جہاں آنحضرت ﷺ سے پہلی بار زور سے تلبیہ سنا اس نے اسی مقام کا ذکر فرمایا اس لئے کسی نے ذوالحلیفہ کا ذکر فرمایا، کسی نے فوق الناقہ کا یا عند الناقہ کا ذکر فرمایا اور کسی نے مقام بیداء کا ذکر فرمایا۔

امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ نے پہلی قسم کی روایات کو اختیار کیا ہے کہ دو گانہ نفل کے بعد مسجد کے پاس تلبیہ پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے سواری پر سوار ہونے کے وقت تلبیہ پڑھنے کو بہتر قرار دیا ہے پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا۔

عَبَارَاتُنَا شَتَّى وَحُسْنُكَ وَاحِدٌ وَكُلٌّ إِلَى ذَاكَ الْجَمَالِ يُشِيرُ

یہاں اس حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ان لوگوں پر رد فرما رہے ہیں جو مقام بیداء سے تلبیہ کی ابتداء کے قائل ہیں۔ جنہوں حضرات نے جس مسلک کو اختیار فرمایا ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اسی پر زور دے رہے ہیں، ساتھ والی روایت میں 'عند الشجرة' کے الفاظ سے بھی حضرت ابن عمر مسجد ہی مراد لے رہے ہیں کیونکہ یہ درخت مسجد کے ساتھ تھا لیکن اگلے باب کی حدیث میں سواری پر سیدھے ہو کر تلبیہ کا ذکر ہے، حضرت ابن عمر کا معمول بھی وہی تھا، شوافع حضرات نے اسی کو لیا ہے۔

۲۸۱۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قِيلَ لَهُ الْإِحْرَامُ مِنَ الْبَيْدَاءِ قَالَ: الْبَيْدَاءُ الَّتِي تَكُونُ فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَهْلُ رَسُولٍ

اللَّهُ ﷻ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الشَّجَرَةِ حِينَ قَامَ بِهِ بَعِيرُهُ

سالم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جب (ان کے والد) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا جاتا کہ احرام بیدار سے باندھنا ہے تو فرماتے کہ بیدار وہ مقام ہے جس کے بازے میں تم رسول ﷺ کی طرف غلط بات منسوب کرتے ہو، حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس درخت کے پاس تلبیہ کہا تھا جہاں آپ ﷺ کا اونٹ کھڑا ہوا تھا۔

### باب الاہلال حین تلبعث بہ الراحلة

سواری کے کھڑے ہونے پر تلبیہ پڑھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے پانچ احادیث کو بیان فرمایا ہے

۲۸۱۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْبَغْدَادِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ: لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ: مَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ: رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَرَأَيْتُكَ تَلْبِسُ النَّعَالَ الْبَيْضَةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْنَعُ بِالصُّفْرَةِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْإِهْلَالَ وَلَمْ تُهْلِلْ أَنْتَ بِحَتَّى يَكُونَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانِيَّ وَأَمَا النَّعَالُ الْبَيْضَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْبِسُ النَّعَالَ الْبَيْضَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَلْبِسَهَا وَأَمَا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ بِهَا فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَصْنَعُ بِهَا وَأَمَا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلِلُ حَتَّى تَلْبَعَثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ

عبدالرحمن بن جریج کہتے ہیں کہ انہوں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے ابو عبدالرحمن! آپ چار کام ایسے کرتے ہیں کہ میں نے آپ کے ساتھیوں میں سے کسی کو وہ کرتے نہیں دیکھا: انہوں نے پوچھا کہ اے ابن جریج وہ کیا ہیں؟ میں نے کہا کہ ایک تو یہ کہ آپ طواف کے دوران کعبہ کے چاروں کونوں میں سے سوائے رکن یمانی کے کسی کو نہیں چھوتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ سستی جوتے پہنتے ہیں، تیسرے یہ کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ زرد رنگ استعمال کرتے ہیں چوتھے یہ کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ مکہ مکرمہ میں اور لوگ تو چاند دیکھنے کے بعد سے ہی تلبیہ شروع کر دیتے ہیں اور آپ تلبیہ نہیں کہتے یہاں تک کہ یوم ترویہ آجائے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جہاں تک کعبہ کے ارکان کو ہاتھ نہ لگانے کا تعلق ہے تو میں نے حضور اکرم ﷺ کو رکن یمانی کے علاوہ کسی رکن کو ہاتھ نہ لگاتے نہیں دیکھا۔ اور جوتوں کا جو مسئلہ ہے تو میں نے دیکھا



کہ حضور اقدس ﷺ وہ جوتے پہنتے تھے کہ ان میں بال گئے ہوئے تھے اور انہی جوتوں میں وضو بھی فرماتے چنانچہ میں بھی ایسے جوتے پہننا پسند کرتا ہوں۔ اسی طرح زرد رنگ کا مسئلہ ہے تو میں نے رسول اکرم ﷺ کو اس رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا ہے لہذا میں بھی اس رنگ میں رنگنا پسند کرتا ہوں اور جہاں تک تبلیغ کہنے کا تعلق ہے تو میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے سواری کے چلنے سے قبل تبلیغ کہا ہو۔

تشریح:

”البنائین“ حجر اسود اور رکن یمانی کو بطور تغلیب یمانیین کہا گیا ہے حجر اسود کے استلام میں بوسہ ہے یا اشارہ ہے اور رکن یمانی میں صرف چھونا ہے اس کے مقابلے میں بیت اللہ کی دوسری جانب ایک رکن عراقی ہے جو باب عمرہ کی طرف ہے اور دوسرا رکن شامی ہے جو باب الفصح کی طرف ہے ان دونوں کو بھی بطور تغلیب شامیین کہتے ہیں ان کا استلام اس لئے نہیں ہے کہ عظیم کی وجہ سے یہ کوئے بانی نہیں رہے ہیں صحابہ کے دور میں بعض صحابہ ان کوٹوں کا میزاب رحمت کی طرف سے استلام کرتے تھے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما استلام نہیں کرتے تھے ان سے یہی پوچھا گیا ہے کہ آپ رکن شامیین کا استلام کیوں نہیں کرتے ہیں آپ نے جواب دیا کہ آنحضرت ﷺ اس کا استلام نہیں کرتے تھے۔

”النعال السبئية“ نعال جوتے کو کہتے ہیں اور ”السبئية“ میں سین پر کسرہ ہے اور باساکن ہے اور یاء پر تشدید ہے یہ یا نہیت کے لئے ہے اب یہ نسبت سبت کی طرف ہوتی ہے اور سبت بالوں کے ازالے اور حلق کو کہتے ہیں مطلب یہ ہوا کہ وہ جوتے جس کی کھال سے بال اکھیرے گئے ہوں اور وہ بالوں سے صاف ہوں آنحضرت ﷺ اسی قسم کا عمدہ جوتا استعمال فرماتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی سنت کی اتباع میں ایسا ہی کرتے تھے، مگر عام عرب اس زمانے میں بالوں والے عام جوتے استعمال کیا کرتے تھے پوچھنے والے نے اسی وجہ سے پوچھا ہے ”بال الصفرة“ یعنی آپ اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں پیلا خضاب کرتے ہو اس کی کیا وجہ ہے عام لوگ سرخ خضاب کرتے ہیں۔

”اذا رءوا الهلال“ یعنی جب حج کے موسم میں لوگ مکہ میں ہوں تو سارے لوگ ذوالحجہ کی پہلی تاریخ سے احرام باندھتے ہیں مگر آپ آٹھ ذوالحجہ یوم الترویہ کے دن منیٰ کی طرف روانہ ہو کر احرام باندھتے ہو اور تبلیغ پڑھتے ہو ایسا کیوں ہے؟ حضرت ابن عمر نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترویہ کے دن سے احرام باندھتے تھے اور سواری کے کھڑے ہونے پر تبلیغ پڑھتے تھے اس لئے میں ایسا کرتا ہوں بہر حال آٹھ ذوالحجہ میں حجاج کرام ثوب پانی بھرتے تھے اور اپنے ساتھ منیٰ و عرفات لیجاتے تھے اور جانوروں کو اس دن پانی پلاتے تھے اسی لئے اس دن کا نام ترویہ پانی پلانے کا دن ہو گیا۔ حضرت ابن عمر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کا ایسا اہتمام فرماتے تھے، کہ آنحضرت کی عادت والے عمل پر بھی عمل کرتے تھے جہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کے لئے بیٹھے ہوئے تھے حضرت ابن عمر بھی

ضرورت کے وہاں بیٹھ جاتے تھے، اتباع سنت و اتباع عادت کے عاشق تھے۔ ”العُزْرُ“ اونٹ کے پالان کے دونوں طرف پاؤں رکھنے کے لئے پائیدار ہوتا ہے تاکہ اس پر پاؤں رکھ کر سوار ہو جائے اسی کو عُزْرُ کہا گیا ہے اس کو رکاب بھی کہتے ہیں۔

۲۸۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعُزْرِ وَانْبَعَثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً أَهْلٌ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب رکاب میں پیر رکھے اور اونٹنی آپ ﷺ کو لے کر اٹھی اور کھڑی ہو گئی تو آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ سے تلبیہ کہا۔

۲۸۱۸۔ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَهْلٌ حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس وقت تلبیہ پڑھا جب اونٹنی آپ ﷺ کو لے کر اٹھ کھڑی ہوئی۔

۲۸۱۹۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ يَهْلُ حِينَ تَسْتَوِي بِهِ قَائِمَةً  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ذوالحلیفہ میں اپنی سواری پر سوار دیکھا پھر جس وقت وہ سواری آپ ﷺ کو لے کر کھڑی ہو گئی تو آپ ﷺ نے تلبیہ پڑھا۔

۲۸۲۰۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ: أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ: حَرْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: بَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مَبْدَأَهُ وَصَلَّى فِي مَسْجِدِهَا  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابتداء حج میں ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور وہیں کی مسجد میں نماز پڑھی۔

### باب الصلوة في مسجد ذي الحليفة

### ذوالحلیفہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو ذکر فرمایا ہے

۲۸۲۱۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ: أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ: حَرْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ

أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: بَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مَبْدَاهُ وَصَلَّى فِي مَسْجِدِهَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابتداء حج میں ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور وہیں کی مسجد میں نماز پڑھی۔

تشریح

”بات“ یہ رات گزارنے کو کہتے ہیں ”مبداہ“ یہ مصدر کے معنی میں ہے اور منصوب بزرع الخافض ہے ای فنی ابتداء یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ ہوئے تو آپ نے ابتداء میں جو رات گزاری وہ ذوالحلیفہ میں گزاری تھی۔ یہ رات گزارنا حج یا عمرہ کے افعال میں سے نہیں ہے بلکہ آنحضرت ﷺ نے ایک امر انتظامی کے تحت ایسا فرمایا کیونکہ ایک جم غفیر کا اکٹھا ہونا تھا اور سب ایک ساتھ تھے لیکن آج کل ہر قافلہ الگ الگ جاتا ہے نہ رات گزارنے کی جگہ ہے اور نہ کوئی رات گزارتا ہے، ہاں قاضی غیاض نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نبی اکرم ﷺ کی اتباع اور پیروی کی نیت سے رات گزار دے تو یہ اچھا ہے اور اس کو ثواب ملے گا۔

باب الطيب قبل الاحرام وبعد الحل

احرام سے پہلے اور حلال ہونے کے بعد خوشبو لگانا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے اکیس احادیث کو بیان فرمایا ہے

۲۸۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ طَبِثْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

لِحُرْمِهِ حِينَ أُحْرِمَ وَلِحَلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے احرام کے لئے خوشبو لگائی جب آپ ﷺ نے احرام باندھا۔ اور احرام سے نکلنے اور حلال ہونے کے لئے بھی خوشبو لگائی طواف افاضہ سے قبل۔

تشریح

”لحرمہ“ لام پر کسرہ ہے اور ح پر ضمہ ہے اور ح پر کسرہ بھی جائز ہے ای لاحرامہ وفي رواية للنسائي ”حين اراد ان يحرم“ یعنی احرام سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عطر اور خوشبو استعمال کرتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو خوشبو لگائی ہے ”ولحلہ“ ای عند حللہ وخروجه من الاحرام وذلك حين رمى الجمره وحلق وهو التحلل الاول ((قبل ان يطوف بالبيت)) ای طواف الاضافه وطواف الزيارة اه

مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رمی، حمرات اور حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے خوشبو کو استعمال فرمایا ہے اور اس کو تحلل اول کہتے ہیں، اس میں سب کچھ جائز ہو جاتا ہے صرف بیوی سے جماع منوع رہتا ہے اور طواف زیارت کے بعد جماع وغیرہ سب کچھ جائز ہو جاتا ہے جس کو تحلل ثانی کہتے ہیں۔ اب اس میں بحث ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا کراس کا اثر اگر احرام کے بعد باقی رہ جاتا ہے تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

## محرم کے لئے خوشبو لگانے میں فقہاء کرام کا اختلاف

جمہور صحابہ اور جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو کا استعمال جائز ہے اگرچہ احرام کے بعد اس کا اثر کپڑوں پر باقی رہ جائے البتہ بدن پر اثر نہیں رہنا چاہئے مگر امام مالک اور بعض صحابہ کرام و تابعین اور امام محمد فرماتے ہیں کہ احرام سے پہلے اس طرح خوشبو لگانا جائز نہیں ہے جس کا اثر احرام کے بعد باقی رہ جائے دونوں فریق نے احادیث سے استدلال کیا ہے۔

### دلائل

امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ نے اس سے پہلے حضرت یعلیٰ بن امیہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ خوشبو کو دھو لو تا کہ اس کا اثر زائل ہو جائے حالانکہ انہوں نے احرام سے پہلے خوشبو لگائی تھی اسی طرح آنے والی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں خوشبو کی سختی سے تردید موجود ہے۔

امام ابو حنیفہ و شافعی و احمد بن حنبل اور جمہور فقہاء نے اس باب کی کئی احادیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ نے واضح طور پر فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگاتی تھی اور اس کا اثر بعد میں قائم رہتا تھا۔

### جواب

جمہور نے حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ بہت پہلے زمانہ کی بات ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری دور ہے اور آپ ﷺ کا آخری عمل واجب القبول ہوتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت یعلیٰ کو خوشبو دھونے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ اس نے خلوق استعمال کیا تھا جو عورتوں کے لگانے کا عطر ہے اور مردوں کے لئے ناجائز ہوتا ہے خواہ احرام میں ہو یا بغیر احرام کے ہو۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ احرام کے بعد اگر خوشبو کا اثر بدن پر ہو تو وہ منع ہے اور اگر صرف کپڑوں پر ہو تو وہ منع نہیں ہے تو شاید ممانعت کی روایت کا حلق اس خوشبو سے ہو جو بدن کے ساتھ لگی ہوئی ہو، حضرت یعلیٰ کی روایت میں وہو متضمن کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے بدن میں یہ خوشبو لگی ہوئی تھی بلکہ چہرہ اور داڑھی اور بدن خوشبو میں است پتہ تھا باقی آنے والی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ان

کی اپنی رائے ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت مرفوع حدیث ہے جو رائج ہے۔

بہر حال اس باب کی سازی احادیث کے لئے یہ تشریح کافی ثانی ہے۔ البتہ اگلی ایک روایت میں ”ذریعہ“ کا لفظ آیا ہے یہ مخلوط عطریات سے بنے ہوئے ایک قسم پاؤں ڈرکانام ہے۔

۲۸۲۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي لِحَرَمِهِ حِينَ أُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ حِينَ أُحِلَّ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ سَيِّدَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَبِيَّ كَرِيمٍ ﷺ كِي زَوْجٍ مَطْهَرٍ سَ مَرُورٍ هِيَ فَرَمَاتِي هِيَ كِي رَسُولِ اَكْرَمِ ﷺ نِي جَسِ وَفَتِ اِحْرَامِ بَانْدَا تَو مِي نِي اِحْرَامِ كِي جِدِي سَ اِجِنَا تَهِي سَ اِي سَ اِي كُو خوشبو لگائی اور جس وقت آپ ﷺ نِي بِيْتِ اللّٰهِ كِي طَوَافِ سَ پِيْلِي اِحْرَامِ كُولا تَو اس وقت بِي خوشبو لگائی۔

۲۸۲۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ اِمَامُ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا صَدِيقَتِي سَ رَوَايَتِي هِيَ فَرَمَاتِي هِيَ كِي مِي رَسُولِ اللّٰهِ كُو ان كِي اِحْرَامِ كِي وَجِي سَ اس سَ پِيْلِي نَكِرَ اِي سَ اِي اِحْرَامِ بَانْدَا مِي خوشبو لگایا کرتی تھی اور اس وقت بِي جَبِ اِي سَ طَوَافِ سَ پِيْلِي طَالِا ہوتے (احرام کھولتے)۔

۲۸۲۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِحِلِّهِ وَلِحَرَمِهِ

اِمَامُ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ ارشاد فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ كِي اِحْرَامِ كِي لِي اور طَالِا ہونے كِي لِي خوشبو لگائی

۲۸۲۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ: ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ وَالْقَاسِمَ يُخْبِرَانِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي بِذَرِيرَةٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحِلِّ وَالْإِحْرَامِ اِمَامُ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدَةُ حضرت عائشہ ارشاد فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ كِي اِحْرَامِ بَانْدَا مِي اور اس سَ طَالِا ہونے كِي لِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ مِي ذَرِيرہ كِي خوشبو لگائی۔

۲۸۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ حَرَمِهِ قَالَتْ بِأَطْيَبِ الطَّيِّبِ

عثمان بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ آپ کس چیز سے آنحضرت ﷺ کے احرام کے لئے خوشبو لگایا کرتی تھیں؟ فرمایا کہ سب سے عمدہ خوشبو سے (یعنی مشک سے یا جو عمدہ ترین میسر ہوتی اس سے)۔

۲۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ: سَمِعْتُ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَطْيَبِ مَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ ثُمَّ يُحْرِمُ. حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے سے قبل اپنے پاس میسر شدہ سب سے عمدہ خوشبو آپ ﷺ کے لئے لگایا کرتی تھی پھر آپ ﷺ احرام باندھتے (نیت کر لیتے)۔

۲۸۲۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: طَبِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِحُرْمِهِ حِينَ أُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يُفِضَ بِأَطْيَبِ مَا وَجَدْتُ. حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے سے قبل اور احرام سے نکلنے اور حلال ہونے کے لئے طواف افاضہ سے قبل اپنے پاس موجود سب سے عمدہ خوشبو لگاتی تھی۔

۲۸۳۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَنِي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّيِّبِ فِي مَفْرَقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَمْ يَقُلْ خَلْفٌ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَكِنَّهُ قَالَ: وَذَلِكَ طَيِّبٌ إِحْرَامِهِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ گویا میں رسول اللہ ﷺ کی بائگ میں خوشبو کی چمک لگی دیکھ رہی ہوں اور آپ ﷺ اس وقت احرام باندھے ہوئے تھے، جب کہ حضرت خلف (راوی) نے یہ نہیں کہا کہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے بلکہ انہوں نے یہ کہا کہ یہ آپ کے احرام کی خوشبو تھی۔

تشریح

”کمانی النظر“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام سے پہلے خوشبو استعمال کرنے کے اثبات کے لئے مختلف تاکید الفاظ استعمال فرماتی ہیں چنانچہ بیان فرماتی ہے کہ گویا وہ منظر بالکل میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ عطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کی بائگ میں چمک رہا تھا، پھر فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے ان دونوں ہاتھوں سے حجتہ الوداع کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر خوشبو لگائی تھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان تاکید الفاظ سے ان صحابہ اور خاص کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر تعریض فرماتی ہیں کیونکہ

حضرت ابن عمر احرام سے پہلے متصل خوشبو کے استعمال کے قائل نہیں تھے بلکہ اس کے تحت مخالف تھے اور لوگوں کو اس سے منع فرماتے تھے، حضرت عائشہؓ نے اس رائے کی تردید فرمائی ہے ”مفسر“ مانگ کو کہتے ہیں اس کی جمع مفارق ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ سر میں ایک مفرق ہوتا ہے تو مفارق کو جمع کے صیغہ سے کیسے ذکر کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں جمع کا صیغہ آیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مانگ کو طول کے اعتبار سے جمع کے الفاظ سے یاد کیا گیا ہے اور ”مفارق“ کہا گیا ہے اور حدیث میں ”ان یفیض“ کے الفاظ آئے ہیں یہ طواف افاضہ طواف زیارت کو کہا گیا ہے۔

۲۸۳۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّبِيبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَهْلُ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ گویا میں (آج بھی چشم تصور سے) رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں بھری خوشبو کی چمک کو دیکھ رہی ہوں اور آپ ﷺ تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

۲۸۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّبِيبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَلْبِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ گویا کہ میں آپ ﷺ کی طرف دیکھ رہی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں خوشبو مہک رہی تھی اور آپ علیہ السلام تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

۲۸۳۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ بِمِثْلِ حَدِيثٍ وَكَيْعٍ

اس سند کے ساتھ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث دیکھ کی مثل (کہ آپ ﷺ کی مانگ میں خوشبو مہک رہی تھی اور آپ ﷺ تلبیہ پڑھ رہے تھے) روایت منقول ہے۔

۲۸۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ: سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّبِيبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحَرَّمٌ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں خوشبو مہکتی ہوئی دیکھ رہی ہوں اس حال میں کہ

آپ علیہ السلام محرم تھے۔

۲۸۲۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كُنْتُ لَأَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرَمٌ  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں خوشبو لگتی ہوں دیکھتی تھی اس حال میں کہ آپ علیہ السلام احرام میں تھے۔

۲۸۲۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَهُوَ السُّلَوِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ وَهُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ السَّيِّعِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعَ ابْنَ الْأَسْوَدِ يَذْكُرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ يَطْطِيبُ بِأَطْيَبِ مَا يَجِدُ ثُمَّ أَرَى وَبِصَ الدُّهْنِ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ جب احرام باندھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنے پاس پسر شدہ سب سے عمدہ خوشبو استعمال کرتے، بعد ازاں میں آپ ﷺ کے سر اور داڑھی میں تیل کی چمک دیکھتی۔

۲۸۲۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الْمَسْكِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحْرَمٌ  
حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ: گویا میں رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں مسک کی چمک دیکھ رہی ہوں اور آپ ﷺ احرام میں ہیں۔

۲۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

حضرت حسن بن عبد اللہ سے سابقہ حدیث (آپ ﷺ کی مانگ میں مسک کی چمک دیکھ رہی ہوں اور آپ ﷺ احرام میں ہیں) اس سند کے ساتھ منقول ہے۔

۲۸۲۹۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَيَعْقُوبُ الدُّورِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا مَنْصُورٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النُّحْرِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ يَطْطِيبُ فِيهِ مِسْكَ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں احرام سے قبل آنحضرت ﷺ کے خوشبو لگایا کرتی تھی اور یوم النحر (دسویں تاریخ) کو



طواف زیارت سے قبل بھی منک کی خوشبو لگایا کرتی تھی۔

۲۸۴۰۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو كَامِلٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ: سَعِيدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنِّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الرَّجُلِ يَتَطَيَّبُ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا فَقَالَ: مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبَحَ مُحْرِمًا أَنْصَحُ طَيِّبًا لَأَنْ أَطْلِيَ بِقَطْرَانِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ فَذَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرْتُهَا أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبَحَ مُحْرِمًا أَنْصَحُ طَيِّبًا لَأَنْ أَطْلِيَ بِقَطْرَانِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَنَا طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ إِحْرَامِهِ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا

حضرت ابراہیم بن محمد بن منثور اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے بارے میں پوچھا کہ جو خوشبو لگائے پھر احرام کی حالت اختیار کر لے (تو کیا حکم ہے؟) فرمایا: میں یہ پسند نہیں کرتا کہ جب صبح کو احرام باندھوں تو خوشبو چھاڑتا ہوں اور یہ کہ میں اپنے بدن پر تارکول کا لپ کر لوں میرے نزدیک یہ زیادہ بہتر ہے خوشبو لگانے سے۔ محمد بن منثور کہتے ہیں کہ پھر میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیا اور انہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات سے آگاہ کیا کہ وہ کہتے ہیں میرے نزدیک اپنے بدن پر تارکول کا لپ کرنا بہتر ہے اس بات سے کہ صبح کو احرام باندھتے وقت میرے بدن سے خوشبو چھڑ رہی ہو۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے احرام کے وقت خوشبو لگائی، اس کے بعد آپ ﷺ اپنی تمام ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے، (ایک ہی رات میں تمام ازواج سے فارغ ہوئے) اور صبح کو احرام باندھ لیا۔

تشریح

”انصح طيباً“ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں قطعاً اس بات کو پسند نہیں کرتا ہوں کہ میں رات کو خوشبو استعمال کروں اور صبح احرام باندھ کر میرے جسم سے خوشبو مہکتی ہو ”انصح طيباً“ کا یہی مطلب ہے کہ خوشبو مجھ سے مہکتی ہو اور پھوٹ پھوٹ کر خوشبو پھیل رہی ہو اس سے تو بہتر یہ ہے کہ جسم پر تارکول لگا دوں اور جسم کو سیاہ خاکستر بنا دوں ”قطران“ گندھک اور تارکول کو کہا جاتا ہے، تانے کو بھی کہتے ہیں یہاں تارکول مراد ہے ”اطلسی“ اطلاء باب افتعال سے ہے اطلاء ملنے اور لپ کرنے کو کہتے ہیں حضرت ابن عمر کی یہ روایت ان کا قول ہے جب کہ حضرت عائشہ مرفوع حدیث بیان کر رہی ہیں وہ رائج ہے۔

۲۸۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنِّبِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يَكُونُ

عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا يَنْضَحُ طَبِيبًا  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے لئے خوشبو لگایا کرتی تھی، پھر آپ ﷺ (ایک رات میں ہی) تمام ازواج مطہرات سے فارغ ہوتے تھے اور صبح کو احرام باندھ کر خوشبو بھاڑ لیتے تھے۔

۲۸۴۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مِسْعَرٍ وَسُفْيَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ لَأَنْ أَصْبِحَ مُطْلَبًا بِقَطِرَانٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصْبِحَ مُحْرِمًا أَنْضَحُ طَبِيبًا قَالَ: فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرْتُهَا بِقَوْلِهِ فَقَالَتْ طَبِيبٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَطَافَ بِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا  
حضرت ابراہیم بن محمد بن منثور اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ تارکول کے قطرؤں کو مثل کر صبح کرو اس بات سے کہ میں صبح کو احرام باندھوں اور میرے جسم سے خوشبو پھوٹ رہی ہو۔ حضرت ابراہیم بن محمد کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں گیا اور آپ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی پھر آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے اور پھر صبح کو احرام باندھ لیا۔

### باب تحريم الصيد البري على المحرم

محرم کے لئے خشکی کا شکار کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے سولہ احادیث کو بیان کیا ہے

محرم کے لئے شکار کی ممانعت کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ اس باب میں صید سے مراد ہر وہ جانور ہے جو اپنی تخلیق کے اعتبار سے متوحش ہو اور اس کا توالد و تاسل خشکی میں ہو پانی میں نہ ہو لہذا اگر عارضی طور پر کوئی جانور بانوس ہو گیا جیسے ہرن وغیرہ تو اس کا اعتبار نہیں ہو گا یہ بدستور ممنوعہ شکار ہے اسی طرح اگر کوئی پرندہ یا خشکی کا حیوان پانی میں رہنے لگا جیسے مرغابی وغیرہ تو اس عارضی وجہ سے وہ شکار سے خارج نہیں ہو گا، وہ ممنوعہ شکار میں شمار ہو گا۔ محرم کے لئے بحری شکار مطلقاً جائز ہے اور خشکی کا شکار اگر ماکول اللحم ہے تو مطلقاً حرام ہے اگر غیر ماکول اللحم ہے تو اس میں تفصیل ہے کہ آیا وہ موزی ہے یا غیر موزی ہے اگر غیر موزی ہے تو اس کا شکار کرنا بھی مطلقاً حرام ہے اگر موزی ہے اور ابتدا میں حملہ آور ہوتا ہے تو ایسے جانور کا قتل کرنا محرم کے لئے جائز ہے جیسے شیر اور بھیڑ یا وغیرہ ہے اگر غیر موزی جانور بھی محرم پر حملہ کرنے پر آتا ہے تو بطور دفاع اس کے مارنے میں کوئی

حرج نہیں ہے شکار کے بارے میں ایک تو حاجی کے احرام کی حالت ہے اس حالت میں حاجی جہاں بھی ہو وہ شکاری کا شکار نہیں کر سکتا ہے۔ دوسرا ارض حرم کی حیثیت ہے اس حیثیت میں حاجی خواہ احرام میں ہو یا حلال ہو وہ شکار نہیں کر سکتا ہے گویا ایک قسم منوعات احرام ہیں اور ایک قسم منوعات حرم ہیں اس قسم کا شکار کسی کے لئے جائز نہیں ہے بعض اشیاء ایسی ہیں جن کی ایذا کی وجہ سے ان کا مارنا حرم میں بھی جائز ہے حالت احرام میں بھی جائز ہے جیسے گدھے چیل ہے سانپ ہے بچھو اور چوہا ہے باولا کتا ہے ان سب کا مارنا ہر حالت میں جائز ہے۔

۲۸۴۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَحْشَةَ اللَّيْثِيِّ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ جِمَارًا وَحُشِيًا وَهُوَ بِالْأُبَوَاءِ أَوْ بَوْدَانَ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَلَمَّا أَنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَّا حُرِّمَ

حضرت صعب بن جشمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وادی ابواء یا ودان میں ایک وحشی (جنگلی) گدھا ہدیہ دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے لوٹا دیا (مجھے فطری طور پر صدمہ ہوا) جس کا اثر حضور علیہ السلام نے میرے چہرہ پر دکھا تو (دلجوئی کے لئے) فرمایا: چونکہ ہم محرم تھے صرف اس لئے تمہارا ہدیہ لوٹا دیا ہے (اور کوئی وجہ نہیں تھی)

تشریح:

”جمارا و حشیا“ حمار وحشی زیر احوال کہتے ہیں فارسی میں اس کو گوار کہتے ہیں، یہ جانور افریقہ کے جنگلات میں بہت زیادہ ہوتا ہے اس کے ریوڑ ہوتے ہیں جب چلتے ہیں تو یوں لگتا ہے کہ جمعیت علماء اسلام کے جھنڈے جا رہے ہیں، یہ حیوان بالکل گدھے کی طرح ہوتا ہے بلکہ گدھا ہی ہے مگر وحشی اور صحرائی ہے، وحشی کے لفظ سے پالتو گدھوں سے احتراز کرنا مقصود ہے ”بالأبواء“ الف پر زبر ہے باساکن ہے آخر میں مد ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جو جحفہ کے پاس ہے یہ فروع کا علاقہ ہے۔ جحفہ اور ابواء کے درمیان تین میل کا فاصلہ ہے اسی جگہ میں حضرت پاک ﷺ کی والدہ محترمہ آمنہ کی قبر ہے، آمنہ کا شوہر خواجہ عبداللہ کا انتقال مدینہ میں ہوا تھا محترمہ آمنہ ہر سال ان کی قبر پر جایا کرتی تھیں ایک دفعہ واپسی میں مقام ابواء میں ان کا انتقال ہوا تو وہیں پر دفنانی گئیں (معجم البلدان) ”ابودان“ یہ بھی مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے رادی کو شک ہو گیا کہ یہ واقعہ کس جگہ پیش آیا جنگ بدر سے پہلے ابواء اور ودان اور عثیرہ میں کئی جنگیں ہوئی ہیں۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث میں حمار وحشی کے پیش کرنے کا ذکر ہے جب کہ آئندہ روایات میں حمار وحشی کی رائے نامک یا کوٹھے یا کٹڑے کے پیش کرنے کا ذکر ہے، یہ تضاد ہے اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: محققین علماء نے ان دونوں روایتوں میں تطبیق پیدا کی ہے، تطبیق کی ایک صورت یہ ہے کہ علماء کے ایک بڑے طبقے نے ا

مالک کی اس روایت کو ترجیح دی ہے جس میں کامل و مکمل حیوان کا تذکرہ ہے۔ امام بخاری نے بھی اس ترجیح کے لئے اس حدیث کے ترجمہ الباب میں اس طرح عنوان قائم کیا ہے ”باب ۱۳۱ اھدی للمحرم حمارا وحشیا لم یقبل“ علامہ نووی نے اس ترجیح پر امام بخاری کی اس توجیہ پر سخت تنقید کی ہے۔

علماء کے دوسرے طبقے نے ان روایات کو ترجیح دی ہے جس میں حمار وحشی کے اعضاء و اجزاء کا بیان ہے کیونکہ اس میں نہایت وضاحت موجود ہے کہ گوشت کے ان ٹکڑوں سے خون بہہ رہا تھا۔

علماء کے تیسرے طبقے نے تطبیق اور جمع کا راستہ اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ جہاں حمار کا ذکر ہے تو وہ ہمارے طور پر ہے اس سے حمار کے اجزاء مراد ہیں تو دونوں روایتوں میں تعارض و تضاد نہیں ہے تو اعتراض نہیں ہے کیونکہ حمار وحشی نہیں بلکہ اس کے اجزاء مراد ہیں۔

”فہرذ علیہ“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے حالت احرام میں شکار کا گوشت قبول نہیں فرمایا بلکہ ہدیہ کرنے والے کو واپس کر دیا اور فرمایا ناراض نہ ہو ہم احرام میں ہیں اس لئے شکار کا گوشت قبول نہیں کر سکتے ہیں، اب فقہی نقطہ نظر سے اور روایات کے اختلاف سے مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہے۔

تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم کے لئے خشکی کا شکار کرنا بھی حرام ہے اور اس میں اعانت کرنا بھی حرام ہے چنانچہ اگر محرم نے خود خشکی کا شکار کیا یا اس نے شکار کرنے والے کا تعاون کیا یا شکار کی طرف اشارہ کر کے رہنمائی کی تو ان تمام صورتوں میں شکار کا گوشت کھانا محرم کے لئے ناجائز ہے اگر کھایا تو نادان ادا کرے گا لیکن اگر کسی غیر محرم نے محرم کی نیت سے شکار کیا ہو اور محرم کا کوئی بھی تعاون اس میں شامل نہ ہو تو کیا اس صورت میں محرم اس گوشت کو کھا سکتا ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

### فقہاء کا اختلاف:

حضرت ابن عمر حضرت جابر بن زید اور حضرت طاؤسؓ کی طرف یہ بات منسوب ہے کہ ان کے نزدیک محرم کے لئے کسی صورت میں شکار کا گوشت کھانا یا قبول کرنا جائز نہیں ہے خواہ غیر محرم ان کی نیت کرے یا نہ کرے اور یہی اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مسلک ہے کہ محرم مطلقاً خشکی کے شکار کا گوشت قبول نہیں کر سکتا ہے۔

دوسرا مسلک ائمہ ثلاثہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر غیر محرم نے شکار کرتے وقت محرم کو گوشت کھلانے کی نیت کی تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

تیسرا مسلک ائمہ احناف کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ غیر محرم کے شکار میں اگر محرم کی طرف سے کوئی تعاون نہیں تو صرف نیت کرنے سے محرم کے لئے یہ گوشت کھانا حرام نہیں ہے۔

## دلائل:

اسحاق بن راہویہ وغیرہ بعض سلف نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے گوشت کو ابلیس فرمادیا اور علت یہ بیان فرمائی کہ ہم احرام میں ہیں معلوم ہوا محرم شکار کا گوشت نہیں کھا سکتا ہے خواہ اس کے کھانے نیت کوئی کرے یا نہ کرے۔

ائمہ ثلاثہ نے حضرت جابرؓ کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں ”او یصاد لکم“ کے الفاظ ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اگر محرم کی نیت سے شکار کیا گیا تو وہ بھی ناجائز ہے۔

ائمہ احناف نے ساتھ والی حضرت ابوقادہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے والے محرم صحابہؓ سے پوچھا کہ کیا تم نے ابوقادہؓ کی مدد کی یا ان کو حکم دیا یا اشارہ کیا؟ انہوں نے نفی میں جواب دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچا ہوا گوشت کھاؤ اور غور بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے تناول فرمایا۔ یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوقادہؓ کی نیت کی بات کسی سے نہیں پوچھی اور ظاہر ہے حمار وحشی بڑا حیوان ہوتا ہے حضرت ابوقادہؓ نے ضرور اپنے محرم ساتھیوں کو گوشت کھلانے کی نیت کی ہوگی لہذا نیت پر پابندی نہیں لگائی جاسکتی ہے۔ ائمہ احناف نے سنن کی احادیث سے بھی استدلال کیا ہے جو واضح تردد دلائل ہیں۔

## جواب:

اسحاق بن راہویہ اور دیگر سلف کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعب بن جثامہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زندہ حمار وحشی ہدیہ کیا تھا اگلی حدیث میں ”حمار او حشیا“ کے الفاظ ہیں جو گوشت پر نہیں بولا جاسکتا ہے اور زندہ شکار محرم اپنے پاس نہیں رکھ سکتا ہے اس لئے واپس فرمادیا۔ احناف کا یہ جواب اس حدیث میں تو بالکل واضح اور برعکس ہے لیکن مسلم کی آئندہ روایات میں ”لحم حمار وحش“ کے الفاظ آئے ہیں وہاں یہ جواب نہیں چل سکتا ہے لیکن امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ ”وهو غیر محفوظ“ یعنی حمار وحش کے الفاظ محفوظ ہیں اور ”لحم حمار وحش“ کے الفاظ غیر محفوظ ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی صعب بن جثامہؓ کی روایت کے لئے جو عنوان باندھا ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ زندہ حمار پیش کرنے کا تھا عنوان یہ ہے ”باب اذا اهدى للمحرم حمارا او حشیا حیا“ (ادجز المسالك ج ۶ ص ۳۷۴)

حدیث صعب بن جثامہؓ سے دوسرا واضح جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سد اللذرائع اس کو رد کر دیا تاکہ لوگ احرام کی حالت میں شکار میں مبتلا نہ ہوں یہ جواب بہت اچھا ہے۔

ائمہ ثلاثہ نے ”او یصاد لکم“ سنن والی روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں مضاف محذوف ہے

”ای یصاد لامرکم او بدلالکم“ اور امر کرنا یا رہنمائی کرنا تو جائز نہیں ہے ویسے بھی اس روایت سے جمہور کا استدلال نام نہیں ہے کیونکہ روایت میں کئی احتمالات ہیں زائدہ شکار بھی مراد ہو سکتا ہے اعانت و اشارت و ذلالت کا اظہال بھی ہے لہذا حضرت ابو قتادہ کی صریح اور صحیح روایت کو اپنانا زیادہ بہتر ہے جس کی تخریج بخاری و مسلم نے کی ہے اور اس میں تفصیلی قصہ ہے۔

نیز امام مسلم نے حضرت ابو قتادہ کی حدیث کو آخر میں ذکر کیا ہے اس طرز سے امام مسلم ترجیح دیا کرتے ہیں۔

۲۸۴۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ وَثَّقِيَّةُ جَمِيعًا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَهْدَيْتُ لَهُ جِمَارًا وَحُشٍ كَمَا قَالَ بِمَالِكٍ وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ وَصَالِحٍ أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَثَامَةَ أَخْبَرَهُ

اسی طریق سے حضرت زہریؒ سے روایت ہے کہ حضرت صعّب بن جثامہ نے خبر دی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک جنگلی گدھا بطور ہدیہ پیش کیا۔ آگے بقیہ حدیث اسی طرح ہے جیسے کہ (پچھلی) گزری۔

۲۸۴۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَهْدَيْتُ لَهُ مِنْ لَحِيمِ جِمَارٍ وَحُشٍ حضرت زہریؒ رحمۃ اللہ علیہ سے اس سند کے ساتھ خبر دی ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے آپ ﷺ کو جنگلی گدھے کا گوشت ہدیہ کے طور پر پیش کیا۔

۲۸۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَهْدَى الصَّعْبُ بْنُ جَثَامَةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جِمَارًا وَحُشٍ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا مُحَرَّمُونَ لَقَبَلْنَاهُ مِنْكَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت صعّب بن جثامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

نبی کریم ﷺ کو جنگلی گدھے کا ہدیہ پیش کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ احرام میں تھے تو آپ ﷺ نے اس کو انہیں پر

واپس کر دیا اور فرمایا کہ اگر ہم احرام میں نہ ہوتے تو ہم تجھ سے اس کو قبول کر لیتے۔

۲۸۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مَنْصُورًا يُحَدِّثُ عَنِ الْحَكَمِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبٍ جَمِيعًا عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ مَنْصُورٍ

عَنِ الْحَكَمِ أَهْدَى الصَّغْبُ بْنُ جُثَامَةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ جَمَارٌ وَحَشٍ وَفِيهِ، وَرَأْيُهُ شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَفْزُ جَمَارٍ وَحَشٍ يَقْطُرُ دِمَاؤُهُ عَنْ حَبِيبِ أَهْدَى لِلنَّبِيِّ ﷺ شَيْئٌ جَمَارٌ وَحَشٍ فَرَدَّهُ  
 حکم سے مروی ہے کہ صعب بن جثامہ نے نبی اکرم ﷺ کو ایک جنگلی گدھے کی ٹانگ پر بیٹھ کر دیا اور شعبہ کی روایت میں مروی ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ کو جنگلی گدھے کا پچھلا دھڑ جس سے خون ٹپک رہا تھا پر بیٹھ دیا اور شعبہ کی ایک روایت جو حضرت حبیب سے ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو جنگلی گدھے کا ایک قصہ پر بیٹھا تو آپ ﷺ نے اس کو واپس کر دیا۔

۲۸۴۸۔ وَخَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَعْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِيمٌ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ فَقَالَ: لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَسْتَدِيرُ كَرَهُ كَيْفَ أَعْبَرَنِي عَنْ لَحْمٍ صَيْدٍ أَهْدَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ حَرَامٌ قَالَ: قَالَ: أَهْدَى لَهُ عَصُوٌّ مِنْ لَحْمٍ صَيْدٍ فَرَدَّهُ فَقَالَ: إِنَّا لَا نَأْكُلُ إِنَّا حُرُمٌ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت زید بن ارقم تشریف لائے تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں یاد دلاتے ہوئے کہا کہ آپ نے مجھے کیسے یہ بتا دیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو جو شکار کا گوشت پرہیز کیا گیا تھا اور وہ احرام میں تھے انہوں نے جواب دیا کہ حضور علیہ السلام کو شکار کے گوشت کا ایک ٹکڑا پرہیز دیا گیا تو آپ ﷺ نے اسے لوٹا کر فرمایا: ہم چونکہ احرام میں ہیں اس لئے نہیں کھاتے۔

ابو قتادہ کے شکار کا قصہ:

تشریح:

”ابو قتادہ“ آپ کا نام حارث بن ربیع النضاری ہے، فارسی رسول اللہ آپ کا لقب ہے نام سے مشہور نہیں بلکہ کنیت سے مشہور ہیں انتہائی بہادر نشانہ باز صحابی ہیں انہیں کے شکار کا قصہ ہے۔

”خسر جفا“ یہ مدینہ منورہ سے چھ ہجری میں عمرہ کے لئے نکلنے کا بیان ہے مآخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر وہ صحابہ کے ساتھ جب مدینہ سے نکلے اور مقام روجاء پر پہنچ گئے جو مدینہ سے ۳۶ میل کے فاصلے پر طریق بدر میں واقع ہے اس وقت آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی گئی کہ مشرکین کہ ”غیثہ“ مقام پر گھات لگا کر بیٹھ گئے ہیں اور مسلمانوں پر اچانک حملہ کرنا چاہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو قتادہ کو چار ساتھیوں کے ساتھ ان کے تعاقب میں بھیجا پھر وہاں سے ابو قتادہ واپس آ رہے تھے کہ راستے میں آپ نے گورخا اور حارث وحشی کو شکار کر لیا اور اس کے گوشت کھانے نہ کھانے کا مسئلہ پیدا ہو گیا آنحضرت ﷺ سے جب مسئلہ پوچھا تو آپ نے کھانے کا حکم دیا، اس حدیث میں کئی تفصیلات ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

”بالقاحۃ“ قاف پر زبر ہے حجاز مقدس کی سب سے بڑی وادی کا نام ہے تقریباً نوے کلومیٹر تک اس کی لمبائی ہے، مقام فرغ پر جا کر لگتا ہے مدینہ منورہ سے تین دن کے فاصلہ پر واقع ہے۔ مقام سقیاء اور مقام غریقہ دونوں وادی قاحہ کے اندر واقع ہیں، حضرت ابوقادہ یہی بیان فرما رہے ہیں کہ ہم مقام غریقہ سے واپس آ گئے دشمن کا کوئی پتہ نہ چلا ابھی ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں پہنچے تھے بلکہ وادی قاحہ میں ہم تھے ”فمعنا المحرم“ یعنی ہم میں سے کچھ لوگ احرام میں تھے اور کچھ ساتھی احرام میں نہیں تھے حضرت ابوقادہ بھی احرام میں نہیں تھے سوال: یہاں مشہور سوال پیدا ہوتا ہے کہ مقام غریقہ میقات کے اندر ہے تو ابوقادہ اور ان کے بعض ساتھی احرام کے بغیر میقات سے کیسے گزر گئے حالانکہ مدینہ سے سب عمرہ کے لئے نکلے تھے۔

جواب: اس اشکال کے کئی جوابات ہیں لیکن سب سے آسان اور واضح جواب یہ ہے کہ اس وقت تک حج و عمرہ کے لئے مواقیت مقرر کرنے کا تعین نہیں کیا گیا تھا کیونکہ یہ واقعہ چھ ہجری کا ہے اور مواقیت فتح مکہ کے بعد مقرر کی گئی ہیں اس پر یہ دلیل بھی ہے کہ حضرت ابن عباس مواقیت کی حدیث کو خود بیان کر رہے ہیں حالانکہ وہ فتح مکہ کے بعد آنحضرت ﷺ کے ساتھ سفر میں شریک تھے موجودہ سفر میں وہ نہیں تھے معلوم ہوا اس وقت مواقیت مقرر نہیں ہوئی تھیں اس لئے حضرت ابوقادہ احرام میں نہیں تھے۔

”بساؤن“ یعنی میں نے دیکھا کہ میرے احرام والے ساتھی کسی چیز کو دیکھ رہے ہیں اور ایک دوسرے کو دکھا رہے ہیں کہ دیکھ لو وہ گور خر جارہے ”فاسرجت“ یعنی میں نے گھوڑے پر زین باندھ لیا ”سوطی“ چابک دستی اور چھوٹی لاٹھی کو سوط کہتے ہیں ”اکمۃ“ یعنی حمار وحشی ایک ٹیلہ کے پیچھے تھا اکمۃ کی جمع اکام ہے ”فحقروہ“ یعنی میں نے نیزہ مار کر حمار وحشی کو زخمی کر کے گرا دیا تو وہ مر گیا، ”فحسکت لرمسی“ یعنی میں نے گھوڑے کو ایڑھ دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا اور حمار وحشی کے گوشت کھانے نہ کھانے کا پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حلال ہے تم اس کو کھا لو۔

۲۸۴۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ عَزَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْقَاحَةِ فَمِنَّا الْمُحْرِمُ وَمِنَّا غَيْرُ الْمُحْرِمِ إِذْ بَصُرْتُ بِأَصْحَابِي يَتَرَاءَوْنَ شَيْعًا فَنَظَرْتُ فَإِذَا جِمَارٌ وَحُشٌّ فَأَسْرَجْتُ قَوْسِي وَأَخَذْتُ رُمْحِي ثُمَّ رَكِبْتُ فَسَقَطَ مِنِّي سَوْطِي فَبَقِلْتُ لِأَصْحَابِي وَكَانُوا مُحْرِمِينَ نَاولُونِي السَّوْطَ فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا نُعِينُكَ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ فَنَزَلْتُ فَتَنَاولْتُهُ ثُمَّ رَكِبْتُ فَأَذَرْتُ الْجِمَارَ مِنْ خَلْفِي وَهُوَ وَرَاءَ الْاَكْمَةِ فَطَعَنْتُهُ بِرُمْحِي فَعَقَرْتُهُ فَأَتَيْتُ بِهِ أَصْحَابِي فَقَالَ: بَعْضُهُمْ كَلَّوْهُ وَقَالَ: بَعْضُهُمْ لَا تَأْكُلُوهُ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَمَانًا فَحَرَكْتُ قَوْسِي فَأَذَرْتُكُهُ فَقَالَ: هُوَ حَلَالٌ فَكَلَّوْهُ



ابو محمد مولیٰ ابوقادہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوقادہ سے سنا فرماتے تھے کہ: ”ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (سفر میں گئے) جب ہم ”قاحہ“ کی وادی میں پہنچے تو ہمارے بعض ساتھی احرام میں تھے اور بعض احرام میں نہ تھے۔ اچانک میں نے دیکھا کہ میرے ساتھی کسی چیز کو دیکھنے کی کوشش کر رہے ہیں، میں نے دیکھا تو ایک جنگلی گدھا تھا، میں نے اپنے گھوڑے پر زین رکھی، اور سوار ہو گیا اس دوران نیزا کوڑا کر گیا تو میں نے اپنے ساتھیوں سے جو احرام میں تھے کہا کہ مجھے کوڑا اٹھا دو، انہوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہم تیری ذرا بھی معاونت نہ کریں گے، چنانچہ میں خود ہی اتر کر کوڑا اٹھایا پھر سوار ہو گیا، اور پیچھے جا کر گدھے کو جالیا وہ ایک ٹیلے کے پار تھا میں نے اسے نیزہ مارا اور اس کے پاؤں کاٹ ڈالے اور اسے لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس آیا، بعض کہنے لگے کہ اسے کھا لیا جائے، بعض نے کہا نہیں کھاؤ۔ نبی اکرم ﷺ ہمارے سامنے ہی تھے، لہذا میں نے گھوڑے کو حرکت دی اور آپ ﷺ کے پاس پہنچا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حلال ہے اسے کھاؤ۔

تشریح:

”بعض طریق مکہ“ اس سے مقام روحاء مراد ہے ”ثم شد علی الحمار“ یعنی حمار وحشی پر حملہ کیا اور اس کو مار دیا۔ ”وابی بعضهم“ یعنی بعض محرم ساتھیوں نے حمار وحشی کے گوشت کھانے سے انکار کیا کہ محرم کے لئے یہ کھانا جائز نہیں ہوگا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھاؤ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہیں کھانا مل گیا ہے اللہ تمہیں کھلا رہا ہے۔ اگلی والی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے پاس کچھ گوشت بچا ہو تو مجھے کھلا دو۔

۲۸۵۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ فِيَمَا قُرِءَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْضُ طَرِيقِ مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُحْرِمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَى جِمَارًا وَحِشِيًّا فَاسْتَوَى عَلَى قَرْبِهِ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُنَاقِلُوهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا عَلَيْهِ فَسَأَلَهُمْ رُمَحَهُ فَأَبَوْا عَلَيْهِ فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْجِمَارِ فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبْنَى بَعْضُهُمْ فَأَذْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُوهَا اللَّهُ

حضرت ابوقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اکرم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے جب کہ کے کسی راستہ میں پہنچے تو وہ اپنے بعض ساتھیوں کے ہمراہ جو احرام میں تھے حضور ﷺ نے پیچھے رہ گئے جب کہ وہ خود احرام میں نہیں تھے۔ انہوں نے ایک جنگلی گدھا دیکھا تو گھوڑے پر سوار ہوئے اور اپنے بعض ساتھیوں سے کہا کہ ان کو کوڑا دیدیں۔ ان ساتھیوں نے انکار کیا انہوں نے اپنا نیزہ مانگا تو ساتھیوں نے انکار کر دیا چنانچہ انہوں نے خود لے لیا،



اس دوران رات کی تاریکی میں ایک بنو غفار کا آدمی ملا، میں نے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ سے کہاں ملے تھے؟ اس نے کہا کہ میں نے آپ ﷺ کو تمہیں کے مقام میں چھوڑا تھا، اور وہ سقیا (جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک بستی ہے) کے مقام پر نہر تھی۔ چنانچہ میں آپ ﷺ سے جا ملا اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے ساتھی آپ کو السلام علیک ورحمۃ اللہ کہتے ہیں، انہیں یہ اندیشہ ہے کہ کہیں آپ سے چھڑ نہ جائیں لہذا آپ ان کا انتظار فرمائیے، چنانچہ آپ نے ان کا انتظار فرمایا۔ پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک شکار کیا تھا اور اب بھی میرے پاس ناقص گوشت موجود ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے قوم سے فرمایا: کھاؤ، حالانکہ وہ سب احرام میں تھے۔

تشریح:

”بدیقہ“ عین پر زبر ہے ہی ساکن ہے اور تاف پر زبر ہے بنو غفار کے پانی کی گھاٹ کا نام ہے جو ساحل سمندر کے پاس ہے مقام رضوی کا پانی یہاں آتا ہے اور یہاں کا پانی سمندر میں گرتا ہے ”فائبہ“ یعنی میں نے جب اس کو نیزہ بارا تو میں نے اس کو بھٹلا کر رکھ دیا اب وہ اپنی جگہ سے ہل نہیں سکتا تھا ”ان نقصطع“ یعنی ہم گھبرا گئے کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہو کر دشمن ہم کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دور کر کے کاٹ نہ دے ”رفع فرسی شاوا“ یعنی میں نے اپنے گھوڑے کو بھی ایڑ دیکر کچھ مسافت تک خوب دوڑاتا تھا ”واسیر شاوا“ یعنی کچھ تمہافت کے لئے کبھی گھوڑے کو عام رفتار سے چلاتا تھا ”شاوا“ کا لفظ غایت مقررہ مقام اور کڑیاں بھرنے کو کہتے ہیں ”بہعن“ تا پر زبر یا در پیش سب جائز ہیں عین ساکن ہے اور ہار پر کسرہ ہے یہ ایک جگہ کا نام ہے جو سقیا سے تین میل کے فاصلہ پر ہے ”وہو قائل“ یہ قبولہ سے ہے یعنی حضور سقیا مقام میں قبولہ کرنے والے تھے۔

”ان یقطعوا دونک“ یعنی ساتھی سلام کہہ رہے ہیں اور وہ ڈر گئے کہ آپ سے دور کر کے دشمن ان کو کاٹ نہ دے۔

”فانتظرہم“ یعنی آپ کچھ انتظار فرمائیں تاکہ وہ آجائیں ”فاصلہ“ یعنی کچھ گوشت بچا ہوا ہے، آنحضرت ﷺ نے وہ گوشت لے لیا اور کھالیا جس طرح دیگر روایات میں ہے۔

۲۸۵۳۔ حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا وَخَرَجْنَا مَعَهُ قَالَ: فَصَرَفَ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ: خُذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ حَتَّى تَلْقَوْنِي قَالَ: فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحْرَمُوا كُلَّهُمْ إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ فَإِنَّهُ لَمْ يُحْرَمْ فَبَيْنَمَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذْ رَأَوْا حُمْرَ وَحْشٍ فَحَمَلَ عَلَيْهَا أَبُو قَتَادَةَ فَعَقَرَ مِنْهَا أَتَانًا فَتَزَلُّوا فَأَكَلُوا مِنْ لَحْمِهَا قَالَ: فَقَالُوا أَكَلْنَا لَحْمًا وَنَحْنُ مُحْرَمُونَ قَالَ: فَحَمَلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِ الْأَتَانِ فَلَمَّا اتُّوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا مُحْرَمِينَ وَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ لَمْ يُحْرَمْ

فَرَأَيْنَا حُمْرَ وَحُشٍ فَحَمَلَ عَلَيْهَا أَبُو قَتَادَةَ فَقَعَرَ مِنْهَا أَثَنًا فَتَزَلْنَا فَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا فَقُلْنَا نَأْكُلُ لَحْمَ صَيْدٍ وَنَحْنُ مُخْرِمُونَ فَحَبَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا فَقَالَ: هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ قَالَ: قَالُوا لَا قَالَ: فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا

حضرت عبداللہ بن ابی قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حج کی نیت کر کے (احرام باندھ کر) نکلے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ نکلے، ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے بعض ساتھی راستہ بدل گئے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم سمندر کے ساتھ ساتھ چلے چلو یہاں تک کہ مجھ سے آلو۔ چنانچہ ان لوگوں نے ساحل سمندر کو اختیار کیا، جب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مڑے تو سب نے احرام باندھا ہوا تھا سوائے ابو قتادہ کے کہ وہ احرام میں نہ تھے، وہ چل ہی رہے تھے کہ اسی اثناء میں انہوں نے چند وحشی گدھے دیکھ لئے، ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے ان پر حملہ کر کے ان میں سے ایک گدھی کے پاؤں کاٹ ڈالے، لوگ اپنی سواریوں سے اترے اور اس کا گوشت کھایا۔ پھر وہ کہنے لگے کہ ہم نے اس کا گوشت کھالیا حالانکہ ہم تو احرام میں ہیں، پھر انہوں نے گدھی کا بچا کچھا گوشت اٹھایا (اور چل پڑے) جب رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے تو کہنے لگے یا رسول اللہ! ہم نے احرام باندھ لیا تھا، ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، ہم نے کچھ جنگلی گدھے دیکھے تو ابو قتادہ نے ان پر حملہ کر کے ایک گدھی کی کونجیں کاٹ ڈالیں اور ہم نے سواری سے اتر کر اس کا گوشت کھایا (لیکن گوشت کھانے کے بعد خیال آیا تو آپس میں) ہم نے کہا کہ ہم نے احرام میں ہونے کے باوجود اس کا گوشت کھالیا۔ پھر بقیہ گوشت ہم نے اٹھایا (اور آگئے) حضور علیہ السلام نے فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے اسے شکار کرنے کا حکم دیا تھا یا کسی نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا؟ وہ کہنے لگے نہیں۔ فرمایا کہ: پھر کھا سکتے ہو اس کا گوشت جو بیچ گیا ہے۔

۲۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَاءَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شَيْبَانَ جَمِيعًا عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةِ شَيْبَانَ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَرَكُمْ أَحَدًا أَمَرَهُ أَنْ يَجْمَلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ قَالَ: أَشَرْتُمْ أَوْ أَعْنْتُمْ أَوْ أَصَدْتُمْ قَالَ: شُعْبَةُ لَا أَذْرِي قَالَ: أَعْنْتُمْ أَوْ أَصَدْتُمْ

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ حضرت شیبان کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے یہ حکم دیا تھا کہ وہ (ابو قتادہ) جنگلی گدھوں پر حملہ کریں یا اس کی طرف کسی نے اشارہ کیا تھا؟ اور شعبہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا کیا تم نے شکار کرنے میں تعاون کیا تھا یا خود تم نے شکار کیا تھا؟ حضرت شعبہ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ ﷺ نے اعنتم فرمایا یا اصدتم فرمایا۔

تشریح:

”امرہ“ یعنی اشارہ و دلالت اور صراحت کسی نے حکم تو نہیں دیا ہے؟ یا حملہ تو نہیں کیا ہے یا شکاری کے ساتھ مدد تو نہیں کی ہے۔ ان چیزوں میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ غیر محرم نے اگر محرم کی نیت سے شکار کیا تو وہ جائز ہے یا نہیں اس اختلاف کی تفصیل اس باب کی ابتداء میں گزر چکی ہے پھر دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے محرم کی نیت سے شکار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ شکاری نیت کرتا ہے کہ میں شکار کو ماروں گا اور میرے محرم بھائی کھائیں گے۔

۲۸۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ عَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ الْحُدَيْبِيَةِ قَالَ: فَأَهْلُوا بِعُمَرَةَ غَيْرِي قَالَ: فَأَصْطَلَبْتُ جِمَارًا وَخَشٍ فَأَطْعَمْتُ أَصْحَابِي وَهُمْ مُحْرِمُونَ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَنْبَأْتُهُ أَنَّ عِنْدَنَا مِنْ لَحْمِهِ فَاضِلَةٌ فَقَالَ: كُلُّوهُ وَهُمْ مُحْرِمُونَ

حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ سے روایت ہے کہ ان کے والد ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتلایا کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ غزوہ حدیبیہ میں جہاد کیا، سب لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھ کر تبلیہہ کہا سوائے میرے، میں نے ایک جنگلی گدھا شکار کیا اور اپنے محرم ساتھیوں کو کھلایا، پھر میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کو بتلایا کہ (ہم نے اس طرح شکار کر کے کھایا ہے) اور ہمارے پاس اس کا فالو گوشت موجود ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ خواہ احرام کی حالت میں بھی ہوں۔

۲۸۵۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّغِيِّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ النَّمِيرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَأَبُو قَتَادَةَ مُحِلٌّ وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَفِيهِ فَقَالَ: هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلُهُ. قَالَ: فَأَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَكَلَهَا

حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ سفر میں لگے، وہ سب احرام کی حالت میں تھے جب کہ ابو قتادہ حلال تھے۔ آگے سابقہ حدیث کا مضمون بیان کیا اس روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور علیہ السلام نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت بچا ہوا ہے؟ ہم نے کہا کہ اس کی نانگ ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اسے نوش فرمایا۔

تشریح:

”لا کھلھا“ یعنی نبی اکرم ﷺ نے شکار کے اس گوشت کو لے لیا اور تناول فرمایا۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ خود احرام میں نہیں تھے باقی صحابہ کرام احرام میں تھے اور یہ واقعہ عمرہ حدیبیہ کے موقع پر پیش آیا، یہ بات بھی جان لیجئے کہ حالت احرام میں شکار ہر جگہ محرم کے لئے حرام ہے لیکن اگر حالت احرام نہ ہو تو پھر حدود حرم میں شکار کرنا حرام ہے حدود حرم سے باہر جائز ہے حضرت ابو قتادہ نے حدود حرم سے باہر شکار کیا تھا یہ حدیث ان بات پر واضح دلالت کرتی ہے کہ محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا جائز ہے بشرطیکہ وہ شکار نہ خود اس نے کیا ہو اور نہ کسی کی کوئی اعانت کی ہو چنانچہ یہ حدیث احتاف کی دلیل ہے جو لوگ مطلقاً بیہر کے گوشت کو محرم کے لئے ناجائز کہتے ہیں ان پر یہ حدیث حجت ہے نیز حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے گور خر جس کو زہرا کہتے ہیں اتنے بڑے شکار کو صرف اپنی ذات کے لئے نہیں مارا ہوگا یقیناً ان کی نیت اپنے ساتھیوں کو گوشت کھلانے کی ہوگی لہذا یہ حدیث جمہور پر بھی حجت ہے۔

۲۸۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَإِسْحَاقُ عَنْ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: كَانَ أَبُو قَتَادَةَ فِي تَقْرِ مُحْرِمِينَ وَأَبُو قَتَادَةَ مُخِلٌّ وَقُتِّصَ الْحَدِيثُ وَفِيهِ قَالَ: هَلْ أَشَارَ إِلَيْهِ إِنْسَانٌ مِنْكُمْ أَوْ أَمَرَهُ بِشَيْءٍ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: فَكَلُوا  
حضرت عبداللہ بن قتادہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حالت احرام میں نہ تھے جب کہ باقی تمام لوگ احرام میں تھے (آگے پچھلی حدیث جیسا مضمون بیان کیا) اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ کیا تم میں سے کسی انسان نے اس شکار کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس کو کوئی چیز سے حکم دیا تھا؟ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کہ نہیں یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر تم اسے کھا لو۔

۲۸۵۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ حُرْمٌ فَأَهْدَى لَهُ طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَافِقٌ فَبَيْنَا مَنْ أَكَلَ وَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَمَّا اسْتَيْقِظَ طَلْحَةُ وَفَقَى مَنْ أَكَلَهُ وَقَالَ: أَكَلْنَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
عبدالرحمن بن عثمان التیمی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے احرام کی حالت میں۔ حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے کچھ پرندے (شکار کئے ہوئے) ہدیہ کئے گئے اس وقت وہ سو نہ سوتے تھے تو ہم میں سے بعض نے تو کھالیا اور بعض نے پر ہیز کیا۔ جب طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیدار ہوئے تو انہوں نے کھانے والوں کی موافقت فرمائی اور کہا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بھی اسے (شکار کے گوشت کو) کھایا ہے۔

باب ما يقتل المحرم من الدواب في الحل والحرم

محرم کن کن جانوروں کو زمین حل و حرم میں قتل کر سکتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے سولہ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۸۵۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ عُثَيْدَ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْجِدَاةُ وَالْغُرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ قَالَ: فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ أَفَرَأَيْتَ الْحَبِيَّةَ قَالَ: تُقْتَلُ بِصُغْرِ لَهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: چار موزی اور شریر جانور ہیں جنہیں حل (حدود حرم کے علاوہ پوری زمین) اور حرم (حدود حرم کا اندرونی علاقہ) دونوں جگہ مارا جائے گا، چیل، کوا، چوہا اور کاکٹ کھانے والا کتا۔

راوی (عبید اللہ) کہتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد سے کہا کہ سانپ کے بارے میں کیا خیال ہے؟ فرمایا: اسے تو ذلت سے مار دیا جائے گا۔

تشریح:

”اربع“ یعنی چار قسم کے جانور ایسے خبیث اور شریر ہیں جن کو ارض حل اور ارض حرم دونوں میں یکساں طور پر قتل کیا جاسکتا ہے خواہ قتل کرنے والا احرام میں ہو یا احرام کے بغیر ہو اس حدیث میں فاسق کا لفظ آیا ہے باقی روایات میں فواسق کا لفظ آیا ہے مطلب یہ ہے کہ ان جانوروں کی خباثت اور شرارت اور ایذا رسانی کی وجہ سے ان کا مارنا جائز ہے خواہ حرم میں ہو یا زمین حل میں ہوں علماء نے لکھا ہے کہ ان چار جانوروں میں حصر نہیں ہے بلکہ ان کی طرح ایذا رسانی کی صفت جن جانوروں میں ہو وہ سب ان کے حکم میں آتے ہیں ان کا مارنا بھی جائز ہے۔ مثلاً چونڈی ہے پھر ہے پسو ہے کھنڈل اور چیچر وغیرہ مضر جانور ہیں۔

اس حدیث میں چار کا ذکر ہے دیگر روایات میں پانچ کا ذکر ہے اور اس سے زیادہ کا ذکر بھی ہے لہذا حصر نہیں ہے۔

”الغراب“ اس سے کوئی مراد ہے زاغ مراد نہیں ہے زاغ کی چونچ سرخ ہوتی ہے اور پنچے بھی سرخ ہوتے ہیں وہ کوئی نہیں ہے اسی وجہ سے آئندہ روایت میں غراب کے ساتھ البق کا لفظ لگا ہوا ہے۔

”الجداء“ العنبة کے وزن پر ہے دوسری روایت میں اسی کو ”الجدایا“ کہا گیا ہے چیل کو کہتے ہیں چیل اور گدھ کے چھوٹے بڑے تمام

اقسام میں شامل ہیں۔

”العقور“ یہ بچھو کو کہتے ہیں اگلی روایت میں سانپ کا ذکر بھی ہے اس قسم کے دیگر حملہ آور موذی حشرات الارض بھی اس حکم میں داخل ہیں  
”الكلب العقور“ حملہ آور کاٹنے پھاڑنے اور زخمی کرنے والا کتا مراد ہے اس کے حکم میں تمام حملہ آور درندے داخل ہیں۔

”لقلت للقاسم“ روای کہتے ہیں کہ میں نے قاسم سے پوچھا کہ یہاں چار کا ذکر ہے اور سانپ کا ذکر نہیں ہے تو سانپ کے بارے میں  
آپ کا کیا خیال ہے؟ قاسم نے کہا کہ ذلت کے ساتھ اس کو مارا جائے گا۔

”بصغر لها“ یعنی سانپ کو خوب ذلت و اہانت کے ساتھ قتل کیا جائے گا چار میں مختصر نہیں ہے اسی طرح پانچ میں بھی مختصر نہیں ہے جس  
طرح آئندہ روایت میں چھ کا ذکر ہے ان موذی جانوروں میں سے بعض تو جسمانی ایذا پہنچاتے ہیں اور بعض مالی نقصان پہنچاتے ہیں جیسے  
چوہا ہے جو کپڑا کاٹتا ہے غلہ چراتا ہے اور کوا چوزوں کو اور گوشت یاروٹی کو اچک لیتا ہے آئندہ حدیثوں میں الخداءہ کی جگہ الخدایا بھی  
آئی ہے اور لہدی بھی آیا ہے سب کا معنی چیل اور گدھ ہے ضرر اور نقصان میں یہ بھی بہت خطرناک ہے۔

۲۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
أَنَّهُ قَالَ: خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَدْيَا  
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، نبی اکرم ﷺ سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”پانچ موذی  
جانور حل اور حرم (ہر جگہ) قتل کئے جائیں گے، سانپ، چتکبرا، کوا، چوہا، باڈا کتا اور چیل۔“

۲۸۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْعَقُورُ وَالْفَارَةُ وَالْحَدْيَا وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ  
حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ موذی جانور ہیں جن کو  
حرم میں بھی قتل کیا جاسکتا ہے۔ بچھو، چوہا، چیل، کوا اور کلکھنا کتا۔

۲۸۶۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
حضرت ہشام نے اس طریق کے ساتھ سابقہ والی روایت کی طرح روایت نقل کی ہے۔

۲۸۶۳۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْفَارَةُ وَالْعَقُورُ وَالْغُرَابُ وَالْحَدْيَا  
وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ



سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ جانور مودی ہیں جن کو حرم میں قتل کیا جاسکتا ہے۔ چوہا، بچھو، چیل، کوا اور کلکھنا کتا۔

۲۸۶۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَتْ أُنْزِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ خَمْسٍ فَوَاسِقٍ فِي الْجِلِّ وَالْحَرَمِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ  
حضرت زہری رحمۃ اللہ علیہ سے اس سند کے ساتھ مروی ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے پانچ مودی جانوروں کو حرم اور غیر حرم (ہر جگہ) میں قتل کرنے کا حکم فرمایا پھر یزید بن زریع کی حدیث کی طرح ذکر فرمایا۔

۲۸۶۵۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَخَرَّمَلَةُ قَالََا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّهَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهَا فَوَاسِقٌ يُقْتَلُ فِي الْحَرَمِ الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ  
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد مبارک فرمایا کہ تمام جانوروں میں پانچ جانور مودی ہیں جن کو حرم میں بھی قتل کیا جاسکتا ہے کوا، چیل، کلکھنا کتا، بچھو اور چوہا۔

۲۸۶۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَالْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ  
حضرت سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد (حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ (جانور ایسے ہیں) کہ ان کو حرم میں اور احرام کی حالت میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں۔ چوہا، بچھو، کوا، چیل اور کلکھنا کتا۔

۲۸۶۷۔ حَدَّثَنِي خَرَّمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: قَالَتْ خَفْصَةُ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهَا فَوَاسِقٌ لَا خَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

حضرت ابن شہاب سے مروی ہے کہ حضرت سالم بن عبد اللہ نے مجھے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت خفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جانوروں میں سے پانچ جانور ایسے ہیں کہ جو کبھی طور پر مودی ہیں ان کے قتل کرنے والوں پر کوئی گناہ نہیں۔ بچھو، کوا،

چیل، چوہا اور ککھنا کتا۔

۲۸۶۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ مَا يَقْتُلُ الْمُحَرَّمُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ: أَخْبَرْتَنِي إِحْدَى نِسْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ أَمَرَ أَوْ أَمِيرٌ أَنْ تَقْتُلَ الْفَارَةَ وَالْعُقْرَبَ وَالْجِدَاةَ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْغُرَابَ

حضرت زید بن جبیر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ محرم کن چوپایوں کو قتل کر سکتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے ازواج رسول اللہ ﷺ میں کسی زوجہ نے بتلایا کہ آپ ﷺ نے حکم فرمایا یا حکم دیا گیا کہ چوہا، بچھو، چیل، کاکٹ کھانے والا کتا اور کوا مار دیئے جائیں (کیونکہ یہ ایذا پہنچانے والے جانور ہیں)۔

۲۸۶۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ مَا يَقْتُلُ الرَّجُلُ مِنَ الدَّوَابِّ وَهُوَ مُحَرَّمٌ قَالَ: حَدَّثْتَنِي إِحْدَى نِسْوَةِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكَلْبِ الْعَقُورِ وَالْفَارَةِ وَالْعُقْرَبِ وَالْجِدَاةِ وَالْغُرَابِ وَالْحَيَّةِ قَالَ: وَفِي الصَّلَاةِ أَيْضًا

حضرت زید بن جبیر سے مروی ہے فرمایا: کہ ایک آدمی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حالت احرام میں کن جانوروں کو قتل کیا جاسکتا ہے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ کی کسی زوجہ مطہرہ نے مجھ کو بیان کیا کہ آپ ﷺ ککھنے کتے، چوہے، کوا اور سانپ کے قتل کرنے کا حکم فرماتے تھے اور فرمایا کہ نماز میں بھی انہیں قتل کر دیا جائے۔

۲۸۷۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: جَمَسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحَرَّمِ فِي قَتْلِهِمْ جُنَاحُ الْغُرَابِ وَالْجِدَاةِ وَالْعُقْرَبِ وَالْفَارَةِ وَالْكَلْبِ الْعَقُورِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو قتل کرنے میں احرام والے پر کوئی گناہ نہیں ہے کوا، چیل، بچھو، چوہا اور ککھنا کتا۔

۲۸۷۱۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: قُلْتُ لِنَافِعٍ مَاذَا سَمِعْتَ ابْنَ عُمَرَ يُحِلُّ لِلْمُحَرَّمِ قَتْلَهُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ لِي: نَافِعٌ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: جَمَسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُمْ فِي قَتْلِهِمْ الْغُرَابُ وَالْجِدَاةُ وَالْعُقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ

حضرت ابن جریج فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت نافع سے کہا کہ آپ نے احرام والے کے لئے جانوروں کے قتل کرنے کے بارے میں حضرت ابن عمر سے کیا سنا ہے؟ حضرت نافع نے فرمایا کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں

نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: پانچ ایسے جانور ہیں کہ حرم میں ان کے قتل کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔  
کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کنگھنا کتا۔

٢٨٧٢- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمْحٍ عَنِ الْبَلِيِّ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُوخٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَارِثٍ جَمِيعاً عَنْ نَافِعٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي جَمِيعاً عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثٌ مَالِكٍ وَابْنِ جُرَيْجٍ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِلَّا ابْنَ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَهُ وَقَدْ تَابَعَ ابْنَ جُرَيْجٍ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ

ان تمام مسندوں کے ساتھ حضرت نافع نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”پانچ جانور ایسے ہیں کہ جنہیں محرم نے بھی قتل کیا تو اس پر کوئی مہنا و حرج نہیں، بچھو، چوہا، کانٹے والا کتا، کوا اور چیل۔“

۲۸۷۳۔ وَحَدَّثَنِيهِ فَضْلُ بْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: خَمْسٌ لَا جُنَاحَ فِي قَتْلِ مَا قُتِلَ مِنْهُنَّ فِي الْحَرَمِ قَدْ كَرِهَ بَعْثُهُ حَضْرَتِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ جن کے قتل کرنے میں کوئی گناہ نہیں جن کو حرم میں قتل کیا جائے پھر اسی طرح حدیث ذکر کی یعنی کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کٹکھنا کتا۔

٢٨٧٤- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ: يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خُمْسٌ مَن قَتَلَهُمْ وَهُوَ حَرَامٌ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيهِنَّ الْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْغَرَابُ وَالْخُدْيَا وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں کہ جو ان کو حالت احرام میں قتل کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ان جانوروں میں بچھو، چوہا، کھٹکھٹا کتا، کوا اور چیل ہے۔

باب المحرم بحلق رأسه ان كان به اذى ومقدار الفدية

محرم کے سر میں تکلیف ہو تو حلق کرنا جائز ہے اور فدیہ کی مقدار

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے۔

۲۸۷۵۔ وَحَدَّثَنِي عُيَيْبُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ ج وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ: سَمِعْتُ مُحَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ: أَتَى عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَمَنَ الْحَدِيثِ وَأَنَا أُوقِدُ نَحْتًا قَالَ: الْقَوَارِيرِيُّ قَدِّرْ لِي وَقَالَ: أَبُو الرَّبِيعِ بُرْمَةٌ لِي وَالْقَمْلُ يَتَنَاوَرُ عَلَيَّ وَجْهِي فَقَالَ: أَبُو ذِيكْ هَوَامُ رَأْسِكَ قَالَ: قُلْتُ نَعَمْ قَالَ: فَاحْلِقْ وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ أَوْ انْصُكْ نَسِيكَةً قَالَ: أَيُّوبُ فَلَا أَدْرِي بِأَيِّ ذَلِكَ بَدَأَ

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ کے زمانہ میں رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے میں اپنی ایک ہاشمی یادگ کے نیچے آگ لگا رہا تھا، میرے چہرے پر جو نیس چلی آ رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے سر کے کیڑوں سے تمہیں تکلیف ہوتی ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا کہ حلق کرادو (سر منڈا دو) اور تین دن کے روزے (بطور کفارہ) رکھ لینا یا چھ مساکین کو کھانا کھلا دینا یا کوئی جانور ذبح کر دینا۔ ایوب (راوی) کہتے ہیں کہ مجھے علم نہیں کہ بھرانہوں نے کس پر عمل کیا۔

تشریح:

”کعب بن عجرہ“ یہ شان والے صحابی ہیں زیادہ زندگی کوفہ میں گذاری پھر مدینہ منورہ آئے اور وہیں پر ۵۵ھ میں پچتر سال کی عمر میں وفات پائی اور تابعین میں سے بڑی مخلوق نے ان سے روایت کی ہے ۶ھ میں صلح حدیبیہ کے موقع پر حضور اکرم ﷺ کے ساتھ تھے اسی سفر میں یہ قصہ پیش آیا۔

”انسی علی“ یعنی صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت ﷺ کا گزر میرے پاس سے ہوا یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آنے والی ایک روایت میں ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور یہاں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ میرے پاس آئے گزرے، ان دونوں روایتوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے اس میں کیا تطبیق ہے؟

جو شارحین نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ پہلے نبی کریم ﷺ کا ان پر گزر ہوا اور اس حالت میں ان کو صرف دیکھا پھر آنحضرت ﷺ نے ان کو اپنے پاس بلا لیا اور گفتگو ہوئی۔

”وانا اوقد“ یعنی میں ہانڈی کے نیچے آگ لگا رہا تھا ”صحیح“ اس لفظ کے بعد دو روایوں کی سند کے الفاظ میں فرق آگیا شیخ توہدیدی نے تحت قدر کا لفظ استعمال کیا ہے لیکن ابوالربیع نے ہرمہ کا لفظ استعمال کیا ہے دونوں کا معنی ایک ہے ہانڈی کو کہتے ہیں ”والفعل یتناثر“ نقل جوڑوں کو کہتے ہیں اور یتناثر نثر سے ہے جو چھڑنے بکھرنے اور گرنے کو کہتے ہیں، دوسری روایت میں ”یتھالت“ کا لفظ ہے جو بے اختیار گرنے کے معنی میں ہے ”ہوام زاسک“ ہوام میم پر شد ہے یہ جمع ہے اس کا مفرد ہامہ ہے حشرات الارض اور کڑے مکوڑوں کو کہتے ہیں یہاں سر کی طرف اضافت نے اس کو جوڑوں کے ساتھ خاص کر دیا ”طاحلق“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ سر طاحلو اور سر منڈانے کے بدلے میں ندی ادا کر داس حدیث میں سر منڈانے کا ندیہ اس طرح بتایا گیا ہے کہ (۱) تین روزے رکھے جائیں۔ (۲) یا چھ مساکین کو کھانا کھلایا جائے کہ ہر مسکین کو نصف صاع گندم دیا جائے (۳) اور یا قربانی کے قابل بکری کا ذبیحہ کیا جائے قرآن کریم میں اس کو اس طرح بیان کیا گیا ہے ”لَفِيذِيَّةٍ مِّنْ صَبَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسُكٍ“ آنے والی روایتوں میں پوری آیت مذکور ہے پھر بحث حدیث میں ”نسیکۃ“ کا لفظ اسی قربانی اور ندیہ کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ اس میں اختیار ہے جتنا بہ شخص جس صورت کو اختیار کرنا چاہتا ہے وہ اس کو اختیار کر سکتا ہے۔

۲۸۷۶۔ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَمِيصًا عَنْ ابْنِ عُثَيْبٍ أَبُو بٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

حضرت ایوب سے اس طریق کے ساتھ مذکورہ روایت کی طرح حدیث مبارکہ نقل کی گئی ہے۔

۲۸۷۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ: فِي أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدْفَعْهُ مِنْ صَبَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ) قَالَ: فَاسْتَبْشَرْتُ فَقَالَ: أَذْنُهُ فَذَنُوتُ فَقَالَ: أَذْنُهُ فَذَنُوتُ فَقَالَ ﷺ: أَبْذِيكَ هُوَ امَّاكَ قَالَ: ابْنُ عَوْنٍ وَأَطْنُهُ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: فَأَمَرَنِي بِفَذِيَّةٍ مِنْ صَبَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ مَا تَيْسَّرُ

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ (سورۃ البقرہ) کی یہ آیت میرے ہی بارے میں نازل ہوئی:

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا.... الایہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا قریب آؤ۔ میں

قریب ہو گیا تو فرمایا: کیا تمہاری جو کس تمہیں تکلیف دیتی ہیں (ابن عون جو راوی ہیں کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ

انہوں نے فرمایا ہاں) پھر آپ ﷺ نے مجھے روزہ رکھنے یا صدقہ دینے یا سہولت کے مطابق قربانی کرنے کا حکم دیا۔

۲۸۷۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ تَيْسَرَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى حَدَّثَنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ يَتَهَأَّاتُ قَتْلًا

محرم کیلئے حلق اور فدیہ کا مسئلہ

فَقَالَ: أَيُّ ذَلِكَ هَوَامُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ: فَاحْلِقْ رَأْسَكَ قَالَ: فَقَبِي نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ) فَقَالَ: لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ تَصَدَّقْ بِفَرَقٍ بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ انْسُكْ مَا تَيْسَّرُ

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس کھڑے ہوئے اور ان کے سر سے جوئیں گر رہی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہاری جوئیں تمہیں تکلیف دے رہی ہیں؟ فرماتے ہیں میں نے کہا ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم حلق کرالو۔ چنانچہ میرے بارے میں یہی آیت نازل ہوئی: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ قَالَ: لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ تَصَدَّقْ بِفَرَقٍ بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ انْسُكْ مَا تَيْسَّرُ

قربانی کرو۔

۲۸۷۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَيُّوبَ وَحُمَيْدٍ وَعَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالْحَدِيثِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْتَرَمٌ وَهُوَ يُوقِفُ تَحْتَ قَدَرٍ وَالْقَمْلُ يَتَهَاوَتْ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ: أَيُّ ذَلِكَ هَوَامُكَ هَذِهِ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: فَاحْلِقْ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ أَوْ صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ انْسُكْ نَسِيكَةً قَالَ: ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَوْ أَذْبَحْ شَاةً

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حدیبیہ کے موقع پر مکہ میں داخل ہونے سے پہلے آنحضرت ﷺ میرے پاس سے گزرے اور میں حالت احرام میں ہانڈی کے نیچے آگے جلا رہا تھا اور جوئیں میرے چہرے پر سے جھڑ رہی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تجھ کو جوئیں بہت تکلیف دے رہی ہیں؟ حضرت کعب نے عرض کیا کہ جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا سر منڈا دے اور چھ مسکینوں کے درمیان ایک فرق کا کھانا تقسیم کر اور فرق تین صاع کا ہوتا ہے یا تین روزے رکھ یا قربانی کر۔ ابن ابی نجیح کہتے ہیں کہ (آپ ﷺ نے فرمایا) کہ یا ایک بکری ذبح کر

تشریح:

”یوقف تحت القدر“ یعنی ہانڈی کے نیچے آگے لگا رہے تھے لکڑیوں سے آگ جلانے کا زمانہ تھا اسی کو بیان کیا ہے کچھ مزید وضاحت اس طرح ہے ”القدر“ ہانڈی کو قدر کہتے ہیں قاف کسور ہے ذال ساکن ہے ”یوقف“ ایسا آگ جلانے کو کہتے ہیں ”القفل“ جوؤں کو کہتے ہیں ”یتهاوت“ باب تفاعل سے مضارع کا صیغہ ہے گرنے اور جھڑنے کے معنی میں ہے ”هوامک“ یہ ہامہ کی جمع ہے حشرات الارض کو کہتے ہیں یہاں جوئیں مراد ہیں ”الفرق“ تین صاع کے ایک پیمانے کا نام ہے۔ اصع جمع ہے اس کا مفرد صاع ہے، بہر حال

صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وروی ابضا عن ابی حنیفة مثله وهو اصله فی الکفارات اھ بہر حال عام روایات میں نصف صاع گندم کا ذکر ہے اس باب کی آخری روایت میں صاع کا لفظ ہے علامہ ابن حجر کے قول کے مطابق وہ بھی تصوف روایات میں سے ہو سکتا ہے لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ صاع کو تمر پر حمل کیا جائے اور نصف صاع گندم پر حمل ہو جائے "فصل راسہ" یہ صاع جمع سے ہے یعنی سرجوؤں سے بھر گیا، سر میں جوئیں ہی جوئیں ہو گئیں۔

۲۸۸۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ: قَعَدْتُ إِلَى كَعْبٍ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ (فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ) فَقَالَ: كَعْبٌ نَزَلَتْ فِي كَأَن يَبِي أَدَى مِنْ رَأْسِي فَحُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَمَلُ يَتَنَازَّرُ عَلَيَّ وَجِهِي فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ الْجَهْدَ بَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى أَنْتِجِدُ شَاءَ فَقُلْتُ لَا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ) قَالَ: صَوْمٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ إِطْعَامُ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ نِصْفَ صَاعٍ طَعَاماً لِكُلِّ مَسْكِينٍ قَالَ: فَنَزَلَتْ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ

عبداللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں مسجد میں کعب کے پاس بیٹھا تھا، ان سے آیت کریمہ ففدیۃ من صیام او صدقۃ او نسک کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی تھی، میرے سر میں تکلیف تھی جوؤں کی وجہ سے، مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس لے جایا گیا، جوئیں میرے چہرے پر گرتی چلی آ رہی تھیں، حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ: جہاں تک میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری تکلیف کی انتہاء ہو گئی ہے۔ کیا تمہارے پاس بکری ہے؟ میں نے کہا نہیں، پھر یہ آیت نازل ہوئی: ففدیۃ من صیام او صدقۃ او نسک یا تمہیں دن کے روزے، یا چھ مساکین کو کھانا کھانا، ہر ایک مسکین کا کھانا نصف صاع ہے۔ تو یہ آیت خاص میرے لئے نازل ہوئی لیکن عمومی طور پر تم سب کو اس کا حکم شامل ہے۔

۲۸۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مُحْرِمًا فَقَمِلَ رَأْسَهُ وَلِحْيَتُهُ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَدَعَا الْحَلَّاقَ فَحَلَقَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: هَلْ عِنْدَكَ نُسُكٌ قَالَ: مَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ صَاعٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

فِيهِ خَاصَّةٌ (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) ثُمَّ كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةٌ حضرت کعب بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں نکلے تو ان کے سر

اور ڈاڑھی میں جوئیں پڑ گئیں۔ یہ بات نبی کریم ﷺ تک پہنچی تو آپ نے اس کی طرف پیغام بھیج کر اس کو بلا لیا اور ایک جام کو بولا کر اس کا سرمہ ڈاڑھا آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس قربانی ہے؟ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ میں اس کی قدرت نہیں رکھتا تو آپ ﷺ نے حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم فرمایا کہ تین روزے رکھیں یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلائیں ہر دو مسکینوں کے لئے ایک صاع کا کھانا ہو تو اللہ تعالیٰ نے خاص ایسے وقت یہ آیت نازل فرمائی ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِطْرَتُهُ عَلَيْكُمْ﴾ پھر اس آیت کا حکم مسلمانوں کے لئے عام ہو گیا۔

### باب جواز الحجامۃ للمحرم

#### محرم کے لئے سنگی کھینچنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۸۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخِرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ وَعَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے احرام کی حالت میں حجامت کروائی (پچھنے لگوائے)۔

۲۸۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْمُعَلَّى بْنُ مَنصُورٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ ابْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اخْتَجَمَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَسَطَ رَأْسِهِ. حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے مکہ کے راستہ میں حالت احرام میں سر کے درمیان پچھنے لگوائے۔

#### تشریح:

”بطریق مکہ“ صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سر میں دردِ حقیقہ کی وجہ سے مکہ کے راستے میں ایک پانی کے پاس جانا کر ایسا جگہ کو لگی جمل کے نام سے یاد کیا جاتا ہے علامہ نے لکھا ہے کہ ضرورت کے بغیر محرم آدمی کے لئے پچھنے لگوانا مکروہ ہے مگر ضرورت کی وجہ سے جائز ہے البتہ اگر سر کے کچھ بال کٹوا دیئے گئے تو اس کا فدیہ دینا ہوگا اور اگر سر پر بال نہ ہوں یعنی آدمی اصلح ہو بال اڑ گئے ہوں تو اس کا فدیہ بھی نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اگر ضرورت کے بغیر کسی نے پچھنے لگوائے اور کوئی بال نہیں کٹے تو یہ مباح ہے اس میں کچھ بھی نہیں ہے۔



محرم آنکھ میں دوا ڈالنا مکنا ہے

کا یہی مسلک ہے البتہ امام مالک کے نزدیک ضرورت کے بغیر حجامہ کرانا جائز نہیں ہے جب کہ بال کٹ گئے ہوں، اور حسن بھری کے ہاں مطلقاً حجامہ میں دم لازم آتا ہے ”وسط رأسہ“ ظاہر ہے کہ سر کے درمیان میں بیٹگی کرانے سے بال متاثر ہونگے تو اس صورت میں فدیہ لازم آتا ہے کعب بن عجرہ کی روایت میں جو آیت ہے وہ اس مسئلہ کی دلیل ہے احناف کے ہاں قلیل بال کٹنے میں صدقہ ہے ایک چوٹائی بال کٹ جانے سے دم لازم آتا ہے۔

باب جواز مداوات الممحرم عینہ

محرم کے لئے اپنی آنکھ میں دوائی ڈالنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَلَلٍ اشْتَكَى عُمَرُ بْنُ عُيَيْنَةَ فَلَمَّا كُنَّا بِالرُّوحَاءِ اشْتَدَّ وَجَعُهُ فَأَرْسَلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَسْأَلُهُ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ أَنْ اضْمُدَّهُمَا بِالصَّبْرِ فَإِنَّ عُثْمَانَ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّجُلِ إِذَا اشْتَكَى عَيْنَيْهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ ضَمَدَهُمَا بِالصَّبْرِ

نبیہ بن وہب فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ابان بن عثمان کے ساتھ سفر میں نکلے، جب مقام ”ملل“ میں پہنچے تو عمر بن عبید اللہ کی آنکھوں میں تکلیف ہو گئی، جب ہم ”روحاء“ پہنچے تو ان کی تکلیف میں شدت پیدا ہو گئی۔ انہوں نے ابان بن عثمان سے کسی کے ذریعہ معلوم کروایا (کہ اس میں کیا حکم ہے؟) انہوں نے پیغام بھیجا کہ ایلوے کا لیپ کرلو، کیونکہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم ﷺ سے بیان کرتے ہیں ایسے شخص کے بارے میں جس کی آنکھیں دکھنے لگی ہوں اور وہ اجرام میں ہو تو ایلوے کا لیپ کرے۔

تشریح:

”کُتِبَ“ نون پر ضمہ با مفتوحہ ہے یا پر سکون ہے آخر میں ہ واقع ہے روای کا نام ہے ”بملل“ میم پر فتح لام بھی مفتوح ہے یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے ۴۱ کلومیٹر پر واقع ہے ”بالروحاء“ یہ بھی مدینہ منورہ کے پاس ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ سے ۷۳ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے جس کو چھتیس میل کہا گیا ہے۔ ”اضمد“ ضم مد ضرب اور نصر دونوں سے آتا ہے مخلوط دوا سے پٹی بنا کر متاثرہ عضو پر لیپ کرنے کو کہتے ہیں یہاں آنکھ پر لیپ کرنا مراد ہے۔ اسی روایت کے آخر میں یہ لفظ باب تفعیل سے آیا ہے اور اگلی روایت میں بھی باب



عَبَّاسُ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَبْرِئُ بِثَوْبٍ قَالَ: فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَقَالَ: مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ أُرْسِلُنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحَرِّمٌ فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَأَهُ حَتَّى بَدَأَ إِلَى رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ: لِلْإِنْسَانِ يَصُبُّ أَصْبَبُ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ يَبْدِيهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُهُ ﷺ يَفْعَلُ

ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم میں ابواء کے مقام پر اختلاف رائے ہو گیا، ابن عباس نے فرمایا کہ محرم سرد ہو سکتا ہے جب کہ مسور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نہیں دھو سکتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجا اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے، میں نے ابو ایوب انصاری کو دو لکڑیوں کے درمیان کپڑے سے پردہ کئے ہوئے غسل کرتے ہوئے پایا، میں نے سلام کیا تو پوچھا کہ کون ہے؟ میں نے کہا عبد اللہ بن حنین مجھے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کے پاس یہ پوچھنے بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ احرام کی حالت میں کس طرح سرد ہوا کرتے تھے؟ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا ہاتھ کپڑے پر رکھا اور اسے جھکایا اور (پردہ کے پیچھے سے) ظاہر کیا میرے سامنے پھر کسی سے کہا کہ پانی بہاؤ، اس نے پانی بہایا سر پردہ ہاتھوں سے سر کو آگے پیچھے حرکت دیتے اور ملتے تھے، اس کے بعد فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح غسل کرتے دیکھا۔

تشریح:

”انہما اختلعا“ یعنی حضرت عبد اللہ بن عباس اور مسور بن مخرمہ دونوں کا اس مسئلہ میں اختلاف ہو گیا کہ آیا محرم آدمی حالت احرام میں سرد ہو سکتا ہے یا نہیں، حضرت ابن عباس کا موقف یہ تھا کہ محرم سرد ہو سکتا ہے اور حضرت مسور بن مخرمہ کا موقف یہ تھا کہ محرم سرد نہیں ہو سکتا ہے۔ یہ اختلاف اگرچہ سر کے دھونے میں تھا اور حدیث میں سر کا دھونا مذکور ہے لیکن اس سے مراد پورا بدن بھی ہے تو جس طرح سر کے دھونے میں اختلاف تھا پورے بدن کے غسل میں بھی اختلاف تھا یہی وجہ ہے کہ علامہ نووی رحمہ اللہ نے اپنے ترجمۃ الباب کے عنوان میں سر کے ساتھ بدن کو بھی ذکر کیا ہے اگرچہ باب کی دونوں حدیثوں میں بدن کا ذکر نہیں ہے۔

بہر حال محرم ہر قسم کا غسل کر سکتا ہے البتہ خوشبودار صابن یا شیمپو استعمال نہیں کر سکتا ہے، ورنہ امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہوگا ماضین کے نزدیک صدقہ لازم ہوگا۔

”بسا ابواء“ یعنی دونوں کا اختلاف مقام ابواء میں ہوا تھا، ابواء مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جھہ اور ابواء کے درمیان ۲۳

میل کا فاصلہ ہے پہلے تفصیل گزر چکی ہے معجم البلدان میں یا قوت حموی نے یہی لکھا ہے والابواء قرية من أعمال الفرس من المدينة بينها وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً۔

علامہ یا قوت حموی لکھتے ہیں کہ جحہ اور مدینہ کے درمیان چھ مراحل کا فاصلہ ہے یعنی چھ دن کی مسافت کا فاصلہ ہے۔

”من القرنين“ یہ تثنیہ ہے اس کا مفرد قرن ہے جو سنگ کو کہتے ہیں یہاں قرنین سے دیہاتی کنوؤں کے دو کناروں پر بنے ہوئے دو ستون مراد ہیں ان دو ستونوں کے درمیان ایک مضبوط لکڑی یا لوہا ہوتا ہے جو دونوں ستونوں کے ساتھ پیوست ہوتا ہے اس کے ساتھ ایک لمبی رسی بندھی ہوئی ہوتی ہے اس رسی کے نیچے اس کے ساتھ کنوئیں سے پانی کھینچنے کے لئے ڈول بندھا ہوا ہوتا ہے کنوئیں کے اسی دو ستونوں کو قرنین کہا گیا ہے یعنی حضرت ابویوب انصاری اسی دیہاتی قسم کے کنوئیں سے پانی نکال کر غسل فرما رہے تھے اور دو قرنین کے درمیان کھڑے تھے ”کیف كان“ ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کیفیت کا پوچھا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سوال اصل غسل کے بارے میں تھا کہ آنحضرت ﷺ نے احرام کی حالت میں غسل کیا ہے یا نہیں کیا ہے اسی لئے ابویوب انصاری نے سر کو ظاہر کیا اور پھر اوپر سے نیچے تک پانی بہا کر غسل کر کے دکھایا۔

”فطاطاه“ یعنی پردہ کی چادر کے ایک حصہ پر ہاتھ رکھ کر اس کو جھکایا تاکہ اوپر کا حصہ نظر آجائے ”یصب“ یعنی جو شخص پانی ڈال رہا تھا اس کو کہا کہ میرے سر پر پانی ڈال دو

”فأقبل بهما“ یعنی سر کے دھونے کے لئے آگے پیچھے ہاتھ لے گئے اور نبی مکرم کے غسل کا طریقہ سمجھا دیا سر کا ذکر بنیاد ہے ورنہ پورے بدن کے غسل کا مسئلہ وجہ اختلاف تھا علماء نے لکھا ہے کہ محرم کے لئے خوشبودار صابن استعمال کئے بغیر ہر قسم غسل جائز ہے ”فامر“ یعنی ابو ایوب انصاری نے دونوں ہاتھوں کو سر پر پھیر دیا۔ چونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا موقف ثابت ہو گیا اس لئے مسور بن مخرمہ نے کہا کہ ”لا اماریک ابدا“ میں آئندہ آپ سے مناظرہ نہیں کروں گا یہ الفاظ دوسری حدیث میں ہیں۔

۲۸۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: فَأَمَرَ أَبُو أَيُّوبَ بِيَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ جَمِيعاً عَلَى جَمِيعِ رَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ فَقَالَ: الْمَسُورُ لِابْنِ عَبَّاسٍ لَا أَمَارِيكَ أَبَدًا

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ کہ ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ

آگے پیچھے پورے سر پر پھیرے۔ پھر مسور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ: میں آئندہ کبھی آپ سے بحث و تکرار نہ کروں گا۔

## باب ما یفعل بالمحرم اذا مات

جب محرم مر جائے تو اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۸۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحَرَ رَجُلٌ مِنْ بَعِيرِهِ فَوَقِصَ فَمَاتَ فَقَالَ: اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تُحَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّبًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص اپنے اونٹ سے گر کر گردن ٹوڑا بیٹھا اور مر گیا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: پانی اور بیری کے پتوں سے اسے غسل دے کر انہی دو کپڑوں (احرام کی چادروں) میں کفن دے دو اور اس کے سر کو موت ڈھانپو کیونکہ اللہ عزوجل قیامت کے روز اسے اسی طرح تلبیہ کہتے ہوئے اٹھائیں گے۔

تشریح:

”نحرو رجل“ خبر نھر سے گرنے کے معنی میں ہے ”رجل“ یہ معلوم ہو سکا کہ اس شخص کا نام کیا تھا البتہ یہ معلوم ہے کہ یہ شخص غزوہ کے میدان میں اپنی سواری سے گرا تھا ”فوقص“ یہ مجہول کا صیغہ ہے وقص ضرب سے ہڈی ٹوٹنے اور توڑنے کے معنی میں آتا ہے یہاں گردن کی ہڈی کے ٹوٹنے کا قصہ ہے ”سدر“ بیری کو کہتے ہیں بیری کے پتوں کو پانی میں ابال کر اس سے مردوں کو نہلا یا جاتا ہے ”لا تحمروا راسہ“ اس کے سر کو نہ ڈھانپو بلکہ محرم کی طرح اس کے سر کو کھلا رکھو۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل وغیرہ کے نزدیک محرم کو لٹاتا اور سر ڈھانکنا جائز نہیں ہے بلکہ محرم کی طرح معاملہ ان کے ساتھ کیا جائے گا کیونکہ ان کا احرام اب بھی قائم ہے یہ حضرات زیر بحث حدیث بلکہ اس باب کی اکثر احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اب یہ شخص محرم نہیں رہا بلکہ اس کا احرام موت کی وجہ سے ختم ہو گیا اب ان کے ساتھ کفن دفن میں وہی معاملہ کیا جائے گا جو جام مردوں کے ساتھ کیا جاتا ہے غسل ہوگا کفن ہوگا سر ڈھانپنا ہوگا۔ احناف اور مالکیہ نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جن میں حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر سے منقول ہے کہ موت سے احرام ختم ہو جاتا ہے کیونکہ موت سے تمام عبادات ختم ہو جاتی ہیں اور احرام بھی عبادت ہے ان حضرات نے اس مشہور حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ ”اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث“ علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری میں کئی روایات پیش کی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مرنے کے بعد محرم کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔

شوافع اور حنابلہ کی زیر بحث روایت کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا قضیہ جزئی ہے جو اس شخص کے ساتھ خاص ہے اور خصوصیت وغیرہ

بھی ہے جس میں اس شخص کو قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اعزاز دیا گیا ہے۔ اس حدیث سے شوافع کو ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ اس سے آپ لوگ استدلال نہیں کر سکتے ہو کیونکہ اس میں اس شخص کو بیری کے پتوں کے ساتھ غسل دینے کا فرمایا گیا ہے حالانکہ زندقہ محرم بیری کے پتوں والے پانی سے غسل نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اس میں خوشبو ہے نیز اس روایت میں ہے کہ اس شخص کے چہرہ کو نہ ڈھانپا بلکہ کھلا رکھوا حالانکہ شوافع کے ہاں زندقہ محرم چہرہ کو ڈھانپ سکتا ہے خلاصہ یہ کہ شوافع اس روایت سے تسلی بخش استدلال نہیں کر سکتے ہیں اور یہ ایک جزئی واقعہ ہے شاید کچھ حواض کی وجہ سے ایسا ہوا ہو۔

۲۸۹۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو الْبَرَّيْعِ الزَّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ وَأَيُّوبُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: يَتَنَمَّا رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ مِنْ رَأْسِهِ قَالَ: أَيُّوبُ فَأَوْقَصَتْهُ أَوْ قَالَ: فَأَوْقَصَتْهُ قَالَ: عَمَرُوهُ فَوَقَصَتْهُ. فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُحَنِّطُوهُ وَلَا تَحْمَرُّوا رَأْسَهُ قَالَ: أَيُّوبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا وَقَالَ: عَمَرُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْبِي. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عرفات میں ایک شخص، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کھڑا تھا، اپنی دوران وہ گرا اپنی سواری پر سے جس سے اس کی گردن ٹوٹ گئی (اور انتقال ہو گیا) رسول اللہ ﷺ کو بتلایا گیا تو فرمایا: ”اسے پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دے کر دو کپڑوں میں کفن پہنا دو اور نہ اس کے خوشبو لگاؤ نہ بخی سر ڈھانپو کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے تلبیہ کہتے ہوئے اٹھائیں گے۔“

تشریح:

”فأوقصته“ یہ باب انعال سے ایقاص ہے مجرد سے وقصته بھی ہے دونوں کا معنی ایک ہی ہے کہ اونٹنی نے اس شخص کی گردن کی ہڈی توڑ دی۔ یہاں ایک لفظ ”فأقعصته“ بھی ہے یہ اقصاص ہے اس کا معنی اچانک قتل کرنے کا ہے یعنی اونٹنی نے اس کو فوراً قتل کر ڈالا، اونٹنی کے قتل کرنے یا گردن توڑنے کی طرف نسبت اونٹنی ملاہست کی وجہ سے ہے ورنہ وہ شخص جب اونٹنی سے گر گیا تو گرنے کی وجہ سے اس کی گردن ٹوٹ گئی تھی۔

”لا تحنطوه“ یعنی اس کو حنوط نہ لگاؤ یہ باب تلمیح سے ہے تحسیط اور حنوط اس مرکب خوشبو کو کہتے ہیں جو مختلف اجزاء سے بنائی جاتی ہے اور مردوں میں استعمال کی جاتی ہے زندوں میں استعمال نہیں ہوتی ہے ”ولا تحمروه“ یہ بھی باب تقصیل سے ہے تحیر ڈھانپنے کو کہتے ہیں یعنی اس کے سر اور چہرہ کو نہ ڈھانپو بلکہ کھلا چھوڑ دو ”ملبیا“ یہ یعیشہ کی ضمیر مفعول سے حال واقع ہے یعنی یہ شخص قیامت میں تلبیہ پڑھنے کی حالت میں اٹھ کر آئے گا ”اقبل رجل حواما“ ای محرما۔

۲۸۹۱- وَحَدَّثَنِيهِ عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ: نُبْتُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ

ابن عباسؓ اَنْ رَجُلًا كَانَ وَاقِفًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَلَذَكَرَ نَحْوَ مَا ذَكَرَ حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں کھڑا تھا۔  
پھر آگے اس طرح روایت بیان فرمائی جس طرح حماد نے ایوب سے روایت کی ہے۔

۲۸۹۲۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقْبَلَ رَجُلٌ حَرَامًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَخَرَّ مِنْ بَعِيرِهِ فَوَقَصَ وَقَصًّا فَمَاتَ فَقَالَ:  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَالْبِسُوهُ ثَوْبِيَّ وَلَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْبِي  
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی احرام باندھے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آیا اور وہ اپنے اونٹ  
سے گر گیا تو اس کی گردن کی ہڈی ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے پیری کے چنل کے پانی  
سے غسل دو اور اسے دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کا سر نہ ڈھانپو کیونکہ قیامت کے دن وہ تلبیہ کہتا ہوا آئے گا۔

۲۸۹۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ الْبُرْسَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ  
أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ أَخْبَرَهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقْبَلَ رَجُلٌ حَرَامًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعَمَلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَإِنَّهُ  
يُتَبَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبًى وَزَادَ لَمْ يُسَمَّ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ حَبِيبًا خَرَّ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں آیا  
آگے سابقہ حدیث ہی کی طرح مذکور ہے سوائے اس بات کے کہ اس روایت میں ہے کہ وہ قیامت کے دن اس حال  
میں اٹھایا جائے گا کہ وہ تلبیہ پڑھ رہا ہوگا۔ اور اس میں اتنا اضافہ ہے کہ سعید نے اس کے گرنے کی جگہ کا نام نہیں لیا۔

۲۸۹۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
أَنَّ رَجُلًا أَوْقَصَتْهُ رَاحِلَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبِيَّ  
وَلَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ وَلَا وَجْهَهُ فَإِنَّهُ يُتَبَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبًى  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی حالت احرام میں تھا اس کی سواری نے اس کی  
گردن توڑ دی اور وہ مر گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پیری کے چنل کے پانی سے غسل دو اور اس کو اس  
کے کپڑوں میں کفن دو اور اس کا چہرہ اور اس کا سر نہ ڈھانپو کیونکہ وہ قیامت کے دن لبیک لبیک پکا ہوا آئے گا۔

۲۸۹۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ح  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللُّقْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا

كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمًا فَوَقَصَتْ نَاقَتَهُ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكُفُّوا  
فِي تَوْبِيهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تُحْمَرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبَدًا  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھا۔  
اس کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ ڈالی وہ مر گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے پانی و بیری کے چوں سے غسل دے  
کر کپڑوں میں تکفین کرو اور اس کے نہ تو خوشبو لگاؤ نہ ہی اس کا سر ڈھاچو کیونکہ وہ قیامت میں جمے جائے بالوں کے  
ساتھ اٹھایا جائے گا۔

۲۸۹۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ  
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا وَقَصَهُ بَغِيرَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ  
وَسِدْرٍ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا وَلَا يُحْمَرُ رَأْسُهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبَدًا  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایک آدمی حالت احرام میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا اس کے  
اونٹ نے اس کی گردن توڑ دی (جس کی وجہ سے وہ مر گیا) تو رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو بیری کے چوں  
کے پانی سے غسل دو اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور اس کا سر بھی نہ ڈھاچو کیونکہ قیامت کے دن بال جمے ہوئے ہونے کی  
حالت میں اٹھے گا۔

۲۸۹۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عَنْدَرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا  
بَشِيرٍ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَوَقَعَ مِنْ  
نَاقَتِهِ فَأَقْعَصَتْهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَأَنْ يُكْفَنَ فِي تَوْبِينَ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا خَارِجَ رَأْسِهِ قَالَ:  
شُعْبَةُ ثُمَّ حَدَّثَنِي بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ خَارِجَ رَأْسِهِ وَوَجْهَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبَدًا  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم ﷺ کے پاس حالت احرام میں آیا۔ وہ اپنی  
اونٹنی سے گزرا اور گردن توڑا بیٹھا (جس سے موت واقع ہو گئی) نبی اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ اسے پانی اور بیری کے  
چوں سے غسل دے کر دو کپڑوں میں کفن دیا جائے اور نہ ہی کوئی خوشبو لگائی جائے اور سر کفن سے باہر رہے۔  
شعبہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میرے شیخ نے دوبارہ حدیث بیان کی تو یہ بھی فرمایا کہ اس کا سر اور چہرہ دونوں کھلے رہیں  
کیونکہ وہ قیامت میں تلبیہ کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

۲۸۹۸۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ



جُبَيْرٌ يَقُولُ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَصَصَتْ رَجُلًا رَاحِلَتُهُ وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَّيَلَّوْهُ بِمَاءٍ وَيَسْدِرُوا وَأَنْ يَكْشِفُوا وَجْهَهُ حَسِبْتُهُ قَالَ: وَرَأَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَهْلُ  
حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا اس کی سواری نے اس کی گردن توڑ ڈالی  
(دور گیا) تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم فرمایا کہ اسے میری کے چوں کے پانی سے غسل دو اور چہرہ کھلا رکھو۔ راوی  
کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپؐ نے فرمایا: اس کا سر کھلا رکھو کیونکہ قیامت کے دن تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔

۲۸۹۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ  
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اغْسِلُوهُ وَلَا تُقَرِّبُوهُ  
طَبِيبًا وَلَا تُنْقِطُوا وَجْهَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَلْبِي  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک آدمی تھا اور اونٹنی نے اس کی گردن توڑ  
دی اور وہ مر گیا نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اس کو غسل دو اور خوشبو نہ لگاؤ اور نہ ہی چہرہ ڈھانپو کیونکہ (قیامت کے  
دن) تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھے گا۔

### باب اشراط المحرم التحلل بعذر المرض

#### محرم کا یہ شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوا تو احرام کھول دوں گا

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ: لَهَا أُرْذِبُ الْحَجَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَجِدُنِي إِلَّا وَجَعَةً  
فَقَالَ: لَهَا حُجِّي وَاشْتَرِطِي وَقُولِي اللَّهُمَّ مَجْلِي حَيْثُ حَبَسْتَنِي وَكَانَتْ تَحْتَ الْمَقْدَادِ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ حضرت ضباعہ بنت الزبیر کے پاس گئے اور ان سے فرمایا کہ  
کیا تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا (ہاں) لیکن اللہ کی قسم! مجھے درد بہت زیادہ ہوتا ہے۔ آپ ﷺ نے  
فرمایا کہ تم حج کر لو اور (احرام باندھتے وقت) شرط کر لو کہ اے اللہ! جہاں میں رک جاؤں (یعنی بیماری کی بناء پر مزید  
مناہک ادا نہ کر سکوں) تو میں وہیں حلال ہو جاؤں گی۔ اور وہ حضرت مقداد (بن الاسود) کے نکاح میں تھیں

تشریح:

”اللہم متحلی حیث حبستنی“ یہ شرط لگا لو کہ اے اللہ! جہاں پر تو نے مجھے بیماری وغیرہ کی وجہ سے روک دیا وہیں تک میری نیت ہے

اس کے بعد نہیں اور اگر نہیں رد کا توجہ مکمل کر لوں گی، حاجی یا معتمر کے لئے اس طرح مشروط احرام باندھنا کیسا ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے ملاحظہ فرمائیں۔

حج میں حلال ہونے کی شرط لگانے کا طریقہ اس طرح ہے کہ احرام باندھتے وقت حاجی یہ کہہ دے کہ اگر راستہ میں مرض وغیرہ کی رکاوٹ پیدا ہوئی تو میں وہیں پر حلال ہو جاؤں گا۔ اس شرط کے لگانے کا کوئی فائدہ ہے یا نہیں؟ تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک اس کا فائدہ نہیں اور امام شافعی و احمد بن حنبل کے نزدیک اس کا فائدہ ہے وہ یہ کہ جب شرط لگائی تو بیماری وغیرہ عذر کی صورت میں حاجی فوراً احرام سے نکل جائے گا اور ضرور علی الحج و عمرہ لازم نہیں ہوگا اگر شرط نہیں لگائی تو بیماری کی صورت میں احرام سے اس وقت تک نہیں نکل سکتا ہے جب تک افعال حج پر مزور نہیں کرتا بہر حال اس شرط پر حضرت ابن عمرؓ نے بھی اشارہ رد کیا ہے اور قرآن کریم کی آیت بھی اس کے منافی ہے کیونکہ وہ آیت احصار کا حکم بیان کرتی ہے شرط کا کوئی ذکر نہیں ہے نیز حفصہؓ نے نہ خود کبھی اس طرح شرط لگائی ہے اور نہ صحابہ میں نے کسی کو اس طرح تعلیم دی ہے صرف ضباعہ کی بات ہے تو علماء فرماتے ہیں کہ ضباعہ کو ایک قسم کا وہم ہو گیا تھا کہ میں حج کر سکوں گی یا نہیں اور اگر وہ کا وہم پھیرا ہوئی تو میں پھر کیا کروں گی اس پر حضور ﷺ نے ان کے وہم کو دور کرنے کے لئے ان کو تسلی دیدی اور فرمایا کہ تم اس طرح شرط لگاؤ تاکہ تم کو تسلی حاصل ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کوئی شرط پر سخت نکتہ فرمائی اور فرمایا ایس حسبکم منہ لیسکم (تو ملدی) ”الیس حسبکم“ حضرت ابن عمر در حقیقت ان لوگوں پر نکتہ فرما رہے ہیں جن کا خیال ہے کہ حج و عمرہ کی نیت کے وقت اس طرح شرط لگانا چاہئے کہ انے اللہ! میں حج کی نیت کرتا ہوں لیکن میرے حلال ہونے کی جگہ وہ ہے جہاں میں بیماری وغیرہ عذر کی وجہ سے روکنا پڑا جاؤں یہ شرط آئندہ حضرت ضباعہ کی روایت میں آ رہی ہے حضرت ابن عمر کے رد کرنے کا یہ قصہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں احصار کا حکم صاف صاف بیان کیا ہے تو پھر پہلے سے نیت میں شرط لگانے کی کیا ضرورت ہے لہٰذا جہاں بیماری کی وجہ سے ترک کیا وہیں پر احصار کا حکم نافذ ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر حضار بیحد بیماری کے قائل تھے جیسا کہ احناف کہتے ہیں بہر حال جو شخص حج یا عمرہ کی وجہ سے محصور ہوا اس پر لازم ہے کہ آئندہ سال قضا کرے خواہ وہ مفرد ہو یا قارن اور متمتع ہو یا عمرہ والا ہو حضرت عائشہؓ شخ طاؤس اور سعید بن جبیر نے بھی شرط لگانے کا انکار کیا ہے تو حضرت ضباعہ کی شرط لگانے کی توجیہات وہی ہیں جو میں نے پہلے لکھ دیئے ہیں۔

۱۹۰۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى صُبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَأَنَا شَاكِئَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ حُجِّي وَاشْتَرِطِي أَنْ مَجْلِي حَيْثُ حَبَسْتِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ حضرت ضباعہ بنت الزبیر بن عبدالمطلب کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں تکلیف میں ہوں اور میں نے حج کا ارادہ کر رکھا ہے، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: حج کرو اور یہ شرط باندھ لو جہاں میں (آگے بڑھنے سے) رک جاؤں گی وہیں حلال ہو جاؤں گی۔

۲۹۰۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدَةُ عَائِشَةَ صَدِيقَةُ رَسُولِ اللَّهِ عَنْهَا هِيَ اسْ سُنْدُ سَبْعِينَ حَدِيثًا مَقُولٌ هِيَ۔

۲۹۰۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ وَأَبُو عَاصِمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ طَاوُسًا وَعِكرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ضَبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي امْرَأَةٌ ثَقِيلَةٌ وَإِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ: أَهْلِي بِالْحَجِّ وَاشْتَرِطِي أَنَّ مَحَلِّي حَيْثُ تَحْبِسُنِي قَالَ: فَأَذَرَكَتِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ضباعہ بنت الزبیر بن عبدالمطلب، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ: میں بھاری بھر کم عورت ہوں اور میں نے حج کا ارادہ کر رکھا ہے آپ مجھے کیا حکم دیے ہیں؟ فرمایا کہ تم حج کی حیثیت کر لو اور شرط رکھ لو کہ جہاں رک گئی (پہاڑی کی وجہ سے) وہیں حلال ہو جاؤں گی۔ چنانچہ انہوں نے حج پالیا (اور احرام کھولنے کی ضرورت نہیں پڑی)

۲۹۰۴۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ هَرِيمٍ عَنْ مَعِينِ بْنِ جُبَيْرٍ وَعِكرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ضَبَاعَةَ أَرَادَتْ الْحَجَّ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَشْتَرِطَ فَقَعَلَتْ ذَلِكَ عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ضباعہ بنت الزبیر نے حج کا ارادہ کیا تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں شرط باندھنے کا حکم دیا چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایسا ہی کیا۔

۲۹۰۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو أُبَيْدٍ الْغُبَالِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ خِرَاشٍ قَالَ: إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا رِجَالٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَضَبَاعَةَ حُجِّي وَاشْتَرِطِي أَنَّ مَحَلِّي حَيْثُ تَحْبِسُنِي وَفِي رِوَايَةِ إِسْحَاقَ أَمْرٌ ضَبَاعَةَ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ضباعہ نے حج کا ارادہ فرمایا تو نبی کریم نے ان کو شرط

لگانے کا حکم فرمایا تو حضرت ضباعہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایسا ہی کیا۔

تشریح:

”ضباعہ“ ضاد پر ضمہ ہے یہ حضرت زبیر کی بیٹی ہے ہاشمیہ ہے حضرت مقداد بن اسود کی بیوی ہے اس باب کی احادیث میں حضرت ضباعہ سے اپنے بارے میں مختلف الفاظ منقول ہیں ”ما اجدنی“ یعنی میں اپنے آپ کو نہیں پاتی ہوں ”الا وجعة“ یعنی میں بیمار ہوں یا اس کا میرا خیال ہے کہ میں حج مکمل نہیں کر سکوں گی اس لئے نہیں جاتی ہوں یہ ان کا خیال تھا وہ ہم تھا شبہ تھا اندازہ تھا ”حجسی“ یعنی حج کا موسم بائدہ لو اور شرط لگا لو ”محلی“ اسی موضع تحلی من الاحوام ”اثنی امرأة ثقیلة“ یعنی مجھے مرض نے پہلے سے بو جھل کر دیا ہے آئندہ پھر خطرہ ہے ”فادرکت“ یعنی ضباعہ نے حج پایا اور راستے میں بیمار نہیں ہوئی، ”امر ضباعہ“ یعنی قال کے بجائے ایک روایت میں امر کا لفظ ہے۔

### باب صحة احرام النفساء والحائض

حیض اور نفاس والی عورت کا احرام صحیح ہے

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۹۰۶۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْسَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَلَغْتُ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ بِمُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِالشَّجَرَةِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ بِأَمْرُهَا أَنْ تَغْتَسِلَ وَتَهْلُ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت عمیس کو محمد بن ابوبکر کے پیدا ہونے پر نفاس جاری ہو گیا شجرہ کے مقام پر (ذوالحلیفہ میں) رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو (جو اسماء کے شوہر تھے) حکم فرمایا کہ وہ غسل کر کے تلبیہ کہہ دیں۔

تشریح:

”نفس“ ای ولدت نون پر ضمہ ہے اور فار کسرہ ہے یہ لیس کے خروج سے ہے کیونکہ زندہ بچہ سانس لیکر آتا ہے اسی مناسبت سے اس کے بعد چالیس دن تک خون آنے کو نفاس کہتے ہیں یہاں یہی مطلب ہے کہ اسماء بنت عمیس جب حالت نفاس میں ہو گئیں تو اس کے احرام کا مسئلہ پیدا ہو گیا۔ اسماء بنت عمیس حضرت جعفر طیار کی بیوی تھی جب ان کے شوہر جنگ موتہ میں شہید ہو گئے تو حضرت مدنی اکبر نے ان سے شادی کر لی ان کے بطن سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے جو صحابی نہیں بلکہ تابعی تھے حضرت صدیق کی وفات کے بعد حضرت علی

نے اسماء بنت عمیس سے شادی کر لی حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد اسماء بنت عمیس فوت ہو گئیں، اس حدیث میں یہی قصہ ہے۔  
 ”بالشجرة“ یہ درخت مسجد ذوالخليفة کے پاس تھا ایک روایت میں براء کا لفظ آیا ہے ایک روایت میں ذوالخليفة کا لفظ ہے سب قریب قریب مقامات ہیں۔

”فامر ابا بکر“ یعنی آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اسماء کو کہہ دو کہ غسل کرو اور پھر تکبیر پڑھ کر احرام باندھ لو چونکہ اسماء بنت عمیس ابو بکر صدیقؓ کی بیوی تھیں اس لئے نبی اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم کہہ دو اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور نساء عورتوں کے لئے میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے یہی جمہور فقہاء کا مسلک ہے ہاں بیت اللہ کا طواف اور سعی نہیں کر سکے گی البتہ حج کے باقی افعال بجالائے گی، اہل طواہر کہتے ہیں کہ میقات سے اس قسم کی عورتوں کے لئے احرام باندھنا واجب ہے۔

۲۹۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانٍ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ حِينَ نَفَسَتْ بِذِي الْحُلَيْفَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ وَتَهْلَ

حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ کو جس وقت ذوالخليفة کے مقام پر نفاس شروع ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حکم فرمایا کہ حضرت اسماء کو حکم دیں وہ غسل کریں اور تکبیر کہہ لیں۔

### باب وجوہ الاحرام

### حج کی اقسام کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے بیست تین احادیث کو بیان کیا ہے جو مقام ابواب سے زیادہ ہیں

۲۹۰۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّنِيمِيُّ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: حَزَّجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَهْلُ حَتَّى يَهْلُ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ: فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكُوتُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: انْقَضَى رَأْسُكَ وَامْتَسِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ: فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ أُرْسِلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَنَاعَتَمَرْتُ فَقَالَ: هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ فَطَافَ الَّذِينَ أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ خَلُّوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى لِحَجَّتِهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَانُوا جَمَعُوا الْحَجَّ

وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع والے سال رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نکلے، عمرہ کا احرام باندھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی (وہ جانور جسے حج میں قربان کرنے کے لئے ساتھ لے جایا جائے) ہو وہ حج کی نیت کرے عمرہ کے ساتھ (یعنی حج اور عمرہ دونوں کی نیت کرے) اور جب تک دونوں سے (حج اور عمرہ سے) حلال نہ ہو جائے وہ حلال نہ ہو (یعنی قرآن کرے) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں جب مکہ مکرمہ آئی تو حیض کی حالت میں تھی۔ چنانچہ نہ بیت اللہ کا طواف کیا نہ ہی صفا مروہ کی سعی کی۔ میں نے اس (عمرہ کی) شکایت آنحضرت ﷺ سے کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنا سر کھول لو اور کٹھنھی پھولی کر لو، عمرہ کو چھوڑ دو اور حج کا احرام باندھ لو۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ جب ہم صبح سے فارغ ہو گئے تو حضور علیہ السلام نے مجھے عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیقؓ (حضرت عائشہ کے بھائی) کے ساتھ معمم بھیجا، میں نے وہاں سے عمرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمہارے عمرہ کی جگہ ہے، لہذا جن لوگوں نے عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہا تھا انہوں نے بیت اللہ کا طواف کیا، صفا مروہ کی سعی کی پھر حلال ہو گئے، بعد ازاں ایک اور طواف کیا اس وقت جب وہ منی سے لوٹ آئے اپنے حج کا طواف (جو طواف زیارت تھا) کیا۔ البتہ جن لوگوں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا تو انہوں نے ایک ہی طواف کیا۔

تشریح:

”نحسرجنا“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ سے مکہ کی طرف نکل گئے ہم نے عمرہ کا احرام باندھا مجھے ماہواری کا عذہ پیش آیا پھر معمم سے آخر میں عمرہ کیا جو لوگ عمرہ کے احرام میں تھے انہوں نے عمرہ کر لیا اور حلال ہو گئے پھر عرفات جاتے ہوئے حج کا احرام باندھا اور جو لوگ قارن تھے انہوں نے احرام نہیں کھولا بیت اللہ کا طواف کیا اور پھر حج کیا نبی پاک ﷺ نے ہجرت کے بعد صرف ایک حج کیا جس کا نام حجۃ الوداع ہے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو شاید میں آئندہ سال دنیا میں نہ رہوں صحابہ کرام نے پھر پورا عہد از سے نبی پاک کے حج کا نقشہ امت کے سامنے بیان کیا سب سے زیادہ جامع انداز میں حضرت جابرؓ نے پورا نقشہ بیان کیا اور دوسرے نمبر پر حضرت عائشہؓ نے زبردست نقشہ پیش کیا۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ صحابہ کرام عظیم ذہن و حافظے کے مالک تھے پھر آنحضرت ﷺ کے حج میں اتنا اختلاف کیوں آیا کہ آیا آپ مفرد تھے یا تمتع تھے یا قارن تھے محمد بن اعتراض کرتے ہیں کہ احادیث کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اور اس پر کیا اعتماد کیا جاسکتا ہے کہ ایک ہی واقعہ میں اتنا بڑا تضاد نظر آ رہا ہے اس کا کیا جواب ہے؟

اقسام حج و ترتیب افضلیت

جواب: تاحی عیاض فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں احادیث کی تطبیق میں لوگوں نے بہت کچھ کہا ہے بعض نے انصاف پر مبنی عمدہ کلام کیا ہے بعض نے کلف سے کام لیا ہے بعض نے کلام کو انتہائی طول دیا ہے اور بعض نے کوتاہی کر کے انتہائی اختصار سے کلام کیا ہے علامہ طحاوی نے ذیل کھول کر اتنا وسیع کلام کیا ہے کہ ایک ہزار صفحات بھر دیئے ہیں۔

تاحی عیاض اپنی تحقیق عمیق میں یوں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو حج کی تینوں اقسام ادا کرنے میں آزاد چھوڑ دیا تاکہ حج افراد تبع و قرآن تینوں کا جواز فراہم ہو جائے اگر آنحضرت ﷺ کسی ایک قسم کا حکم کر دیتے تو لوگ سمجھتے کہ اس ایک قسم کے سوا کوئی قسم جائز نہیں لہذا آپ نے تینوں اقسام کی نسبت اپنی ذات کی طرف کر دی پھر ہر ایک خجالی نے اسی کی خبر دیدی جو اس نے دیکھا تھا یا سنا تھا یا ان کو آنحضرت ﷺ کی طرف سے حکم ملا تھا ہاں آنحضرت ﷺ نے خود ابتداء میں حج افراد کی نیت کی تھی زیادہ احادیث اسی کی تائید کرتی ہیں، وہاں یہ کہ آپ متبع تھے تو یہ نسبت اس لئے ہے کہ آپ نے تمتع کی اجازت دیدی تھی اور یہ بات کہ آپ قارن تھے تو یہ ابتدائی مرحلہ کی بات نہیں ہے بلکہ آپ کی دوسری حالت کا تذکرہ ہے جبکہ آپ قارن ہو گئے تھے اھ۔

تاحی عیاض کے اس عمدہ کلام سے طحطا سے طحطا کا اعتراض بھی پادر ہوا ہو گیا اور اقسام حج کی عمدہ ترتیب بھی سامنے آگئی اب زیر بحث حدیث سے مطلق تشریحات کو ملاحظہ فرمائیں۔

”عام حجة الوداع“ و ذاع مصدر ہے اس میں واد پر فتح ہے پھر یہ باب تفعیل کا مصدر بھی ہے تو تودیعاً و وداعاً ہے رخصت کرنے کے معنی میں ہے۔ بلا علی قاری نے لکھا ہے کہ واد پر کسرہ بھی ہے اس وقت یہ باب مفاعلہ کا مصدر ہوگا ووداعاً و وداعاً جو ایک دوسرے کو رخصت کرنے کے معنی میں ہے، بلا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اس موقع پر اپنی امت کو رخصت کیا یا حرم شریف کو رخصت کیا۔ اگر باب مفاعلہ سے لیا جائے تو سب نے ایک دوسرے کو رخصت کیا۔ بہر حال حضور اکرم ﷺ نے ہجرت کے بعد یہ پہلا اور آخری حج ادا کیا اور تقریباً ۹۰ دن بعد اس دنیا سے رخصت ہوئے۔

اقسام حج، اور افضلیت کی ترتیب:

حج کی تین قسمیں ہیں (۱) افراد (۲) تمتع (۳) قرآن۔ حج افراد کرنے والے کو مفرد کہتے ہیں اور تمتع کرنے والے کو تمتع کہتے ہیں اور قرآن کرنے والے کو قارن کہتے ہیں۔

- (۱) حج افراد یہ ہے کہ حاجی اشہر حج میں صرف حج کرے عمرہ نہ کرے اشہر حج شوال ذیقعدہ مکمل اور ذوالحجہ کا پہلا عشرہ ہے۔
- (۲) حج تمتع یہ ہے کہ حاجی اشہر حج میں پہلے صرف عمرہ کرے اس سے حلال ہو کر احرام کھولے اور پھر وہیں سے حج کا احرام باندھ کر حج کسلے ان اگر اس عمرہ میں اپنے ساتھ جانور لایا ہو تو پھر عمرہ کر لے اور احرام نہ کھولے گویا تمتع کا عمرہ دو قسم پر ہے ایک میں مستمر ساق

المہدی نہیں ہوتا ہے اور دوسرے میں سائق المہدی ہوتا ہے۔

(۳) حج قرآن یہ ہے کہ حاجی میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے اور جا کر عمرہ کرے پھر احرام نہ کھولے بلکہ اسی احرام کے ساتھ حج کرے۔ اب اس بات پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ حج کی یہ تینوں اقسام جائز ہیں اور جو مسلمان جس قسم کو اختیار کرنا چاہتا ہے اختیار کر سکتا ہے اختلاف اس میں ہے کہ ان اقسام میں کونسی قسم کا حج افضل ہے افضلیت کا یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ کے حج کی نوعیت کیا تھی آپ نے جس نوع حج کو اختیار کیا تھا وہی سب سے افضل ہوگا۔

### فقہاء کا اختلاف:

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک سب سے افضل حج افراد ہے پھر تمتع ہے پھر قرآن ہے۔  
امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک سب سے افضل حج تمتع ہے پھر افراد ہے پھر قرآن ہے۔  
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سب سے افضل حج قرآن ہے پھر تمتع اور پھر افراد ہے۔  
ائمہ اربعہ کے اقوال میں کچھ تفاوت بھی ہے لیکن میں نے جو بیان کیا ہے یہ راجح اقوال ہیں۔

### دلائل:

امام شافعی اور امام مالک نے اپنے مسلک کو راجح ثابت کرنے کے لئے اس باب کی چوتھی حدیث حضرت عائشہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ”واہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحج“ کے الفاظ آئے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ ظاہر یہی ہے کہ حج افراد مراد ہے کیونکہ مطلق حج کا ذکر ہے قرآن تمتع کا کوئی اشارہ نہیں ہے اس قسم کی کئی احادیث وارد ہیں۔

مالکیہ اور شوافع نے ان احادیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں افراد کا ذکر ہے مثلاً مسلم شریف کے اسی باب میں آگے ایک حدیث ہے جس میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفرد بالحج“ اسی طرح مسلم شریف کے اسی باب میں حضرت جابر کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”عن جابر انه قال اقبلنا مہلین مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحج مفرد“ اس باب میں افراد کے لئے دیگر احادیث بھی ہیں۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ابن عمر قال تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع بالعمرة بدافاھل بالعمرة ثم اھل بالحج“ اسی طرح حضرت عائشہ سے بھی کچھ روایات منقول ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ حجۃ الوداع میں تمتع تھے لہذا تمتع افضل ہے جس طرح شوافع نے کہا ہے کہ حضور اکرم ﷺ مفرد تھے، لہذا افراد افضل ہے۔



ائمہ احناف کے لئے قرآن پر بہت زیادہ روایات ہیں پہلی روایت حضرت انسؓ سے ہے۔

(۱) "عن انس رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل بھمالیک حجة و عمرة" (رواہ مسلم)  
(۲) "عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین حجة و عمرة" (رواہ مسلم)

(۳) حضرت عائہؓ کے قصہ میں ہے کہ جب آپ حجۃ الوداع کے موقع پر یمن سے تشریف لائے تو حضور ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کس طرح اہرام باندھا ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ نیت کی ہے کہ جو نیت رسول اللہ کی ہو وہی میری ہے حضور اکرم ﷺ نے جواب میں فرمایا: "قال انی سقت الھدی و قولت" (رواہ ابو داؤد) یعنی میں اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہوں اور میں نے قرآن کیا ہے۔  
(۴) بخاری شریف میں حضرت عمرؓ سے یہ حدیث منقول ہے کہ حجۃ الوداع میں جب حضور اکرم ﷺ وادی عقیق میں پہنچے تو جبریل امین نے فرمایا اصل فی هذا الوادی و قل عمرة لہی حجة" یہ الفاظ واضح طور پر قرآن پر دلالت کرتے ہیں۔

### جواب:

اس میں شبہ نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع میں مختلف تلپے پڑھے ہیں اس میں افراد کے لئے بھی ہیں جمع کے لئے بھی ہیں اور قرآن کے لئے بھی ہیں جس سے افراد قرآن اور جمع تینوں کا ثبوت ملتا ہے ادھر یہ بات بھی یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مدنی زندگی میں صرف ایک حج کیا ہے لہذا اب ان مختلف روایات میں تطبیق دینا ضروری ہو گیا ہے اس تطبیق کے لئے کئی توجیہات سامنے آئی ہیں اور ہر مسلک والوں نے اس طرح توجیہ کی ہے جس سے ان کا مسلک ثابت ہو گیا ہے۔ اور دوسرے مسلک کی روایات میں تاویل کی گئی ہے چنانچہ احناف کے ہاں چند توجیہات اس طرح ہیں:-

(۱) آنحضرت ﷺ حقیقت میں قازن تھے لیکن آپ نے صحابہ کرام کو حج افراد اور جمع کرنے کی اجازت دیدی تھی تاکہ امت کے لئے نئی طریقوں پر حج کرنے کا جواز مل جائے حضرت عائشہؓ کی زیر بحث حدیث اس پر واضح دلیل ہے۔

اب آپ نے جس کوافرادی یا جمع کی اجازت دیدی تو اس نے اسی قسم کے حج کی نسبت حضور اکرم ﷺ کی طرف بھی کردی، کہ حضور یا مفرد تھے یا جمع تھے تو یہ نسبت مجازی ہے اور حقیقی نسبت وہی ہے کہ آپ قازن تھے اس طرح جواب دوسرے مسلک والے بھی اختیار کرتے ہیں  
(۲) آنحضرت ﷺ نے ابتداء میں اپنے احرام کو مہم رکھا تھا اس لئے کبھی افراد کا تلبیہ پڑھا کبھی جمع کا پڑھا لیکن جب آپ وادی عقیق میں پہنچے تو جبریل امین نے آپ کو قرآن کا حکم دیا اس لئے اگر ابتداء میں آپ نے افراد یا جمع کا تلبیہ پڑھا بھی ہے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ دیگر ائمہ اور اس کے پیروکار بھی اس کا اقرار کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ابتداء میں افراد کا احرام باندھا لیکن بعد میں آپ قازن ہو گئے

علامہ نووی، قاضی عیاض، ابن قیم اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں۔ امام احمد نے تو اس طرح تصریح فرمائی ہے ”لا شک انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا والمتمتع احب الی“۔

(۳) علامہ ابن ہمام اور ابن نجیم حنفی فرماتے ہیں کہ تارن کے لئے جائز ہے کہ وہ تینوں طریقہ پر تلبیہ پڑھے تو اختلاف روایات بوجہ اس آیا کہ جس نے صرف حجۃ کا لفظ سنا تو اس کو افراد قرآن اور جس نے تمتع کے الفاظ سنے اس نے تمتع قرار دیا اور جس نے قرآن کے الفاظ سنے اس نے قرآن کو نقل کر دیا۔

(۴) یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے جس نے جس پر عمل کیا وہ جائز ہے لہذا کسی حدیث میں تکلفاً نہ تاویل کی ضرورت نہیں نہ جواب دینے کی ضرورت ہے شریعت میں وسعت ہے ہر آدمی کی الگ حالت ہوتی ہے تو ہر شخص اپنی حالت کے مطابق افراد یا تمتع یا قرآن اختیار کر سکتا ہے حضور اکرم ﷺ کی ذات مبارک مجمع الکملات تھی بہت ممکن ہے کہ آپ نے ہر قسم کے حج کو ایک حج کے ضمن میں ادا کیا ہو اور مکمل فضیلت حاصل کی ہو اور امت کے لئے بھی گنجائش ہوگی میں اسی کو راجح سمجھتا ہوں۔

”انقصیٰ راسک“ ”مرد و غبار اور وقت زیادہ گزرنے کی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے ان کو سر کے بال کھولنے کا فرمایا ورنہ غورت کے لئے غسل میں سر کے بال کھولنے کی ضرورت نہیں خواہ غسل حیض کیوں نہ ہو، ہاں امام مالک حاکمہ غورت کے لئے غسل کرنے میں سر کے بال کا کھولنے کا حکم دیتے ہیں حضرت عائشہ کو حضور اکرم ﷺ نے حج کے لئے غسل کرنے کا کہا ہے۔

”وامتشطی“ مشاطہ سنگھمی کو کہتے ہیں امتشاط سنگھمی استعمال کرنے کے معنی میں ہے ”ہذہ مکان عمر تک“ تعیم کی طرف اشارہ ہے مگر تعیم کی کوئی خصوصیت نہیں ہے عمرہ کے لئے زمین حل میں جانا ضروری ہے خواہ کوئی بھی جگہ ہو البتہ تعیم سب سے قریب جگہ ہے اس لئے حضرت عائشہ کو وہاں پر بھیجا۔ ”طوافا اخر“ یہ دس ذوالحجہ میں ری حمرات اور قربانی و طلق کے بعد طواف زیارت کی طرف اشارہ ہے یہ طواف فرض ہے۔

”طوافا واحدا“ یعنی قرآن کرنے والے حضرات نے بھی ایک طواف کیا اور قرآن کے لئے دو طواف نہیں کیے احناف کے ہاں تارن دو طواف کرے گا اس حدیث میں احناف کچھ تاویل کرتے ہیں جو بعید تر ہے۔ اس حدیث میں حضرت عائشہ نے دو قسم کے حج کا ذکر کیا ہے ایک حج تمتع اور دوسرا حج قرآن ساتھ والی روایت میں حج افراد کا ذکر کیا ہے۔

۲۹۰۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِحَجٍّ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلَمْ يَحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يُنَحِّرَ هَدْيَهُ وَمَنْ أَهْلَ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ عَائِشَةُ

فَحَضَّتْ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْسِطَ وَأَهْلِلَ بِحَجٍّ وَأَتْرُكُ الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ حَجَّتِي بَعَثَ مَعِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي أَذَرْتُكِ الْحَجَّ وَلَمْ أَهْلِلْ مِنْهَا. حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلیں۔ ہم میں سے کچھ لوگ وہ تھے جنہوں نے صرف حج و عمرہ کا احرام باندھا تھا اور کچھ وہ تھے جنہوں نے حج کا احرام باندھا تھا۔ بہر کیف جب ہم مکہ مکرمہ آ گئے تو حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہدی (دہ جانور جسے دم حج کے طور پر قربانی کے لئے اپنے ساتھ لے جایا جائے) نہیں لایا وہ حلال ہو جائے اور جو عمرہ کا احرام باندھ کر ہدی لایا ہے، وہ ہدی کے ذبح سے پہلے احرام نہ کھولے۔ اور جس نے حج کی نیت کی ہے وہ حج پورا کرے (پھر احرام کھولے) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میری ماہواری شروع ہو گئی اور عرفہ کے دن تک اسی حالت میں رہی جب کہ میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں سر کی چوٹی کھول لوں اور کنگھی کر لوں اور عمرہ کو چھوڑ کر حج کا احرام باندھ لوں چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ جب میں حج کے مناسک سے فارغ ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر (میرے بھائی) کو میرے ساتھ بھیجا اور مجھے حکم فرمایا کہ میں عتیم سے عمرہ کروں اس عمرہ کی جگہ حج کی بناء پر نہ کر سکی تھی اور اس سے حلال نہیں ہوئی تھی۔

۲۹۱۰۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ أَكُنْ سَقْتُ الْهَدْيَ فَقَالَ: النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَجِّ مَعَ عُمْرَتِهِ ثُمَّ لَا يَجِلُّ حَتَّى يَجِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَحَضَّتْ فَلَمَّا دَخَلَتْ لَيْلَةَ عَرَفَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَكَيْفَ أَصْنَعُ بِحَجَّتِي قَالَ: أَنْقُضِي رَأْسَكَ وَأَمْسِطِي وَأَتْرُكِي عَنِ الْعُمْرَةِ وَأَهْلِي بِالْحَجِّ قَالَتْ فَلَمَّا قَضَيْتُ حَجَّتِي أَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَدَنِي فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي أَمْسَكْتُ عَنْهَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال نکلے تو میں نے عمرہ کا احرام باندھا لیکن ہدی نہیں لے کر چلی۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جس کے ساتھ ہدی ہے وہ عمرہ کے ساتھ حج کا احرام بھی باندھ لے (حج کی بھی نیت کر لے) اور حلال نہ ہو یہاں تک کہ دونوں سے (حج و عمرہ سے) حلال ہو جائے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میری ماہواری شروع ہو گئی۔ جب عرفہ کی رات ہوئی تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا تو اب حج کیسے کروں؟ فرمایا کہ اپنی چوٹی کھول کر کنگھی کر لو (یعنی جیل و عمرہ

لگا لو جو احرام میں منع تھا تاکہ مکمل طور پر حلال ہو جاوے اور عمرہ کو روک دو۔ اس کے بعد حج کی نیت کر لو۔ فرماتی ہیں کہ جب میں حج سے فارغ ہوئی تو آپ ﷺ نے (میرے بھائی) عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا (کہ مجھے معیم لے جائیں) انہوں نے مجھے اپنے پیچھے بٹھایا اور معیم سے مجھے عمرہ کر دیا۔ اس عمرہ کے بدلے جس میں میں رک گئی تھی۔

۲۹۱۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلُ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلُ بِحَجٍّ فَلْيَهْلُ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلُ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحَجٍّ وَأَهْلَ بِهِ نَاسٌ مَعَهُ وَأَهْلَ نَاسٌ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَأَهْلَ نَاسٌ بِعُمْرَةٍ وَكُنْتُ فِيمَنْ أَهْلَ بِالْعُمْرَةِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (سفر حج میں) نکلے تو حضور علیہ السلام نے فرمایا: تم میں سے جو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہے تو کر لے اور جو صرف حج کا احرام باندھنا چاہے تو وہ ایسا کر لے۔ جو صرف عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو وہ بھی کر لے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ خود حضور اقدس ﷺ نے حج کا احرام باندھا تو کچھ لوگوں نے بھی حج کا احرام باندھ لیا جب کہ کچھ لوگوں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کچھ نے صرف عمرہ کی نیت کی۔ اور میں بھی انہی (تیسری قسم کے) لوگوں میں تھی۔

۲۹۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ بَنُ سَلِيمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ مُوَافِقِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلُ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلُ فَلَوْلَا أَنِّي أَهْلَيْتُ بِعُمْرَةٍ قَالَتْ فَكَانَ مِنَ الْقَوْمِ مَنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلَ بِالْحَجِّ قَالَتْ: فَكُنْتُ أَنَا مِمَّنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَخَرَجْنَا حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَأَذَرَ كُنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَجِزْ مِنْ عُمْرَتِي فَشَكُوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: دَعِي عُمْرَتِكَ وَأَنْقِضِي رَأْسَكَ وَأَمْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ وَقَدْ قَضَى اللَّهُ حَجَّنَا أُرْسِلَ بِعِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَادَنِي وَخَرَجَ بِي إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلَيْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَضَى اللَّهُ حَجَّنَا وَعُمْرَتَنَا وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ هَدْيٌ وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا صَوْمٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع کے موقع پر ذی الحجہ کا چاند دیکھتے ہی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (حج کے لئے) نکلے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ یونہی کر لے اگر میں نے ہدی نہ لی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا ہی احرام باندھتا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ کچھ لوگ تو قوم میں وہ تھے جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور کچھ وہ تھے جنہوں نے حج کی نیت سے احرام باندھا تھا۔ میں ان لوگوں میں

سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ ہم مدینہ سے نکلے اور مکہ مکرمہ آئے۔ جب عرفہ کا دن ہوا تو مجھے حیض شروع ہو گیا اور ابھی میں نے عمرہ کا احرام بھی نہیں کھولا تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس (محرور) کی شکایت کی تو حضور علیہ السلام نے فرمایا: تم عمرہ ترک کر دو، سر کھول کر کنگھی وغیرہ کر لو پھر حج کے احرام کی نیت کر لو۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ پھر جب مہصب کی رات ہوئی (مئی سے روانگی کے بعد رات میں جس وادی میں پڑاؤ کیا وہ وادی مہصب تھی وہاں رات گذاری اس بناء پر اس رات کو مہصب کی رات فرمایا) اور اللہ تعالیٰ نے ہمارا حج پورا کر دیا۔ تو میرے ساتھ آپ ﷺ نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ (میرے بھائی) کو بھیج دیا۔ چنانچہ انہوں نے مجھے اپنے پیچھے (سواری پر) بٹھایا اور مجھے لے کر ”معمیم“ کو نکلے، میں نے معمیم سے عمرہ کے احرام کی نیت کی۔ سو اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج کو بھی پورا کر دیا اور عمرہ کو بھی اس طرح کہ نہ کوئی قربانی واجب ہوئی نہ ہی صدقہ اور نہ روزہ۔

تشریح:

”قلوبانی اہدیت“ یعنی اگر میں اپنے ساتھ ہدایا کے جانور نہ لاتا تو میں احرام کھول دیتا لیکن ہدایا کے جانور لانے والا احرام نہیں کھول سکتا ہے، آگے روایات میں اسی طرح کے اور الفاظ بھی ہیں وہاں تشریح ہوگی، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ جمع کی ترنا نہیں ہے کہ وہ افضل ہے افضل تو افراد ہے جس میں آنحضرت تھے یہ ترنا فتح الحج الی الغمرہ کے لئے تھی کیونکہ وہ حکم صرف ایک سال کے لئے تھا۔ تو آپ نے ترنا کی کیا اگر جانور ساتھ نہ ہوتے تو میں جاہلیت کے حکم کو توڑ دیتا اور اشہر حج میں حج کو عمرہ بنا کر عمرہ کرتا۔ ”لیسۃ الحصبہ“ مئی سے لسنے کے دن اور مہصب میں رات گزارنے کو لیسۃ الحصبہ کہتے ہیں اس کو خیف بنی کنانہ بھی کہتے ہیں اور المہصب بھی کہتے ہیں اور ابلح بھی کہتے ہیں۔

۲۹۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْهَالٍ ذِي الْحِجَّةِ لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلُ بِعُمْرَةٍ. وَسَأَقُ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم ذی الحج کا چاند دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے ہم حج کرنے کے سوا کچھ نہیں چاہتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جو پسند کرتا ہو کہ وہ عمرہ کا احرام باندھے تو وہ عمرہ کا

احرام باندھ لے (آگے حسب سابق روایت بیان کی)۔

۲۹۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَوَافِينَ لَيْهَالٍ ذِي الْحِجَّةِ مِنَّا مَنْ أَهْلُ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلُ بِحِجَّةٍ فَكُنْتُ

فَمِنْ أَهْلِ بَعْثَرَةٍ. وَسَاقِ الْحَدِيثِ يَنْجُو حَدِيثُهُمَا وَقَالَ: فِيهِ قَالَ: عُرْوَةُ فِي ذَلِكَ إِنَّهُ قَضَى اللَّهُ حَجَّهَا وَعُمْرَتَهَا. قَالَ: هَشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ هَذِي وَلَا صِيَامٌ وَلَا صَدَقَةٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ذی الحجہ کے چاند کے مطابق لکے ہم میں سے کچھ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور کچھ نے حج کا اور عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا (پھر حسب سابق روایت بیان کی) اس سلسلہ میں حضرت عروہؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کے حج اور عمرہ دونوں کو پورا فرمادیا حضرت ہشام نے کہا کہ اس میں قربانی واجب ہوئی نہ روزہ اور نہ صدقہ واجب ہوا۔

۲۹۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نُوَيْلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِالْحَجِّ وَأَهْلٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ فَأَمَّا مَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ فَجَلَّ وَأَمَّا مَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَجْعَلُوا حَتَّى كَانَ يَوْمَ النُّحْرِ

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال لکے تو ہم میں سے کچھ نے عمرہ کا احرام باندھا اور کچھ نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کچھ نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا تھا تو جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا وہ تو حلال ہو گئے اور جنہوں نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج و عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھا تھا تو وہ یوم النحر سے پہلے حلال نہیں ہوئے۔

۲۹۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: عُمَرُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا نُرَى إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا حَضْتُ فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ: أَنْفَسْتُ بِعَنَى الْحَبِصَةِ. قَالَتْ: قُلْتُ نَعَمْ قَالَ: إِنَّ هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضَى مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَغْتَسِلِي قَالَتْ وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لکے اور ہمارا خیال صرف حج ہی کا تھا (عمرہ کا خیال یوں نہیں تھا کہ ایام حج میں جاہلیت کے دور میں عمرہ کرنا ناپسندیدہ تصور کیا جاتا تھا لیکن حضور علیہ السلام نے اس جاہلی تصور کو ختم فرمایا)۔ جب ہم "سرف" کے مقام پر یا اس کے قریب پہنچے تو مجھے حیض شروع ہو گیا، نبی اکرم ﷺ میزے پاس داخل ہوئے تو میں رو رہی تھی۔ آپ نے فرمایا: کیا تمہیں حیض شروع ہو گیا؟ میں نے

کہا ہاں! فرمایا کہ یہ تو ایسی چیز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں پر مقرر کر دی ہے۔ پس تم وہی سارے مناسک کرو جو حاجی کرتا ہے سوائے اس کے کہ بیت اللہ کا طواف مت کرو غسل طہارت کرنے تک (یعنی جب تک پاک نہ ہو) فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے کی قربانی دی۔

۲۹۱۷۔ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَزِيرِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ حَتَّى جِئْنَا سَرِفَ فَطَعِمْتُ فَنَحَلَّ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ: مَا يُبْكِيكِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَوْ دِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ خَرَجْتُ الْعَامَ قَالَ: مَا لَكَ لَعَلَّكِ نَفْسَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ: هَذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ أَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي قَالَتْ فَلَمَّا قَدِمْتُ مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ اجْعَلُوا هَاجِرَةً فَأَحَلَّ النَّاسُ إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ قَالَتْ فَكَانَ الْهَدْيُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَذَوِي الْيَسَارَةِ ثُمَّ أَهْلُوا حِينَ رَأَوْا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ طَهَّرْتُ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقْبَضَتْ قَالَتْ فَأَتَيْنَا بِلَحْمٍ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالُوا أَهْدِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْبَحْصَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَرْجِعُ بِحَجَّةٍ قَالَتْ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَدَنِي عَلَى جَمَلِهِ قَالَتْ فَلَنِي لِأَذْكُرُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السَّنَنِ أَنْعَسُ فَتَصِيبُ وَجْهِي مُؤْجِرَةُ الرَّجُلِ حَتَّى جِئْنَا إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلَلْتُ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ جَزَاءً بِعُمْرَةِ النَّاسِ الَّتِي اعْتَمَرُوا .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کے سفر میں تھے اور ہم صرف حج ہی کا تذکرہ کرتے تھے، یہاں تک کہ جب ہم "سرف" مقام میں پہنچے تو میری ماہواری شروع ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ میرے پاس داخل ہوئے تو میں رو رہی تھیں (کہ اب حج نہیں کر سکیں گی) آپ نے پوچھا کہ کس وجہ سے رو رہی ہو؟ میں نے عرض کیا واللہ مجھے خواہش ہو رہی ہے کہ میں اس سال سفر حج کو نہ نکلتی۔ فرمایا کہ کیا ہوا؟ شاید حیض آگیا۔ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ نے فرمایا یہ تو وہ چیز ہے جسے اللہ عز و جل نے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیٹیوں کے لئے مقرر فرمایا ہے۔ تم دوسرے حاجیوں کی طرح تمام افعال کرتی رہو پس بیت اللہ کا طواف مت کرو پاک ہونے تک۔ جب ہم مکہ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ اس احرام کو عمرہ کا کرلو (یعنی عمرہ کی نیت کرلو) چنانچہ سب نے عمرہ کی نیت کر لی سوائے اس کے جس کے ساتھ ہدی کا جانور تھا۔ چنانچہ ہدی کا جانور حضور اقدس، حضرت ابوبکر و حضرت عمر اور خوشحال لوگوں کے پاس تھا۔ پھر جب وہ روانہ ہوئے (حج کے لئے) تو سب نے احرام باندھا۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں یوم النحر (دس ذی الحجہ) کو میں (ماہواری سے) پاک ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کے حکم پر میں نے طواف افاضہ (طواف زیارت) کیا۔ ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا تو میں نے کہا یہ کیا؟ (یعنی یہ گائے کا گوشت یہاں کہاں سے آگیا؟) تو لوگوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے قربان کی تھی۔ فرماتی ہیں پھر جب شب مصعب ہوئی (جس رات وادی مصعب میں قیام کیا) تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ تو حج و عمرہ دونوں (کی سعادتوں) کے ساتھ واپس لوٹ رہے ہیں جب کہ میں صرف حج کے ساتھ لوٹ رہی ہوں۔ چنانچہ آپ نے عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا تو انہوں نے مجھے اپنے اونٹ پر بیچھے بٹھایا۔ فرماتی ہیں کہ مجھے خوب یاد ہے کہ میں اس وقت نو عمر لڑکی تھی، (اونٹ پر بیٹھے بیٹھے) مجھے اونگھ آ جاتی اور میرے چہرہ پر کجاوہ (پالان) کی لکڑی لگ جاتی تھی یہاں تک کہ ہم تعظیم آگئے، وہاں سے میں نے عمرہ کا احرام باندھا اس عمرہ کے بدلہ جو دوسرے معتمرین نے کیا تھا۔

تشریح:

”لا تذکر الا الحج“ اس میں کوئی تعین نہیں ہے اس میں حج افراد متح و قرآن سب آسکتے ہیں جو حضرات اس کو صرف حج افراد میں بند کرتے ہیں وہ مناسب نہیں ہے۔ ”ای ما کان قصدنا الاصلی من هذا السفر الا الحج اما مفرداً واما مع القران اور التمتع (منہ)“ سرف“ مکہ مکرمہ کے قریب وادی فاطمہ کے پاس ایک جگہ کا نام ہے جہاں حضرت یسویٰ کی قبر ہے ”قطمٹ“ ای حضرت حیض کے لئے طمٹ عرکت نفس سب الفاظ استعمال ہوتے ہیں ”خروجت العام“ یعنی میرے ساتھ ایسا واقعہ پیش آیا کہ میں تو پہنچنا کرنے لگی کہ کاش میں اس سال حج کے لئے نہ نکل آتی مجھے تو حیض آگیا، آنحضرت ﷺ نے ان کو خوب تسلی دیدی۔ ”اجعلوها عمرہ“ یعنی تم نے جس حج کا احرام باندھا ہے اور نیت کی ہے اس کو عمرہ بنا دو اور فتح الحج الی العمرہ کر دو اس کی صورت یہ ہوگی کہ طواف اور سعی کے بعد سر کے بال منڈا دو احرام ہٹا دو اور پھر آٹھ ذوالحجہ سے حرم کے اندر سے حج کے لئے احرام باندھ لو ”ثم اهلوا حیسن واحسوا“ یعنی جن لوگوں نے حج کو فتح کر کے عمرہ بنایا تھا وہ جب منی جانے لگے تو انہوں نے نئے سرے سے حج کے لئے احرام باندھ لیا ”فافضت“ میں نے طواف زیارت کر لیا ”لینلة الحصبة“ منی سے تیسرے دن واپسی پر خیف بنی کنانہ میں ٹھہرنے کا بیان ہے ”انعس“ یعنی نو عمری کی وجہ سے میں اپنے بھائی کے ساتھ سواری پر اونگھنے لگی ”مؤخرة الرجل“ یہ فاعل ہے اور ”مصب“ کا لفظ فعل ہے اور ”وجہی“ اس کا مفعول بہ ہے۔

۲۹۱۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ حَدَّثَنَا بِهِزُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَبَّيْنَا بِالْحَجِّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ حِضْتُ فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي وَسَاقِ الْحَدِيثِ يَنْحَو



حَدَّثَنَا النَّمَا جُشُونَ غَيْرَ أَنَّ حَمَادًا لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ فَكَانَ الْهَدْيُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَذَوِي الْبَيَّاسَةِ ثُمَّ أَهْلُوا حِينَ رَاحُوا وَلَا قَوْلَهَا وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنُّ أَنْعَسُ فَتَصِيبُ وَجْهِهِ مُؤْخِرَةٌ الرَّحْلِ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے حج کے لئے تلبیہ کہا۔ جب ہم ”سرف“ میں پہنچے تو میرے ایام شروع ہو گئے، رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں رو رہی تھی۔ آگے سابقہ حدیث والا مضمون ہی نقل کیا ہے۔ سوائے اس کے کہ حماد کی حدیث میں نہیں ہے کہ نبی کریم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور دوسرے صاحب ثروت صحابہ کے پاس قربانی کا جانور تھا پھر جب وہ روانہ ہوئے (حج کے لئے) تو سب نے احرام باندھا اور نہ ہی حضرت عائشہؓ کا قول ہے کہ میں کم عمر لڑکی تھی اور ادھمکھنے لگتی تھی جس کی وجہ سے میرے چہرہ پر کچا وہ کی لکڑی لگ جاتی تھی۔

۲۹۱۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي نَحَالِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفْرَدَ الْحَجَّ حضرت عبدالرحمن بن قاسم اپنے والد سے اور وہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے حج افراد کیا تھا۔

تشریح:

”افرد الحج“ اس حدیث میں بالکل واضح طور پر مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ حجۃ الوداع میں حج افراد میں تھے اس سے پہلے اس باب کی حدیث نمبر چار میں بھی حج افراد کی طرف اشارہ موجود ہے، آئندہ حدیث نمبر اٹھائیس میں بھی حج افراد کی تشریح موجود ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے مگر تمام فقہاء اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ ابتدا میں مفرد تھے پھر تارن بنے احناف بھی یہی کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ قرآن افضل ہے تب ہی تو آنحضرت نے افراد سے قرآن کی طرف نیت بدل دی۔

۲۹۲۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَفْلَحَ بْنِ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُهْلِينَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَفِي حُرْمِ الْحَجِّ وَلِيَالِي الْحَجِّ حَتَّى نَزَلْنَا بِسَرِفٍ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِنْكُمْ هَدْيٌ فَأَجَبْتُ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَا فَمَتْنُهُمُ الْإِحْدِ بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ وَمَعَ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِهِ لَهُمْ قُوَّةٌ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ: مَا يُبْكِيكَ. قُلْتُ: سَمِعْتُ كَلَامَكَ مَعَ أَصْحَابِكَ فَسَمِعْتُ بِالْعُمْرَةِ فَمُنِعْتُ الْعُمْرَةَ. قَالَ: وَمَا لَكَ. قُلْتُ: لَا أَصَلِّي. قَالَ: فَلَا يَضُرُّكَ فَبُكُونِي فِي حَجِّكَ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرَزُقَكِيهَا وَإِنَّمَا أَنْتِ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ

عَلَيْهِنَّ. قَالَتْ فَخَرَجْتُ فِي حَاجَّتِي حَتَّى نَزَلْنَا مِنِّي فَنَطَهَرْتُ ثُمَّ طُفْنَا بِالْبَيْتِ وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُسَحَّصَبَ فَذَحَّحَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ: اخْرُجْ بِأُخْتِكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلْتَهْلُ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ لَتُطْفَ بِالْبَيْتِ فَإِنِّي أَنْتَظِرُكُمَا هَهُنَا. قَالَتْ فَخَرَجْنَا فَأَهْلَلْتُ ثُمَّ طُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَحِجْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ مِنْ حَوَافِ اللَّيْلِ فَقَالَ: هَلْ فَرَّغْتِ. قُلْتُ نَعَمْ. فَأَذَّنَ فِي أَصْحَابِهِ بِالرَّحِيلِ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر حج کے مہینوں میں حج کی خرمتموں (پابندیوں) میں رہتے ہوئے (یا حج کے مقامات میں) حج کی راتوں میں لکے، جب ہم نے ”سرف“ میں پڑاؤ ڈالا تو نبی اکرم اپنے ساتھیوں کی طرف نکل گئے اور ان سے فرمایا: ”تم میں سے جس کے پاس ہدی کا جانور نہیں تو میرے نزدیک پسندیدہ بات یہ ہے کہ وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر لے اور جس کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہ کرے تو بعض نے تو ان میں سے اس پر عمل کیا اور بعض نے اس پر عمل نہیں کیا ان لوگوں میں سے جن کے پاس ہدی نہیں تھی (یعنی اس صورت میں حضور علیہ السلام کے حکم بالا کے مطابق تو انہیں عمرہ کے احرام میں تبدیل کر دینا چاہیے تھا لیکن بعض نے تو عمرہ کی نیت کر لی اور بعض حج ہی کا احرام باندھ رہے جس سے یہ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کا یہ حکم استحباب پر محمول تھا)۔ جہاں تک رسول اللہ ﷺ کا تعلق ہے تو آپ کے پاس ہدی تھی اور آپ کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کے ساتھ بھی ہدی تھی جو (مالی اعتبار سے) طاقت رکھتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو تیس روز ہی تھی۔ فرمایا کیوں روتی ہو؟ تو میں نے عرض کیا کہ میں نے آپ کی وہ بات سنی تھی جو آپ نے اپنے صحابہ سے کی تھی۔ میں نے عمرہ سے متعلق آپ کی گفتگو سنی (اور میں عمرہ سے مجبور ہو گئی ہوں یہ سبب ماہواری کے) آپ ﷺ نے فرمایا کیوں کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ میں نماز نہیں پڑھ رہی ہوں (جس کا مطلب یہ ہے کہ ناپاکی شروع ہو گئی ہے) فرمایا: کوئی نقصان نہیں۔ تم اس احرام کو حج کا کر لو۔ بہت ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حج نصیب فرمادے۔ اور جہاں تک ناپاکی کی بات ہے تو اس میں گھبرانے کی بات نہیں (کیونکہ تم بھی آدم کی بیٹیوں میں ہی سے ہو اور اللہ نے ان پر جو (قانون) مقرر کر دیا ہے (کہ ہر ماہ ناپاکی ہوا کرے گی) تو وہ تم پر بھی لاگو ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر میں حج کے ارادہ سے نکلی، جب ہم منی میں اترے تو میں پاک ہو گئی بعد ازاں ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے وادی مہصب میں پڑاؤ کیا اور عبدالرحمن بن ابی بکر کو بلا کر فرمایا کہ اپنی بہن کو (یعنی مجھے) لے کر حرم سے نکلو اور وہ عمرہ کا احرام باندھے پھر بیت اللہ کا طواف کرے میں تم دونوں کا یہاں منتظر ہوں۔ فرماتی ہیں کہ ہم وہاں سے لکے، میں نے عمرہ کا احرام باندھا، بیت اللہ کا طواف کیا، صفا و مروہ کی سعی کی اور رسول اللہ



عمرہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ: ”ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جب ذی القعدہ کی پانچ تاریخیں باقی رہ گئیں تھیں (۲۵ ذی القعدہ) کبھی حج کا ارادہ کر کے نکلے، جب ہم مکہ کے قریب ہو گئے تو رسول اللہ نے حکم فرمادیا کہ جس کے ساتھ ہدی کا جانور نہیں ہے وہ بیت اللہ کا طواف اور صدقہ مردہ کی سعی کر کے (یعنی عمرہ کر کے) حلال ہو جائے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یوم النحر (دس ذی الحجہ کو) ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا یہ کیا؟ کہا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کی جانب سے گائے ذبح فرمائی ہے۔ حضرت یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو قاسم بن محمد سے ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ کی قسم عائشہؓ نے تجھے یہ حدیث بالکل ٹھیک اسی طرح بیان کی ہے۔

۲۹۲۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عُمَرُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.  
حضرت یحییٰ بن سعید سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث بعینہ منقول ہے۔

۲۹۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْلٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ح وَوَعَى الْقَاسِمُ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصْدُرُ النَّاسُ بِنُسُكٍ وَأَصْلُ نُسُكٍ وَاحِدٌ قَالَ: أَنْتَظِرِي فَإِذَا طَهَّرْتَ فَأَخْرِجِي إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلِي مِنْهُ ثُمَّ الْقَبِيلَةَ عِنْدَ كَذَا وَكَذَا قَالَ: أَظَنُّهُ قَالَ: غُلَا وَلَكِنَّهَا عَلَى قَدَرٍ نَبْصِكَ أَوْ قَالَ: نَفَقَتِكَ .

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ”لوگ تو دونوں عبادتوں (نساہک حج اور عمرہ) کے ساتھ لوٹ رہے ہیں جب کہ میں صرف ایک ہی عبادت (یعنی حج) کے ساتھ لوٹ رہی ہوں۔“ آپ نے فرمایا کہ: ”انتظار کرو اور جب پاک ہو جاؤ تو تعیم چلی جاؤ وہاں سے عمرہ کے لئے احرام باندھنا (پھر عمرہ سے فارغ ہو کر) فلاں فلاں جگہ پر ہم سے مل جانا۔“ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ کل ملنا لیکن تنہا زاری اپنی تکلیف و مشقت اور خرچ کے بقدر (عمرہ کا اجر) ہوگا۔

تعمیم سے عمرہ کرنے کا حکم

تشریح:

”نساہک واحد“ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سب لوگ حج اور عمرہ دو عبادتوں کے ساتھ لوٹ کر جائیں گے اور عمرہ تو حیض کی وجہ سے خراب ہو گیا تو میں ایک عبادت کے ساتھ لوٹ کر جاؤں گی مجھے اس کی پریشانی اور غم ہے۔

”نعم القینا“ یعنی عمرہ کرنے کے بعد پھر ہم سے فلاں فلاں مقام پر طوہم انتظار کریں گے ”القینا“ کا لفظ امر واحد مؤنث حاضر کا صیغہ ہے صحیح مسلم سے ہے اعلال کے بعد اس طرح بنا ہے یا مفعول بہ ہے اب یہ التقیٰ بنا کے معنی میں ہے ”قال اظنه غدا“ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کل فلاں فلاں جگہ پر ہم سے طوہم لیکنھا علیٰ قلوبنا صبح“ یعنی تعمیم سے عمرہ جائز ہے لیکن عمرہ کا ثواب فقط اور محنت کی بنیاد پر ملتا ہے اگر تکلیف اور خرچ زیادہ ہے تو ثواب زیادہ ورنہ ثواب کم ملے گا۔ علامہ محمد بن خلیفہ الوشتانی الابانی المالکی اپنی شرح اکمال اکمال المعلم میں لکھتے ہیں کہ حدیث کے ان جملوں سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جو حج کے بعد مکہ میں رہ کر تعمیم سے عمرہ کرنے کو کمرہ کہتے ہیں علامہ ابی لکھتے ہیں کہ اس عمرہ کے بارے میں حضرت عائشہؓ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اہیٰ خیر من لاسی وقال ايضا ما هي خیر من مثقال ذرة وكرهها جماعة من السلف (ج ۲ ص ۲۲۸) علامہ سنوی اپنی شرح میں اس کلام پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”قلت يحتج به الى آخره لا يخفى ضعفه لان الحديث يؤخذ منه موجود حية تلك العمرة بالنسبة الى من تعب وقصد هامن بلده لا انه لا فضل فيها ولو كان كذلك لما امر بها النبي صلى الله عليه وسلم“ (شرح سنوی) علامہ سنوی نے صحیح کہا ہے کہ اس حدیث سے کراہت پر استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ یہاں تو آنحضرت ﷺ کا امر موجود ہے البتہ یہ اشارہ آنحضرت ﷺ نے کر دیا کہ اس قریب والے عمرہ میں بعید والے عمرہ سے ثواب کم ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے آج کل یہ مسئلہ موضوع بحث رہتا ہے کہ طواف کرنا افضل ہے یا کثرت سے تعمیم کا عمرہ کرنا افضل ہے، عرب علماء ان عمرہ کو پسند نہیں کرتے ہیں احتاف کی بعض کتابوں میں اس سے طواف کرنے کو بہتر کہا گیا ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ جو لوگ عید عمرہ نہیں کرتے ہیں وہ اس پورے وقت میں طواف کہاں کرتے ہیں طواف کو بہانہ بنا کر اس خیر سے لوگوں کو روکنا مناسب نہیں ہے پھر دیکھئے اس عمرہ میں طواف بھی ہے اس پر مزید سعی کی محنت بھی ہے تعمیم تک جانے کی مشقت بھی ہے کرایہ کا خرچہ بھی ہے اور طح کے ریال دینے بھی ہیں پھر تو زیر بحث حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو کثرت سے عمرے کرتے ہیں کیونکہ ثواب بقدر خرچہ اور مشقت ملتا ہے۔ بہر حال میں علماء کی مخالفت نہیں کرنا چاہتا مگر صرف اتنا کہتا ہوں کہ اس عمرہ کو جائز کہا جائے آنحضرت ﷺ نے اگر خود تعمیم سے عمرہ نہیں کیا تو آپ نے جعفر الہ سے عمرہ کیا ہے وہ مکہ سے عمرہ کرنے کے جواز کی دلیل ہے خواہ تعمیم سے ہو یا جعفر الہ سے ہو یا جعفر الہ سے ہو۔

۲۹۲۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الْقَاسِمِ وَابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ: لَا أَعْرِفُ حَدِيثَ أَحَدِهِمَا مِنَ الْآخِرَانِ أَمْ أَلَمْ يُؤْمِنِينَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَضِلُّو النَّاسُ بِتُسْكِينٍ. فَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ عرض کرتی ہیں یا رسول اللہ! دوسرے لوگ تو دو عبادتیں کر کے واپس لوٹیں گے (پھر

حسب سابق حدیث بیان کی)۔

۲۹۲۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَاقُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ: إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ

مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا نَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحُجُّ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ وَنَسَاؤُهُ لَمْ يَسْقِنِ الْهَدْيَ فَأَحْلَلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَحَضُّتْ فَلَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ وَأَرْجِعُ أَنَا بِحَجَّةٍ قَالَ: أَوْ مَا كُنْتَ طُفِيتِ لِبَالِي قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ: فَأَذْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ ثُمَّ مَوْعِدُكَ مَكَانٌ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَانِي إِلَّا خَابَسْتُكُمْ قَالَ: عَقَرَى حَلَقَى أَوْ مَا كُنْتَ طُفِيتِ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ بَلَى قَالَ: لَا بَأْسَ أَنْفِرِي قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَقِينِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُصْعِدٌ مِنْ مَكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا أَوْ أَنَا مُصْعِدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مِنْهَا وَقَالَ: إِسْحَاقُ مُتَهَبِطَةٌ وَمُتَهَبِّطٌ.

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ صرف حج ہی کے ارادہ سے نکلے، مکہ مکرمہ آئے اور بیت اللہ کا طواف کیا۔ اس کے بعد حضور اقدسؐ نے حکم فرمایا کہ جو ہدیٰ ساتھ نہیں لایا ہے تو وہ حلال ہو جائے۔ چنانچہ جو ہدیٰ نہیں لائے تھے، وہ حلال ہو گئے (اور احرام کھول دیا) حضور علیہ السلام کی ازواج بھی ہدیٰ نہیں لائی تھیں لہذا وہ بھی احرام سے حلال ہو گئیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے ماہواری شروع ہو گئی اور میں بیت اللہ کا طواف نہ کر سکی۔ جب شب محب آئی تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ توجہ و عمرہ دونوں کے ساتھ لوٹ رہے ہیں جب کہ میں صرف حج کے ساتھ واپس ہو رہی ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب ہم نکلے آئے تھے تو تم نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا کہ اچھا اپنے بھائی کے ساتھ عجم چلی جاؤ۔ وہاں سے عمرہ کے لئے تلبیہ کہو۔ پھر (عمرہ سے فراغت کے بعد) تمہارا ”موسعد“ (وہ مقام جہاں نلٹاٹے ہو جائے) فلاں فلاں مقام ہے اس موقع پر صغیہ (ام المؤمنین) نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ میں آپ سب کو روک دوں گی (کیونکہ مجھے بھی ماہواری شروع ہو گئی ہے اور طواف واداع کے انتظار میں سب کو میری وجہ سے ٹھہرنا پڑ جائے گا) حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: ارے گھوڑی ماری گئی کیا تو نے یوم النحر کو طواف نہیں کیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! فرمایا کہ چلے جاؤ، کوئی خرچ نہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر رسول اللہ مجھ سے ملے اس طرح کہ آپ مکہ کی طرف چڑھ رہے تھے اور میں اتر رہی تھی یا آپ اتر رہے تھے میں چڑھ رہی تھی۔ (مکہ مکرمہ کے پہاڑ اوپر واقع ہے اس مناسبت سے فرمایا کہ میں اتر رہی تھی اور آپ چڑھ رہے تھے، گویا راہ میں ملاقات ہوئی)۔

تشریح:

”لیلۃ الحصبہ“ کئی دفعہ لکھ چکا ہوں کہ مٹی کے جمرات سے فارغ ہو کر آنحضرت ﷺ نے خیف بنی کنانہ میں رات گزاری اسی کو لیلۃ

الجبہ کہا گیا ہے کیونکہ اس جگہ کا نام الجبہ ہے اس کا دوسرا نام بطح بھی ہے اور تیسرا نام خیف بنی کنانہ ہے یہاں قیام بطور ترتیب تھا کہ مدینہ کے لئے نکلنا یہاں سے آسان تھا اور بطور شکر بھی تھا کیونکہ اسی جگہ میں قریش نے ظالم خیفہ لکھا تھا یہ قیام احکام حج کا حصہ نہیں تھا، منی سے یہاں لوٹنے کو یوم النفر بھی کہتے ہیں۔

”قَالَ صَفِيَّةٌ“ حضرت صفیہ کا قصہ یہاں روای نے بطور حمله معترضہ ذکر کیا ہے ورنہ ان کا مستقل قصہ ہے جو طواف وداع کا مستقل مسئلہ ہے جو آجیدہ انشاء اللہ تعالیٰ آنے والا ہے۔ ”خسار الی“ یعنی مجھے خیال آ رہا ہے اور میں سمجھتی ہوں کہ میں آپ لوگوں کو سفر پر جانے سے روک دوں گی کیونکہ مجھے حیض آ گیا ہے اس پر کئی دن لگ سکتے ہیں اور میں نے طواف وداع نہیں کیا اور نبی اکرم ﷺ مجھے چھوڑ کر نہیں جائیں گے تو صحابہ کرام بھی نبی اکرم ﷺ کے بغیر نہیں جائیں گے ”قَالَ عَقْرَى حَلْقَى“ یہ دونوں لفظ قصر کے ساتھ پڑھے جاتے ہیں تو ان اور مدہمتر نہیں ہے ان الفاظ کے بہت سارے معنی لکھے گئے ہیں مگر واضح یہ ہے کہ عقری زخمی زخمی کے معنی میں ہے، اور حلقی سر کے بال جھڑنے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ تو زخمی زخمی ہو اور تیرے سر کے بال جھڑ جائے یا تیرا حلق زخمی ہو جائے یہ الفاظ واضح نے بدو عام کے لئے وضع کئے ہیں لیکن عرب اس کو دل لگی کے طور پر بھی استعمال کرتے ہیں جس طرح تربت یداک اور شکلتک امک لا ابا لک ای عقر اللہ جسدها وخلق شعرها واصابها بوجع فی حلقها وقیل معناه تعقر قومها وتحلقهم لشیو امها وقیل جعلها اللہ عاقرا لا تلد اھ

یہ الفاظ بولے جاتے ہیں مگر معانی مراد نہیں ہوتے ہیں عرب کے علاوہ بھی لوگ اس طرح بے معنی الفاظ بولتے ہیں جیسے پشتو میں بیوی سے کہتے ہیں لنڈے بچے، پوز متاڑے گھنے وغیرہ وغیرہ۔ ”یسوم النحر“ یعنی تم نے طواف زیارت کیا ہے یا نہیں، اس نے کہا کیا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”فابغری“ یعنی طواف وداع کے بغیر چلو، اس روایت سے یہ بات تو بالکل واضح ہو گئی کہ حائضہ عورت سے مجبوری کی وجہ سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے لیکن فقہاء نے اس کے علاوہ عام مجبوری کا ذکر نہیں کیا ہے۔ قاعدہ کا تقاضا تو یہی ہے کہ دیگر مجبور لوگ بھی طواف وداع سے مستثنیٰ ہو جائیں مگر کسی نے فتویٰ نہیں دیا ہے، طواف زیارت کے بعد اگر مکہ میں ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو اور لعل طواف کر لیا اور چلا گیا تو یہ بھی طواف وداع کے قائم مقام ہو جائے گا دم نہیں آئے گا۔ اور اگر طواف وداع کی نیت سے ایک طواف کر لیا مگر کچھ دن بعد سفر کیا تو یہ بھی صحیح ہے اگرچہ اس کے بعد اس شخص نے دوسرے لعل طواف بھی کئے۔ ”وہو مصعد“ یعنی آنحضرت ﷺ مقام مکہ سے اوپر چڑھ رہے تھے اور میں نیچے اتر رہی تھی یا میں اوپر چڑھ رہی تھی اور آنحضرت ﷺ نیچے اتر رہے تھے آنحضرت ﷺ مقام مکہ سے اوپر چڑھ رہے تھے اور میں نیچے اتر رہی تھی یا میں اوپر چڑھ رہی تھی اور آنحضرت ﷺ نیچے اتر رہے تھے حضرت عائشہ کو حالت یاد رکھنے میں شبہ ہو گیا۔ وقال اسحق متہبطۃ یعنی اسحاق روای نے باب انفعال کے بجائے باب تعلق کے صیغہ استعمال کئے ہیں معنی پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے۔

۲۹۲۸۔ وَحَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ غَابِثَةَ

قَالَتْ بَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَلْبِي لَا نَذْكُرُ حَجًّا وَلَا عُمْرَةً. وَسَاقِ الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْصُورٍ.  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تلبیہ پڑھتے ہوئے نکلے نہ ہم نے حج کا ذکر کیا  
اور نہ ہی عمرہ کا ذکر کیا۔ (بقیہ حدیث روایت منصور کی طرح ذکر کی)۔

۲۹۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ غُنْدَرٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا  
قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَرْبَعِ مَضْمِنٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ خَمْسٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ فَقُلْتُ بِنِ  
أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْخَلَهُ النَّارَ. قَالَ: أَوْ مَا شَعَرْتَ أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَإِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ قَالَ  
الْحَكَمُ كَأَنَّهُمْ يَتَرَدَّدُونَ أَحْسِبُ. وَلَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَنَقْتُ الْهَدْيَ مَعِيَ حَتَّى  
أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَجِلُّ كَمَا حَلُّوا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ذوالحجہ کی ۳ یا ۵ تاریخ کو میرے پاس شدید غصہ کے عالم  
میں تشریف لائے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکس نے آپ کو غصہ دلایا ہے؟ اللہ اسے جہنم میں داخل کرے۔  
فرمایا: کیا تمہیں نہیں معلوم کہ میں نے لوگوں کو ایک حکم دیا ہے اور وہ اس پر عمل درآمد میں پس و پیش کر رہے ہیں۔ اگر  
مجھے پہلے سے معلوم ہوتا اس معاملہ کا تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا۔ اور یہاں پر ہی خرید لیتا۔ پھر میں بھی ان سب کی طرح  
حلال ہو جاتا۔

تشریح:

”ادخله الله النار“ اس سے حضرت عائشہ کی رسول اللہ ﷺ سے انتہائی عقیدت و محبت کا واضح اندازہ ہو جاتا ہے کیونکہ آپ ان لوگوں  
کو دوزخ کی بددعا دیتی ہیں جن کی وجہ سے آنحضرت ﷺ غصہ ہو گئے تھے ”فإذا هم يترددون“ یعنی میں ان کو حکم دے رہا ہوں کہ ازام  
کھول دو مگر یہ لوگ تردد اور پس و پیش کرتے ہیں اور حکم نہیں مانتے ہیں

”قال الحكم“ یعنی راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ میرے شیخ علی بن الحسین نے فاذا ہم يترددون کے بجائے كَالْهَم  
يترددون کا لفظ نقل کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے كَالْهَم يترددون کا جملہ استعمال فرمایا ہے اس جملہ میں حکم کو شک ہوا کہ یہ ہے یا  
نے کونسا جملہ استعمال کیا تھا۔ بندہ عاجز کہتا ہے کہ اگر یہ دوسرا جملہ نبی مکرم نے استعمال فرمایا ہے تو یہ صحابہ کے بارے میں بہت عظمت والا  
بات ہوگی گویا نبی مکرم نے یقین سے نہیں بلکہ یوں فرمایا کہ گویا صحابہ تردد کی کیفیت میں ہیں۔

”لو انى استقبلت من امرى“ یعنی اگر میں آنے والے واقعات و حالات کو پہلے سے جان لیتا تو میں اپنے ساتھ ہدی کے چالو نہ لاتا



تاکہ میرا اور تمہارا حال ایک جیسا ہو جاتا اور مسئلہ میں تغایر و تخالف پیدا نہ ہوتا اصل مسئلہ یہ ہے کہ جو ناجی یا معتز اپنے ساتھ ہدی کا جانور لے کر کہ لے جاتا ہے وہ احرام سے نہیں کھل سکتا ہے۔

سوال: یہاں ایک برسری سوال بناتا ہوں تاکہ جواب میں مسئلہ سمجھ آجائے اور عبارت خل ہو جائے، سوال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو تو یہ معلوم تھا کہ جس کے پاس جانور ہو وہ عمرہ کر کے احرام نہیں کھول سکتا ہے پھر آپ نے کیسے فرمایا کہ مجھے اگر مستقبل کا علم پہلے سے ہو جاتا تو میں یہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ نہ لاتا، آپ نے ایک شرعی مسئلہ سے لاعلمی کا اظہار کیسے کیا؟

جواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ سے لاعلمی کا اظہار نہیں کیا ہے مسئلہ تو واضح تھا البتہ آنحضرت ﷺ نے اس بات سے لاعلمی کا اظہار کیا ہے کہ اگر مجھے پہلے سے یہ معلوم ہوتا کہ بعض صحابہ اپنے ساتھ ہدی کے جانور نہیں لائیں گے جس سے مسئلہ مختلف ہو جائے گا، اگر مجھے پہلے سے اس کا علم ہوتا تو میں بھی اپنے ساتھ جانور نہ لاتا، تو سب مل کر احرام کھول دیتے اور مسئلہ مختلف نہ ہوتا، جو حضرات تمتع کو افضل کہتے ہیں وہ حضور اکرم ﷺ کی اس تمنا سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ نے تمتع کی تمنا کی لہذا یہ افضل ہے۔ منة المنعم کا مصنف اس کا جواب یوں دیتے ہیں و لیس فیہ دلیل علی ان التمتع افضل من القران بل الافضلية فیما اختاره الله لرسوله اه یعنی اللہ تعالیٰ نے عملی طور پر جو حج اپنے نبی کے لئے میسر فرمایا وہی سب سے افضل حج ہے اور وہ قرآن ہے۔

اس مقام پر کچھ حضرات یہ استدلال کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ اگر عالم الغیب ہوتے تو اس طرح جملے ارشاد نہ فرماتے۔ اس کا جواب علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے اپنی شرح مسلم میں اس طرح دیا ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر جہت کہ تمام مخلوق سے زیادہ علم دیا گیا ہے اس کے باوجود وہ ایسا علم نہیں کہ ہر جزئی کا علم آپ کو ہر وقت حاصل ہوا وہ علامہ غلام رسول نے اس مقام پر حدیث کا ترجمہ بہت غلط کیا سمجھائی نہیں (غلام رسول اردو شرح مسلم ج ۳ ص ۴۱۹)۔

۲۹۳۰۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ عَنْ ذُكْوَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَرْبَعٍ أَوْ خَمْسٍ مَضِينَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ بِمَثَلِ حَدِيثِ عُذَيْرٍ وَلَمْ يَذْكُرِ الشُّكَّ مِنَ الْحَكَمِ فِي قَوْلِهِ يَتَرَدَّدُونَ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت مروی ہے کہ فرماتی ہیں کہ ذی الحجہ کی چار یا پانچ تاریخ کو نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے (آگے سابقہ حدیث غندر کی طرح بیان فرمائی)۔

۲۹۳۱۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِزٌ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَهَلَّتْ بِعُمْرَةٍ فَقَدِمَتْ وَلَمْ تَطُفْ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَاصَتْ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا. وَقَدْ أَهَلَّتْ بِالْحَجِّ.

فَقَالَ: لَهَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّفَرِ يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِحَجِّكَ وَعُمْرَتِكَ. فَأَبَتْ فَبَعَثَ بِهَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَى التَّعِيمِ فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا، بلکہ مکہ مکرمہ آئیں اور ابھی بیت اللہ کا طواف نہ کیا تھا کہ ایامِ حج شروع ہو گئے۔ انہوں نے تمام مناسک ادا کئے وہ حج کا احرام پہلے ہی باندھ چکی تھیں۔ نبی اکرم ﷺ نے ان سے منیٰ سے روانگی کے دن فرمایا: تمہارے لئے تمہارے حج کا طواف حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا۔ انہوں نے اس پر انکار (کہ عمرہ دوبارہ کرنے کی خواہش کا اظہار) کیا تو آپ نے انہیں عبدالرحمن کے ساتھ تعیم بھیج دیا چنانچہ انہوں نے حج کے بعد عمرہ کر لیا۔

تشریح:

”یوم النفر“ منیٰ سے تیرہ ذوالحجہ کو واپس آئے کو یوم النفر کہتے ہیں اور صبح میں رات گزارنے کو لیلۃ النہیہ کہتے ہیں ”یسعک طوافک لحجک و عمرتک“ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ میں نے پہلے بھی لکھا اور یہاں بھی لکھتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ نے حج کی وجہ سے عمرہ کو باطل کر کے نہیں چھوڑا تھا بلکہ آپ نے عمرہ کو نیت میں باقی رکھا تھا اور آپ قارنہ تھیں اسی لئے آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم صرف طواف زیارت کر لو وہ تمہارے لئے حج و عمرہ کا بدل بن جائے گا پھر الگ عمرہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے ”فأبت“ یہ انکار کے معنی میں نہیں ہے بلکہ رک جانے کے معنی میں ہے یعنی آپ اس کام سے رک گئیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ آپ نے مقصود عمل کو چھوڑ کر افضل عمل پر اکتفاء کیا۔

۲۹۲۲۔ وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَاضَتْ بِسَرِفٍ فَتَطَهَّرَتْ بِعَرَفَةَ فَقَالَ: لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخْرِءُ عَنْكَ طَوَافُكَ بِالْصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَنْ حَجِّكَ وَعُمْرَتِكَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ ”سرف“ میں ایام سے ہو گئیں اور عرفہ کے دن پاک ہو گئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارا صفا و مروہ کا طواف (سعی) تمہارے حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا۔

۲۹۲۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا قُرَّةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُرْجِعُ النَّاسَ بِأَجْرَيْنِ وَأَرْجِعُ بِأَجْرِ قَامَرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يُنْطَلِقَ بِهَا إِلَى التَّعِيمِ. قَالَتْ فَأَرَدَنِي خَلْفَهُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ أَرْقِعُ حِمَارِي أَحْسَرُهُ عَنْ عُنُقِي فَيَضْرِبُ رَجُلِي بِعِلَّةِ الرَّاحِلَةِ. قُلْتُ لَهُ وَهَلْ تَرَى مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ فَأَهْلُكُ

يَكُنْ مَعَهُ هَدًى قَالَ: فَقُلْنَا حِلٌّ مَاذَا قَالَ: الْحِلُّ كُلُّهُ. فَوَاقَعْنَا النَّبِيَاءَ وَتَطَيَّبْنَا بِالطِّيبِ وَلَبِسْنَا ثِيَابَنَا وَلَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا أَرْبَعُ لَيَالٍ ثُمَّ أَهْلَلْنَا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَائِشَةَ مَفْجُودًا تَبْكِي فَقَالَ: مَا شَأْنُكَ. قَالَتْ شَأْنِي أَنِّي قَدْ حِضْتُ وَقَدْ حَلَّ النَّاسُ وَلَمْ أُحِلَّ وَلَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ وَالنَّاسُ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَجِّ الْآي. فَقَالَ: إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ بَنَاتِ آدَمَ فَأَغْتَسِلِي ثُمَّ أَهْلِي بِالْحَجِّ. ففَعَلْتُ وَوَقَفْتُ الْمَوَاقِفَ حَتَّى إِذَا طَهَرْتُ طَنَأْتُ بِالنَّكْعَةِ وَالْبَصْفَا وَالْمَرُوءَةِ ثُمَّ قَالَ: قَدْ حَلَلْتَ مِنْ حَجِّكَ وَعُمْرَتِكَ جَمِيعًا. فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي أَنِّي لَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَجَجْتُ. قَالَ: فَاذْهَبِي بِهَا يَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَعْمِرْهَا مِنَ التَّعْمِيمِ. وَذَلِكَ لَيْلَةُ الْحَضِيَّةِ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج افراد کا احرام باندھ کر (مکہ) آئے جب کہ حضرت عائشہؓ عمرہ کا احرام باندھ کر تشریف لائیں۔ جب ہم ”مقام نرف“ پہنچے تو حضرت عائشہ کو حیض جاری ہو گیا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو کعبہ اللہ کا طواف کیا، صفا مردہ کے درمیان سعی کی، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جو شخص ہم میں سے ہدیٰ ساتھ نہیں لایا ہے وہ احرام کھول کر حلال ہو جائے۔ ہم نے کہا کہ کیا حلال ہونا؟ فرمایا پوزی طرح حلال ہو جاؤ (احرام کی کسی بھی طرح پابندی نہ رہے) چنانچہ ہم نے (احرام کھول کر) اپنی عورتوں سے صحبت کی، خوشبو لگائی اور اپنے کپڑے پہن لئے، ابھی عرفہ کا دن آنے میں چار راتوں کا فاصلہ تھا۔ پھر یوم النحر (۸ ذی الحجہ) کو ہم نے پھر احرام باندھا رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے پاس گئے تو انہیں روٹا ہوا پایہ فرمایا کہ تمہیں کیا ہو گیا؟ فرمانے لگیں: میرا حال یہ ہے کہ میں حیض سے ہوں جب کہ لوگ احرام سے فارغ ہو چکے ہیں میں ابھی تک احرام سے فارغ نہیں ہوئی نہ بیت اللہ کا طواف کیا ہے، اب سب لوگ حج کو جا رہے ہیں۔ فرمایا کہ: یہ تو ایسا معاملہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم پر مقرر کر دیا ہے، تم غسل کر کے حج کا احرام باندھ لو۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ مقاماتِ وقوف میں وقوف کیا (یعنی عرفات اور مزدلفہ میں) پھر جب پاک ہو گئیں تو کعبہ اللہ کا طواف کیا، صفا مردہ کے درمیان شوط (چکر) پورے کئے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا: بے شک تم اپنے حج اور عمرہ دونوں سے فارغ ہو گئی ہو۔ وہ کہنے لگیں یا رسول اللہ! میرے دل میں ابھی کھٹک ہے کہ میں نے حج سے پہلے طواف نہیں کیا (مقصد عمرہ ہے) آپ نے فرمایا: اے عبدالرحمن! اسے اپنے ساتھ لے جاؤ اور تعمیم سے عمرہ کرا لاؤ، اور یہ شبِ صلب کا واقعہ ہے۔

تشریح:

”صحیح مفرد“ یہ حج افراد کے لئے واضح دلیل ہے لیکن سارے لوگ اس طرح مفسر نہیں تھے کئی احادیث میں عمرہ اور قرآن کا ذکر ہے۔

صرف حضرت جابر کا خیال ہے ”بسرف“ مکہ مکرمہ سے ٹومیل کے فاصلہ پر وادی فاطمہ میں یہ جگہ ہے جس کا نام صرف ہے ”عروکت“  
 قرعہ سے جیض آنے کے معنی میں ہے اسی حاضت ”حل ماذا“ اسی ماذا یحل لنا بہذا الحل یعنی اس حل سے ہمارے لئے کیا کیا  
 چیزیں حلال ہو جائیں گی؟ یہ کس طرح کا حل ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”الحل کلہ“ یعنی ہر چیز حلال ہے منوعات احرام میں  
 سے کوئی چیز باقی نہیں ہے کیونکہ حج الی العمرة سے آدمی مکمل حلال ہو جاتا ہے۔

۲۹۲۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ: عَبْدُ أُخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ  
 أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى عَائِشَةَ . وَهِيَ  
 تَبْكِي . فَذَكَرَ بِمَثَلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ إِلَى آخِرِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا قَبَلَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ اللَّيْثِ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ حضرت عائشہ پر داخل ہوئے اور وہ رو رہی  
 تھیں (پھر آگے آخر تک سابقہ حدیث لیث کی طرح بیان فرمائی)

۲۹۲۷۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ . يَعْنِي ابْنَ هِشَامٍ . حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ مَطَرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ . فِي حَاجَةِ النَّبِيِّ ﷺ أَهْلَتْ بِعُمَرَةَ . وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ اللَّيْثِ  
 وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا سَهْلًا إِذَا هَوَيْتَ الشَّيْءَ تَابَعَهَا عَلَيْهِ فَأَرْسَلَهَا مَعَ عَبْدِ  
 الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَهْلَتْ بِعُمَرَةَ مِنَ التَّعْبِيعِ . قَالَ: مَطَرٌ قَالَ: أَبُو الزُّبَيْرِ فَكَانَتْ عَائِشَةُ إِذَا حَاجَتْ صَنَعَتْ  
 كَمَا صَنَعَتْ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہی حدیث کچھ اضافہ کے ساتھ منقول ہے۔ وہ اضافہ یہ ہے کہ جابر فرماتے ہیں رسول  
 اللہ ﷺ نرم طبیعت کے آدمی تھے، جب حضرت عائشہ کسی چیز کا ارادہ یا فرمائش کرتیں (تو جب تک دین و شریعت  
 کے خلاف نہ ہوتا) آپ ﷺ ان کی فرمائش پوری فرماتے (یہ تعلیم ہے سید الکونین کی اور آپ کے اعلیٰ اخلاق کا نمونہ  
 ہے کہ ازواج مطہرات کے ساتھ بھی کتنی دلجوئی اور خاطر داری فرمایا کرتے تھے) چنانچہ آپ نے انہیں عبدالرحمن بن  
 ابی بکر کے ساتھ بھیجا، حضرت عائشہ نے عقیقہ سے عمرہ کا احرام باندھا۔ مطر (راوی) کہتے ہیں کہ ابوالزبیر (راوی)  
 فرماتے تھے کہ حضرت عائشہ جب بھی حج کرتی تھیں تو اسی طرح کرتی تھیں جس طرح رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا تھا

تشریح:

”رجلا سهلا“ یعنی آنحضرت ﷺ نرم مزاج اور اچھے اخلاق والے انسان تھے اسی سہل الخلق کریم السمائل لطیف المیسرا  
 لیس الخلق ”اذا هويت“ ہوی یہوی جمع سے چاہنے اور محبوب رکھنے کے معنی میں ہے یعنی حضرت عائشہ جب حد و شرع کے اندر کسی

چیز کا مطالبہ کرتی یا جاہت ظاہر کرتی تو آنحضرت ﷺ اس کی بات کو مان لیتے تھے متابعت فرماتے "طال مطر" یہ اس حدیث کی سند میں ایک روای کا نام ہے شیخ مطر فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ ہی مکرم ﷺ کی ولادت کے بعد جب حج کو جاتی تو وہی معمول رکھتی تھیں جو آنحضرت ﷺ کے ساتھ معمول ہوتا تھا۔

### چھوٹے بچے کے حج کا حکم

۲۹۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَاهِرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَيْشَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: عَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُهْلَيْنِ بِالْحَجِّ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالْبَوْلَدَانِ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ طَفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَالَ: لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَذِي فَلْيَحْلِلْ. قَالَ: فُلْنَا أَيُّ الْحِلِّ قَالَ: الْحِلُّ كُلُّهُ. قَالَ: فَأَتَيْنَا النِّسَاءَ وَلَبِسْنَا الثِّيَابَ وَمَنَسْنَا الطَّيْبَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهْلَلْنَا بِالْحَجِّ وَكَفَّانَا الطَّوَافَ الْأَوَّلَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ سَبْعَةٍ مِنَّا فِي بَذَنَةٍ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کے لئے تلبیہ پڑھ کر نکلے، عورتیں اور بچے بھی ہمارے ساتھ تھے، جب ہم مکہ پہنچے تو بیت اللہ کا طواف اور صفا مروہ کی سعی کی، بعد ازاں رسول اللہ نے ہم سے فرمایا: جو ہدی ساتھ نہیں لایا وہ احرام کھول دے، ہم نے کہا کہ کونسا حلال ہوتا؟ فرمایا کہ مکمل حلال ہو جاؤ (کہ کوئی پابندی برقرار نہ رہے) چنانچہ ہم اپنی اپنی عورتوں کے پاس آئے (ان سے محبت کی) کپڑے پہنے، خوشبو لگائی۔ یوم الترویہ (۸ ذی الحجہ) کو ہم نے حج کا احرام باندھا اور صفا مروہ کے درمیان کی پہلی پہلی سعی (جو ہم نے کی تھی) وہی ہمارے لئے کافی ہو گئی۔ پھر رسول اللہ نے ہمیں حکم فرمایا کہ اونٹ، گائے اور ہر بدنہ (بڑے جانور مثلاً بتل بھینس بھینسا) میں سات آدمی مشترک ہو جائیں۔

### تشریح:

"المولدان" اس سے ناخالص بچے مراد ہیں اس سے ثابت ہو گیا کہ چھوٹا بچہ اپنے سر پر ستوں کے ساتھ حج میں شریک ہو سکتا ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگرچہ تلاش کے نزدیک بچے کا حج صحیح ہے البتہ جب وہ بالغ ہو گیا تو وہ اسلام کا مفروض حج ادا کرے گا، بچپن کے حج سے وہ ساقط نہیں ہوگا، علامہ نووی آگے لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اس مسئلہ میں جمہور کے مخالف ہیں ان کے نزدیک نہ بچے کا حج صحیح ہے نہ احرام صحیح ہے اور نہ اس پر ثواب مرتب ہوتا ہے۔ علامہ نووی کے اس کلام میں کچھ تسامح ہے، اختلاف کے نزدیک اگر ناخالص بچہ ہو شیادار اور سمجھ دار ہے خود احرام باندھ سکتا ہے اور اس کی پابندی کر سکتا ہے تو اس کا حج صحیح ہے مگر بالغ ہونے کے بعد وہ حج اسلام دوبارہ کرے گا اور بچپن

کے حج کا ثواب ان کے والدین کو ملے گا، احناف اور جمہور کے نزدیک یہاں تک کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ اگر بچہ گود میں ہے یا بالکل چھوٹا ہے چل پھر تو سکتا ہے مگر احرام کی پابندی نہیں کر سکتا ہے تو ایسے بچے کی طرف سے نیت کرنا اور احرام بندھنا اور منظورات احرام نیت اس کو بچانایہ والدین کی ذمہ داری ہے، حج ہو جائے گا اور ثواب والدین کو ملے گا۔ اب ہم علامہ نووی سے پوچھتے ہیں کہ اس بالکل چھوٹے بچے کے ساتھ آپ حضرات کیا کرو گے کیا وہ خود اپنے آپ کو سنبھال سکتا ہے اگر نہیں تو کیا والدین نہیں سنبھالیں گے؟ یہی بات احناف کہتے ہیں جو بالآخر آپ بھی کہتے ہیں، اس میں احناف نے کہاں حدیث کی مخالفت کی؟ ”یوم الترویہ“ آٹھ ذوالحجہ کو یوم ترویہ کہتے ہیں کیونکہ عرب اس میں اونٹوں کو خوب پانی پلاتے تھے اور پھر پانی بھر بھر کرنی اور عرفات میں جاتے تھے ”فسی بدنة“ یعنی اونٹ اور گائے بھینس میں سات آدمی شریک ہو کر قربانی کرتے تھے معلوم ہوا اونٹ میں سات آدمیوں سے زیادہ قربانی نہیں کر سکتے ہیں۔ ایک روایت میں دس آدمیوں کا ذکر ہے جس کو امام مالک نے جواز کے لئے لیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ قربانی نہیں بلکہ عام ذبیحہ کی بات ہے جس میں دس آدمی شریک ہوتے ہیں۔

۲۹۳۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا أَهْلَلْنَا أَنْ نُحْرِمَ إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى مِنًى. قَالَ: فَأَهْلَلْنَا مِنَ الْأَبْطَحِ. حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جب ہم نے احرام کھولا (عمرہ سے فارغ ہو کر) حکم دیا کہ جب ہم منیٰ روانہ ہوں (۸ ذی الحجہ یعنی یوم الترویہ کو) تو اس وقت احرام باندھیں، چنانچہ ہم نے وادی النخیل سے احرام کی نیت کا تلبیہ کہہ دیا۔

۲۹۴۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - يَقُولُ لَمْ يُطْفِئِ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْعَرَوْذِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا. زَادَ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرٍ طَوَافُهُ الْأَوَّلُ. حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے اور آپ کے صحابہ نے صفا و مردہ کے درمیان صرف ایک طواف (سعی) کیا (یعنی پہلی سعی جو عمرہ کے وقت کی تھی)۔ محمد بن بکر کی روایت میں یہ بات زائد ہے کہ پہلے والا طواف کیا۔

۲۹۴۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي نَاسٍ مَعِيَ قَالَ: أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْحَجِّ خَالِصًا وَحَدَّه قَالَ: عَطَاءٌ قَالَ: جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي نَاسٍ مَعِيَ قَالَ: أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْحَجِّ فَامَرْنَا أَنْ نَحِلَّ قَالَ: عَطَاءٌ قَالَ: جَلُّوا وَأَصْبِيُوا النِّسَاءَ. فقِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ صَبَحَ رَابِعَةٌ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَامَرْنَا أَنْ نَحِلَّ قَالَ: عَطَاءٌ قَالَ: جَلُّوا وَأَصْبِيُوا النِّسَاءَ.

کہونا ضروری تو تھا لیکن حلال ہونے کے بعد عورتوں سے جماع کو ضروری نہیں قرار دیا جو جماع کرے سو کرے جو نہ کرے کوئی ضروری نہیں، عزم کا مطلب واجب اور ضروری ہوتا ہے "لنقطر" مذاکیرنا العنی "اسلام سے پہلے عرب ایام حج میں عمرہ کرنے کو الحجور القدور سمجھتے تھے آنحضرت ﷺ نے اس دستور کو توڑنا تھا اور اسلام کا دستور متعارف کرانا تھا مگر آپ خود اپنے ساتھ ہدی کے جانور لائے تھے اس لئے آپ احرام نہیں کھول سکتے تھے صحابہ کو آپ نے حکم دیا صحابہ پر بہت گراں گزرا اور کہا کہ ابھی تو یوم عرفہ تک صرف پانچ دن باقی ہیں کیا ہم عورتوں سے جماع کرتے کرتے اور اکہ تناسل سے منی گراتے گراتے عرفہ پہنچیں گے یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ مذاکیر ذکر کی جمع ہے خلاف القیاس ہے یہاں کنایہ ہے ابھی ابھی جماع کرنے سے کہ عرفہ کے اسنے قریب وقت میں جماع کیسے کریں گے گویا منی ٹپک رہی ہے۔

"بقول جابر" یہ لفظ اشارہ کرنے کے معنی میں ہے یعنی حضرت جابر نے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کہ اس طرح منی گراتے ہم عرفہ جائیں گے "کانی انظر" راوی عطاء کہتے ہیں کہ گویا میں دیکھ رہا ہوں "الی قوله" یعنی اس کے ہاتھ سے اشارہ کرنے کو جس سے وہ منی کے گرنے اور چپکنے کی کیفیت کو بتا رہے تھے "بحر سکھا" یعنی ہاتھ گھما کر حرکت دے رہے تھے "فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم" آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو تسلی دی اور خود حلال نہ ہونے کی وجہ بتادی اور حلال ہونے کی تمنا فرمادی تو صحابہ کی تسلی ہوگئی اور خوش ہو گئے اور آنحضرت ﷺ کے عمل سے ان کا عمل الگ ہونے کی وجہ سے جو غم اور درد لاحق تھا وہ دور ہو گیا اور سب نے حکم مان لیا "قال لا بد" یعنی یہ حکم اب قیامت تک نافذ ہو گیا کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہے اس میں کوئی خرچ نہیں ہے۔

۲۹۴۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - قَالَ: أَهْلَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ نَحِلَّ وَنَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَكَبَّرَ ذَلِكَ عَلَيْنَا وَضَاقَتْ بِهِ صُدُورُنَا فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَمَا نَذَرِي أَمَّ شَيْءٍ بَلَغَهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْ شَيْءٍ مِنْ قِبَلِ النَّاسِ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ أَجْلِبُوا فَلَوْلَا الْهَدْيُ الَّذِي مَعِيَ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلْتُمْ. قَالَ: فَأَجْلَلْنَا حَتَّى وَطِئْنَا النِّسَاءَ وَفَعَلْنَا مَا يَفْعَلُ الْجَلَّالُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَطْهَرًا أَهْلَلْنَا بِالْحَجِّ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کے لئے تلبیہ کہا (احرام باندھا جب ہم مکہ آئے تو آپ ﷺ نے ہمیں حلال ہونے کا حکم دیا اور یہ کہ ہم اسے عمرہ میں تبدیل کر لیں) (یعنی اس احرام کو جسے حج کی نیت سے شروع کیا تھا عمرہ کی نیت سے بدل دیں) ہمیں اس حکم سے دلی تسلی ہوئی (کہ ہم نے احرام تو حج کا شروع کیا ہے پھر بغیر حج کے صرف عمرہ پر اکتفا کر کے کیوں کھول دیں؟ رسول اللہ کو جب ہمارے ناگوار ہونے کی اطلاع پہنچی۔ مجھے یہ معلوم نہیں کہ آسمانی وحی کے ذریعہ سے اطلاع ملی یا لوگوں میں سے کچھ کہا گیا۔

تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اے لوگو! احرام کھول دو، اگر میرے ساتھ جاو نہ ہوتا تو رہائی کا (جسے میں لایا ہوں) تو میں بھی احرام کھول دیتا جیسا تم نے کیا ہے۔ جابرؓ فرماتے ہیں کہ یہ سن کر ہم نے احرام کھول دیا، حتیٰ کہ عورتوں سے محبت تک کی، اور جو سارے کام غیر محرم کرتا ہے وہ ہم نے بھی کئے، پھر جب ۸ ذی الحجہ یوم الترویہ تھا اور ہم نے (منیٰ روانگی کے لئے) مکہ سے پیٹھ موڑی تو تبلیہ کیا (اور احرام باندھا) حج کے لئے۔

تشریح:

”وَنَجْعَلُهَا عَمْرَةً“ اہل جاہلیت کے رسم کو توڑنے کے لئے عمرہ کرنا ضروری ہو گیا تھا تو جو حضرات صحابہ حج افراد کی نیت کر کے آئے تھے ان کو حکم ہوا کہ حلال ہو جاؤ اور حج کو شیخ کر کے اس کو عمرہ بنا دو تا کہ جاہلیت کا رواج ٹوٹ جائے ”صافقت“ یعنی دلوں میں ہم نے بہت بڑا بوجھ محسوس کیا لیکن آنحضرت ﷺ کی تسلی سے ہم نے اطاعت کی ”مکہ بظہر“ یعنی ابھی ابھی مکہ کو پیٹھ پیچھے چھوڑ کر منیٰ کی طرف جانے لگے تو ہم نے حج کا احرام باندھا اور عرفہ کی طرف چلے گئے۔

۲۹۴۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ نَافِعٍ قَالَ: قَدِمْتُ مَكَّةَ مُتَمَتِّعًا بِعُمْرَةٍ قَبْلَ التَّوْبَةِ بِأَرْبَعَةِ أَيَّامٍ فَقَالَ: النَّاسُ تَصِيرُ حَجَّتُكَ الْآنَ مَكِّيَّةً فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ فَاسْتَفْتَيْتُهُ فَقَالَ: عَطَاءُ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ حَجَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ سَاقِ الْهَدْيِ مَعَهُ وَقَدْ أَهْلُوا بِالْحَجِّ مُفْرَدًا فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلُوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ فَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصَرُوا وَأَلْبَسُوا خَلَالًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّوْبَةِ فَأَهْلُوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا الَّتِي قَدِمْتُمْ بِهَا مُتَعَةً. قَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مُتَعَةً وَقَدْ سَمِعْنَا الْحَجَّ قَالَ: افْعَلُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ فَإِنِّي لَوَلا أَنِّي سَفْتُ الْهَدْيَ لَفَعَلْتُ مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَجِلُّ مِنِّي حَرَامٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَجِلَّهُ. فَفَعَلُوا

حضرت موسیٰ بن نافع کہتے ہیں کہ میں عمرہ کے احرام سے تمتع کا احرام کر کے یوم ترویہ سے چار دن پہلے مکہ آ گیا تو لوگوں نے کہا کہ اب تمہارا حج مکہ والوں کے حج کی طرح ہو جائے گا۔ میں حضرت عطاء بن ابی رباح کے پاس گیا اور ان سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس سال حج کیا جس سال آپ ہدیٰ ساتھ لائے تھے (حجۃ الوداع میں) تمام لوگوں نے حج افراد کا احرام باندھا تھا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اپنے احرام (کھول کر) حلال ہو جاؤ اور بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کر لو، بال چھوٹے کرالو پھر حلال ہو کر (مکہ میں) قیام کرو، پھر یوم الترویہ (۸ ذی الحجہ) کو حج کا احرام باندھ لو اور جو احرام تم باندھ کر آئے ہو اسے تمتع کرلو“۔ صحابہ نے پوچھا کہ ہم کیسے اسے تمتع کریں؟ جب



کہ ہم نے (احرام باندھتے وقت) حج کا نام لیا ہے (اور اسی کی نیت کی ہے) فرمایا: جو میں حکم دے رہا ہوں وہ کرو (اور میں خود ایسا اس لئے نہیں کر رہا کیونکہ میں ہدی ساتھ لایا ہوں) اگر میں ہدی ساتھ نہ لاتا تو میں بھی وہی کرتا جو تمہیں حکم دے رہا ہوں۔ لیکن چونکہ میری ہدی جب تک اپنے مقام (مٹی) تک نہ پہنچے (اور ذبح نہ ہو جائے) میرا احرام کھل نہیں سکتا چنانچہ پھر سب نے ایسا ہی کیا۔

تشریح:

”قد تمم بہا“ یعنی جس حج کو تم مدینہ سے اپنے ساتھ لائے ہو اس کو فتح کر دو اور اس سے عمرہ بنا دو ”تمتعہ“ فائدہ اٹھانے کے معنی میں ہے ہر ادا حج تمتع ہے یہ عمل فتح الحج الی العمرۃ کہلاتا ہے کہ پہلے حج کو فتح کر کے عمرہ بنا دیا جائے پھر آٹھ ذوالحجہ سے حج کا احرام باندھا جائے یہ حج تمتع ہو گیا ”لا یحل منی حرام“ یعنی میرا احرام اس وقت تک نہیں کھل سکتا جب تک ہدی کا جانور اپنے مقام تک نہ پہنچ جائے یعنی ذبح نہ ہو جائے۔

۲۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رَبِيعٍ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنِ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِجَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً وَنَحْلُ. قَالَ وَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً. حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کی نیت سے تلبیہ کہہ کر (کہ) آئے، رسول اللہ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم اس احرام کو عمرہ کا کر کے حلال ہو جائیں جب کہ آپ ﷺ کے ساتھ ہدی تھی لہذا آپ کے لئے (اس احرام کو) عمرہ میں بدلنے کی گنجائش نہ تھی۔

باب المتمتع بالعمرة الى الحج وقصة عمر رضي الله عنه

حج تمتع کا بیان اور حضرت عمر کا موقف

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُأْمُرُ بِالْمُتَعَةِ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَنْهَى عَنْهَا قَالَ: لَدَّكَ ذَلِكَ لِجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ: عَلَى يَدَيَّ ذَاكَ الْحَدِيثُ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَلَمَّا قَامَ عُمْرُ قَالَ: إِنَّ إِلَهَ كَمَا يُحِلُّ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ بِمَا شَاءَ وَإِنَّ الْقُرْآنَ قَدْ نَزَلَ مَنَازِلَهُ فَأَتَيْمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ وَأَبْتُوا نِكَاحَ هَذِهِ النِّسَاءِ فَلَنْ أُوتَى بِرَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَحِمْتُهُ بِالْخِجَارَةِ.

ابونضرہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ ہمیں تمتع کا حکم دیتے تھے جب کہ ابن الزبیرؓ ہمیں تمتع سے منع کرتے تھے، میں نے جابر بن عبد اللہؓ سے اس کا ذکر کیا تو فرمانے لگے کہ یہ حدیث تو میرے ہی ہاتھ سے (سب لوگوں میں) پھیلی ہے۔ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمتع کیا تھا، پھر جب حضرت عمرؓ خلافت پر متمکن ہوئے تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے جو چاہا حلال کر دیا، اور بے شک قرآن اپنی جگہ پر نازل ہوا ہے پس تم حج اور عمرہ اللہ کے لئے پورا کرو جیسے کہ اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے اور ان غورتوں سے نکاح کو دائمی اور مستقل کر لو (جن سے نکاح منع کیا ہے) آئندہ کوئی بھی شخص میرے پاس لایا گیا جس نے متعین بدت تک کسی عورت سے نکاح کیا ہو تو میں اسے ضرور سنگسار کروں گا۔

تشریح:

”یامر بالمعصۃ“ یعنی حضرت ابن عباسؓ تمتع کا حکم دیا کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ اس سے منع کرتے تھے ابونضرہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کا تذکرہ حضرت جابرؓ کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ حدیث اور پورا قصہ تو میرے ہاتھوں سے نکلا ہے یعنی ہم پر یہ قصہ گزرا ہے وہ اس طرح کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے حج تمتع کیا لیکن جب حضرت عمرؓ کا دور آیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے اور جو چاہیے تو اپنے نبی کے لئے اس کو جائز قرار دیتا ہے اور قرآن کریم میں حج کے اتمام کا الگ حکم ہے اور عمرہ کے اتمام کا الگ حکم ہے تم قرآن کے اس حکم پر چلو اور الگ الگ حج و عمرہ کو کیا کرو حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کی وجہ سے صحابہ میں اختلاف پیدا ہو گیا کسی نے تمتع کو جاری رکھا کسی نے منع کر دیا۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کا حکم دیا اور بعد میں صحابہ کرام نے اس پر عمل کیا تو حضرت عمرؓ نے اس طرح شرعی حکم کو کیسے متوقف کیا؟ شیعہ، خنیزہ اور افضہ مرفوضہ بھی اسے حضرت عمرؓ پر طعن کرتے ہیں اس کا کیا جواب ہے

جواب: اس اعتراض کے چند جوابات ہیں علامہ نوویؒ نے اس کو ذکر کیا ہے کہ علامہ مازنیؒ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جس تمتع سے منع کیا ہے وہ فتح الحج الی العمرہ والا تمتع ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ عمرہ ہے جو اشہر الحج میں کیا جائے اور پھر اسی سال میں حج کیا جائے علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یہ اس لئے منع کیا کہ حج افراد افضل ہے، عمرہ سے وہ افضل ثبوت ہو جائے گی حضرت عمرؓ نے مطلق عمرہ کو اشہر حج میں منع نہیں کیا ہے نہ اس کو باطل کیا ہے۔ اس کلام سے علامہ نوویؒ نے اپنے مسلک کو ثابت کیا ہے کہ حج افراد افضل ہے، قاضی عیاضؒ نے اپنے عمدہ کلام میں فرمایا کہ حضرت جابرؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرانؓ کی روایات میں جس تمتع کا ذکر ہے اور جس میں صحابہ کرام کا اختلاف ہوا ہے وہ فتح الحج الی العمرہ والا تمتع ہے کہ حج کو فتح کر کے عمرہ بتایا جائے جو آنحضرت ﷺ کے ساتھ فتح الوداع میں ہوا، عمر فاروقؓ اس سے روکتے تھے اور اس پر لوگوں کو مارتے تھے کیونکہ یہ فتح الحج الی العمرہ کا تمتع صحابہ کرام کے ساتھ خاص

تھا، اور صرف ایک سال کے لئے مخصوص تھا اس کو جاری رکھنا بالائتلاف جائز نہیں تھا اس لئے حضرت عمر نے منع کر دیا، ظاہری احادیث اسی پر ہیں۔ بہر حال اب عمرہ و حج افراد و قرآن بلا کراہت جائز ہیں اور ہر ایک میں ثواب ہے۔

دوسرا جواب شارحین نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمر نے حج کے بجائے الگ الگ حج و عمرہ کا حکم اس لئے دیا تھا کہ حرمین شریفین سال بھر کے لئے آباد ہیں جب لوگ ایک سفر حج میں عمرہ بھی ملا کر کر دیں گے تو پھر سال بھر تک حرمین خالی رہیں گے یہ بہت ہی عمدہ سوچ تھی، شیعہ شیعہ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ”واہسو السکاح“ یعنی نکاح کو مستقل اور منقطع رکھو عارضی سادہ حلال نکاح نہ کرو کہ عورت سے فائدہ اٹھایا اور چند دنوں کے بعد چھوڑ دیا اب اگر کسی نے متعہ والا نکاح کیا اور میرے پاس لایا گیا تو میں اسے سنگسار کر دوں گا حضرت عمر کے اس فرمان سے بھی شیعہ اور ردافض کو سخت تکلیف پہنچی رہی ہے کیونکہ اس سے ان کی عیاشی کو دھچکا لگا ہے۔

۲۹۴۶۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّاءُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَأَنْصَلُوا حَجَّكُمْ مِنْ عُمْرَتِكُمْ فَإِنَّهُ أَتَمَّ لِحَجَّتِكُمْ وَأَتَمَّ لِعُمْرَتِكُمْ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ کہ حضرت عمر نے فرمایا: اپنے حج کو عمرہ سے جدا کرو، یہ تہوار ہے حج اور تہوارے عمرہ کی تکمیل اور پورا ہونے کا باعث ہے۔

۲۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَفُتَيْبَةُ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ: خَلَفْتُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَحْدُثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَقُولُ لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (کہ) آئے اور ہم حج کی نیت سے تلبیہ کہہ رہے تھے، رسول اللہ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم (اس اجرام کو) عمرہ کے احرام میں تبدیل کر دیں۔

تشریح:

”ان لجعلها عمرة“ یعنی آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ ہم حج کو حج کر کے اس کو عمرہ بنا دیں تاکہ جاہلیت کا دستور ٹوٹ جائے کیونکہ جاہلیت میں وہ لوگ اشہر الحج میں عمرہ کو جائز نہیں سمجھتے تھے چنانچہ کچھ تفصیل ملاحظہ کریں۔ بار بار لکھا گیا ہے کہ عرب کے لوگ جاہلیت میں عمرہ کو اشہر الحج سے الگ نہ رکھتے تھے اور اس کے لئے مسجع کلام پڑھتے تھے چنانچہ بخاری میں اس طرح حدیث ہے

”عن ابن عباس قال كانوا يرون ان العمرة لبي اشهر الحج الحجر الدجور لبي الارض ويجعلون المنحصر صفر ليقولون اذا ابر الدبر وعلما الاثر والاسلخ صفر حلت العمرة لبي اعتمر“۔

یعنی جب اونٹوں کے دھم منڈل ہو جائیں اور نشانات قدم مٹ جائیں اور مضر کا مہینہ گزر جائے پھر عمرہ کرنے والوں کے لئے عمرہ حلال

ہو جائے گا۔ اس رسم و رواج کے توڑنے کے لئے اس حدیث میں فرمایا جا رہا ہے کہ عمرہ تا قیامت حج میں داخل ہو گیا۔

باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم

### حجۃ الوداع کا مکمل نقشہ

اس باب میں امام مسلم نے درطویل حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۲۹۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ حَاتِمٍ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ جُسَيْنٍ، فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَتَرَاعَ زُرِّي الْأَعْلَى ثُمَّ نَزَعَ زُرِّي الْأَسْفَلَ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ يَدَيَّ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَابٌّ فَقَالَ: مَرَحِبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي بَلْ عَمَّا شِئْتُ، فَسَأَلَهُ وَهُوَ أَعْمَى وَحَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي نِسَاجَةٍ مُلْتَجِفًا بِهَا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ رَجَعَ ظَرْفَاهَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرَدَّاهُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْحَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ بِيَدِهِ: فَبَعَثَ تِسْعًا فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَّتَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بِشَرِّ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِمَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعْمَلَ مِثْلَ عَمَلِهِ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْدَ أَصْنَعُ قَالَ: نَبَاغْتَسِلِي وَاسْتَنْفِرِي يَتُوبُ وَأَحْرِمِي، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ نَظَرْتُ إِلَى مَدِّ بَصَرِي بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رَاكِبٍ وَمَاشٍ وَعَنْ يَمِينِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَمِنْ خَلْفِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ وَمَا عَمِلَ بِهِ مِنْ شَيْءٍ عَمِلْنَا بِهِ فَأَهْلٌ بِالتَّوْحِيدِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، وَأَهْلٌ النَّاسُ بِهَذَا الَّذِي يُهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَرُدِّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَلْبِيَتَهُ قَالَ: جَابِرٌ لَسْنَا نَنُودِي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ اسْتَلَمَ الرُّكْنَ فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَقَدَّ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَرَأَ: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى (فَفَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَكَانَ أَبِي يَقُولُ وَلَا أَعْلَمُهُ ذِكْرُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ فَاسْتَلَمَهُ

لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ. فَبَدَأَ بِالصَّفَا فَرَفَى عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ وَكَبَّرَهُ وَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ اتَّخَذَ عِزَّهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَجْرَابَ وَحْدَهُ. ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ قَالًا مِثْلَ هَذَا كَلَامَ مَرَاتٍ ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى إِذَا انْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَعَى تَحْتَى إِذَا صَعِدَتْ فَتَسَعَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ ففَعَلَ عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ طَوَافِهِ عَلَى الْمَرْوَةِ فَقَالَ: لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَتِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً. فَقَامَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْغَامِنَا هَذَا أَمْ لَا بَدِ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى وَقَالَ: دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا بَلْ لَا بَدِ أَبَدٍ. وَقَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ بَيْدُنُ النَّبِيِّ ﷺ فَوَجَدَ فَاطِمَةَ مِمَّنْ حَلَّ وَلَيْسَتْ يَتَابًا صَبِيغًا وَانْكَحَلَتْ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ إِنَّ أَبِي أَمَرَنِي بِهَذَا. قَالَ: فَكَانَ عَلَيَّ يَقُولُ بِالْعِرَاقِ فَذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحَرِّشًا عَلَيَّ فَاطِمَةَ لِلَّذِي صَنَعْتُ مُسْتَفْتِيًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا ذَكَرْتُ عَنْهُ فَأَجَبَتْهُ أَنِّي أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَ: صَدَقْتَ صَدَقْتَ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ. قَالَ: قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلُ بَيْتَا أَهْلٍ بِهِ رَسُولُكَ. قَالَ: فَإِنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ فَلَا تَحِلَّ. قَالَ: فَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَدْيِ الَّذِي قَدِمَ بِهِ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي آتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِائَةً قَالَ: فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا النَّبِيُّ ﷺ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنًى فَأَهْلَلُوا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَتَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِبَعِيرَةٍ فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا تَشْكُ فُرَيْشُ إِلَّا أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ فُرَيْشُ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى آتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِبَعِيرَةٍ فَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا رَاغَبَ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصَوَاءِ فَرُجِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ: إِنَّ ذِمَّتِكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنْ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلْتَهُ هَذَا وَرَبَّنَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رِبَا أَضْعُ رَبَانَا رِبَا عَنَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النَّسَاءِ

فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ وَاللَّهُ وَاسْتَحْلَلْتُمْ قُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ قُرْسُكُمْ أَوْ  
تَكْرَهُنَّ. فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا  
تَرْكُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَصِلُوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصِمْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ. وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ. قَالُوا نَشْهَدُ  
أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَنَصَحْتَ. فَقَالَ: بِإِصْبَعِهِ السَّيَّابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكِحُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اشْهَدْ  
اللَّهُمَّ اشْهَدْ. ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. ثُمَّ أَذَّنَ: نِمْ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ  
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ يَطْنُ نَاقَتَهُ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصُّبْحَرَاتِ وَجَعَلَ جَبَلُ الْمُشَاةِ بَيْنَ  
يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَمَّ بَنُو الصُّفْرَةِ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَارْدَتْ  
أُنْسَامُهُ خَلْفَهُ وَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفَقَّ شَنَقَ الْقَصْوَاءَ الزَّامَامَ حَتَّى إِنْ رَأَتْهَا لِيَصِيبَ مَوْرِكَ رَحْلِهِ وَيَقُولَ  
بِيَدِهِ الْيَمْنَى: أَيُّهَا النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ. كُلُّمَا أَتَى جَبَلًا مِنْ الْجِبَالِ أَرْخَى لَهَا قَلِيلًا حَتَّى تَصْعَدَ حَتَّى أَتَى  
الْمَرْدَلَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاجِلِيٍّ وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمُشْعَرَ  
الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَدَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى اسْفَرَ بَحْدًا فَكَبَّرَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ  
الشَّمْسُ وَارْدَتْ الْفُضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَكَانَ رَجُلًا حَسَنَ الشَّعْرِ أَبْيَضَ وَسِيمًا فَلَمَّا دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَ  
بِهِ ظَمْعُنَ يَجْرِيَنِ فَطَفِقَ الْفُضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفُضْلِ فَحَوَّلَ الْفُضْلُ  
وَجْهَهُ إِلَى الشَّقِّ الْآخَرِ يَنْظُرُ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ عَلَى وَجْهِ الْفُضْلِ يَصْرِفُ وَجْهَهُ  
مِنَ الشَّقِّ الْآخَرِ يَنْظُرُ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَسِّرٍ فَحَرَّكَ قَلِيلًا ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْحُمْرَةِ  
الْكُبْرَى حَتَّى أَتَى الْحُمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى  
الْحَدَفِ رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بِيَدِهِ ثُمَّ أُعْطِيَ عَلِيًّا فَنَحَرَ مَا غَبَرَ  
وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَدَنَةٍ بِبَضْعَةٍ فَجَعَلَتْ فِي قَدْرِ فَطَبَخَتْ فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا مِنْ مَرْقِهَا  
ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَفَاضَ إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ فَأَتَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْتَقُونَ عَلَى زَمَامٍ  
فَقَالَ: انْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَاتِكُمْ لَتَرَعْتُ مَعَكُمْ. فَتَارَلَوْهُ دَلُوا فَشَرِبَ مِنْهُ.

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت جابر بن عبد اللہ کے پاس داخل ہوئے تو انہوں نے سب

لوگوں سے سب کے بارے میں پوچھا، جب میری باری آئی تو میں نے کہا میں محمد بن علی بن حسین ہوں تو انہوں نے اپنا ہاتھ میرے سر کی طرف بڑھایا (اور دست شفقیت پھیرا) پھر میرے (کرتے کی) اور پرگھنڈی (طنن) کھول دی پھر نیچے کی گھنڈی کھولی پھر اپنا ہاتھ میری (چھاتیوں کے درمیان رکھا، میں تب نوجوان لڑکا تھا، فرمایا خوش آمدید مرحبا اے جتیبے، پوچھو جو پوچھنا چاہتے ہو، وہ دیکھنا چھتے اس دوران نماز کا وقت ہو گیا تو جا بڑا ایک چادری اوڑھ کر کھڑے ہو گئے، جب بھی اسے اپنے کندھے پر رکھتے تو اس کے دونوں کنارے چھوٹے ہونے کی وجہ سے پھر سے لوٹ آتے، جب کہ ان کی (بڑی) چادر تپائی پر رکھی ہوئی تھی۔ پھر انہوں نے ہمیں نماز پڑھائی۔ میں نے (نماز کے بعد) ان سے کہا کہ مجھے نبی اکرم ﷺ کے حج کی تفصیل بتائیے؟ انہوں نے اپنے ہاتھ سے لویک گنتی کی اور فرمایا کہ رسول اللہ ۹ برس تک (مدینہ منورہ میں) قیام پذیر رہے اور اس عرصہ میں حج نہیں فرمایا۔ دسویں برس لوگوں میں اعلان کر دیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ (اس سال) حج کرنے والے ہیں۔ مدینہ طیبہ میں کثیر خلقت جمع ہو گئی سب یہی چاہتے تھے کہ رسول اللہ کی اقتداء میں (حج کریں) اور جس طرح آپ (مناسک حج) کریں اسی طرح وہ بھی کریں۔ چنانچہ ہم آپ کے ہمراہ (مدینہ سے) نکلے جب ذوالحلیہ پہنچے تو حضرت اسماء بنت عمیس (اہلہ صدیق اکبرؐ) نے محمد بن ابی بکر کو ختم دیا۔ پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھوایا کہ میں کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا! غسل کر لو اور کسی کپڑے کا ٹکٹا باندھ لو، پھر احرام باندھ لو۔ بعد ازاں رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں نماز پڑھی (احرام کی دو رکعات پڑھیں) پھر قصواء، ادنیٰ پر سوار ہوئے۔ جب ادنیٰ آپ کو لے کر سیدھی ہوئی بیداء پر تو میں نے اپنے سامنے لگا دوڑائی حدنگاہ تک سوار اور پایاد لوگ نظر آ رہے تھے، آپ کے دائیں اور بائیں دونوں طرف یہی صورتحال تھی۔ پیچھے بھی یہی صورت تھی۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان تھے، قرآن آپ پر نازل ہو رہا تھا اور آپ اس کے مطالب و مفایم خوب جانتے تھے، اور جو کام آپ کرتے ہم بھی اس پر عمل کرتے تھے۔ آپ نے توحید کے ساتھ تلبیہ کہا لبیک اللہم لبیک الخ، میں حاضر ہوں اے اللہ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں۔ میں حاضر ہوں، بے شک تمام تعریف اور نعمتیں تیری ہیں اور ملک تیرا ہی ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں۔" لوگ بھی اسی طرح تلبیہ پکارتے رہے آپ نے کسی کو اس سے منع نہیں کیا، پھر آپ نے تلبیہ کو مستقل جاری رکھا۔ حضرت جاہل کہتے ہیں کہ ہم نے صرف حج ہی کی نیت کی تھی۔ عمرہ کو ہم جانتے ہی نہ تھے (یعنی ہمارے ذہنوں میں ایام حج میں عمرہ کا کوئی تصور ہی نہ تھا) جب ہم بیت اللہ پر آئے آپ ﷺ کے ساتھ تو آپ نے رکن (حجر اسود) کا استلام فرمایا تین (چکروں) میں رٹل فرمایا (یعنی اکڑ کر اور سینہ تان کر چلے) جب کہ چار چکروں میں (عام طریقہ ہے) چلے۔ پھر (طواف سے فارغ ہو کر) مقام ابراہیم پر تشریف لائے اور یہ آیت پڑھی: **وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** (تم مقام ابراہیم کو جائے نماز بنا لو) آپ نے مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کیا (یعنی اس طرح کھڑے ہوئے کہ مقام

ابراہیم آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان میں ہو گیا) میرے والد (عبداللہ) فرمایا کرتے تھے اور میں نہیں سمجھتا کہ انہوں نے حضور کے علاوہ کسی سے ذکر کیا ہوگا (یقیناً حضور ہی سے لقل کیا) کہ آپ نے (دور کعات پر نہیں تو) ان میں قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکفرون پر نہیں پھر آپ دوبارہ حجر اسود کے پاس تشریف لائے، اسلام کیا، پھر دروازہ بے صفا کی طرف نکل گئے، جب صفا سے قریب ہوئے تو یہ آیت پڑھی ان الصفا والمروة من شعائر اللہ (یعنی صفا اور مردہ اللہ کی نشانیوں اور شعائر میں سے ہیں) میں بھی رہیں سے شروع کرتا ہوں جس سے اللہ نے شروع کیا (مقصود یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں میں سے پہلے صفا کا ذکر کیا ہے لہذا میں بھی صفا ہی سے شروع کرتا ہوں) چنانچہ آپ نے صفا سے (سعی) شروع فرمائی اور اس پر اتنا چڑھ گئے کہ بیت اللہ کو دیکھ لیا۔ چنانچہ قبلہ رخ ہو کر اول اللہ کی توحید و کبریائی بیان فرمائی اور فرمایا: لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير لا الہ الا اللہ وحده الخ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے، جس نے اپنے بندے (محمد ﷺ) کی نصرت کی اور تمام (باطل) جماعتوں کو تنہا شکست دی۔ پھر آپ نے اسی درمیان دعا فرمائی اور یہی کلمات پہلی بار کی طرح تین بار ارشاد فرمائے۔ پھر مردہ کی طرف اترے جب وادی کے درمیان میں آپ کے قدم چلے تو دوڑنے لگے۔ پھر جب چڑھائی پر آئے تو چلنے لگے یہاں تک کہ مردہ پر آ گئے۔ مردہ پر بھی اسی طرح کیا جس طرح صفا پر کیا تھا (یعنی دعاء وغیرہ) پھر جب آخری چکر پر مردہ پہنچے تو فرمایا: مگر مجھے پہلے ہی علم ہوتا اپنے معاملہ کا جو بعد میں علم میں آیا تو میں ہدی نہ ساتھ لاتا اور اس احرام (حج) کو عمرہ کا کر لیتا، لہذا تم میں سے جس کے پاس ہدی نہیں ہے وہ احرام کھول دے اور اس احرام کو عمرہ کا کر لے۔

یہ سن کر سراقہ بن جشم کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ حکم اسی سال کے ساتھ مخصوص ہے یا ہمیشہ کے لئے ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے اپنی (دونوں ہاتھوں کی) انگلیوں کو ایک دوسرے میں پھنسایا اور دوبارہ فرمایا: ((عمرہ حج میں داخل ہو گیا، نہیں بلکہ یہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہے))۔ حضرت علیؓ سے نبی اکرم ﷺ کے ”بدنہ“ (قربانی کے اونٹ) لے کر آئے تو حضرت فاطمہؓ کو دیکھا کہ وہ بھی انہی لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے احرام کھول دیا تھا، فاطمہ رنگے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے تھیں اور سرمہ بھی لگائے ہوئے تھیں۔ حضرت علیؓ نے اس پر ان سے ناگواری کا اظہار کیا تو فرمائے لگیں۔ ”میرے والد (رسول اللہ ﷺ) نے مجھے اس کا حکم فرمایا ہے۔ حضرت علیؓ عراق میں جب تھے تو فرماتے تھے کہ میں (حضرت فاطمہؓ کا یہ جواب سن کر) رسول اللہ کے پاس فاطمہ پر غصہ کرتا ہوا گیا اس بات کی وجہ سے جو انہوں نے کی تھی (احرام کھولنے کی) پوچھنے کو وہ بات جو انہوں نے مجھ سے ذکر کی (کہ حضور ﷺ نے مجھے حکم دیا تو یہ معلوم کرنے کو کہ کیا آپ ہی نے انہیں احرام کھولنے کا حکم فرمایا ہے) چنانچہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بتلادیا کہ میں نے اس وجہ سے ان پر ناگواری کا اظہار کیا ہے۔ آپ نے فرمایا: اس نے (فاطمہ نے) حج کہا



اس نے حج کہا۔ جب تم نے حج کی نیت کی تھی تو کیا کہا تھا؟ میں نے یہ نیت کی تھی: اے اللہ! میں اسی نیت سے تلبیہ کہتا ہوں جس نیت سے رسول اللہ ﷺ نے تلبیہ کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے ساتھ تو ہدی ہے (اس لئے میں تو حلال نہیں ہو سکتا اور چونکہ تم نے بھی اپنی نیت کو میری نیت کے تابع کر دیا ہے) لہذا تم بھی حلال نہیں ہو گے۔ جابرؓ فرماتے ہیں کہ وہ اونٹ جو حضرت علیؓ یمن سے لے کر آئے تھے اور وہ اونٹ جو حضور علیہ السلام ساتھ لائے تھے بل کر سو ہو گئے تھے، پھر سب لوگ تو حلال ہو گئے اور انہوں نے ”قصر“ کر لیا، سوائے نبی اکرم اور ان لوگوں کے جن کے پاس ہدی تھی۔ یوم الترویہ (یعنی ۸ ذی الحجہ) کو سب نے منی کا رخ کیا اور حج کا احرام باندھا۔ رسول اللہ بھی سوار ہوئے (اور منی پہنچے) اور وہاں ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں پڑھیں۔ (اگلے روز فجر کی نماز پڑھنے کے بعد) کچھ دیر مزید ٹھہرے رہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا۔ پھر آپ نے حکم فرمایا کہ بالوں کا بٹاؤ ایک قبہ (خیمہ) نمرہ (ایک مقام ہے میدان عرفات میں جہاں آج کل مسجد نمرہ ہے) میں لگا دیا جائے رسول اللہ ﷺ روانہ ہوئے، قریش کو اس بات میں کوئی شک نہیں تھا کہ آپ مشعر الحرام کے پاس ہی وقوف کریں گے (اس سے مراد وقوف عرفہ ہے) جیسے کہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے، لیکن رسول اللہ سے عبور کر کے عرفات تک آگئے، وہاں اترے اور جب آفتاب ڈھل گیا تو آپ کے حکم پر قصواء (اونٹنی) کا کبادہ کسا گیا، پھر آپ وادی عرفات کے درمیان میں تشریف لائے اور لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”بے شک تمہارے خون اور اموال ایک دوسرے پر ایسے ہی حرام ہیں جیسے آج کے دن کی حرمت، اس ماہ (ذی الحجہ) کی حرمت اور اس شہر (حرام) کی حرمت۔ خبردار! جاہلیت کا ہر کام میرے ان قدموں کے تلے روندنا چاہیگا، جاہلیت میں کئے گئے خون بھی ضائع اور بے کار ہو گئے، اور سب سے پہلا خون جو میں معاف کرتا ہوں وہ ربیعہ بن الحارث کا خون ہے جو بنو سعد میں رضاعت پارہا تھا اور ہذیل نے اسے قتل کر دیا تھا، جاہلیت کا سود بھی ضائع کر دیا گیا۔ سب سے پہلا سود جو میں ختم کرتا ہوں اپنے خاندان کے سود میں وہ عباس بن عبدالمطلب کا سود ہے کہ وہ سب کا سب ختم کر دیا گیا (یعنی عباس کا جو سود دوسروں کے ذمہ تھا وہ سب معاف کر دیا گیا)۔ اللہ سے ڈرو خواتین کے بارے میں کہ تم نے انہیں اللہ تعالیٰ کی امان اور پناہ سے لیا ہے (یعنی ان کی نگہداشت اور تحفظ یہ تمہاری ذمہ داری ہے) اور اللہ کے لکھ کی بنیاد پر تم نے اپنے لئے ان کے ستر کو حلال کیا ہے، تمہارا حق ان پر یہ ہے کہ تمہارے بستروں کو تمہارے ناپسندیدہ لوگوں سے بچائیں۔ اگر وہ ایسا کریں تو انہیں تم مار سکتے ہو، ایسی مار جو تکلیف دہ نہ ہو، اور تمہارے اوپر ان کا حق یہ ہے کہ انہیں نان نفقہ، کپڑے دستور کے مطابق دیتے رہو، اور میں تمہارے درمیان ایسی چیز چھوڑے جا رہا ہوں کہ اگر تم اسے مضبوطی سے تھامے رہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ وہ کتاب اللہ ہے، اور تم سے (آخرت میں) میرے بارے پوچھا جائے گا تو کیا کہو گے؟ سب نے عرض کیا: ہم یہ گواہی دیں گے کہ بے شک آپ نے (اللہ کا)

پیغام پہنچا دیا، رسالت کا حق ادا کر دیا، اور امت کی خیر خواہی (کا حق ادا کر دیا)۔ آپ ﷺ نے انگشت شہادت کو آسمان کی طرف اٹھایا اور لوگوں کی طرف جھکا کر اشارہ فرماتے ہوئے تین بار فرمایا: اے اللہ! گواہ رہنا، اے اللہ! گواہ رہنا، اے اللہ! گواہ رہنا۔ پھر اذان اور اقامت ہوئی آپ نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر اقامت کہہ کر عصر کی نماز پڑھی، دونوں کے درمیان کچھ نہیں پڑھا (سنتیں وغیرہ) پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہوئے اور ”موقف“ پر تشریف لائے (وہ مقام جہاں آپ نے وقوف فرمایا) قصواء اونٹنی کا پیٹ چٹانوں کی طرف کر دیا اور راہ گزر (پگڈنڈی) کو اپنے سامنے کر لیا اور قبلہ رخ ہو کر مسلسل کھڑے رہے یہاں تک کہ غروب آفتاب (قریب) ہو گیا زردی بھی تھوڑی جاتی رہی حتیٰ کہ سورج کی نیکیا غائب ہو گئی۔ آپ نے حضرت اسامہ کو اپنے پیچھے بٹھایا اور رسول اللہ روانہ ہوئے اور قصواء پر اس کی مہارت اتنی تھی ہوئی تھی کہ اس کا سر کجاوہ ”مورک“ سے لگ گیا تھا۔ اور آپ ہاتھ کے اشارے سے کہہ رہے تھے: اے لوگو! سکون سے رہو، سکون اختیار کرو، جب بھی کوئی ریت کا ٹیلا راہ میں آتا تو کچھ دیر کو مہار ڈھیلی چھوڑ دیتے، یہاں تک کہ وہ ٹیلہ پر چڑھ جاتی (اسی طرح سفر کرتے کرتے) آپ ﷺ مزدلفہ تشریف لائے، وہاں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھیں۔ دونوں کے درمیان کچھ تسبیح وغیرہ بھی نہیں پڑھی۔ پھر طلوع فجر تک رسول اللہ نے آرام فرمایا، فجر کے وقت جب صبح روشن ہو گئی تو نماز پڑھی اذان و اقامت کے ساتھ۔ اس کے بعد پھر قصواء (اونٹنی) پر سوار ہوئے، مشر حرام آئے اور قبلہ رو ہو کر وہاں دعا، تکبیر و تہلیل و بیان توحید میں مشغول رہے، اور خوب اچھی طرح روشنی ہونے تک وہاں ٹھہرے رہے، بعد ازاں وہاں سے طلوع آفتاب سے قبل روانہ ہوئے تو فضل بن عباس کو اپنے پیچھے بٹھالیا، فضل بہت خوب صورت بالوں والے گورے چٹے اور گھبر و مرد تھے، جب رسول اللہ وہاں سے چلے تو وہاں سے اونٹوں پر سوار عورتوں کا ایک گروہ گزرا۔ فضل ان کی طرف دیکھنے لگے تو رسول اللہ نے اپنا دست مبارک فضل کے چہرہ پر رکھ دیا (تاکہ نامحرم کو نہ دیکھیں) لیکن فضل نے اپنا چہرہ دوسری طرف کر لیا اور دیکھنے لگے (انہی عورتوں کی طرف) رسول اللہ نے اپنا ہاتھ فضل کے چہرہ پر دوسری طرف سے کر دیا تو فضل منہ پھیر کر دوسری طرف دیکھنے لگے۔ یہاں تک کہ آپ وادی محسر کے درمیان آ گئے، تھوڑی دیر چلے پھر درمیانی راستہ پر گامزن ہو گئے، جو جرہ کبریٰ (بڑے شیطان) کی طرف نکلتا تھا، جرہ کبریٰ پر آ کر درخت کے پاس سات کنکریاں ماریں، ہر کنکری پر اللہ اکبر کہتے تھے، ہر کنکری ٹھیکری کی مانند تھی، آپ نے وادی کے درمیان سے ری فرمائی۔ پھر قربان گاہ (منحر) کو لوٹے، جہاں اپنے دست مبارک سے ۶۳ اونٹ نحر (قربانی) فرمائے، باقی حضرت علیؓ کو عطا فرمائے تو بقیہ ۱۳ اونٹ انہوں نے قربان کئے۔ اور آپ نے انہیں اپنی ہدی میں شریک کیا۔ پھر آپ نے ہر اونٹ کا گوشت لینے کا حکم فرمایا چنانچہ ہر ایک کے گوشت کا ٹکڑا لیا گیا، ایک دیگ میں ڈال کر اسے پکایا گیا تو آپ نے اس کا گوشت کھایا، شوربا پیا، پھر رسول اللہ (سواری پر) سوار ہوئے اور بیت اللہ جا کر طواف افاضہ (طواف

زیارت) کیا۔ ظہر کی نماز مکہ مکرمہ میں پڑھی، پھر بنو عبدالمطلب کے پاس آئے کہ وہ زمزم پر سقایہ کر رہے تھے (یعنی لوگوں کو زمزم پلا رہے تھے) آپ ﷺ نے فرمایا: اے بنو عبدالمطلب! پانی کا ڈول بھر کر نکالو اور اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تمہارے پلانے اور سقایہ پر ہجوم کر دیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ مل کر پانی نکالتا، چنانچہ انہوں نے ایک ڈول بھر کر نکالا تو آپ ﷺ نے اس میں سے نوش جاں فرمایا۔

تشریح:

”عن ابیہ“ اس باپ سے مراد جعفر کا باپ محمد بن علی بن حسین ہیں جو اہل بیت میں سے ہیں ”قال“ یعنی بیان کرتے ہیں کہ ”دخلت علی جابر بن عبد اللہ“ حضرت جابر شان والے صحابی ہیں آنحضرت ﷺ کے حجۃ الوداع کی تفصیلی تصویر اور بھر پور نقشہ انہوں نے بیان کیا ہے ان کے بیان کو پڑھتے ہوئے یوں لگتا ہے کہ پڑھنے والا آنحضرت ﷺ کی ہر ادا کو دیکھ رہا ہے اور بزبان حال کہہ رہا ہے

دل کے آئینے میں ہے تصویر یار جب ذرا گردن جھکالی دیکھ لی

”فسال القوم“ یعنی ایک آنے والے مہمان کے بارے میں پوچھا ”انتهی الی“ یعنی آخر میں مجھ تک پہنچ گئے تو میں نے کہا کہ میں محمد بن علی بن حسین ہوں۔ ”اھوی“ ہاتھ بڑھانے کو کہتے ہیں ”رأسی“ بطور شفقت ایک ہاتھ سر پر رکھا اور دوسرے ہاتھ سے سینہ کے ٹٹن کھول دیئے انتہائی محبت کا نقشہ ہے۔

”زدی الاعلیٰ“ زربٹن کو کہتے ہیں جو گریبان میں لگے ہوئے ہوتے ہیں حضرت جابر نے سب سے اوپر والے ٹٹن کو کھولا اور پھر نیچے والے کو کھولا اور پھر حضرت محمد بن علی بن حسین کے چھاتیوں کے درمیان سینہ پر بطور محبت ہاتھ رکھا اور پھر مرحبا مرحبا کہہ کر استقبال کیا ”عم شنت“ اصل میں عاتھا الف حذف کیا یعنی جو چاہو پوچھو ”وہو اعمیٰ“ یعنی آخر عمر میں بینائی چلی گئی تھی ”وانا غلام شاب“ یعنی میں نو عمر نوجوان لڑکا تھا پھر حضرت حسین کا پوتا تھا اس لئے حضرت جابر نے الفت والوست کے طور پر میرے ساتھ نہایت شفقت کا معاملہ کیا ”نساجۃ“ یہ مصدر ہے مگر مفعول کے معنی میں ہے جو منسوج ہے ”ای بردۃ منسوجۃ“ ہاتھ سے بنی ہوئی چادر کو کہتے ہیں ”التحاف“ لپٹنے کے معنی میں ہے ”رجع طرفاہ“ یعنی چادر چھوٹی تھی اس لئے جب کندھوں پر رکھتے تھے تو اس کے دونوں پلو نیچے گر جاتے تھے ”علی المشجب“ یعنی بڑی چادر مشجب پر لٹکی ہوئی تھی مشجب لکڑیوں سے ایک ٹکون کی شکل میں ایک چیز بنائی جاتی ہے اس میں ادھر کھونٹے ہوتے ہیں جس کے ساتھ کپڑے لٹکے جاتے ہیں اس مجموعہ کو کھونٹی کہتے ہیں ”لفصلی بنا“ یعنی حضرت جابر نے گھر میں ہمیں نماز پڑھائی اور پھر حجۃ الوداع کی پوری حدیث بیان فرمائی۔

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی بڑی شان ہے اور یہ ایک عظیم حدیث ہے یہ حدیث امام مسلم نے نقل کی ہے اور امام ابوداؤد نے نقل کی ہے باقی کسی کتاب میں اس کمال کے ساتھ کسی نے ذکر نہیں کی ہے تو یہ افراد مسلم میں سے ہے۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ محدثین نے اس حدیث کے فوائد فقہیہ سے متعلق بہت کچھ ذکر کیا ہے ابو بکر بن منذر نے تو ایک بڑی کتاب صرف اس حدیث کے فوائد پر لکھی ہے، انہوں نے ایک سو پچاس مسائل سے زیادہ فقہی مسائل اس سے مستنبط کیے ہیں۔ علامہ اردوبی فرماتے ہیں کہ میں دوران شرح اس حدیث کے فوائد کو بیان کروں گا۔ اندازہ لگائیں کہ یہ حدیث مکتبہ البشری کے نسخے میں انیس صفحات پر مشتمل ہے اس میں آنحضرت ﷺ کے حج کا کتابرا نقشہ ہوگا۔

”فقال بیدہ“ ہاتھ سے اشارہ کیا ”فقعہ تسعہ“ یعنی انگلیوں سے نو کی عدد بتائی، یہ عدد اس طرح بتائی جاتی ہے کہ خضر ہزاروں انگلیوں کو ہتھیلی کے ساتھ لگائی جائے اور مسیہ اور انگوٹھے کو پھیلا یا جائے بس یہی نو کی عدد ہے یہ عقد اٹائل کا الگ نم ہے۔ ”وامتسغری“ استسغار لنگوٹ باندھنے کو کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ حیض یا نفاس یا استسغار کے زمانہ میں عورت خون کو روکنے کے لئے پہلے کمر پر کپڑے کا پٹہ باندھ لے پھر کپڑے اور روئی کا ایک مناسب کرسف بنا لے جس کے دونوں جانبوں میں روئی یا کپڑا وغیرہ لگا ہو پھر کرسف کو فرج اور دبر پر دونوں رانوں کے درمیان چپکا دے اور سامنے والی رسی کو ناف کے اوپر بندھے ہوئے کپڑے کے پٹے سے باندھ لے اور اسی طرح پیچھے کی طرف بھی باندھ کر کس لے یہی لنگوٹ ہے گدھے پر بوجھ لادنے کے بعد اس کی دم کے نیچے جو پٹہ دیتے ہیں اس کو بھی استسغار کہتے ہیں یہ لفظ اسی سے ماخوذ ہے، اسما وصورۃ وعلما۔

”القصوی“ یہ آنحضرت ﷺ کی مشہور اونٹنی کا نام ہے ایک اونٹنی کا نام عضباء تھا مختلف اوصاف کی وجہ سے کچھ اور نام بھی ہیں لیکن وہ اس قصوی کی صفاتی نام ہیں۔ ابی بن خلف شیطان نے آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے بعد ایک شعر پڑھا تھا جس میں اس اونٹنی کا ذکر ہے۔ ۱۱

شعر یہ ہے۔

یسار اکب الناقة القصوی غادرنا فعن قریب تزانی راكب الفرس

اے قصوی اونٹنی پر سوار ہو کر ہم کو چھوڑ کر بھاگنے والے اتم عن قریب مجھے گھوڑے پر سوار دیکھ لو گے کہ میں تجھے قتل کر دوں گا۔

اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ انشاء اللہ میں اس کو ماروں گا چنانچہ اُحد میں اس غصیث کو نبی اکرم ﷺ نے مار ڈالا ”وہو یعرف ناولہ“ یعنی آنحضرت ﷺ قرآن کے مطلب کو خوب جانتے تھے آپ جو عمل کرتے تھے ہم بھی فوراً وہی عمل اپناتے تھے لہذا تم بھی ہماری اقتداء کرو اور خوب عمل کرو۔ ”بہذا الذی یہلون بہ“ یعنی آنحضرت ﷺ کے تلبیہ کے ساتھ لوگ کچھ الفاظ زیادہ کرتے تھے مگر آنحضرت ﷺ نے ان کو منع نہیں کیا جس طرح حضرت عمر اور حضرت ابن عمر کے تلبیہ میں کچھ الفاظ زیادہ ہیں۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کے تلبیہ پر اکتفاء و اقتصار و انحصار کرنا زیادہ بہتر ہے پہلے تفصیل لکھی جا چکی ہے۔

”فرمل ثلاثا“ مردوں کے لئے پہلے تین اشواط میں کندھے ہلا ہلا کر پہلوانی دکھانے کو رمل کہتے ہیں یہ سنت ہے اور آج بھی قائم ہے ”لھکان ابی“ یعنی روایت کرنے والے جعفر کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہ ہوسکا کہ میرے ابا جان محمد بن علی نے کس کی نماز کا ذکر کیا آیا جاہ

نے اپنی نماز میں یہ دو سورتیں پڑھیں۔ نبی اکرم ﷺ نے اپنی نماز میں یہ دو سورتیں پڑھیں مجھے تو پکا علم ہے کہ میرے ابا جان محمد بن علی نے نبی اکرم ﷺ کی قرأت کا ذکر کیا اور یہ مرفوع حدیث ہے۔ بہر حال اس کلام میں شک نہیں ہے صرف جعفر نے ایک وضاحت کی غرض سے کلام کو منقول بنادیا ہے اور درمیان میں جملہ مترضہ لا کر رکھ دیا تو ”فیکان ابی یقول“ کے لئے ”کان یقرأ فی الرکعتین“ منقولہ ہے ”ولا اعلمہ ذکرہ الا عن النبی“ درمیان میں جملہ مترضہ ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ وقد ذکرہ البیہقی باسناد صحیح علی شرط مسلم عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبيت فربل من الحجر الاسود ثلاثا ثم صلی رکعتین قرا فیہما قل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد اھد معلوم ہوا کہ یہ مرفوع حدیث ہے اور رکعتیں میں یہ دو سورتیں خود نبی اکرم ﷺ نے پڑھیں ”وھزم الاحزاب وحده“ غزوہ احزاب میں عرب کے سارے قبائل آنحضرت ﷺ کے خلاف اکٹھے ہو گئے تھے سائیں دن تک مدینہ منورہ کا سخت محاصرہ تھا دس ہزار کفار مدینہ کے باہر پڑے تھے، آخر میں اللہ تعالیٰ نے ہوا بھیج دی اور کفار واپس نا کام چلے گئے آنحضرت ﷺ نے زمی کی بحر اللہ تعالیٰ کے اس نصرت پر اس کا شکر ادا کیا ہے یہ جملہ اسی کی یادگار ہے۔ ”انصب قدامہ“ یعنی جب صفائے منہ کے درمیان شکی علاقہ میں آپ کے قدم پڑ گئے تو میلین اخضرین کے درمیان آنحضرت ﷺ تیز دوڑ کر چلے ”بل لا بد“ یعنی اب سے عمرہ ہمیشہ کے لئے حج کے ایام میں داخل ہو گیا ہے اب جاہلیت کا دستور ختم ہو گیا جس میں وہ عمرہ کوچ کے ایام میں انحراف لے رہے تھے آنحضرت ﷺ نے دونوں باتوں کی انگلیاں اسی مفہوم کو ادا کرنے کے لئے ایک دوسرے میں داخل فرمادی ”شیک“ کا معنی یہی ہے ”بقبول بالعراق“ یعنی کوفہ میں جب حضرت علیؓ یہ حدیث بیان کیا کرتے تھے تو اسی طرح قصہ سناتے تھے۔ ”محو شأ“ یہ تحریش سے ہے براہیختہ کرنے اور قصہ دلانے کے معنی میں ہے۔

”علی فاطمة“ یعنی میں آنحضرت ﷺ کو فاطمہ پر براہیختہ کر رہا تھا کہ آنحضرت فاطمہ پر غصہ ہو جائیں اور ڈانٹ ڈپٹ کریں کیونکہ فاطمہ نے احرام کے خلاف کام کیا ہے ”بسمرة“ عرفات کے پاس ایک جگہ کا نام ہے آج کل اس مسجد کو مسجد نمرة اسی وجہ سے کہتے ہیں اس مسجد میں کچھ حصہ بطن عرنہ کا ہے باقی مسجد عرفات میں ہے

”فخطب الناس“ آنحضرت ﷺ نے ج۱۱۱ الوداع میں تین خطبے دیے ہیں پہلا خطبہ کعبہ کے پاس سات ذوالحجہ میں دیا دوسرا خطبہ عرفات میں دیا تیسرا خطبہ گیارہ ذوالحجہ میں دیا۔ شوافع کہتے ہیں چوتھا خطبہ بارہویں ذوالحجہ کو مستون ہے گیارہ میں خطبہ نہیں بلکہ دس ذوالحجہ میں خطبہ ہے تو ان کے نزدیک چار خطبے ہیں ”فاجماز“ گزرنے کے معنی میں ہے یعنی آنحضرت ﷺ گزر گئے اور عرفات چلے گئے قریش چکر اپنے آپ کو انجس کہتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم بیت اللہ کے خادم ہیں ہم تو صرف مزدلفہ تک جائیں گے اور عرفات تک عام لوگ جائیں گے ہم کعبہ کے خادم ہیں زمین حرم سے باہر نہیں جائیں گے عرفات حرم سے باہر ہے۔

”دھانا“ یعنی ہوا الطلب ”دم ابن دہبہ“ اس لڑکے کا نام ایسا تھا یہ چھوٹا بچہ تھا ابھی گھٹنوں کے بل چلتا تھا کہ بدل گیا اور بوجھ درمیان لڑائی شروع ہو گئی جس میں ایک پتھر آ کر اس لڑکے کو لگا اور یہ مر گیا آنحضرت ﷺ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بذیل نہ تھا اس لڑکے کو مارا تھا اور نہ قصاص قتل خطاء میں نہیں ہوتا ہے ”غیر مہرح“ ضرب مہرح وہ ہوتا ہے جو ضرب شدید ہو جس سے گوشت ہڈی یا ہڈی ظاہر ہو جائے یا گوشت میں نشان پڑ جائے ”وبنکھما“ ای یسبرھا الی الناس یعنی اللہ تعالیٰ کو آنحضرت ﷺ سے کہتے ہیں کہ میں نے امانت کا حق ادا کر دیا ہے پھر کل قیامت میں میرے خلاف نہیں ہو لیں گے ”المصخرات“ مہر ہیری چٹان کو کہتے ہیں۔ یہ چٹانیں آج کل بھی موجود ہیں آدمی جب جبل رحمت کی طرف نہ کرتا ہے اور بلکہ ہی طرف میں ہوتا ہے تو جہاں چٹانوں پر یہ آدمی کھڑا ہے اسی مقام پر آنحضرت ﷺ نے وقوف عرفہ کیا تھا، جبل رحمت اور قبلہ آپ کے سامنے تھا ”وقد شقی“ یہ تیشق سے ہے مہار کو کھینچ کر تنگ کرنے کے معنی میں ہے۔ ”موردک رحلہ“ کجاوہ کے اگلے حصہ میں تکیہ نایا کر ہوتا ہے جب سوار تنگ جاتا ہے تو اس کے اوپر پاؤں رکھتا ہے اونٹنی کی گردن کے پاس یہ حصہ ہوتا ہے، یہاں یہی مراد ہے کہ مہار اونٹ کر کے اونٹنی کی گردن اس حصہ تک اٹھ کر آ جاتی تھی ”السکینۃ السکینۃ“ یعنی آرام سے چلو، آرام سے چلو ”الحجال“ یہ جبل کی جگہ ہے جبل ریت کے نرم تودے کو کہتے ہیں اونٹنی کے چلنے کی سہولت کے لئے اور ٹیلے پر چڑھنے میں آسانی کے لئے آنحضرت ﷺ یہاں کرتے تھے ”وسبھا“ ای حسبہ خوبصورت کے معنی میں ہے۔

”ظہن“ شریف عورتوں کی جماعت مراد ہے یہ جمع ہے اس کا مفرد ظہینہ ہے ”بطن محسور“ مزدلفہ سے گزر کر منی میں داخل ہونے ہی درمیان میں ایک مختصر سا علاقہ ہے اس کو وادی محسور کہتے ہیں حشر تھکے اور عاجز ہونے کے معنی میں ہے اس مقام پر اصحاب انجیل کے ہاتھی تنگ کر رہ گئے تھے اور پھر ان پر بمباری ہو گئی تھی، الجمرۃ الکبریٰ اور الجمرۃ العقبۃ یہ وہ جمرہ ہے جو انجیل کو کھاتی حدافہ سے آ کر نارتے ہیں حرم کی طرف جو آخری جمرہ ہے یہی جمرۃ عقبہ ہے اور یہی جمرۃ الکبریٰ ہے جس کو بزرگ شیطان بھی کہتے ہیں ”بیدہ“ آنحضرت ﷺ کا ۶۳ سال کی عمر میں وصال ہو گیا تھا شاید آپ نے ہر سال کے بدلے میں ایک قربانی دی ہو نیز آپ کی حالت اس سے ظاہر ہو گئی اور طاقت بھی ظاہر ہو گئی اور محبوبیت اس طرح ظاہر ہو گئی کہ قربانی کا ہر اونٹ ایک دوسرے کو دھکے دیتا تھا کہ آنحضرت ﷺ پہلے اس کو ذبح کریں۔ ”بضعة“ گوشت کے ٹکڑے کو کہتے ہیں ”فاسکلا“ یعنی آنحضرت ﷺ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے گوشت اور شور بانی لیا۔

۲۹۴۹۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: بَيَّحْتُ خَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ خُصَّةٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَاقِ الْحَدِيثِ يَنْحَوِي حَدِيثَ خَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَزَادَنِي الْحَدِيثَ وَكَانَتْ الْغَرْثُ يَنْقُلُ بَنُو أَبُو سَيَّارَةَ عَلَى جَمَارٍ عُرِي فَلَمَّا أَحْزَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَرْثَةِ

بِالشَّعْرِ الْحَرَامِ. لَمْ تَشْكُ قُرَيْشٌ أَنَّهُ سَيَقْتَصِرُ عَلَيْهِ وَيَكُونُ مَنَزِلُهُ ثُمَّ فَأَجَازَ وَلَمْ يَعْرِضْ لَهُ حَتَّى أَتَى عَرَافَةَ فَتَزَلَّ. اس سند سے بھی سابقہ حدیث نبی کا مضمون منقول ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ (جاہلیت کے زمانہ میں) عربوں میں دستور تھا کہ ایک شخص ابوسیارہ انہیں ایک ننگے گدھے پر بیٹھا مزدلفہ ہی سے لوٹا کر لے جاتا تھا (اور عرفات نہ جانے دیتا تھا) جب رسول اللہ ﷺ مزدلفہ کو عبور کر کے آگے بڑھے مشعر حرام کی طرف تو قریش کو یقین تھا کہ آپ کی منزل مشعر حرام ہی ہے۔ آپ اس سے آگے نہ بڑھیں گے لیکن آپ مشعر حرام سے بھی آگے بڑھ گئے اور ان کے اس یقین سے کوئی تعرض نہ کیا اور عرفات پہنچ کر سواری سے نزول فرمایا۔

تشریح:

”یدفع بہم“ ای برتحل بہم یعنی جاہلیت میں عرب کو چلاتے تھے مزدلفہ سے منیٰ تک لے جاتے تھے ”ابوسیارہ“ یہ ایک شخص تھا جس کا تعلق قبیلہ بنو عدوان سے تھا جو بنو ذبیان کی ایک شاخ تھی جاہلیت میں بنو عدوان کو یہ ذمہ داری سونپی گئی تھی کہ وہ دس ذوالحجہ میں حاجیوں کو مزدلفہ سے منیٰ تک پہنچائے اس کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ اس قبیلہ کا ایک آدمی مزدلفہ سے صبح لوگوں سے پہلے منیٰ کی طرف روانہ ہو جاتا تھا جب تک وہ نہ جاتا لوگوں میں سے کوئی بھی نہیں جاسکتا تھا یہ سلسلہ چلتا رہا یہاں تک کہ اس کی نوبت ابوسیارہ تک پہنچی چنانچہ وہ اس ذمہ داری کو اس طرح پورا کرتا تھا کہ وہ ایک ایسے گدھے پر سوار ہو جاتا تھا جس پر جھول نہیں ہوتا تھا اور مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چل پڑتا جب تک وہ نہیں جاتا کوئی نہیں چلتا، اس کے بعد اسلام آیا اور جاہلیت کا قصہ ختم ہو گیا اور مزدلفہ میں قریش کا رکنا بھی ختم ہو گیا بلکہ ان کو حکم ہوا کہ ثم افيضوا من حيث افاض الناس یعنی جہاں لوگ اتر کر مزدلفہ آتے ہیں تم بھی ایسا ہی کرو لہذا لوگ عرفہ سے اترتے ہیں تو تم بھی عرفہ پر جاؤ اور پھر واپس آؤ۔

”علیٰ حمار عری“ عری جاری اور ننگے کو کہتے ہیں مراد ایسا گدھا ہے جس پر جھول نہیں ڈالی گئی ہو بلکہ وہ جھول سے ننگا اور خالی ہو ”منزلة ثم“ ثم میں ٹ پر زبر ہے جگہ کی طرف اشارہ ہے یعنی قریش کے وہم و گمان میں نہیں تھا کہ آنحضرت ﷺ مزدلفہ سے اوپر عرفات جائیں گے بلکہ ان کا خیال تھا کہ آنحضرت ﷺ قریشی ہیں جس میں سے ہیں تو یہ عرفات بالکل نہیں جائیں گے ”فاجاز“ یعنی آپ چلے گئے ”ولم يعرض له“ یعنی مزدلفہ میں وقوف کی طرف التفات بھی نہیں کیا۔

بہر حال حجۃ الوداع کی اس تفصیلی حدیث پر کچھ مزید تشریح یہاں رکھتا ہوں جو کسی اور جگہ میں میں نے لکھی تھی مضمون میں تکرار ہو گا مگر انشاء اللہ کچھ مزید فائدہ ضرور ہو گا۔ حجۃ الوداع کے موقع پر آنحضرت ﷺ کے ساتھ صحابہ کی کتنی تعداد تھی اس میں بعض حضرات کا قول ہے کہ چالیس ہزار نفوس قدسیہ شریک تھے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ نوے ہزار آدمی ساتھ تھے بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک لاکھ تیس ہزار تھے بعض نے ڈیڑھ لاکھ کا قول بھی کیا ہے دیگر اقوال بھی ہیں ہر ایک نے تخمینہ لگا کر تعداد بتائی ہے یقینی کتنی تو کسی نے نہیں کی تھی۔

”لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ“ ای لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارا خیال تھا کہ حضور اکرم ﷺ صرف حج کریں گے عمرہ نہیں کریں گے یہ خیال اس لئے تھا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب میں یہ رواج تھا کہ وہ اشہر الحج میں عمرہ کرنے کو ”الفجور الفجور“ یعنی بڑا گناہ سمجھتے تھے حضور اکرم ﷺ نے چاہا کہ یہ رسم ٹوٹ جائے اس لئے آپ نے صحابہ کرام کو عمرہ کرنے حکم دیدیا یہ جملہ اس سے پہلے جملہ کے لئے تاکید ہے۔ ”وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحَدَّه“ یہ غزوہٗ الأحزاب اور جنگ خندق کی طرف اشارہ ہے بارہ ہزار کفار نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا ایک ماہ کے قریب وہاں پڑے رہے پھر اللہ تعالیٰ نے ہوا چلوائی کفار سب بھاگ گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اللہ کی اس نصرت و مدد کا شکر ادا کرتے رہے یہاں بھی اسی شکر کا ذکر ہے۔

”لَوَانِي اسْتَقْبَلْتُ“ یعنی مجھے اگر آنے والے مستقبل کے امور کا علم پہلے سے ہو جاتا کہ بعض لوگ اپنے ساتھ جانور نہیں لائیں گے اور بعض لائیں گے اور بعض قرآن کریں گے بعض افراد کی نیت کریں گے اور بعض عمرہ سے ہو گئے اس طرح میرے عمل اور ان کے عمل میں فرق آجائے گا، اگر مجھے اس کا علم پہلے ہو جاتا تو میں کبھی ہدی کا جانور ساتھ نہ لاتا اس لئے اب تم احرام کھول دو اور اپنے حج کو عمرہ بنا دو تاکہ اشہر الحج میں عمرہ نہ کرنے کا رواج ٹوٹ جائے۔

حجۃ الوداع کے موقع پر حضور اکرم ﷺ جب مکہ پہنچ گئے تو وہاں لوگوں کا عمل اس طرح مختلف ہو گیا کہ بعض لوگ جانور ساتھ لائے تھے حضور اکرم ﷺ بھی ساتھ لائے تھے یہ لوگ یومِ آخر تک احرام نہیں کھول سکتے تھے بعض نے جانور ہنکا کر ساتھ نہیں لایا تھا ان سے حضور نے فسخ الحج الی العمرہ کے لئے کہا تو ان پر گراں گزرا کہ حضور کے عمل کے خلاف کیسے رہیں گے دوسرا یہ کہ حج کے دن بھی بالکل تھوڑے رہ گئے تھے نیز جاہلیت کے زمانہ میں اس طرح اشہر حج میں عمرہ کرنا وہ لوگ ”افجر الفجور“ سمجھتے تھے اس پر حضور نے تلافی کے انداز میں غصہ کیا اور فرمایا کہ اگر مجھے مستقبل کا علم پہلے ہو جاتا کہ کچھ لوگ بغیر ہدی آئیں گے تو میں بھی ساتھ نہ لاتا اب مسئلہ کی حد تک بات یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل اور اہل غواہر فرماتے ہیں کہ جس طرح اس سفر میں ہوا ہے ہمیشہ کے لئے جائز ہے کہ ایک آدمی اپنے حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا دے انہوں نے اس پہلی لمبی حدیث میں لایبذ لا یبذ کے الفاظ سے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ فسخ الحج الی العمرہ ہمیشہ کے لئے ہے جمہور علماء اور فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ ضابطہ نہیں بلکہ صرف اسی سال صحابہ کے لئے اس کا حکم تھا تاکہ جاہلیت کا رسم ٹوٹ جائے دلیل البواد و دوسرائی کی یہ روایت ہے ”عن بلال عن الحارث عن ابنہ قال قلت یارسول اللہ انیت فسخ الحج بالعمرہ لنا خاصة للناس عامة فقال بل لنا خاصة۔“

لا یبذ لا یبذ کا جواب یہ ہے کہ اس کا تعلق فسخ سے نہیں بلکہ عمرہ سے ہے اس جملہ سے بھی تبریلویوں کے منہ پر ایک نادر سچا پتھر سید ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ حضور ماکان وما یکون اور ذرہ ذرہ کا علم غیب رکھتے ہیں۔

”دخلت العمرہ ای دخلت العمرہ فی اشہر الحج“ یہ بھی اسی ضابطہ اور تاعدہ کی طرف اشارہ ہے کہ اب اشہر حج میں عمرہ کرنا



گناہ نہیں رہا اور یہ حکم ہمیشہ کے لئے ہے۔ ”بسمرة“ عرفات کے میدان میں ایک جگہ اور مقام کا نام نمرہ ہے اسی جگہ پر حضور کا خیمہ نصب کیا گیا تھا اور آج کل مسجد نمرہ اسی جگہ پر اسی نام سے مشہور ہے یہاں ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جیسا کہ مزدلفہ میں ایک اذان کے ساتھ پڑھی جاتی ہے۔

”المشعر الحرام“ مزدلفہ میں ایک پہاڑی کا نام ہے آج کل یہاں پر بڑی مسجد ہے مزدلفہ میں ہر جگہ وقوف جائز ہے مگر یہ جگہ بہتر ہے ”بطن محسر“ مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جاتے ہوئے منیٰ کے قریب ایک وادی ہے جس کا نام وادی محسر ہے حاجیوں کو حکم ہے کہ یہاں سے تیز چلتے جائیں کیونکہ یہاں ابرہہ ظالم پر آسمانی عذاب نازل ہوا تھا مزدلفہ میں ہر جگہ وقوف جائز ہے مگر وادی محسر میں جائز نہیں۔ ”یغلبکم الناس“ یعنی اگر میں اس کو نہیں سے زمزم کا ڈول نکال دوں تو سب لوگ میری اقتدا میں یہ کام شروع کریں گے اس طرح تم سے یہ عہدہ جاتا رہے گا اس لئے چاہتے ہوئے بھی میں ڈول سے پانی نہیں نکالوں گا۔

باب ماجاء ان عرفة کلھا موقف

پورا میدان عرفہ وقف کی جگہ ہے

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۹۵۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَعْفَرٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَابِرٍ فِي حَدِيثِهِ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَحَرْتُ هَاهُنَا وَمَنِي كُلُّهَا مَنَحَرٌّ فَأَنْحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَاهُنَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقَفْتُ هَاهُنَا وَجَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ.

اس سند سے بھی اسی حدیث کا مضمون مروی ہے اس روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے یہاں پر قربانی کی ہے اور پورا منیٰ قربان گاہ ہے (یعنی پورے منیٰ میں کہیں بھی قربانی ہو سکتی ہے) لہذا اپنے اپنے پڑاؤ میں قربانی کرو، اور میں نے تو اس جگہ (جبل رحمت کے دامن میں) وقوف کیا ہے لیکن پورا عرفات وقوف کی جگہ ہے (کہیں بھی کر سکتے ہو) اس طرح میں نے (مشعر حرام پر مزدلفہ میں) وقوف کیا لیکن پورا مزدلفہ وقف کی جگہ ہے۔

تشریح:

”وعرفة کلھا موقف“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں تین مسائل بیان فرمائے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ منیٰ مکمل طور پر قربانی کی جگہ ہے اگرچہ میں نے ایک خاص مقام میں نحر کیا ہے یہ فقط نحر ہے اس میں حصر نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ میں نے عرفہ کے اس مقام میں وقوف کیا ہے جو صحرات کے پاس ہے اس میں حصر نہیں بلکہ عرفہ سارا موقف ہے ہاں طعن عرفہ میں وقوف نہ کر دینا ممانعت

تشریح:

”یقفون بالمزدلفۃ“ یعنی قریش حج کے لئے عرفہ نہیں جاتے تھے بلکہ مزدلفہ تک جا کر وہیں پروقوف کرتے تھے یہ سمجھتے تھے کہ ہم بیت اللہ کے خادم ہیں حج کے لئے زمین حرم سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے چونکہ مزدلفہ حد و حرم کے آخری حصہ میں واقع ہے اور عرفات حرم سے باہر ہے اس لئے قریش عرفات نہیں جاتے تھے ”ومن دان دینہا“ یعنی جو لوگ قریش کے دین اور طور طریقہ پر تھے سب کو شیطان نے یہ پل پڑھائی تھی کہ اگر تم نے زمین حرم کے علاوہ کسی اور جگہ کی تعظیم کی تو لوگ حرم کی تعظیم نہیں کریں گے ”یسمون الحمس“ الحمس کا معنی بہادری ہے قریش کو بہادری کی وجہ سے جس کہتے تھے اس کا مفرد اس ہے حماسہ اور حماس اس کا ہے الحمس کا دوسرا معنی شدت اور سختی کا بھی ہے قریش میں شدت تھی اور خاص کر حج کے ایام میں اپنے آپ پر حد سے زیادہ شدت کرتے تھے کیونکہ احرام کے بعد یہ لوگ گوشت نہیں کھاتے تھے خیر نہیں کھاتے تھے کھجی استعمال نہیں کرتے تھے خیمہ میں نہیں رہتے تھے ہاں کھال کے خیمے کے نیچے سایہ حاصل کیا کرتے تھے۔ جس نے دیگر عرب کو پابند کیا تھا کہ اگر تم پہلا طواف کرو گے تو تم پر لازم ہے کہ جس کے لباس میں کر دے پھر یہ لوگ ان کو اپنا لباس دیتے تھے ورنہ وہ نہ کا طواف کرتے تھے۔ ”ومن دان دینہا“ یعنی جو جس کے دین اور طور طریقہ پر ہو اس کی صورت یہ تھی کہ جب کوئی سائر قریش سے رشتہ کرنا چاہتا تھا تو جس کے لوگ ان سے یہ شرط لگاتے تھے کہ اگر تیرا کوئی بچہ پیدا ہوگا تو وہ جس کے مذہب اور دین پر ہوگا اس طرح وہ لوگ بھی جس میں داخل ہو گئے۔ قریش میں سے نہیں تھے جیسے ثقیف کے کچھ قبائل اور لیث بن بکر اور بنی عامر اور خزاعہ کے کچھ قبائل جس میں شمار ہونے لگے۔ آگے ایک لفظ ہے ”والحمس قریش وما ولدت“ یہ بھی اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے جو میں نے لکھ دیا ہے ساتھ والی روایت میں ”الحمس“ کا مکمل تعارف اور نقشہ پیش کیا گیا ہے۔

۲۹۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَتْ الْعَرَبُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرَاةَ إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ كَانُوا يَطُوفُونَ عُرَاةَ إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ الْحُمْسُ نِيَابًا فَيُعْطِي الرِّجَالُ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءُ النِّسَاءَ وَكَانَتْ الْحُمْسُ لَا يَخْرُجُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ وَكَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَتْلُونَ عَرَائِفَ. قَالَ: هِشَامٌ فَحَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْحُمْسُ هُمُ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ (ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) قَالَتْ: كَانَ النَّاسُ يُفِيضُونَ مِنْ عَرَائِفَ وَكَانَ الْحُمْسُ يُفِيضُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ يَقُولُونَ لَا نَفِيضُ إِلَّا مِنَ الْحَرَمِ فَلَمَّا نَزَلَتْ (أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) رَجَعُوا إِلَى عَرَائِفَ.

ہشام اپنے والد (عروہ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اہل عرب بیت اللہ کا طواف برہنہ ہو کر کرتے تھے، سوائے جس کے اور جس سے مراد قریش اور ان کی اولادیں تھیں چنانچہ لوگ برہنہ طواف کیا کرتے تھے سوائے ان کے جنہیں جس کپڑے دے دیا کرتے تھے تو مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو کپڑے دیا کرتی تھیں۔ اور جس

تشریح:

”یبلغون بالمزدلفة“ یعنی قریش حج کے لئے عرفہ نہیں جاتے تھے بلکہ مزدلفہ تک جا کر وہیں پر وقوف کرتے تھے یہ سمجھتے تھے کہ ہم بیت اللہ کے خادم ہیں حج کے لئے زمین حرم ہے باہر لکھنا جائز نہیں ہے چونکہ مزدلفہ حد و حرم کے آخری حصہ میں واقع ہے اور عرفات حرم سے باہر ہے اس لئے قریش عرفات نہیں جاتے تھے ”ومن دان دینہا“ یعنی جو لوگ قریش کے دین اور طور طریقہ پر تھے سب کو شیطان نے یہ پٹی پڑھائی تھی کہ اگر تم نے زمین حرم کے علاوہ کسی اور جگہ کی تعظیم کی تو لوگ حرم کی تعظیم نہیں کریں گے ”یسمون الحمس“ الحمس کا معنی بہادری ہے قریش کو بہادری کی وجہ سے جس کہتے تھے اس کا مفرد جس ہے حارسہ اور حماس اسی سے ہے الحمس کا دوسرا معنی شدت اور سختی کا بھی ہے قریش میں شدت تھی اور خاص کر حج کے ایام میں اپنے اوپر حد سے زیادہ شدت کرتے تھے کیونکہ احرام کے بعد یہ لوگ گوشت نہیں کھاتے تھے پیر نہیں کھاتے تھے گھی استعمال نہیں کرتے تھے خیمہ میں نہیں رہتے تھے ہاں کھال کے خیمے کے نیچے سایہ حاصل کیا کرتے تھے۔ جس نے دیگر عرب کو پابند کیا تھا کہ اگر تم پہلا طواف کرو گے تو تم پر لازم ہے کہ جس کے لباس میں کرو گے پھر یہ لوگ ان کو اپنا لباس دیتے تھے ورنہ وہ ننگا طواف کرتے تھے۔ ”ومن دان دینہا“ یعنی جو جس کے دین اور طور طریقہ پر ہو اس کی صورت یہ تھی کہ جب کوئی مسافر قریش سے رشتہ کرنا چاہتا تھا تو جس کے لوگ ان سے یہ شرط لگاتے تھے کہ اگر تیرا کوئی بچہ پیدا ہوگا تو وہ جس کے مذہب اور دین پر ہوگا اس طرح وہ لوگ بھی جس میں داخل ہو گئے۔ قریش میں سے نہیں تھے جیسے ثقیف کے کچھ قبائل اور لیث بن بکر اور بنی عامر اور خزاعہ کے کچھ قبائل جس میں شمار ہونے لگے۔ آگے ایک لفظ ہے ”والحمس قریش وما ولدت“ یہ بھی اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے جو میں نے لکھ دیا ہے ساتھ والی روایت میں ”الحمس“ کا مکمل تعارف اور نقشہ پیش کیا گیا ہے۔

۲۹۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَتِ الْعَرَبُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرَاةَ إِلَّا الْحُمْسُ وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ كَانُوا يَطُوفُونَ عُرَاةَ إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ الْحُمْسُ نِيَابًا فَيُعْطِي الرِّجَالُ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءُ النِّسَاءَ وَكَانَتِ الْحُمْسُ لَا يَخْرُجُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ وَكَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَبْلُغُونَ عَرَفَاتٍ. قَالَ: هِشَامٌ فَحَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ الْحُمْسُ هُمُ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ (ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يُفِيضُونَ مِنْ عَرَفَاتٍ وَكَانَ الْحُمْسُ يُفِيضُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ يَقُولُونَ لَا نَفِيضُ إِلَّا مِنَ الْحَرَمِ فَلَمَّا نَزَلَتْ (أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) رَجَعُوا إِلَى عَرَفَاتٍ.

ہشام اپنے والد (عزوہ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اہل عرب بیت اللہ کا طواف برہنہ ہو کر کرتے تھے، سوائے جس کے اور جس نے مراد قریش اور ان کی اولادیں تھیں چنانچہ لوگ برہنہ طواف کیا کرتے تھے سوائے ان کے جنہیں جس کپڑے دے دیا کرتے تھے تو مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو کپڑے دیا کرتی تھیں۔ اور جس

مزدلفہ سے نہ نکلتے تھے جب کہ تمام لوگ عرفات تک پہنچتے تھے۔ ہشام کہتے ہیں کہ میرے والد نے بیان کیا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جس وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں اللہ عزوجل نے آیت نازل فرمائی: ثُمَّ الْيَصُوتُوا الْخُـ لوگ عرفات سے واپس ہوتے تھے جب کہ جس مزدلفہ ہی سے واپس ہو جاتے تھے کہتے تھے کہ ہم حرم سے باہر نہ نکلیں گے لیکن پھر جب یہ آیت (اِیْضُوا مِنْ حِیْثُ الْخَاضِ النَّاسِ) نازل ہو گئی تو وہ عرفات ہی تک لوٹ آئے۔

تشریح:

’عِوَاة‘، یعنی جس کے علاوہ عرب جب طواف کرتے تھے تو ننگے ہو کر طواف کرتے تھے عورتیں مرد بچے بوڑھے ننگے ہو کر ایک طوفان بدلتی برپا کر دیتے تھے، اس کے پیچھے ایک شیطانی دھوکہ کار فرما تھا وہ یہ کہ شیطان نے ان کے دل و دماغ میں یہ بات بٹھادی کہ جس لباس میں نے مدت سے گناہ کا ارتکاب کیا ہے اس میں بیت اللہ کے ارد گرد اللہ تعالیٰ کے سامنے کیسے طواف کروں گے لہذا یہ گناہ گار لباس اتار بیچو ننگے تر ننگے ہو کر طواف کرو اور یہ شعر پڑھو۔

اليوم نبدؤ بعضہ او کلہ فمابدا منا فلا احلہ

یعنی آج اپنے جسم کو مکمل ننگا کریں گے یا کچھ حصہ ظاہر کریں گے جو حصہ ظاہر ہوگا اس پر آگ حرام ہو جائے گی۔

ایک طرف شیطان نے یہ غلط عقیدہ دیا تو دوسری طرف الحس نے پابندی لگادی تھی کہ جو جس میں سے نہیں ہے جس نے ان کو لباس نہیں پہنا وہ پہلی بار ننگا طواف کرے گا۔ اسلام نے آ کر اس رسم کو ختم کر دیا اور ننگا طواف کرنا ممنوع قرار دیا صدیق اکبرؓ نے حج کے دوران چغہ الوداع سے ایک سال پہلے یہ اعلان کیا ”وان لا یطوف بالبيت عربان“ آج کے بعد بیت اللہ کا طواف ننگا آدمی نہیں کرے گا، الحمد للہ آج تک حرم میں رحمان کا نظام قائم ہے اور شیطان کا نظام بھاگ چکا ہے۔

۲۹۵۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: عَمَرُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ: أَضَلَّتُ بَعِيرًا لِي فَذَهَبْتُ أَطْلُبُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ واقفاً مع الناسِ بعرفة فقلْتُ وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَمِنَ الْحُمْسِ فَمَا شَأْنُهُ هَاهُنَا وَكَأَنَّهُ قُرَيْشٌ تُعَدُّ مِنَ الْحُمْسِ

محمد بن جبیر بن مطعم اپنے والد (حضرت جبیر بن مطعم) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں اپنے ایک اونٹ کی جسے میں گم کر بیٹھا تھا تلاش میں عرفہ کے دن نکلا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو لوگوں کے ساتھ دیکھا کہ عرفہ میں وقوف فرما رہے ہیں۔ میں نے کہا اللہ کی قسم ایسے تو جس واسطے ہیں (کیونکہ حضور بھی قریش میں سے تھے) ان کو کیا ہوا کہ یہاں آ گئے۔ جب کہ قریش جس میں سے شمار ہوتے تھے۔

تشریح:

”اضلّت بعروالی“ یعنی اسلام سے پہلے جاہلیت کے دور میں اونٹ کم ہو گیا تو میں اس کی تلاش میں نکل گیا تو عرفات کے میدان تک پہنچ گیا میں نے دیکھا کہ عرفات کے میدان میں نبی اکرم ﷺ کھڑے ہیں اور لوگوں کے ساتھ حج میں شریک ہیں ”لما شانه ههنا“ بنی آنحضرت ﷺ تو قریش اور انھن میں سے ہیں یہ حج کرنے کے لئے یہاں عرفات میں کیسے آگئے ہیں، جس والے تو مزدلفہ سے اوپر نہیں آتے ہیں۔ جبیر بن مطعم کا یہ کلام اس وقت کی بات ہے جبکہ اسلام کا ضابطہ حج نہیں آیا تھا اور حج فرض نہیں ہوا تھا، یہ کلام آنحضرت ﷺ کے نبی بننے سے پہلے کی بات ہے یا ہجرت سے پہلے کی بات ہے اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت ملنے سے پہلے حج و عمرہ کیا ہے، ہاں تفصیلات معلوم نہیں ہیں صحیح مسلم کے علاوہ دیگر روایات کی چند عبارات اس طرح ہیں ”روی ابن حزمہ فی مسندہ بسندہ عن جبیر بن مطعم قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجاہلیۃ یقف مع الناس بعرفۃ علی جمل لہ ثم یصبح مع قومہ بالمزدلفۃ فیقف معهم ویذفع اذا دفعوا (رواہ ابن حزمہ و اسحاق بن راہویہ فی مسندہ)

”ولفظ یونس بن بکر عن ابن اسحاق فی المغازی مختصراً وفيه توفيقاً من الله له“ و آخر جہ اسحاق بن راہویہ ایضاً عن الفضل بن موسی عن عثمان بن الاسود عن عطاء ان جبیر بن مطعم قال اضللت حماراً لی فی الجاہلیۃ لوجدته بعرفۃ فرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما اسلمت علمت ان اللہ وفقہ (بخاری ج ۳ ص ۳۰۶ بحیر شریء)

ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت ملنے سے پہلے حج اور عمرہ کیا ہے نیز ان روایات میں تصریح موجود ہے کہ آپ توفیق الہی سے وہی عمل کرتے تھے جو بعد میں اسلام کے مزاج کے مطابق ہو چنانچہ یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق تھی کہ آپ انھن سے ہوتے ہوئے عرفات جاتے تھے لوگ تعجب کرتے تھے لیکن آپ کو اللہ تعالیٰ نے اسی عمل پر رکھا جو اللہ تعالیٰ کو پسند تھا ”و کانت قریش نعد من الحمس“ حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ بظاہر وہم ہوتا ہے کہ یہ حدیث کا حصہ حالانکہ یہ سفیان کا قول ہے۔

باب جواز تعلیق الاحرام باحرام غیرہ

اپنے احرام کو دوسرے کے احرام سے معلق کرنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ

بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُبْتَغٍ بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ: لِي أَحْجَجْتَ. فَقُلْتُ نَعَمْ. فَقَالَ: بِمِ أَهَلَّكَ. قَالَ: قُلْتُ لَبَّيْكَ بِأَهْلَالِ كَاهِلَالِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ: فَقَدْ أَحْسَنْتَ طُفَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافَا وَالْمَرُوءَةِ وَأَجَلَ. قَالَ: فَطُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافَا وَالْمَرُوءَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ بَنِي قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأْسِي ثُمَّ أَهَلَّكَ بِالْحَجِّ. قَالَ: فَكُنْتُ أَفْبَى بِهِ النَّاسَ حَتَّى كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ فَقَالَ: لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ رُوَيْدَكَ بَعْضَ فُتَيْكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحَدِّثُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّسْلِ بَعْدَكَ. فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ كُنَّا أَفْتِنَاهُ فُتْيَا فَلْيَتَيْدُ فَإِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَادِمٌ عَلَيْكُمْ فِيهِ فَاتَّبِعُوا. قَالَ: فَقَدِمَ عُمَرُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: إِنْ نَأْخُذَ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَأْمُرُ بِالتَّمَامِ وَإِنْ نَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيَ مَحَلَّهُ.

ابو موسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس وادی بٹحا (مکہ) میں آیا تو آپ اونٹ بٹھائے تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کیا تو نے حج کی نیت کر لی؟ میں نے کہا جی ہاں! فرمایا: تم نے کیا نیت کی تھی؟ (احرام باندھتے وقت) میں نے کہا کہ میں نے یہ نیت کی لبیک بالاہلال کاہلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی جو نیت نبی کی وہی میری بھی (میں بھی اسی نیت سے تلبیہ کہتا ہوں) آپ ﷺ نے فرمایا: بہت اچھے بیت اللہ کا طواف کرو، صفا مردہ کے چکر لگاؤ، اور پھر حلال ہو جاؤ۔ چنانچہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا مردہ کی سعی کی۔ اور بنی قیس کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر کی جوئیں نکال دیں۔ پھر (یوم الترویہ ۸ ذی الحجہ) کو میں نے حج کی نیت کی۔ چنانچہ میں لوگوں کو بھی یہی فتویٰ دیا کرتا تھا کہ (بغیر ہدی جو مکہ آئے وہ عمرہ کر کے احرام کھول ڈالے پھر ۸ ذی الحجہ کو) دوبارہ حج کا احرام باندھے، یہاں تک کہ جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا تو ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ اے ابو موسیٰ یا کہا کہ اے عبداللہ بن قیس! اپنے بعض فتوؤں سے ذرا رک جاؤ کیونکہ تمہیں نہیں معلوم کہ امیر المؤمنین نے مناسک حج کے بارے میں ایک نئی بات کہی ہے تمہارے بعد۔ چنانچہ میں نے لوگوں سے کہہ دیا کہ اے لوگو! جنہیں میں نے فتویٰ دیا ہے (احرام کھولنے کا) وہ ذرا ٹھہر جائیں کیونکہ امیر المؤمنین تمہارے پاس آنے والے ہیں، لہذا جو وہ کہیں انہی کی اقتدا کرو۔ جب حضرت عمرؓ تشریف لائے تو میں نے ان سے یہ بات ذکر کی تو انہوں نے فرمایا: ”اگر ہم اللہ کی کتاب پر چلیں تو وہ ہمیں حج و عمرہ کی تکمیل کا حکم دیتی ہے و اتسموا الحج والعمرة لله اور اگر ہم اللہ کے رسول کی سنت کو لیں تو رسول اللہ کا عمل تو یہ ہے کہ آپ اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ ہدی اپنے مقام پر نہ پہنچ گئی۔“

تشریح:

”رہو بنح“ یہ بات افعال سے ہے انا خداونٹ، ٹھانے کے معنی میں ہے يقال النخت الانبل لاسنخ ای ابرکتہ مبرک  
 ”بالطحاء“ وهو ما بین مقبرة المعلاة الى المسجد الحرام معلاة سے لیکر مسجد حرام تک علاقہ پر بطحاء کا اطلاق ہوتا ہے  
 ”احججت“ ای اردت الحج ونویتہ؟ کیا تم نے حج کی نیت دارادہ کیا ہے اس نے کہا جی حضور

”ہم اہللت“ ای ہم احرمت وکیف احرمت؟ ”کاہلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے  
 کے احرام کی طرح احرام کی نیت کرنا جائز ہے اور دوسرے کے احرام کے ساتھ اپنے احرام کو معلق کرنا بھی جائز ہے جیسے احرمت باحرام  
 کا احرام زید، اگر وہ شخص متمتع ہے تو یہ بھی متمتع ہو جائے گا اور اگر وہ قارن ہے تو یہ بھی قارن ہوگا اور اگر وہ مفرد ہے تو یہ بھی مفرد بنے گا اور  
 اگر اس کا صرف عمرہ ہے تو اس کا بھی عمرہ ہوگا ”ثم اتیت امرأة“ یہ عورت حضرت ابوموسیٰ کی بیوی تھی یا ان کے عارم میں سے تھی ”فللت  
 “فللت یفلت سے ہے واحد مؤنث کا صیغہ ہے سر میں جوئیں تلاش کر کے نکالنے کے معنی میں ہے یہ کام محرم نہیں کر سکتا ہے گویا ابوموسیٰ  
 اب محرم نہیں رہے۔

”النسی بہ الناس“ یعنی میں یہ فتویٰ دیتا تھا کہ اشہار الحج میں حج تمتع کرنا جائز ہے ”رویدک“ ای امسک عن بعض فتواک یعنی  
 اپنا یہ فتویٰ روک دو اور لوگوں کو تمتع کرنے کا فتویٰ نہ دیا کرو ”ما احدث امیر المؤمنین“ یعنی تم کو معلوم نہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ  
 نے کس نئی چیز کا حکم جاری کیا ہے وہ یہ ہے کہ لوگ تمتع نہ کریں حضرت عمرؓ نے یہ حکم بطور تشریع جاری نہیں کیا تھا بلکہ بطور تدبیر جاری کیا تھا  
 تاکہ سال بھر میں لوگ حرمین میں آئیں جائیں اور حرمین آباد رہیں، یا آپ نے فسخ الحج الی العمرہ کے قانون کو صرف ایک سال کے لئے  
 محدود قرار دیا جس طرح باقی صحابہ نے بھی اسی طرح کیا، یا آپ نے فسخ الحج الی العمرہ کو تو بالکل منع کر دیا مگر تمتع کو خلاف اولیٰ اور غیر افضل  
 کے درجہ میں سمجھ لیا اور آنے والی روایت میں آپ کی طرف سے قصر حج موجود ہے کہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ لوگ منیٰ کی طرف جاتے ہوئے  
 درختوں کے نیچے بیویوں سے جماع کریں اور پھر غسل کا پانی سروں سے ٹپکتا رہے اور لوگ عرفات جائیں۔ میں خوب جانتا ہوں کہ نبی  
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے تمتع کیا ہے مگر منع کرنے کی علت یہی ہے۔ بہر حال اس مسئلہ کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے تاہم  
 صحابہ کی اکثریت نے اور پھر عام امت نے حضرت عمرؓ کی رائے کو قبول نہیں کیا جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے۔

سوال: یہاں سوال یہ ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو نبی اکرم ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم دیا اور حضرت علیؓ کو احرام باقی رکھنے کا حکم دیا  
 حالانکہ دونوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح احرام باندھا تھا تو فرق کیا ہے؟

جواب: فرق یہ ہے کہ حضرت علیؓ اپنے ساتھ ہدی کے جانور لائے تھے وہ احرام نہیں کھول سکتے تھے لیکن حضرت ابوموسیٰؓ اپنے ساتھ

جانور نہیں لائے تھے تو یہ احرام کھول سکتے تھے تو دونوں میں فرق واضح ہو گیا۔

”فلیتشد“ بلام الامر من باب الافعال من التوبة ای فلیغتسل و الیتوقف عن الغسل بہ یعنی ذرا صبر کرو اور میرے فتویٰ پر عمل نہ کرو ابھی امیر المؤمنین آنے والے ہیں ان سے حقیقت معلوم کر لیں گے تم انہیں کی بات کی اتباع اور ان کی اقتدا کرو۔ ”اسموا الحج والعمرة لله“ یعنی کتاب اللہ میں حج و عمرہ کے اتمام کا حکم ہے یہ نہیں کہ کسی ایک سے حلال ہو جاوے اور پھر دوبارہ احرام باندھ لو۔ بہر حال عمر فاروقؓ نے بالکل تشیع کا انکار نہیں کیا بلکہ تشریع کے ساتھ ساتھ تدبیر کا مشورہ دیا ہے جیسا کہ اگلی روایت میں آیا ہے۔

۲۹۵۶۔ وَحَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ اسی طرح یہ حدیث نقل کی گئی ہے۔

۲۹۵۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُبْتَغٍ بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ: بِمِ أَهْلَكَ قَالَ: قُلْتُ أَهْلَكَ بِأَهْلَالِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: هَلْ سَقَمْتَ مِنْ هَذِي. قُلْتُ لَا. قَالَ: فَطَفُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ جَلِّ. فَطَفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَوْمِي فَمَسَّحَتْنِي وَغَسَلَتْ رَأْسِي فَكُنْتُ أَقْبَى النَّاسِ بِذَلِكَ فِي إِمَارَةِ أَبِي بَكْرٍ وَإِمَارَةِ عُمَرَ فَإِنِّي لَقَائِمٌ بِالْمَوْسِمِ إِذْ جَاءَنِي رَجُلٌ فَقَالَ: إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحَدِّثُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي شَأْنِ النُّسُكِ. فَقُلْتُ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ كُنَّا أَقْبَى النَّاسِ بِشَيْءٍ فَلْيَتَشَدَّ فَهَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَادِمٌ عَلَيْكُمْ فِيهِ فَاتَّبِعُوا فَلَمَّا قَدِمَ قُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذَا الَّذِي أُحَدِّثُ فِي شَأْنِ النُّسُكِ قَالَ: إِنَّ نَأْخُذُ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: (وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) وَإِنْ نَأْخُذُ بِسُنَّةِ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَجْلُ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيِ.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ بطحاء میں اونٹ کو بٹھائے تشریف فرما تھے۔ آپ نے فرمایا: تم نے کیا نیت کی؟ میں نے عرض کیا میں نے وہی نیت کی جو اللہ کے نبی نے کی ہے؟ فرمایا: تو کیا تم ہدی لائے ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں افرمایا کہ اچھا تو پھر بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کر کے حلال ہو جاؤ۔ چنانچہ میں نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کی۔ پھر اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے حیرے سر میں کنگھا کر دیا اور میرا سر دھویا۔ چنانچہ میں لوگوں کو اس کے بعد حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے ادوار میں یہی فتویٰ دیا کرتا تھا کہ (جو لوگ ہدی کا جانور ساتھ نہ لائے ہوں وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں اور یام الترویہ کو دوبارہ احرام باندھیں حج کا) تو میں حج کے موسم میں کھڑا ہوا تھا تو ایک آدمی میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ



آپ نہیں جانتے کہ امیر المؤمنین نے حج کے احکام کے بارے میں کیا حکم فرمایا ہے میں نے کہا: اے لوگو! جن کو میں نے کسی چیز کے بارے میں فتویٰ دیا ہے وہ لوگ بازر ہیں کیونکہ امیر المؤمنین تمہاری طرف آنے والے ہیں تم انہیں کی اقتداء کرو۔ پھر جب حضرت امیر المؤمنین تشریف لائے تو میں نے عرض کیا کہ آپ نے حج کے بارے میں کیا حکم نافذ کیا ہے؟ حضرت امیر المؤمنین نے فرمایا کہ اگر ہم اللہ کی کتاب پر چلیں تو وہ ہم کو حج و عمرہ کی تکمیل کا حکم دیتی ہے وابعموا الحج والعمرة لله اور اگر ہم سنت رسول کو لیں تو رسول اللہ ﷺ کا عمل یہ ہے کہ آپ حلال نہیں ہوئے جب تک کہ آپ نے قربانی کو نہ فرمایا۔

تشریح:

”کم حل“ یا مر ہے حلال ہونا مراد ہے ”فمضطبی“ یہ مشاطہ سے ہے کنگھی کرنا مراد ہے زیادہ واضح یہ ہے کہ یہ ان کی بیوی ہے اگرچہ الفاظ کی سادہ سادہ سے بیوی معلوم نہیں ہوتی ہے پھر ان کے محارم میں سے کوئی عورت ہوگی۔

۲۹۵۸۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ نَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعَثَنِي إِلَى الْيَمَنِ قَالَ: فَوَافَقْتُهُ فِي الْعَامِ الَّذِي حَجَّ فِيهِ فَقَالَ: لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا مُوسَى كَيْفَ قُلْتَ حِينَ أُحْرِمْتَ. قَالَ: قُلْتُ لَبَّيْكَ إِفْلَافًا كَمَا هَلَالِ النَّبِيِّ ﷺ. فَقَالَ: هَلْ سَقَتْ هَذِيأ. فَقُلْتُ لَا. قَالَ: فَأَنْطَلِقْ قُطْفَ بِالنِّبْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. ثُمَّ أَجِلْ. ثُمَّ سَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ وَسُقْيَانَ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقولی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا: ”مجھے نبی کریم ﷺ نے یمن بھیجا تھا (وہاں کا حاکم بنا کر) میں وہاں سے اس سال واپس آیا جس سال آپ نے حج کا ارادہ فرمایا۔“ تو رسول اللہ نے مجھ سے فرمایا: اے ابو موسیٰ! تو نے کیا کہا تھا؟ جس وقت تو نے احرام باندھا؟ حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں نبی کریم ﷺ کی طرح تلبیہ پڑھتا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو ہدیٰ لایا ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں! آپ نے فرمایا پھر تو چل اور بیت اللہ کا طواف کر، صفا و مرہ کے درمیان سعی کر پھر حلال ہو جا (پھر آگے شعبہ اور سفیان کی روایت کی طرح مضمون بیان کیا)۔

۲۹۵۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ كَانَ يُفْتَى بِالْمُتَعَةِ فَقَالَ: لَهُ رَجُلٌ لَوْلَاكَ بَعْضُ فُتْيَاكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحْدِثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي النَّسْلِ بَعْدَ حَتَّى لَقِيَهُ بَعْدَ فَسَالَهُ

فَقَالَ: عُمَرُ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ فَعَلَهُ وَأَصْحَابُهُ وَلَكِنْ كَرِهْتُ أَنْ يَظْلُلُوا مُعَرِّسِينَ بِهِنَ فِي الْأَزْكَاءِ ثُمَّ يَرَوْهُنَّ فِي الْحَجِّ تَقَطُّرُ رُؤُوسُهُمْ.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ تمتع کا فتویٰ دیا کرتے تھے۔ ایک آدمی نے ان سے کہا ذرا ٹھہر جاؤ۔ کیونکہ تم کو نہیں معلوم امیر المؤمنین نے تمہارے بعد مناسک میں کیا نئی بات کی ہے حتیٰ کہ ان سے ملاقات کر لو تو انہوں نے حضرت عمرؓ سے اس بارے میں پوچھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا مجھے معلوم ہے کہ نبی اور آپ کے صحابہ نے ایسا کیا ہے۔ لیکن مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ لوگ پہلو کے درختوں کے سائے میں اپنی عورتوں کے ساتھ شب بسر کریں اور پھر حج کو جائیں اس حال میں کہ ان کے سر پک رہے ہوں پانی سے (جماع کر کے صبح غسل کریں اور فوراً ہی حج کے لئے نکل کھڑے ہوں یہ بات مجھے ناپسند ہے۔

تشریح:

”یفتی بالمتعة“ یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری تمتع کے جواز کا فتویٰ دیا کرتے تھے ”قد علمت“ یعنی مجھے خوب معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اور صحابہ کرام نے تمتع کیا ہے یہ جائز ہے لیکن لوگ اس سے ناجائز فائدہ اٹھائیں گے اور عرفات جاتے ہوئے درختوں کے نیچے بیویوں سے جماع کریں گے ”معرسین“ یہ عروس سے شادی کے معنی میں ہے مگر یہاں جماع کرنا مراد ہے تاہم شارحین نے اس کو براہ راست جماع قرار دیا ہے کہ اعمر من الرجل باہلہ ای جامعہا وغشیہا تقطر رؤوسہم“ یعنی سر سے پانی ٹپکتا ہوگا اور عرفات جائیں گے مراد غسل جنابت ہے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اپنی رائے سے رجوع کیا کیونکہ حضرت عمرؓ امیر المؤمنین تھے ان کی بات کا ماننا ضروری تھا نیز حضرت عمرؓ نے تمتع کا انکار نہیں کیا تھا تو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے رجوع کی بات ہی نہیں ہے۔

باب جواز التمتع والرد علی من منعه

تمتع کا جواز اور منع کرنے والوں کی تردید

اس باب میں امام مسلم نے بیس احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ كَانَ عُثْمَانُ يَنْهَى عَنِ الْمُتْعَةِ وَكَانَ عَلِيٌّ يَأْمُرُ بِهَا فَقَالَ: عُثْمَانُ لِعَلِّي كَلِمَةٌ ثُمَّ قَالَ: عَلِيٌّ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَا قَدْ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَجَلٌ وَلَكِنَّا كُنَّا خَالِفِينَ.

حضرت عبداللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ تمتع سے منع فرماتے تھے جب کہ حضرت علیؓ تمتع کا حکم فرمایا کرتے تھے۔ حضرت عثمانؓ نے حضرت علیؓ سے ایک بات کہی (جس کا علم راوی کو نہ ہوسکا) جواب میں

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ آپ جانتے ہیں کہ ہم نے رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تمتع کیا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے کہا ہاں۔ ٹھیک ہے لیکن اس وقت ہم خوف میں ہوتے تھے۔

تشریح:

”کان عثمان ینہی“ یعنی حضرت عثمانؓ تمتع سے منع کرتے تھے اس سے یا تو فتح الحج الی العمرة کی مناعت تھی کیونکہ اس پر صحابہ کرام نے صرف ایک سال عمل کیا تھا تا کہ جاہلیت کا دستور ٹوٹ جائے جن کا عقیدہ تھا کہ اشہر الحج میں عمرہ کرنا انجر الحوج رہے تو یہ عمل صرف صحابہ کے ساتھ صرف ایک سال کے لئے مخصوص تھا جیسا کہ اس باب کی تمام احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں یا یہ مناعت اس لئے تھی تاکہ حرمین شریفین مختلف اوقات میں عمرہ اور حج کرنے سے آباد رہیں جب عمرہ اور حج تمتع کی صورت میں ایک سفر میں ادا ہو جائیں تو باقی سال میں حرمین خالی پڑے رہیں گے اس حکمت کو فقہاء احناف میں سے امام محمدؒ نے اس طرح بیان کیا ہے فقال الامام محمد بن الحسن رحمه الله حجة كوفية وعمره كوفية افضل عندنا ای من الجمع بينهما فی سفر واحد (فتح الملیم ج: ۳ ص: ۱۰)

بہر حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو اقوال اور تاویلات علماء نے لکھی ہیں وہی تاویلات حضرت عثمانؓ کے بارے میں بھی ہیں ”فقال عثمان كلمة“ یعنی حضرت عثمانؓ نے کوئی ایسا کلمہ بولا جس سے وہ حضرت علیؓ کو جواز تمتع کے فتویٰ سے روک دے ”فقال اجل“ یعنی حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ بیشک ہم نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ تمتع کیا تھا لیکن اس وقت ہم حالت خوف میں تھے۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ اس خوف سے کونسا خوف مراد ہے اگر صلح حدیبیہ کا عمرہ یا عمرۃ القضاء مراد ہو تو اس میں تمتع کا تصور نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ صرف عمرہ تھا حج کا زمانہ نہیں تھا، تو تمتع کا خوف کہاں تھا اور اگر اس خوف سے حجة الوداع کے تمتع کا خوف ہو تو اس زمانہ میں خوف کہاں تھا وہ تو فتح مکہ کے بعد کا زمانہ تھا جس میں مکمل امن قائم ہو چکا تھا۔

جواب: اس سوال کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ جملہ سمجھ سے بالاتر ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے سنی طور پر مقابلہ کو خاموش کرنے کے لئے ایک جملہ کہہ دیا جس کی کھود کرید کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں یہ جواب سمجھ میں آتا ہے کہ عمرۃ القضاء سات ہجری میں ذیقعدہ کے مہینے میں ہوا تھا جو اشہر الحج میں سے ہے اگر اسی سال کوئی آدمی اسی سفر میں حج کرتا تو وہ تمتع میں جاتا اور وہ خوف کا زمانہ تھا، تو حضرت عثمانؓ نے گویا عمرۃ القضاء مراد لیا ہے اور اس وقت خوف تھا تو کلام سمجھ میں آ گیا۔

۲۹۶۱۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ ہی کی طرح مضمون منقول ہے۔

۲۹۶۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ اجْتَمَعَ عَلِيُّ وَعُثْمَانُ بِعُسْفَانَ فَكَانَ عُثْمَانُ يَنْهَى عَنِ الْمُتْعَةِ أَوْ الْعُمْرَةِ

فَقَالَ: عَلِيُّ مَا تُرِيدُ إِلَى أَمْرِ فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَنَهَى عَنْهُ فَقَالَ: عُمَانُ دَعَانَا مِنْكَ. فَقَالَ: إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَدْعَكَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى عَلِيُّ ذَلِكَ أَهَلَ بِهِمَا جَمِيعًا.

حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی و عثمان دونوں "عثمان" کے مقام پر جمع ہوئے۔ عثمان تہن سے ایام حج میں عمرہ سے منع فرماتے تھے۔ علی نے ان سے فرمایا: کہ آپ ایک ایسے معاملہ کے متعلق جو آپ حضرت نے کہا ہے اسے منع کرنا چاہتے ہیں؟ عثمان نے فرمایا: کہ ہمیں تم چھوڑ دو۔ حضرت علی نے فرمایا کہ میں تو آپ کو چھوڑ نہیں سکتا۔ اس کے بعد جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ (یعنی قرآن کا احرام باندھا)

تشریح:

"بعضفان" مکہ مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے "ما ترید" یعنی ایک کام جب رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے تو آپ کا کیا ارادہ ہے کہ لوگوں کو اس سے روکتے ہو کیا آپ اس کو ختم کرنا چاہتے ہو؟

"دعنا منك" یعنی ہمیں چھوڑ دو اور ہمیں نہ چھیڑو "الی لا استطیع" یعنی یہ شرعی مسئلہ میرے لئے ممکن نہیں کہ میں تجھے چھوڑ دوں "اہل بہما جمیعاً" یعنی جب حضرت علی نے دیکھا کہ حضرت عثمان اپنے موقف پر مضبوط ہیں اور باز نہیں آتے ہیں تو آپ نے اختلاف سے بچنے کے لئے حج اور عمرہ کی نیت ایک ساتھ کر لی۔ مگر المسلم نے یہی مطلب لیا ہے لیکن علامہ نووی نے یہ مطلب لیا ہے کہ حضرت علی نے حضرت عثمان کے سامنے ہی قرآن کی نیت کر لی اور حضرت عثمان کی مخالفت کی پرواہ نہیں کی کہ دونوں کو الگ الگ سفر میں ادا کرو، یہ مطلب زیادہ واضح ہے حضرت علی نے تہن ہی کو اختیار کیا لیکن قرآن کی صورت میں۔

فتح الحج الی العمرہ صحابہ سے خاص تھا

۲۹۶۳۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: كَانَتْ الْمُتَعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ خَاصَّةً. صحابی رسول حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حج کے دوران تہن فتح محمد ﷺ کے صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔

۲۹۶۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عِيَّاشِ الْعَامِرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: كَانَتْ لَنَا رُخْصَةٌ. يَعْنِي الْمُتَعَةُ فِي الْحَجِّ. حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمارے لئے حج میں تہن کی رخصت تھی۔

۲۹۶۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ فُضَيْلٍ عَنْ زَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ: أَبُو ذَرٍّ لَا تَصْلُحُ الْمُتَعَتَانِ إِلَّا لَنَا خَاصَّةً. يَعْنِي مُتَعَةَ النِّسَاءِ وَمُتَعَةَ الْحَجِّ.

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دو متع کسی کے لئے جائز نہیں تھے سوائے ہمارے یعنی عورتوں سے متع کرنا اور حج میں متع کرنا۔

تشریح:

”لا تصلح المعتنان“ یعنی دو متع ایسے ہیں جو ہم صحابہ کی جماعت کے ساتھ خاص ہیں، ایک عورتوں کا متع اور دوسرا حج میں متع کا متع، حضرت ابوذر غفاریؓ نے عورتوں کے متع کے ابتدائی دور کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ متع النساء غزوہ خیبر کے موقع پر حرام قرار دیا گیا تھا اس کے بعد عارضی طور پر فتح مکہ کے موقع پر چند دنوں کے لئے اس کی اجازت دی گئی اور پھر قیامت تک کے لئے اس کو حرام کیا گیا، تو اس کی اجازت بھی صحابہ کرام کے ساتھ خاص تھی اور آئندہ امت کے لئے جائز نہیں ہے، اسی طرح فسخ الحج الی العمرہ کر کے متع کرنا بھی صحابہ کے لئے صرف ایک سال میں جائز قرار دیا گیا تھا اور پھر ہمیشہ کے لئے بند کر دیا گیا، ہاں اس صورت کے علاوہ متع قیامت تک امت کے لئے جائز ہے اس کلام سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ صحابہ نے جو متع کے خلاف بات کی ہے وہ اس خاص متع کی بات تھی اور اگر یہ نہ ہوتا پھر وہی تاویلات ہیں جو اس سے پہلے لکھی جا چکی ہیں۔

۲۹۶۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ يَتَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ: أَتَيْتُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيَّ وَإِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيَّ فَقُلْتُ: إِنِّي أَهْمُ أَنْ أَجْمَعَ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ الْعَامَ. فَقَالَ: إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ لَكِنْ أَبُوكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بِذَلِكَ. قَالَ: قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ يَتَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيَّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ مَرَّ بِأَبِي ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَتْ لَنَا خَاصَّةٌ دُونَكُمْ.

حضرت عبدالرحمن بن ابی الشعثاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں ابراہیم نخعی اور ابراہیم تیمی کے پاس آیا اور ان سے کہا میں نے اس سال حج و عمرہ دونوں کو جمع کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ ابراہیم نخعی نے کہا کہ لیکن تمہارے والد نے تو کبھی ایسا ارادہ نہیں کیا۔ قتیبہ کہتے ہیں کہ جریر نے ہم سے عن ابراہیم تیمیؒ عن ابیہ کے حوالہ سے بیان کیا کہ وہ ابوذرؓ کے پاس ربذہ مقام پر گزرے تو ان سے اس بات یعنی حج و عمرہ کے جمع کرنے کے بارے میں ان سے سوال کیا انہوں نے فرمایا کہ وہ تو ہمارے لئے خاص تھا تمہارے لئے نہیں۔

تشریح:

”انسی اہم“ ہم یہم باب نصر نصر سے قصد و ارادہ کے معنی میں ہے ”ابوک لم یکن“ یعنی آپ کے والد صاحب تو اس طرح نہیں کرتے تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ فسخ الحج الی العمرہ کی بات تھی، اس لئے ابراہیم نخعی نے منع کر دیا کہ آپ کے والد صاحب تو اس طرح نہیں کرتے تھے اس لئے قتیبہ سے ایک اور سند کے ساتھ ابراہیم تیمیؒ کے حوالہ سے حضرت ابوذر غفاریؓ کی حدیث کو امام مسلم نے چلا دی

جس میں تصریح موجود ہے کہ فسخ الحج الی العمرة صحابہ کے ساتھ خاص تھا وہ بھی صرف ایک سال کے لئے اب امت کے لئے جائز نہیں ہے۔

۲۹۶۷۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ الْفَزَارِيِّ قَالَ: سَعِيدٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانَ التَّيْمِيُّ عَنْ غُنَيْمِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: سَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الْمُتْعَةِ فَقَالَ: فَعَلْنَاهَا وَهَذَا يَوْمَئِذٍ كَافِرٌ بِالْعَرْشِ. يَعْنِي بَيْتَ مَكَّةَ.

مروان بن معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سلیمان التیمی نے غنیم بن قیس کے حوالہ سے ہم سے بیان کیا کہ انہوں نے (غنیم نے) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے تسبیح کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: کہ ہم نے تو ایسا کیا ہے جب کہ اس دن معاویہؓ مکہ کے گھروں میں تھے حالت کفر پر (یعنی ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے)۔

۲۹۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ يَحْيَى رَوَاتِهِ يَعْنِي مُعَاوِيَةَ.

حضرت سلیمان تمیمی رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث منقول ہے اور ایک روایت میں انہوں نے فرمایا یعنی حضرت معاویہ۔

تشریح:

”فعلنّاھا“ حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عمرہ ادا کیا اشہراج میں جبکہ معاویہ اس وقت مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے، حضرت معاویہ چونکہ اشہراج میں عمرہ کو منع کرتے تھے اس لئے حضرت سعد نے ان پر سخت رد کیا اور عمرہ کو جائز قرار دیا، اب سوال یہ ہے کہ اس عمرہ سے کونسا عمرہ مراد ہے؟

تو شارحین لکھتے ہیں کہ اس سے عمرۃ القضاء مراد ہے کیونکہ وہ عمرہ ذیقعدہ سات ہجری میں ہوا تھا جب کہ حضرت معاویہ مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے تھے، علماء لکھتے ہیں کہ اس عمرہ سے جہرانہ کا عمرہ مراد نہیں لیا جاسکتا ہے کیونکہ اس وقت حضرت معاویہ مسلمان ہو گئے تھے اور وہ مکہ میں مقیم نہیں تھے بلکہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہواذن میں موجود تھے، اور اس عمرہ سے جہۃ الوداع کا عمرہ بھی مراد نہیں لیا جاسکتا ہے کیونکہ اس وقت حضرت معاویہ مکہ میں مقیم نہیں تھے بلکہ وہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ حج میں تھے خلاصہ یہ کہ فعلنّاھا میں اشارۃ عمرۃ القضاء کی طرف ہے ”وہذا کافر“ یعنی حضرت معاویہ اس وقت کافر تھے مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے تو ان کو کیا پتہ تھا کہ تسبیح کرنا منع ہے ای کافر مقیم بمکہ، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ کافر کے لفظ سے متعارف معروف کفر مراد ہے یہ زیادہ واضح ہے۔

”بالعوش“ عین پر ضرب ہے اور اس کا کن ہے مکہ مکرمہ کو عرش کہا گیا ہے کیونکہ عرش ان ککزیوں کو کہتے ہیں جس کو مکان میں استعمال کر کے

سائبان اور چھپرہ سا بنایا جائے اور مکہ کی پوری آبادی اس وقت کڑیوں سے بنی ہوئی تھی اس لئے اس کو العرش والعریش کہا گیا، علامہ نووی لکھتے ہیں ”بسمیت بیوت مکة عرشا لانها عیدان تنصب وتظلل اھ“ زیر بحث روایت میں بھی العرش کی تفسیر میں ”یعنی بیوت مکة“ کی وضاحت موجود ہے جس طرح کہ اگلی روایت میں ”ھذا“ کا اشارہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”یعنی معاویہ“ ھذا کا اشارہ یہ ہے۔

۲۹۶۹۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَ حَدِيثِهِمَا وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ الْمُتَعَةَ فِي الْحَجِّ.

حضرت سلیمان بنی رضی اللہ عنہ سے اس طریق کے ساتھ سابقہ دونوں حدیثوں کی طرح مضمون منقول ہے اور سفیان کی حدیث میں حج میں تمتع کے الفاظ ہیں۔

۲۹۷۰۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْحُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ لِي عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ إِنِّي لَأُحَدِّثُكَ بِالْحَدِيثِ الْيَوْمَ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِ بَعْدَ الْيَوْمِ وَاعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَعْمَرَ طَائِفَةً مِنْ أَهْلِهِ فِي الْعَشْرِ فَلَمْ تَنْزِلْ آيَةٌ تَنْسِخُ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهُ حَتَّى مَضَى لَوَجْهِهِ ارْتَأَى كُلُّ امْرِئٍ بَعْدَ مَا شَاءَ أَنْ يَرْتَبِي.

حضرت مطرف کہتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصینؓ نے مجھ سے ایک روز فرمایا کہ میں آج تم سے ایک ایسی حدیث بیان کروں گا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں آج کے بعد بھی اس سے نفع دے۔ جان لو کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھروالوں کی ایک جماعت کو عشرہ ذی الحج میں عمرہ کروایا۔ پھر کوئی آیت اس کے منسوخ ہونے کے بارے میں نازل نہیں ہوئی نہ ہی آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا یہاں تک کہ آپ ﷺ اس جہان فانی سے گزر گئے۔ آپ کے بعد جس کا دل چاہے اپنی رائے سے جو چاہے کہے (لیکن اس کا تعلق حضور علیہ السلام سے کچھ نہ ہوگا)۔

تشریح:

”بعد النوم“ یعنی تم کو جب مسئلہ معلوم ہو جائے گا تو آئندہ لوگوں کو بتاؤ گے جس سے تم کو اللہ تعالیٰ ثواب عطا کرے گا تمہارا نفع ہوگا ”اعمر طائفة من اھلہ“ یعنی آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج میں سے ایک عدد کو عمرہ کرایا اور عمرہ کے احرام و نیت کرنے کی اجازت دیدی ای اباح لهم ان يحرموا بالعمرة حين اتوا ميقاتهم ذال حليفة“ (الابی المالکی)

”فسي العشر“ یعنی عشرہ ذی الحج کے دنوں میں نبی مکرم نے عمرہ کی اجازت دیدی جس سے شیخ الحج الی العمرہ ہو گیا اور لوگوں نے تمتع کیا





کے لئے آتے ہیں تنج کا حکم ہے ہم کسی کی رائے پر اس کو ترک نہیں کر سکتے ہیں، اگلی حدیث میں ہے کہ آپ نے اپنے شاگرد کو سلام کے اس قصہ کو بیان کرنے سے روکا۔

۲۹۷۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا قَالَ قَالَ لِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ.

حضرت حمید بن ہلال رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت مطرف سے سنا انہوں نے فرمایا: مجھے حضرت عمران بن حصین نے حضرت معاذؓ کی حدیث کی طرح مضمون بیان فرمایا۔

۲۹۷۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ بَعَثَ إِلَيَّ عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ مُحَدِّثَكَ بِأَحَادِيثَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا بَعْدِي فَإِنْ عِشْتُ فَأَكْتُمُ عَنْكِ وَإِنْ مِتُّ فَحَدِّثْ بِهَا إِنْ شِئْتَ إِنَّهُ قَدْ سَلَّمَ عَلَيَّ وَاعْلَمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابَ اللَّهِ وَلَمْ يَنْتَه عَنْهَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ. قَالَ رَجُلٌ فِيهَا بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ.

مطرف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین نے اپنے مرض الموت میں انہیں بلا بھیجا۔ اور کہا کہ میں تمہیں چند احادیث بیان کرتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے نفع عطا فرمائے، میرے بعد اگر میں زندہ رہا (اور اس مرض سے صحت یاب ہو گیا) تو میرے نام سے یہ احادیث بیان مت کرنا اور اگر میں مر گیا تو تم چاہو تو بیان کر دینا۔ بے شک مجھ پر سلام کیا گیا ہے (فرشتوں کی طرف سے) اور بے شک اللہ کے نبی نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا: پھر نہ (اس کے منع کرنے کے بارے میں) کتاب اللہ نازل ہوئی نہ ہی نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا، اور اس شخص نے اپنی رائے سے جو چاہا کہہ دیا (حضرت فاروق اعظم کی طرف اشارہ ہے)۔

تشریح:

”بسا حدیث“ یہ جمع ہے اس کا مفرد حدیث ہے جمع کے لئے کم از کم تین کے عدد کی ضرورت ہوتی ہے تو تین احادیث کو بیان کرنا تھا حالانکہ یہاں حضرت عمران نے صرف ایک حدیث بیان کی ہے جس کا تعلق حج تنج سے ہے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ باقی احادیث راوی کی روایت میں موجود نہیں ہیں شاید ان سے بیان کرنے میں رہ گئیں ہیں۔

”لَمَّا عِشْتُ فَأَكْتُمُ عَنْكِ“ یعنی جب تک میں زندہ رہوں تم فرشتوں کے سلام کا قصہ کسی کے سامنے بیان نہ کرو کیونکہ اس سے لوگوں میں انتشار پیدا ہو سکتا ہے اور میں بھی عجب اور خود پسندی میں مبتلا ہو سکتا ہوں البتہ موت کے بعد بیان کر سکتے ہو، عز بن عبد السلام فرماتے

ہیں کہ فرشتوں کا سلام کرنا کرامات اولیاء کے قبیل سے ہے اور یہ ممکن بھی ہے اور جائز بھی ہے پاکیزگی کا مقام جب بلند ہو جاتا ہے تو انسان کے ساتھ فرشتوں کا معاملہ اور سلسلہ کلام بڑھ جاتا ہے سابقہ امتوں میں تو بہت عام تھا، امت محمدیہ میں بہت کم بلکہ شاذ و نادر ہے، عز بن عبد السلام اپنے زمانے کے بعد تشدد پسند علماء کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فتویٰ دیا کہ اگر کسی نے کہا کہ آج میرے ساتھ فرشتوں نے کلام کیا تو ایسے شخص کو توبہ کرنے پر مجبور کیا جائے گا، زیر بحث حدیث ایسے لوگوں پر رد کرتی ہے، ہاں یہ دعویٰ لوگوں کے مختلف احوال پر مبنی ہے کسی کا درجہ پاکیزگی میں اعلیٰ ہو تو اس کرامت کا ظہور ممکن ہے اور اگر کوئی شخص متقی پرہیزگار نہ ہو اور یہ دعویٰ کرے تو اس کو پکڑ کر توبہ پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔

۲۹۷۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: أَعْلَمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابٌ وَلَمْ يَنْهِنَا عَنْهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فِيهَا رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ.

مطرف کہتے ہیں کہ عمران بن حصینؓ نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمع کیا پھر اس کے (منع کرنے کے بارے میں) قرآن بھی نازل نہیں ہوا۔ اس شخص نے (فاروق اعظم) نے اپنی طرف سے جو چاہا کہہ دیا۔

۲۹۷۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ الْقُرْآنُ. قَالَ: رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ.

عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج تمتع کیا اور اس بارے میں قرآن بھی نازل نہیں ہوا تو ایک آدمی نے اس بارے میں اپنی رائے سے جو چاہا کہہ دیا۔

۲۹۷۷۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَسَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ: تَمَتَّعَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ وَتَمَتَّعْنَا مَعَهُ.

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے ساتھ روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے (حج) تمتع فرمایا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ (حج) تمتع فرمایا۔

۲۹۷۸۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ: قَالَ: عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتَعَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ يَعْْنِي مُتَعَةَ الْحَجِّ وَأَمَرْنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ لَمْ تَنْزِلْ آيَةُ تَنْسَخُ آيَةَ مُتَعَةِ الْحَجِّ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُفِيَ

ثالث، قَالَ: يَرْجُلُ بِرَأْيِهِ بَعْدَ مَا شَاءَ.

اور جہاں کہتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”متنع حج (متعج) کی آیت کتاب اللہ میں نازل ہوئی اور رسول اللہ نے ہمیں متعج کا حکم فرمایا۔ پھر کوئی آیت بھی نازل نہیں ہوئی جو متعج کی آیت کو منسوخ کر دیتی اور نہ ہی رسول اللہ نے اس سے منع فرمایا اپنی وفات تک۔ اس شخص نے اپنی رائے سے جو چاہا کہہ دیا۔

۲۹۷۹۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عِمْرَانَ الْقَاصِرِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَقَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ وَأَمَرْنَا بِهَا. حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے اس طریق سے سابقہ حدیث ہی کا مضمون منقول ہے لیکن سوائے اس بات کے کہ انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس (حج متعج) کو کیا اور یہ نہیں کہا کہ حکم کیا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اس کا (یعنی جیسے اوپر کی روایت میں حکم کا ذکر تھا ویسا اس روایت میں ذکر نہیں)۔

باب وجوب الدم على المتمتع وان لم يجد فعليه الصوم

متعج پر قربانی واجب ہے اگر عاجز ہو تو روزے رکھے گا

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۹۸۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ مِهْزَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَأَهْدَى فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَهْلًا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَجِّ وَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَنْقَضِيَ حَجُّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْفِ بِالْبَيْتِ وَالصَّافَا وَالْمَرْوَةَ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ ثُمَّ لِيَهْلُ بِالْحَجِّ وَلْيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ. وَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِزْنِ قَدِيمٍ مَكَّةَ فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَوَّلَ شَيْءٌ ثُمَّ حَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ وَمَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ رَكَعَ جِزْنِ قَدِيمٍ طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ فَأَتَى الصَّافَا فَطَافَ بِالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ وَنَحَرَ هَذِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَقَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ

حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ وَقَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَهْدَى وَسَاقِ الْهَدْيِ مِنَ النَّاسِ۔  
 حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے تمتع فرمایا حجۃ  
 الوداع کے موقع پر کہ عمرہ کوچ میں ملا دیا اور قربانی کی کہ آپ ذوالحلیفہ سے ہدیٰ کو ساتھ لے کر گئے تھے۔ ابتداء میں  
 آپ نے عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہا پھر حج کی نیت سے تلبیہ کہا اور لوگوں نے بھی رسول اللہ کے ہمراہ تمتع کیا عمرہ اور حج  
 کو ملا کر۔ لوگوں میں سے بعض تو وہ تھے جو ہدیٰ ساتھ لائے تھے، انہوں نے قربانی کی اور بعض وہ تھے جنہوں نے  
 قربانی نہیں کی۔ جب رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے تو لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو ہدیٰ لایا ہے اس کے لئے  
 کوئی وہ چیز حلال نہیں جو (احرام کی وجہ سے) حرام ہو گئی ہے اس وقت تک جب تک کہ اپنے حج سے فارغ ہو جائے  
 اور جو لوگ تم میں سے ہدیٰ نہیں لائے انہیں چاہئے کہ وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مردہ کی سعی سے فارغ ہو کر قصر  
 کرا لے (بال چھوٹے کرا لے) اور حلال ہو جائے۔ پھر (۸ ذی الحجہ) حج کا الگ سے احرام باندھے اور قربانی  
 کرے اور جسے ہدیٰ کا جانور نہ ملے (نہ میسر ہو) تو ایام حج میں تین روزے رکھے اور سات روزے گھر لوٹنے کے  
 بعد رکھے۔ رسول اللہ ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کیا۔ پہلے حجر اسود کا استلام کیا۔ پھر سات میں  
 سے پہلے تین چکر اچھل کر (اکڑ کر) کئے (رمل کیا) جب کہ چار چکروں میں عام چال سے چلے۔ طواف سے فارغ  
 ہو کر بیت اللہ کے پاس مقام ابراہیم کے نزدیک دو رکعت پڑھیں۔ سلام پھیر کر آپ مڑے اور صفا پر تشریف لائے۔  
 صفا و مردہ کے درمیان سات چکر لگائے پھر کوئی چیز اپنے اوپر حلال نہیں کی کہ جس کو (احرام کی وجہ سے) حرام کر لیا تھا  
 یہاں تک کہ اپنے حج سے فارغ ہو گئے اور ہدیٰ کو قربان کر دیا یوم النحر (۱۰ ذی الحجہ کو) اور مشر حرام سے لوٹنے کے  
 بعد بیت اللہ کا طواف کیا (طواف زیارت) پھر ہر وہ چیز حلال کر لی جو اپنے اوپر حرام کر لی تھی۔ اور ہر وہ شخص جس  
 کے پاس بھی ہدیٰ تھی اور وہ ہدیٰ لایا تھا اس نے وہی کیا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا۔

تشریح:

”کم یصل بالحج“ یعنی آٹھ ذوالحجہ یوم الترویہ کے دن حرم سے احرام باندھ کر منیٰ کی طرف جائیں اور ساتھ ہدیٰ کا جانور بھی ہنگا کر لے  
 جائیں تاکہ ری حرات کے بعد تمتع کی قربانی کر سکیں ”فلیصم“ یعنی اگر قارن اور متمتع کو قربانی کی استطاعت نہیں ہے تو وہ قربانی کی  
 جگہ روزے رکھے قربانی کی عدم استطاعت کی ایک صورت یہ ہے کہ اس شخص کے پاس قربانی کی رقم نہیں ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ  
 قربانی کا جانور موجود نہیں ہے کہ خرید لے، تیسری صورت یہ ہے کہ جانور ملتا تو ہے لیکن اس کی قیمت عام عرف و عادت کے خلاف ہے  
 سے زیادہ مہنگا ہے۔ ”فلیصم“ قربانی دستیاب نہیں تو پھر دم تمتع کے بدلے میں یہ تمتع اور قارن دس روزے رکھے تین روزے یوم النحر  
 سے پہلے کے اور سات روزے اس وقت رکھے جب گھر واپس آجائے۔ ان روزوں کی ترتیب اس طرح ہے کہ مثلاً پانچ ذوالحجہ کو حاجی

احرام باندھے اور روزہ رکھنا شروع کر دے آٹھ ذوالحجہ تک تین روزے مکمل کرے اور عروہ کے دن کا روزہ نہ رکھے کیونکہ اس میں ذکر اللہ میں مشغول ہوتا ہے اگر رکھتا ہے تو فقہاء نے جائز لکھا ہے پھر حج کے مکمل کرنے کے بعد اگر سہولت ہے تو مکہ ہی میں سات روزے رکھے یا کہیں مکمل ہو جائے اور اگر واپس جا کر سات روزے رکھ کر مکمل کر لے تو وہ بھی صحیح ہے۔ ظاہری حدیث میں ”اذار جمع الی اہلہ“ کا لفظ تار ہا ہے کہ گھر میں جا کر آرام سے رکھنا زیادہ بہتر ہے۔ شوافع حضرات مکہ میں حج سے فراغت کے بعد روزہ رکھنے کو جائز نہیں کہتے ہیں بلکہ گھر جا کر رکھنا ہوگا فقہاء احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر یہ تین روزے حاجی نے نہیں رکھے اور دس ذوالحجہ گزر گیا تو اب اس حاجی پر دم لازم ہو گیا، امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایام تشریق کے بعد رکھے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ تین روزے اگر رہ گئے تو ایام تشریق میں رکھنا بھی جائز ہے۔

۲۹۸۱۔ وَحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي تَمَتُّعِهِ بِالْحَجِّ إِلَى الْعُمْرَةِ وَتَمَتُّعِ النَّاسِ مَعَهُ بِمَنْزِلٍ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ خبر دیتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے آپ کے تمتع ہالچ اور آپ کے ساتھ لوگوں کے تمتع ہالچ کی روایت اسی طرح نقل فرمائی جس طرح کہ حضرت سالم بن عبد اللہ نے حضرت عبد اللہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے۔

باب ان القارن لا يتحلل الا بعد ما ينحو هديه

قارن قربانی کرنے کے بعد حلال ہوگا

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۸۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ حَفْصَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ تَحْلِلْ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ قَالَ: إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُ فَلْيَبِي فَلَا أَجِلُ حَتَّى أَنْجَرَ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ زوجہ مطہرہ رسول ام المؤمنین حضرت حفصہؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! کیا حال ہے لوگوں کا کہ وہ احرام کھول چکے ہیں جب کہ آپ نے عمرہ سے فارغ ہو کر احرام نہیں کھولا؟ فرمایا کہ میں نے سر کے بالوں کو لپیپ دیا ہے اور ہڈی کو تلادہ ڈال دیا ہے لہذا جب تک قربانی نہ کر لوں نہیں کھولوں گا۔

تشریح:

”قالت حفصة“ اس باب کی پانچوں احادیث ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہیں حضرت حفصہ نے انجائی اہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ سے یہ سوال کیا ہے کہ شیخ الحج الی العرة کر کے سب لوگ حلال ہو گئے ہیں آپ کیوں حلال نہیں ہوتے ہیں؟ آنحضرت نے جواب میں فرمایا کہ میں عمرہ کے ساتھ ہدی کا جانور ہنکا کر لایا ہوں دوسرا یہ کہ میں نے سر میں تلبد کیا ہوا ہے، اب ہدی کا جانور جب تک ذبح نہیں ہوگا میں احرام نہیں کھول سکتا، یہ دم تہج ہے اس کلام سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ آنحضرت ﷺ قارن تھے، علامہ نووی اس مقام میں لکھتے ہیں وهذا دلیل للمذهب الصحيح المختار الذي قدمناه واضحا بدلالة في الابواب السابقة مرات ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا في حجة الوداع فقولها من عمرتك اي العمرة المضمومة الى الحج وفيه ان القارن لا يتحلل بالطواف والسعي (نووی)

### قرآن کا نقشہ اور تعارف

قرآن اس کو کہتے ہیں کہ میقات سے آدمی عمرہ اور حج کے لئے ایک ساتھ نیت کر کے احرام باندھے نیت کے الفاظ یہ ہیں اللھم انی اريد الحج والعمرة فيسرهما لی وتقبلهما منی اس نیت کے بعد یہ شخص قارن ہو گیا اب مکہ آ کر پہلے یہ شخص عمرہ کرے گا عمرہ کے طواف اور سعی سے فارغ ہو کر پھر دوبارہ طواف حج یعنی طواف قدوم کرے گا اور پھر سعی کرے گا اس سے فارغ ہو کر یہ شخص احرام کی حالت میں بیٹھ جائے گا اور پھر یوم الترویہ میں منیٰ اور عرفات کی طرف جائے گا وہاں سے واپس مزدلفہ آئے گا پھر رمی جمرات کرے گا اور پھر قربانی اور حلق کر کے طواف زیارت کے لئے آجائے گا، امرہ احناف کے نزدیک حج قرآن کا یہی نقشہ پیش ہے لیکن شوافع وغیرہ کے نزدیک حج قرآن میں صرف نیت کا فرق ہے کہ عمرہ وحج کی نیت ایک ساتھ ہے باقی افعال اسی طرح ہیں جس طرح حج افراد میں ہیں مزید کسی چیز میں کوئی فرق نہیں ہے یہ مسلک بھی عجیب ہے کہ صرف نیت سے سب کچھ حل گیا۔

۲۹۸۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ لَمْ تَحِلَّ بِنَحْوِهِ.

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو کیا ہوا کہ آپ حلال نہیں ہوئے

(آپ نے فرمایا: میں ہدی ساتھ لایا ہوں جب تک قربانی نہ کر لوں حلال نہیں ہوں گا)۔

۲۹۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ تَحِلَّ مِنْ عُمْرَتِكَ قَالَ: إِنِّي قُلْتُ هَذِي وَلَبَّدْتُ

رَأَيْتُ فَلَا أَجَلَ حَتَّى أَجَلَ مِنَ الْحَجِّ .

حضرت ام المؤمنین حصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگوں کا کیا حال ہے کہ وہ حلال ہو گئے ہیں جب کہ آپ ابھی تک اپنے عمرہ سے حلال نہیں ہوئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے اپنے ہدی کے قلاوہ ڈال دیا ہے جب کہ اپنا سر بھی لیپ چکا ہوں لہذا جب تک حج کی قربانی نہ کر لوں حلال نہ ہوں گا۔“

۲۹۸۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ حَفْصَةَ ثَلَاثَ بَارِ رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ فَلَا أَجَلَ حَتَّى أَبْحَرَ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت حصہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! (پھر آگے) مالک کی حدیث کی طرح روایت نقل کی کہ آپ نے فرمایا: میں حلال نہیں ہوں گا جب تک کہ قربانی نہ کر لوں۔

۲۹۸۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمَخْزُومِيُّ وَعَبْدُ الْمَجِيدِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ أَزْوَاجَهُ أَنْ يَحْلِلْنَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ. قَالَتْ حَفْصَةُ نَقَلْتُ مَا يَنْعُكَ أَنْ تَحِلَّ قَالَ: إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي فَلَا أَجَلَ حَتَّى أَنْحَرَ هَذِي .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ام المؤمنین حضرت حصہؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع کے سال اپنی ازواج کو حکم دیا کہ حلال ہو جائیں، تو حضرت حصہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا، آپ کو حلال ہونے سے کیا مانع ہے؟ فرمایا کہ میں سر کو خطمی سے لیپ چکا ہوں اور ہدی کے قلاوہ ڈال چکا ہوں لہذا جب تک ہدی کی قربانی نہ کر لوں حلال نہیں ہوں گا۔

### باب التحلل بالا حصار للمعتمر والحاج

#### حاجی اور معتمر کا احصار کی وجہ سے حلال ہونے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ خَرَجَ فِي الْفِتْنَةِ مُعْتَمِرًا وَقَالَ: إِنْ صُدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ فَأَقْلَبَ بِعُمْرَةٍ وَسَارَ حَتَّى إِذَا ظَهَرَ عَلَى الْبَيْدَاءِ التَّفَسَّتْ إِلَيَّ أَصْحَابِي فَقَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْمُعْتَمِرَةِ. فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْتَ طَافَ بِهِ سَبْعًا وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ وَرَأَى أَنَّهُ مُجَرِّءٌ عَلَيْهِ وَالْمَذْي .

داخل کئے جس کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں عمرہ کی نیت سے نکلے، اور انہوں نے فرمایا کہ اگر میں روک دیا گیا بیت اللہ میں داخل ہونے سے تو ہم وہی کریں گے جو ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کیا تھا۔ چنانچہ وہ نکلے، عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہا اور چل پڑے۔ جب بیداء کے مقام پر پہنچے تو اپنے ساتھیوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ حج اور عمرہ دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر حج کو بھی عمرہ کے ساتھ واجب کر لیا ہے۔ پھر وہ نکلے یہاں تک کہ بیت اللہ میں آئے اور سات چکر لگا کر صفا و مردہ کے درمیان سلی کی سات چکر لگا کر۔ اس سے زائد کچھ نہیں کیا اور یہی خیال کیا کہ یہی کافی ہے اور اس کے بعد قربانی کی۔

تشریح:

”عسج لی الفتنۃ“ اس فتنہ سے حضرت عبداللہ بن زبیر اور حجاج بن یوسف کی جنگ کے فتنہ کی طرف اشارہ ہے اہل مکہ نے حضرت عبداللہ بن زبیر کو اپنا امیر مقرر کیا تو مدینہ اور عراق اہل جاز اور اہل مشرق تک ان کی حکومت پھیل گئی ادھر شام اور مصر پر مروان کی حکومت قائم ہو گئی مروان جب مر گیا تو اس کے بیٹے عبدالملک بن مروان نے حضرت عبداللہ بن زبیر کے خلاف فوج کشی کی اور حجاج بن یوسف اس کا قائد مقرر کیا جنگ ہوتی رہی کہ حضرت عبداللہ بن زبیر شہید ہو گئے۔ اس حدیث میں اور آئندہ حدیثوں میں اسی فتنہ کی طرف اشارہ ہے فتنہ تو حجاج نے کیا مگر ان جنگوں کو فتنہ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ یہ ۷۳ھ کی بات ہے اس زمانہ میں حضرت ابن عمرؓ کے لئے روانہ ہو گئے آپ نے ذوالحلیفہ میں عمرہ کا احرام باندھا جب ذوالحلیفہ سے کچھ آگے جا کر مقام بیداء میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ اگر عمرہ کے احرام میں مجھے روکا گیا تو حج کا بھی یہی حکم ہے حج اور عمرہ احصار کے معاملہ میں ایک ہی چیز ہے لہذا مقام بیداء سے آپ نے حج کی نیت بھی کر دی اور قارن ہو گئے لوگوں نے آپ سے کہا کہ دیکھو آگے حالات خراب ہیں مکہ میں جنگ ہو رہی ہے آپ کو لوگ روک دیں گے اور عمرہ وحج مکمل نہیں ہو سکے گا اس لئے آپ نہ عمرہ کیلئے جائیں اور نہ حج کے لئے جائیں اس سال سفر نہ کریں۔ حضرت ابن عمرؓ نے جواب میں فرمایا کہ اگر مجھے روکا گیا تو کوئی پرواہ نہیں ہے ہمارے لئے نبی اکرم ﷺ کا نمونہ موجود ہے جب آپ کو اہل مکہ نے عمرہ سے روکا تو آپ نے احرام کھولا میں بھی اسی طرح کروں گا، یہ کہہ کر آپ نے عمرہ کے بعد حج کی نیت بھی کی اور قارن بن کر مکہ گئے طواف کیا سلی کی اور حج مکمل کیا اسی سال میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ شہید ہو گئے تھے آپ نے تعزیتی کلمات کہہ دیئے تو خفیہ طور پر حجاج نے آپ کو قتل کر دیا کہ میں آپ ذی طوی میں مدفون ہیں ”ولم یزد علیہ“ یعنی قرآن کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کو کافی سمجھا اس باب کی دیگر احادیث سے بھی واضح طور پر قرآن کا طریقہ یہی بتایا گیا ہے جو طریقہ افراد کا ہے، احناف اس میں تاویل کرتے ہیں مگر وہ بعید ہے۔

”معجزی عنہ“ یعنی حضرت ابن عمرؓ نے سمجھا کہ یہ ایک طواف اور ایک سعی قرآن کی طرف سے کافی ہے۔

۲۹۸۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ



عَبْدُ اللَّهِ وَسَلَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُلَّمَا عَبَدَ اللَّهَ حِينَ نَزَلَ الْحِجَابُ لِقَتَالِ ابْنِ الزُّبَيْرِ قَالَا لَا يَضُرُّكَ أَنْ لَا تَحُجَّ الْعَامَ فَإِنَّا نَبْحَثُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ النَّاسِ قِتَالٌ يُحَالُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ قَالَ: فَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَعَهُ حِينَ خَالَتُ كُفَارَ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ عُمْرَةً فَإِنِ طَلَقَ حَتَّى أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ فَلَبَّى بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ قَالَ: إِنْ خُلِيَ سَبِيلِي فَضَيْتُ عُمْرَتِي وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مَعَهُ. ثُمَّ تَلَا (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِظَهْرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ: مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْعُمْرَةِ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْحَجِّ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ حَجَّةً مَعَ عُمْرَةٍ. فَإِنِ طَلَقَ حَتَّى ابْتَاعَ بِقَدِيدٍ هَدْيًا ثُمَّ طَافَ لَهُمَا طَوَافًا وَاحِدًا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْهُمَا حَتَّى حَلَّ مِنْهُمَا بِحَجَّةٍ يَوْمَ النَّحْرِ.

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عبداللہ اور سالم بن عبداللہ دونوں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس زمانہ میں جب حجاج بن یوسف (ظالم الامۃ) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے جنگ کے لئے مکہ آچکا تھا کہ اس سال اگر آپ حج نہ کریں تو آپ کا کوئی نقصان نہ ہوگا ہمیں اندیشہ ہے کہ لوگوں کے درمیان جنگ و قتال آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان حائل نہ ہو جائے (کہ آپ بیت اللہ نہ جاسکیں لڑائی کی وجہ سے)۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے تو میں ویسا ہی کروں گا جیسا رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا اس وقت جب کفار قریش آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے تھے (صلح حدیبیہ کے موقع پر) اور میں آپ ﷺ کے ہمراہ تھا۔ پھر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا ہے۔ چنانچہ وہ بجل پڑے اور ذوالحلیفہ تک پہنچ گئے۔ ذوالحلیفہ میں عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہا پھر فرمایا: اگر میرا راستہ چھوڑ دیا گیا تو میں اپنا عمرہ پورا کروں گا اور اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان کوئی حائل ہو گیا تو میں وہی کروں گا جیسا رسول اللہ نے کیا تھا اور میں بھی آپ کے ہمراہ تھا۔ پھر ابن عمرؓ نے یہ آیت پڑھی: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (کہ دونوں ہی کی نیت سے تلبیہ پڑھ سکتے ہیں) اگر میرے اور عمرہ کے درمیان (جنگ وغیرہ) حائل ہو گئی تو پھر میرے اور حج کے درمیان بھی رکاوٹ ہو جائے گی۔ میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر اپنے عمرہ کے ساتھ حج بھی واجب کر لیا ہے۔ پھر ابن عمرؓ چلے اور ”قدید“ کے مقام پر ہدی کا جانور خریدیا۔ پھر حج و عمرہ دونوں کی نیت سے ایک ہی طواف کیا بیت اللہ کا اور ایک ہی بار صفا و مردہ کی سعی کی۔ پھر دونوں سے طواف نہ ہوئے بلکہ حج سے فارغ ہو کر یوم النحر (قرمانی کے دن) دونوں کا احرام کھولا۔

تشریح:

”ابتاع بقديد“ قدید مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جو ذوالحلیفہ سے مکہ کی طرف تقریباً تین سو کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے اس سے معلوم ہوا کہ قارن کے لئے میقات سے ہری کا جانور لیکر جانا ضروری نہیں ہے بلکہ راستے میں خرید سکتا ہے۔

۲۹۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: أَرَادَ ابْنُ عُمَرَ الْحَجَّ حِينَ نَزَلَ الْحَجَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ. وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمَثَلِ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَقَالَ: فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَكَانَ يَقُولُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ كَفَاهُ طَوَافٌ وَاحِدٌ وَلَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا.

نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے جس سال حجج بن یوسف، ابن الزبیر سے جنگ کے لئے آیا اس سال حج کا ارادہ کیا، آگے سابقہ حدیث ہی کا مضمون بیان کیا۔ آخر میں یہ اضافہ ہے کہ ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے: جس نے حج و عمرہ کو اکٹھا کیا اس کے واسطے ایک ہی طواف (دونوں کے لئے) کافی ہے۔ اور جب تک دونوں سے (حج و عمرہ ہے) فارغ نہ ہو جائے حلال نہ ہو۔

تشریح:

”کفاه طوفا واحدا“ یعنی قارن کے لئے ایک طواف کافی ہے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب قارن یوم نحر سے پہلے طواف کر لیتا ہے تو یہ ایک طواف عمرہ کے لئے بھی کافی ہے اور طواف قدوم کے لئے بھی کافی ہے اسی طرح ایک سعی بھی حج اور عمرہ دونوں کے لئے کافی ہو جاتی ہے اور اگر قارن نے یوم النحر کے دن یا اس کے بعد طواف کیا تو یہ ایک طواف حج اور عمرہ دونوں کی طرف سے کافی ہو جاتا ہے اور یہی مسئلہ سعی کا بھی ہے (مرآۃ المنعم) آنے والی روایت میں ”بطوافه الاول“ کا جملہ بھی کفاه طواف واحد کی طرح ہے اس کا اور اس کا مطلب ایک ہی ہے۔

۲۹۹۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَرَادَ الْحَجَّ عَامَ نَزَلَ الْحَجَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بَيْنَهُمْ قِتَالٌ وَإِنَّا نَخَافُ أَنْ يَصُدُّوكَ فَقَالَ: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ أَصْنَعُ كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْحَيْتُ عُمْرَةً. ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى كَانَ بِظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ: مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُوكَ قَالَ: ابْنُ رُمْحٍ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْحَيْتُ جَمْعًا مَعَ عُمْرَتِي. وَأَهْدَى هَدْيًا اشْتَرَاهُ بِقَدِيدٍ ثُمَّ انْطَلَقَ يَهْلُ بِهِمَا جَمِيعًا حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَنْحَرْ وَلَمْ يَحْلِقْ وَلَمْ يَقْصِرْ وَلَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ لَنْحَرٍ وَحَلَقَ وَرَأَى أَنَّ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ بِطَوَالِهِ

الاول. وَقَالَ ابْنُ عُثْمَرَ كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

مانع کہتے ہیں کہ جس سال حجاج بن یوسف، حضرت ابن زبیر سے جنگ کے لئے مکہ بکرمہ آیا، اس سال ابن عمر نے حج کا ارادہ کیا۔ ان سے کہا گیا کہ لوگوں کے درمیان جنگ ہونے والی ہے اور ہمیں اندیشہ یہ دامن گیر ہے کہ آپ کو روک لیا جائے گا (حرم جانے سے) ابن عمر نے فرمایا کہ: ”جہاں سے لئے اللہ کے رسول ﷺ کے عمل میں بہترین نمونہ ہے۔“ لہذا میں (روکے جانے کی صورت میں) وہی کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا اور میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کیا ہے۔ پھر ابن عمر نکلے، جب ”بیداء“ کی پشت پر پہنچے تو فرمایا: ”حج و عمرہ دونوں کا ایک ہی معاملہ ہے (طواف و سعی عمرہ میں بھی ہے اور حج میں بھی) لہذا گواہ ہو میں نے اپنے عمرہ کے ساتھ حج بھی واجب کر لیا ہے (نیت کر کے) اور ہدی کا جانور جسے قدید سے خریدا تھا ساتھ لیا پھر چل پڑے دونوں ہی کی نیت سے تلبیہ پڑھتے ہوئے یہاں تک کہ مکہ آئے، بیت اللہ کا طواف، صفا مروہ کی سعی کی۔ اس سے زائد کچھ نہیں کیا، نہ قربانی کی، نہ حلق نہ قصر کرایا، اور نہ ہی کسی چیز کو حلال کیا اپنے اوپر جسے (احرام باندھ کر) حرام کر لیا تھا۔ یہاں تک کہ یوم النحر جب آیا تو قربانی کی اور حلق بھی کروایا اور اپنے پہلے طواف ہی کو حج و عمرہ کے لئے کافی خیال کیا۔ اور ابن عمر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی کیا تھا۔

تشریح:

”بطواف الاول“ یہ قارن کا مسئلہ ہے ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ عام حاجی اور قارن کا فرق صرف نیت کرنے اور احرام باندھنے میں ہے اس کے بعد افعال حج میں قارن اور غیر قارن سب برابر ہیں۔ لیکن ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے گا۔ جہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ”طوافا واحدا“ کا واضح لفظ موجود ہے۔

احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ طوافا واحدا کا مطلب یہ ہے کہ ”انما طافوا الكل منهما طوافا واحدا“ یعنی حج اور عمرہ دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک ایک طواف کیا۔ شیخ الہند رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ یہاں طواف سے مراد طواف قدوم نہیں ہے بلکہ طواف زیارت براد ہے اور وہ سب کے لئے ایک ہے۔ بہر حال یہ دونوں تاویلیں ہیں اور بعید بھی ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ اگر قارن کے

الفعال میں قرآن کا اثر ظاہر نہ ہو جائے تو پھر قرآن کا مطلب کیا ہوا پھر اس کو افراد یا تنہا سے الگ نام اور مقام کیوں دیا گیا؟

اھرار نقلی کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ قارن کے لئے دو طواف اور دو سعی ہے حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی منقول ہے کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے گا ایک عمرہ کے لئے اور دوسرا حج کے طواف قدوم کے لئے کریگا۔

۲۹۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنِي

إِسْمَاعِيلُ كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بِهِذِهِ الْقِصَّةِ. وَلَمْ يَذْكُرِ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ خِصْنَ فِيلَ لَهُ يَصُدُّوكَ عَنِ الْبَيْتِ. قَالَ: إِذَا أَفْعَلَ كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَلَمْ يَذْكُرْ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. كَمَا ذَكَرَهُ اللَّيْثُ.

حضرت ابن عمرؓ سے یہی واقعہ نقل کیا گیا ہے اور نبی کریم ﷺ کا ذکر نہیں کیا پہلی حدیث کے علاوہ میں جس وقت ان سے کہا گیا کہ لوگ آپ کو بیت اللہ سے روک دیں گے انہوں نے فرمایا: میں وہی کروں گا جیسے رسول اللہ ﷺ نے کیا اور حدیث کے آخر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کیا ہے جس طرح کہ لیث نے اس سے ذکر کیا ہے

### باب فی الافراد والقوان

### حج افراد اور حج قرآن کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے تین حدیثوں کو بیان کیا ہے

۲۹۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ فِي رِوَايَةٍ يَحْيَى قَالَ: أَهْلَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَوْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهْلَلَ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا.

حضرت نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج افراد کی نیت سے تلبیہ کہا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے افراد کی نیت سے تلبیہ کہا۔

۲۹۹۳۔ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُلَبِّي بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ جَمِيعًا. قَالَ: بَكْرٌ فَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ: لَبِّي بِالْحَجِّ وَحْدَهُ. فَلَقِيتُ أَنَسًا فَحَدَّثْتُهُ بِقَوْلِ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ: أَنَسٌ مَا تَعْدُونَنَا إِلَّا صَبِيانًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا.

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو حج و عمرہ دونوں کی ایک ساتھ لبیک کہتے سنا حضرت بکر (راوی) کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث حضرت ابن عمرؓ سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا: کہ حضور ﷺ نے صرف حج کے لئے تلبیہ کہا تھا۔ میں پھر حضرت انسؓ سے ملا اور ان سے ابن عمرؓ کا قول نقل کیا تو انہوں نے فرمایا کہ: تم تو شاید ہمیں بچہ سمجھتے ہو۔ میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ الفاظ کہتے سنا: لبیک عمرہ و حجاً

”ما تعدونا الا صبیانا“ حضرت انس اور حضرت ابن عمرؓ کے درمیان ایک اختلافی مسئلہ کھڑا ہو گیا تھا حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ نبی اکرم ﷺ حجۃ الوداع میں مفرد تھے آپ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا ہم نے بھی اسی طرح افراد کا احرام باندھا تھا حضرت ابن عمرؓ اس پر زور دے رہے تھے اور حاجیوں کو حج افراد کا حکم بھی دیتے تھے اب درمیان میں شاگردوں کی وجہ سے یہ مسئلہ پیچیدہ ہو گیا، شیخ بکر درمیان میں آگئے اور اس نے حضرت انس کے حوالہ سے حضرت ابن عمرؓ کو بتا دیا کہ حضرت انسؓ تو فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ قارن تھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نہیں بھائی نبی اکرم ﷺ مفرد تھے شیخ بکر نے جا کر حضرت انس سے پھر شکایت کی کہ حضرت ابن عمرؓ تو اصرار کر رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ مفرد تھے اس پر حضرت انسؓ غصے ہو گئے اور فرمایا کہ گویا تم لوگ ہم کو بچوں میں شمار کرتے ہو۔ دوسری حدیث میں بطور طنز فرماتے ہیں کہ جی ہاں ہم گویا اس وقت بچے تھے پھر فرمایا کہ میں نے خود نبی اکرم ﷺ سے سنا کہ آپ نے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھا یعنی قرآن کیا، علامہ نووی ان دونوں صحابہ کے رائے میں اختلاف کے بارے میں یوں تطبیق دیتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے نبی اکرم ﷺ کی ابتدائی حالت کو بیان کیا ہے اور ابتداء میں آپ افراد میں تھے اور حضرت انسؓ نے آنحضرت ﷺ کی آخری حالت کو بیان کیا ہے اور بعد میں آپ قرآن میں تھے تو کوئی تعارض نہیں ہے اور تمام احادیث میں تطبیق آگئی منہ المنعم کے مؤلف نے یوں تطبیق دی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ سے متعلق جو کچھ بیان کیا ہے اس میں احتمال ہے کہ آنحضرت قارن تو تھے لیکن آپ نے تلبیہ میں قرآن کا ذکر نہیں کیا جس سے افراد کا گمان پیدا ہو گیا لیکن حضرت انسؓ کی حدیث میں تصریح موجود ہے کہ آنحضرت نے عمرہ اور حج کا نام لیکر تلبیہ پڑھا تو یہ مفسر ہے اور ابن عمرؓ کی روایت مجمل ہے اور مجمل و مفسر میں تعارض کے وقت ترجیح مفسر کو ہوتی ہے لہذا حضرت انسؓ کی روایت کو ترجیح ہوگی کہ آپ قارن تھے یہ اس مؤلف کے کلام کی تفصیل ہے۔

۲۹۹۴۔ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَةُ بْنُ بَسْطَامٍ الْعَيْشِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ قَالَ: فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ: أَهْلَكُنَا بِالْحَجِّ. فَرَجَعْتُ إِلَى أَنَسٍ فَأَخْبَرْتُهُ مَا قَالَ: ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ: كَأَنَّمَا كُنَّا صَبِيانًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ انہوں نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے حج اور عمرہ دونوں کو جمع کیا ہے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ہم نے حج کا احرام باندھا تھا راوی کہتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کی طرف لوٹا اور میں نے ان کو خبر دی کہ حضرت ابن عمرؓ کیا کہتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ گویا کہ ہم بچے تھے۔

باب من احرم بالحج ثم قدم مكة يطوف ويسعى

جو شخص احرام باندھ کر مکہ آ گیا وہ طواف اور سعی کرے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيُصْلِحُ لِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ، فَقَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ: فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَا تَطُفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمَوْقِفَ. فَقَالَ: ابْنُ عُمَرَ فَقَدْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ فَيَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ أَنْ تَأْخُذَ أَوْ يَقُولَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا

دبرہ کہتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ کیا میرے لئے عرفات میں وقوف سے قبل بیت اللہ کا طواف کرنا درست ہے؟ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ہاں! اس نے کہا کہ ابن عباسؓ تو کہتے ہیں کہ موقف عرفات آنے سے قبل بیت اللہ کا طواف مت کرو۔ ابن عمرؓ نے فرمایا: نبی اکرم ﷺ نے حج فرمایا تو وقف عرفات سے قبل بیت اللہ کا طواف کیا۔ لہذا اگر تم سچے ہو تو ابن عباس کے قول کو اختیار کرنے کے بجائے رسول اللہ ﷺ کی بات کو اختیار کرنا زیادہ اولیٰ ہے۔

تشریح:

”ان اطوف“ یعنی ایک سائل نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کیا میرے لئے یہ جائز ہے کہ میں عرفات جانے سے پہلے طواف قدم کروں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ جائز ہے اس شخص نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس طواف کی ضرورت نہیں ہے پہلے عرفات جاؤ اور وقوف کرو، اس پر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ آئے تو آپ نے پہلے طواف کیا پھر عرفات گئے اب حضور اکرم کی بات مان لو گے یا ابن عباس کی بات مانو گے، اس میں کون زیادہ حقدار ہے کہ اس کی بات مانی جائے، اگر تم نبی اکرم ﷺ کی اتباع اور اپنے اسلام میں سچے ہو۔

طواف قدم جمہور کے نزدیک حاجی کے لئے سنت مؤکدہ ہے صرف حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ طواف قدم حاجی پر لازم نہیں ہے صحابہ نے حضرت ابن عباسؓ کی بات نہیں مانی بلکہ انکار کیا۔ امام مالک کے نزدیک طواف قدم واجب ہے، طواف قدم بمنزلہ تحیۃ المسجد ہے تو فرض جماعت اگر نہ ہو تو نفل نماز میں مشغول ہونے سے پہلے طواف قدم کرنا چاہئے تاکہ تحیۃ بیت اللہ پر عمل ہو جائے۔ طواف قدم صرف آفاقی پر ہے اہل مکہ پر نہیں ہے، طواف قدم کا دوسرا نام طواف درود بھی ہے طواف قادم بھی ہے اور طواف وارد بھی ہے عمرہ کے

ساتھ طواف قدم نہیں ہوتا ہے بیڑج کے ساتھ خاص ہے۔

۲۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ يَتَّانِ بْنِ وَبَرَةَ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَقَدْ أُحْرِمْتُ بِالْحَجِّ فَقَالَ: وَمَا يَمْنَعُكَ قَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ ابْنَ فُلَانٍ يَكْرَهُهُ وَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ رَأَيْنَاهُ قَدْ فَتَنَهُ الدُّنْيَا. فَقَالَ: رَأَيْنَاهُ أَوْ أَيْكُم لَمْ تَفْتِنَهُ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ: رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُحْرِمَ بِالْحَجِّ وَطَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَسُنَّهَ اللَّهُ وَسُنَّهَ رَسُولُهُ ﷺ أَجَبُ أَنْ تَتَّبِعَ مِنْ سُنَّةِ فُلَانٍ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا.

دورہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ میں نے حج کا احرام باندھا ہے کیا میں بیت اللہ کا طواف کر سکتا ہوں؟ انہوں نے پوچھا کہ طواف سے کیا مانع ہے؟ (یعنی ضرور کرو کوئی مانع نہیں ہے) اس نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ (ابن عباس) کو دیکھا ہے کہ وہ اس کو ناپسند کرتے ہیں۔ لیکن ہمارے نزدیک آپؓ زیادہ محبوب ہیں ان کی بہ نسبت، ہم نے انہیں دیکھا کہ انہیں دنیا نے مبتلا کر دیا آزمائش میں۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ: ہم میں سے یا تم میں سے کون ہے جسے دنیا نے آزمائش میں نہ مبتلا کیا ہو۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو ہم نے دیکھا کہ آپؐ نے حج کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کی۔ لہذا اللہ اور رسول اللہ کی سنت زیادہ مستحب ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، عباسؓ کی سنت کی پیروی سے اگر تم بچے ہو (اس بات میں کہ ابن عباسؓ ایسا کہتے ہیں)۔

تشریح:

”راہنا اور ایکم لم تفتنه الدنيا“ اس شخص نے کہا تھا کہ مجھے آپؓ پسند ہیں کیونکہ ابن عباسؓ کو دنیا کی محبت نے فتنہ میں مبتلا کیا ہے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ وہ کون ہے جس کو دنیا نے اپنے فتنہ میں مبتلا نہ کیا ہو حضرت ابن عباسؓ بصرہ کے گورنر رہ چکے تھے اسی کی طرف اشارہ ہے کہ اس کو دنیا نے فتنہ میں ڈالا ہے۔

۲۹۹۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ: سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ لَمْ يَعْمرِ بِطَافٍ بِالْبَيْتِ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَّتِي أَمَرَتْهُ فَقَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. عمرہ بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے ابن عمرؓ سے ایک ایسے آدمی کے بارے میں سوال کیا جو عمرہ کے لئے آیا اور بیت اللہ کا طواف کیا لیکن صفا و مروہ کی سعی نہیں کی تو کیا وہ اپنی بیوی سے صحبت کر سکتا ہے؟ ابن عمرؓ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب تشریف لائے (عمرہ کے لئے) تو بیت اللہ کے ساتھ چکر لگائے، پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت پڑھیں، صفا و مروہ کے درمیان سات چکر لگائے اور ”تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کے عمل میں بہترین نمونہ ہے“

۲۹۹۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ جَمِيعًا عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ. اس سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث ابن عیینہ کی طرح حدیث بیان کی ہے

باب ان المحرم بالحج والعمرة لا يتحلل بالطواف فقط

حج و عمرہ کا محرم صرف طواف سے حلال نہیں ہو سکتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۹۹۹۔ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْخَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ قَالَ: لَهْ سَلُّ لِي عُرْوَةً مِنَ الزُّبَيْرِ عَنْ رَجُلٍ يُهْلُ بِالْحَجِّ فَإِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ أَهْجَلُ أَمْ لَا فَإِنْ قَالَ: لَكَ لَا يَجِلُّ. فَقُلْ لَهُ إِنَّ رَجُلًا يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ: فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: لَا يَجِلُّ مَنْ أَهْلُ بِالْحَجِّ إِلَّا بِالْحَجِّ. قُلْتُ فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ. قَالَ: يَنْسُ مَا قَالَ: فَتَصَدَّقَنِي الرَّجُلُ فَسَأَلَنِي فَحَدَّثَنِي فَقَالَ: فَقُلْ لَهُ فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ وَمَا شَأْنُ أَسْمَاءَ وَالزُّبَيْرِ فَعَلَا ذَلِكَ. قَالَ: فَجِئْتُهُ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: مَنْ هَذَا فَقُلْتُ لَا أَدْرِي. قَالَ: فَمَا بَالُهُ لَا يَأْتِنِي بِنَفْسِهِ سَأَلَنِي أَفَلَا عِرَاقِيًا. قُلْتُ لَا أَدْرِي. قَالَ: فَإِنَّهُ قَدْ كَذَبَ قَدْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ جِبْنَ قَدِيمٍ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ عَمْرُ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ حَجَّ عُثْمَانُ فَرَأَيْتُهُ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ مُعَاوِيَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ثُمَّ حَجَّجْتُ مَعَ أَبِي الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ أَخْبَرْتُ مَنْ رَأَيْتُ فَعَلَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضْهَا بِعُمْرَةٍ وَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَهُمْ أَفَلَا يَسْأَلُونَهُ وَلَا أَحَدٌ يَمْنُ مَضَى مَا كَانُوا يَتَدَلُّونَ بِشَيْءٍ جِبْنَ يَضَعُونَ أَفَدَامَهُمْ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَّافِ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَا يَجْلُونَ وَقَدْ رَأَيْتُ أُمِّي وَعَاطِي جِبْنَ تَقْدَمَانِ لَا تَبْدَأَانِ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنَ الْبَيْتِ نَطُوفَانِ بِهِ ثُمَّ لَا تَجْلَانِ وَقَدْ أَخْبَرْتَنِي أُمِّي أَنَّهَا أَقْبَلَتْ هِيَ وَأُخْتُهَا وَالزُّبَيْرُ وَقُلَانِ وَقُلَانِ بِعُمْرَةٍ قَطُّ فَلَمَّا مَسَحُوا الرُّكْنَ حَلُّوا وَقَدْ كَذَبَ فِيمَا ذَكَرْتُ مِنْ ذَلِكَ.

محمد بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ اہل عراق میں سے ایک آدمی نے ان سے کہا کہ میرے لئے عروہ بن زہرہ سے یہ



## محرم صرف طواف سے حلال نہیں

پوچھ لیجئے کہ ایک شخص نے جس نے حج کی نیت سے تلبیہ کہا تو کیا وہ صرف بیت اللہ کا طواف کر کے حلال ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر وہ کہیں کہ حلال نہیں ہو سکتا تو ان سے کہنا کہ ایک شخص اس کا قائل ہے (کہ حلال ہو سکتا ہے)۔ محمد کہتے ہیں کہ میں نے عروہ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جس نے حج کی نیت سے تلبیہ پڑھا ہے وہ صرف حج ہی سے حلال ہوگا۔ میں نے کہا کہ ایک شخص اس کا قائل ہے۔ فرمایا کہ بہت ہی بری بات کہتا ہے۔ پھر اس شخص سے میرا سامنا ہوا تو اس نے مجھ سے پوچھا تو میں نے ساری بات اسے بتادی، اس نے کہا کہ ان سے یہ کہو کہ وہ شخص یہ بتلاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی کیا ہے، اور اسماءؓ اور زبیرؓ دونوں نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔ (حضرت اسماءؓ اور زبیرؓ عروہ کے والدین ہیں)۔ محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر عروہ کے پاس آیا اور ان سے یہ بات ذکر کی تو انہوں نے فرمایا: یہ کون شخص ہے؟ میں نے کہا میں اسے نہیں جانتا۔ فرمایا کہ پھر وہ خود میرے پاس آکر کیوں نہیں پوچھ لیتا؟ میرا خیال ہے کہ وہ عراقی ہے۔ میں نے کہا مجھے نہیں معلوم۔ فرمایا کہ بے شک اس نے جھوٹ بولا۔ رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا۔ حضرت عائشہؓ نے مجھے بتلایا کہ آپ نے سب سے پہلے مکہ آنے کے بعد وضو فرمایا، پھر بیت اللہ کا طواف کیا۔ پھر آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے حج کیا تو انہوں نے بھی ابتداء طواف سے کی اور پھر اسے عمرہ نہیں بنایا۔ (متن میں لم یکن غیرہ کے الفاظ پر قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ لفظ تصحیف ہے یعنی کاتب کی غلطی ہے اور اصل میں لفظ یہاں پر عمرہ تھا، لیکن نعدی نے فرمایا کہ لم یکن غیرہ کے الفاظ صحیح ہیں جس کا مطلب ہے کہ انہوں نے حج میں کوئی تبدیلی و تغیر نہیں کیا کہ احرام کھول دیا ہو طواف کر کے) حضرت ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ نے حج فرمایا تو اسی طرح کیا۔ پھر حضرت عثمانؓ نے حج کیا تو میں نے انہیں دیکھا کہ انہوں نے سب سے پہلے طواف سے ابتداء کی، اس کے بعد اسے کسی نے تبدیل نہیں کیا۔ پھر حضرت معاویہؓ، عبد اللہ بن عمرؓ دونوں نے ایسا ہی کیا، پھر میں نے اپنے والد حضرت زبیر بن العوامؓ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے بھی ابتداء میں سب سے پہلے طواف کیا بیت اللہ کا، پھر اس کو تبدیل نہیں کیا (عمرہ میں) پھر میں نے مہاجرین و انصار صحابہ رضی اللہ عنہم کو دیکھا انہوں نے ایسا کیا اور پھر اسے تبدیل نہیں کیا۔ سب سے آخر میں جسے میں نے دیکھا وہ حضرت ابن عمرؓ تھے کہ انہوں نے صرف عمرہ کر کے اسے ناقص نہیں کیا۔ اور یہ ابن عمرؓ تو ان کے پاس ہی موجود ہیں ان سے کیوں نہیں پوچھ لیتے۔ اور ان سے پہلے جتنے لوگ گزر چکے ہیں جنہوں نے مکہ میں قدم رکھا تو سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر وہ حلال نہیں ہوئے، اور میں نے اپنی والدہ (حضرت اسماءؓ) کو اور اپنی خالہ (حضرت عائشہؓ) کو دیکھا کہ وہ دونوں جب مکہ تشریف لائیں تو بیت اللہ کا طواف کرتیں پھر احرام نہ کھولتیں اور مجھے میری والدہ نے بتایا کہ وہ اور ان کی بہن (عائشہؓ) اور زبیرؓ اور قلاں قلاں عمرہ کی نیت سے آئے اور جب حجر اسود کو چھوا تو سب حلال ہوئے (طواف وسعی سے فارغ ہو کر) اور اس عراقی نے جو کہا جھوٹ بولا۔

تشریح:

”عن محمد بن عبد الرحمن“ یہ ایک طویل حدیث ہے اور مختلف اشخاص کی طرف مسئلہ کے اثبات کے لئے رشتہیں ہیں اس لئے حدیث کا سمجھنا پیچیدہ ہو گیا ہے کچھ خلاصہ پیش کرتا ہوں تاکہ کچھ سمجھ میں آجائے۔ محمد بن عبد الرحمن اس روایت میں بنیادی کردار ادا کر رہے ہیں ان سے ایک عراقی شخص نے سائل بن کرا ایک سوال کیا اور کہا کہ آپ یہ مسئلہ عروہ بن زبیر سے معلوم کر کے مجھے بتا دو۔ مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص حج کا اجرام باندھ کر آتا ہے اور بیت اللہ کا طواف کرتا ہے تو کیا وہ سعی کے بغیر حلال ہو سکتا ہے اگر وہ کہے کہ حلال نہیں ہو سکتا ہے تو ان سے کہہ دو کہ ایک شخص یعنی حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ صرف طواف سے حاجی حلال ہو سکتا ہے اگرچہ سعی نہ کرے۔ چنانچہ محمد بن عبد الرحمن جو عروہ کے یتیم سے مشہور تھے انہوں نے حضرت عروہ سے پوچھا تو عروہ نے جواب دیا کہ اس طرح کرنا حاجی کے لئے جائز نہیں ہے۔ محمد بن عبد الرحمن نے کہا کہ ایک شخص اس طرح کہتا ہے ممکن ہے کہ اس سے حضرت ابن عباس مراد ہوں اور ممکن ہے کہ اس شخص نے اپنے آپ کو مراد لیا ہو۔ شارحین کے کلام میں دونوں طرف کی گنجائش معلوم ہوتی ہے ”بئس ما قال“ یعنی حضرت عروہ نے کہا کہ اس شخص نے بہت بری بات کہہ دی ہے کہ صرف طواف حلال ہونے کے لئے کافی ہے ”فتصدانی“ محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ وہ شخص پھر میرے سامنے آ گیا اور مجھ سے مسئلہ معلوم کیا تو میں نے حضرت زبیر کا بتایا ہوا مسئلہ ان کو بتا دیا، تو اس شخص نے کہا کہ آپ عروہ کو بتادیں کہ ایک شخص یعنی حضرت ابن عباس حضور اکرم ﷺ کے حوالہ سے کہہ رہے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے صرف طواف کیا۔ پھر حضرت اسماء اور حضرت زبیر کا کیا حال ہے کہ انہوں نے بھی صرف طواف پر اکتفاء کیا۔ محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر حضرت عروہ کے پاس آ گیا اور ان کے سامنے اس شخص کا استدلال پیش کر دیا۔ حضرت عروہ نے پوچھا یہ شخص کون ہے؟ اور یہ میرے پاس خود کیوں نہیں آتا ہے میرا خیال ہے یہ کوئی عراقی شخص ہے کہ کثرت حجتی ان لوگوں کی عادت ہے قیاس پر جاتے ہیں اور مفروضے بناتے ہیں۔ محمد بن عبد الرحمن نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ کون ہے، حضرت عروہ نے کہا کہ اس شخص نے اسماء و عائشہ اور ابن عباس پر چھوٹ بولا ہے، حضرت عائشہ نے تو مجھے یہ بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ جب حج کے لئے آئے تو آپ نے طواف کیا اور پھر اس کے سوا کچھ نہ کیا نہ عمرہ کیا اور نہ طواف ہوئے بلکہ احرام میں رہے یہاں تک کہ عرفات چلے گئے۔ عروہ کہتے ہیں پھر ابو بکر و عمر و عثمان پھر معاویہ اور عبد اللہ بن عمر نے حج کیا کوئی بھی حلال نہیں ہوا نہ عمرہ کیا۔ عروہ کہتے ہیں کہ پھر میں نے اپنے ابا جان زبیر بن عوام کے ساتھ حج کیا انہوں نے طواف کیا اور پھر عمرہ نہیں کیا پھر میں نے مہاجرین اور انصار کو دیکھا وہ اسی طرح کرتے تھے پھر آخر میں ابن عمر کو میں نے دیکھا انہوں نے بھی عمرہ نہیں کیا اور نہ طواف ہوئے، خود یہ ابن عمر موجود ہیں ان سے پوچھ لو ان سے یہ لوگ سوال کیوں نہیں کرتے ہیں؟ ”لا حول ولا قیہ“ یعنی حضرت اسماء اور حضرت عائشہ کو بھی میں نے دیکھا کہ طواف کے بعد حلال نہیں ہوتی تھیں۔

”وقد اخبرنی امی“ اس عبارت میں خلط ملط اور ایجاز نقل ہے جو مجھ سے بالاتر ہے، اصل عبارت اس طرح ہے وقد اخبرنی امی

انہم اقبلوا العمرة قط فحلوا یعنی لم يحصل لهم الحل قط حين اقبلوا بعمرة مع الحج اس حدیث میں اختلاط اس لئے واقع ہوا کہ بغض صحابہ تو اپنے ساتھ ہدی کے جانور لائے تھے وہ حلال نہیں ہو سکتے تھے اور حضرت عائشہ تو حیض کی وجہ سے اس بحث سے خارج ہیں رہ گئے وہ حضرات جو اپنے ساتھ جانور نہیں لائے تھے تو وہ حلال ہو گئے انہوں نے فتح انجالی العمرة کیا تو طواف کے بعد قصہ ختم ہو گیا اس شدید اختلاف کی وجہ سے اختلاط آگیا تو جہاں آیا ہے کہ حلال ہو گئے تو وہ بھی صحیح ہے اور جہاں آیا ہے کہ صرف طواف کر کے بیٹھ گئے تو وہ بھی صحیح ہے۔

”ثم لم یکن غیرہ“ یہ جملہ بار بار آیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ طواف کیا اس کے علاوہ اور کچھ نہ کیا بلکہ احرام کی حالت میں بیٹھ گئے اور پھر عرفات چلے گئے۔ بخاری میں یہ لفظ اس طرح ہے ثم لم تکن عمرة یعنی صرف طواف کیا اور اس کے بعد عمرہ نہیں کیا بعض علماء نے شد کے ساتھ غیرہ پڑھا ہے یعنی طواف کو کسی اور چیز سے نہیں بدلا۔

”فلما مسحوا الركن حلوا“ یعنی جب حجر اسود مسح کیا تو حلال ہو گئے حجر اسود کے مسح کرنے سے مراد مکمل عمرہ ادا کرنا ہے اس لئے حلال ہو جاتے تھے صرف حجر اسود مسح کرنے سے حلال ہونا مراد نہیں ہے یہ وہ لوگ حلال ہو جاتے تھے جو اپنے ساتھ ہدی نہیں لائے تھے۔ ”وقد كذب“ یعنی اس عراقی شخص نے جھوٹ بولا کہ صرف طواف سے حلال ہو جائیں گے۔ بہر حال ان روایات میں حضرت ابن عباس کی طرف دو باتیں منسوب ہیں ایک یہ کہ انہوں نے عرفات جانے سے پہلے طواف قدوم کا انکار کیا اور دوسرا یہ کہ انہوں نے صرف طواف کو سعی کے بغیر عمرہ کے لئے کافی سمجھا دونوں کی تردید صحابہ کرام نے نبی اکرم ﷺ کے عمل سے کی کیونکہ آنحضرت نے فرمایا اخذوا عنی مناسککم حضرت ابن عباس کے سامنے بھی شاید مختلف نقشے تھے ایک فتح انجالی العمرة کا نقشہ تھا شاید اس کو بیان کیا یا کوئی اور صورت تھی جو تارن یا متمتع کی تھی جس سے اختلاط پیدا ہو گیا بہر حال اس حدیث میں بہت پیچیدگی ہے جتنا میں نے سمجھایا ہے یہ غنیمت ہے۔

۳۰۰۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ خَرَجْنَا مُحْرِمِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَقُمْ عَلَى إِحْرَامِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحْلِلْ. فَلَمْ يَكُنْ مَعِيَ هَدْيٌ فَحَلَلْتُ وَكَانَ مَعَ الزُّبَيْرِ هَدْيٌ فَلَمْ يَحْلِلْ. قَالَتْ فَلْيَسْتُ يَتَابَنِي لَمْ خَرَجْتُ فَحَلَسْتُ إِلَى الزُّبَيْرِ فَقَالَ: قُومِي عَنِّي. فَقُلْتُ أَتَحْشَى أَنْ آيِبَ عَلَيْكَ.

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ ہم احرام باندھ کر نکلے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی ہے وہ

احرام ہی میں رہے اور جس کے ساتھ ہدی نہیں وہ حلال ہو جائے۔ میرے ساتھ ہدی نہ تھی تو میں حلال ہو گئی، جب

کہ (ہدیہ کے ساتھ ہدی تھی تو وہ حلال نہیں ہوئے۔ فرماتی ہیں کہ میں نے کپڑے پہنے اور (ہدیہ) جو ان کے طور پر تھے)

کے پاس جا بیٹھی تو انہوں نے فرمایا: میرے پاس سے اٹھ جاؤ (کیونکہ وہ احرام میں تھے بطور احتیاط کہ کہیں شہوت سے میلان نہ ہو جائے اس لئے فرمایا) میں نے کہا کیا تمہیں ڈر ہے کہ میں تم پر کود پڑوں گی۔

تشریح:

”کیا بی“ اس سے عمدہ پرکشش لباس پہننا مراد ہے کیونکہ حضرت اسماء حلال ہو چکی تھیں ”قومی عنی“ یعنی میرے پاس سے اٹھ کر چلی جاؤ میں احرام میں ہوں آپ نے بناؤ سنگار کیا ہے کہیں میں بوس و کنار میں مبتلا نہ ہو جاؤں جو میرے لئے حرام ہے کیونکہ میں احرام میں ہوں۔ ”اتحشی ان اثب علیک“ یعنی کیا تم کو خطرہ لاحق ہو گیا کہ میں تم پر جھپٹ پڑوں گی؟ آپ اطمینان رکھیں ایسا نہیں ہوگا کیونکہ میں عورت ذات ہوں جھپٹنا اور ہاتھ بڑھانا مردوں کا کام ہے تو آپ تو احرام کی وجہ سے ہاتھ نہیں ڈالو گے اور میں عورت ذات ہوں میں جلد بازی نہیں کروں گی، لہذا آپ کے پاس بیٹھنے میں طرفین کے لئے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ منہ المنعم کے مصنف نے یہ مفہوم بیان کیا ہے جو بہت ہی عمدہ ہے ورنہ بظاہر حضرت اسماء کے کلام سے بے ادبی معلوم ہوتی ہے اگلی روایت میں استرخی کا لفظ ہے یعنی مجھ سے دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ وہاں بھی جواب میں حضرت اسماء نے وہی جملہ استعمال کیا ہے جو زیر بحث حدیث میں ہے۔

۳۰۰۱۔ وَحَدَّثَنِي عِيَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَبْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُهْلَيْنَ بِالْحَجِّ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمَثَلِ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ: اسْتَخِجِي عَنِّي اسْتَخِجِي عَنِّي، فَقُلْتُ: اتَّخِشِي أَنْ أَتِبَ عَلَيْكَ

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حج کا احرام باندھے ہوئے آئے (پھر ابن جریج کی حدیث کی طرح حدیث ذکر کی) لیکن اس میں یہ ہے کہ زیر نے فرمایا: مجھ سے دور ہو جاؤ، مجھ سے دور ہو جاؤ۔ میں نے کہا کہ مجھ سے ایسے ڈرتے ہو کہ میں آپ پر کود پڑوں گی۔

۳۰۰۲۔ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالََا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ أَسْمَاءَ كُلَّمَا مَرَّتْ بِالْحَجُّونِ يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ نَزَلْنَا مَعَهُ هَاهُنَا وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ خِفَافُ الْحَقَائِبِ قَلِيلَ ظَهْرُنَا قَلِيلَةُ أَرْوَادُنَا فَاعْتَمَرْتُ أَنَا وَأَخِي عَائِشَةُ وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ فَلَمَّا مَسَحْنَا الْبَيْتَ أَحَلَّلْنَا ثُمَّ أَهْلَلْنَا مِنْ الْعَشِيِّ بِالْحَجِّ. قَالَ: هَارُونُ فِي رِوَايَةٍ أَنَّ مَوْلَى أَسْمَاءَ، وَلَمْ يَسْمَعْ عَبْدَ اللَّهِ.

حضرت ابوالاسود سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ نے جو حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کے آزاد کردہ غلام تھے ان کا کہا

کہ حضرت اسماء جب بھی ”حجون“ کے مقام سے گزرتیں تو وہ ان سے یہ کلمات سنتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر رحمتیں نازل فرمائے، ہم نے آپ کے ساتھ اس مقام پر بڑا اذیلا تھا اس زمانہ میں ہمارے بوجھ بلکے سواریاں تھوڑی اور ہمارے توشے کم تھے۔ میں نے اور میری بہن حضرت عائشہؓ نے اور حضرت زبیرؓ اور لائلانؓ محالؓ نے عمرہ کیا تھا۔ جب ہم نے بیت اللہ کو چھوا (طوافِ وسعی سے فارغ ہو کر) تو ہم نے احرام کھول دیا۔ پھر شام کو حج کی نیت سے تلبیہ کہا۔ ہارون نے اپنی روایت میں عبد اللہ کا نام نہیں لیا بلکہ صرف یہ کہا کہ اسماء کے آزاد کردہ۔

تشریح:

”الحجون“ مکہ مکرمہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ کا نام ہے جو مکہ کے قبرستان المعلاة کے پاس ہے جو پنج کے پڑوس میں ہے ”خفاف الحقائق“ خفاف جمع ہے اس کا مفرد خفیف ہے بلکہ سامان سے کنایہ ہے حقائق بھیبتہ کی جمع ہے آج کل بیک کو کہتے ہیں اس زمانے میں اونٹ کے پالان کے پیچھے حصے میں تھوڑا سا سامان رکھا جاتا تھا اسی کو کہا گیا مراد یہ ہے کہ ہمارے سامان بالکل معمولی سا تھا ”قلیل ظہرنا“ اس سے سواریوں کا قلیل ہونا مراد ہے ”ازواد“ یہ زاد کی جمع ہے زاد سفر کے توشہ کو کہتے ہیں۔ قرآن کی آیت ہے ”وتزودوا فان خیر الزاد النہوی“۔

۳۰۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُسْلِمِ الْقُرَيْشِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ مُتْعَةِ الْحَجِّ فَرَخَّصَ فِيهَا وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَنْهَى عَنْهَا فَقَالَ: هَذِهِ أُمُّ ابْنِ الزُّبَيْرِ تُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَخَّصَ فِيهَا فَأَدْخُلُوا عَلَيْهَا فَاسْأَلُوهَا قَالَ: فَدَخَلْنَا عَلَيْهَا فَإِذَا امْرَأَةٌ ضَخْمَةٌ عَمِيَاءُ فَقَالَتْ قَدْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهَا.

حضرت مسلم القریشی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے متع کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے اجازت دی جب کہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہ متع سے منع کیا کرتے تھے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ ابن الزبیر کی والدہ موجود ہیں جو رسول اللہ سے حدیث بیان کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے اس کی اجازت عطا فرمائی ہے۔ لہذا ان کے پاس جا کر ان سے اس بارے میں پوچھو پھر ہم ان کے پاس حاضر ہوئے تو وہ تو ایک کھیم شحیم نابینا خاتون تھیں۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی اجازت فرمائی ہے۔

تشریح:

”النہوی“ قاف پر ضمہ ہے راہ پر شد سے منقرضہ کی طرف نسبت ہے جو عبد القیس کا ذیلی قبیلہ ہے ”ضخمہ“ یعنی ایک بھاری بھر کم جسم والی خاتون تھیں جو آخری عمر میں نابینا ہو چکی تھیں۔

۳۰۰۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ جَمِيعاً عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَمَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَفَى حَدِيثُهُ الْمُتَعَةَ وَلَمْ يَقُلْ مُتَعَةَ الْحَجِّ. وَأَمَّا ابْنُ جَعْفَرٍ فَقَالَ: قَالَ: شُعْبَةُ قَالَ: مُسْلِمٌ لَا أَدْرِي مُتَعَةَ الْحَجِّ أَوْ مُتَعَةَ النَّسَاءِ.

حضرت شعبہ رحمہ اللہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس روایت میں عبد الرحمن کے طریق میں صرف متعہ (تمتع) کا ذکر ہے۔ متعہ الحج کا لفظ نہیں ہے۔ اور ابن جعفر کی روایت میں ہے کہ شعبہ نے کہا ہے کہ حضرت مسلم قری نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ متعہ الحج یا متعہ النساء کہا۔

۳۰۰۵۔ وَحَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ الْقُرَيْ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْلُ النَّبِيِّ ﷺ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلُ أَصْحَابِهِ بِحَجٍّ فَلَمْ يَحِلَّ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا مَنْ سَاقِ الْهَدْيِ مِنْ أَصْحَابِهِ وَحَلَّ بَعِيَّتُهُمْ فَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عُيَيْدٍ اللَّهُ فِيمَنْ سَاقِ الْهَدْيِ فَلَمْ يَحِلَّ.

حضرت مسلم القری نے ابن عباسؓ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ نبی اکرم ﷺ نے بہ نیت عمرہ تلبیہ کہا، جب کہ آپ کے صحابہ نے بہ نیت حج تلبیہ کہا، پھر آپ ﷺ نے اور آپ کے وہ صحابہ جنہوں نے سوق ہدی کیا تھا انہوں نے احرام نہیں کھولا باقی سب نے احرام کھول دیا۔ حضرت عبید اللہ بن طلحہؓ ان میں سے تھے جو ہدی لائے تھے لہذا انہوں نے احرام نہیں کھولا۔

۳۰۰۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَكَانَ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْهَدْيُ طَلْحَةُ بْنُ عُيَيْدٍ اللَّهُ وَرَجُلٌ آخَرُ فَأَحْلَا. اس سند کے ساتھ بھی سابقہ روایت کی طرح روایت نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ جن لوگوں کے پاس قربانی نہیں تھی وہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور ایک دوسرے آدمی تھے تو وہ دونوں حلال ہو گئے۔

### باب جواز العمرة في اشهر الحج

### اشہرج میں عمرہ کرنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے سات احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۰۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِزُ بْنُ خَالَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانُوا يَمُرُّونَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ أَفْجَرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَحْتَلُونَ الْمُحَرَّمَ صَفَرًا

وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الذِّهْرُ وَعَفَا الْأَثَرُ وَانْسَلَخَ صَفَرٌ خَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ. فَقَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مِائَتَيْنِ بِالسَّحَرِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَحْفَلُوا عُمْرَةً فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْجَلِّ قَالَ: الْجَلُّ كُلُّهُ.

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جاہلیت کے دور میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا روئے زمین کے تمام ممالکوں میں سب سے بڑا گناہ ہے اور وہ محرم کو صفر میں لائے تھے اور کہتے تھے کہ: جب (انہوں کی) پیشین گوئی ہو جائیں، راہ سے نشانات قدم (حج کے) مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ گزر جائے تو پھر عمرہ کرنے والے کیلئے عمرہ کرنا جائز ہے۔ نبی اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ چار ذی الحجہ کی صبح کو مکہ تشریف لائے حج کی نیت سے احرام باندھ کر۔ (مکہ پہنچ کر) آپ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اس احرام کو عمرہ کا کر لیں (یعنی اس میں حج کے بجائے عمرہ کی نیت کر لیں) یہ حکم صحابہ کو بڑا بھاری محسوس ہوا (کیونکہ ان کے ذہنوں میں وہی عقیدہ جاہلیت کا تصور تھا) انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا حلال ہوتا؟ فرمایا مکمل حلال ہو جاتا (کہ احرام کی کوئی پابندی برقرار نہ رہے)۔

تشریح:

”اذا برأ الذہر وعفا الأثر وانسلخ صفر“ دہر انہوں کی پیٹھ پر زخم کو کھتے ہیں۔ بار بار لکھا گیا ہے کہ عرب کے لوگ جاہلیت میں عمرہ کو اشہر الحج سے الگ رکھتے تھے اور اس کے لئے مکہ کلام پڑھتے تھے چنانچہ بخاری میں اس طرح حدیث ہے۔

عن ابن عباس قال كانوا يبرون ان العمرة في اشهر الحج الحجر الفجور في الارض ويجعلون الصحرم صفر ويقولون اذا برأ الذہر وعفا الأثر وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر۔ یعنی جب انہوں کے زخم منسلک ہو جائیں اور نشانات مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ گزر جائے پھر عمرہ کرنے والوں کے لئے عمرہ حلال ہو جائے گا۔

اس رسم و رواج کے توڑنے کے لئے اس حدیث میں فرمایا جا رہا ہے کہ عمرہ تا قیامت حج میں داخل ہو گیا ہے۔ ”فتعاظم اصحابہ“ یعنی صحابہ نے اس حلال ہونے کو بہت بڑا بوجھ سمجھ لیا اور پوچھا ”ای الحل هذا“ یعنی کس کس چیز سے حلال ہوتا ہے آپ نے فرمایا کہ ”الجل کلہ“ یعنی ہر چیز سے حلال ہوتا ہے مکمل حلال ہوتا ہے۔

بخاری اور مسلم کی ایک لمبی حدیث ہے مگر وہ یہاں پر نہیں ہے اس میں آنحضرت ﷺ کا خطبہ ہے جس میں آنحضرت نے اہل جاہلیت کی ان رسم کو رد فرمایا ہے جس میں وہ لوگ سال کو کبھی تیرہ مہینوں کا بناتے تھے اور کسی مہینہ کو بدل کر دوسرا مہینہ قرار دیتے تھے، ان لوگوں کو قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے العا لنسیء و زادہ فی الکفر سے یاد کیا ہے، ان کے بارے میں کچھ مزید تفصیل ملاحظہ ہوتا کہ جاہلیت کا یہاں تک بھروسہ تھا کہ

”قد استدار“ یعنی زمانہ گھوم پھر کر آج اسی نچ پر آگیا ہے جس دن اللہ تعالیٰ نے اس نظام کو تخلیق کے وقت مقرر فرمایا تھا ہمد اسال ادا کا ہوتا ہے اور اس میں چار مہینے احترام والے ہیں تین ساتھ ساتھ ہیں جو ذی بعدہ ذی الحجہ اور محرم ہیں اور چوتھا الگ ہے جو رجب المرجب ہے حضور اکرم ﷺ نے یہ بیان اس لئے فرمایا کہ جاہلیت میں عرب نے سال اور مہینوں میں بہت زیادہ رد و بدل کیا تھا وہب بھی چاہتے تو سال کو بارہ مہینوں کے بجائے تیرہ یا چودہ ماہ کا قرار دیتے اور ذوالحجہ کے مہینے کو آگے کر دیتے تھے کبھی محرم میں تقیر کرتے تھے اور کبھی صفر میں رد و بدل کرتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے چنانچہ جاہلیت کا ایک شاعر کہتا ہے۔

شُهُورُ الْجَلِّ لَجَعَلْنَهَا خِرَافًا

وَلَحْنُ النَّاسِ يَتَوَلَّى مَعَلًا

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اس طبقہ کو ”نسی“ کے نام سے یاد کر کے گمراہ قرار دیا اسی طبقے میں سے ایک شاعر اپنے سردار کی بڑائی بیان کر کے کہتا ہے۔

يُجِلُّ إِذَا شَاءَ الشُّهُورُ وَيُخَرِّمُ

لَهُم نَاسِيَةٌ يَمْشُونَ قَحْطَ لِيَوَابِهِ

حضور اکرم ﷺ نے جس سال حج فرمایا تھا اس وقت زمانہ اپنے اصلی حالت پر آگیا تھا اور عرب کے تقیر اور رد و بدل سے پاک ہو کر ذوالحجہ اسی وقت پر آگیا تھا جس وقت اس پر اس کو آنا چاہئے تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زمانہ اپنی اصل حالت پر لوٹ آیا ہے اس کو یاد رکھو اور حج اسی ذوالحجہ میں کیا کرو اہل جاہلیت کی طرح اس میں رد و بدل نہ کرو۔

”اربعة حرم“ احترام کے ان چار مہینوں میں ابتداء اسلام میں کفار سے لڑنا اور جہاد کرنا بھی منوع تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور ان مہینوں میں کفار سے لڑنا جائز ہو گیا البتہ ان مہینوں میں معاصی اور ظلم و زیادتی کرنا اب بھی حرام ہے جیسا کہ دیگر ایام میں حرام ہے، قبیلہ معز کے لوگ رجب کا بہت زیادہ احترام کرتے تھے اس لئے یہ مہینہ ان کی طرف منسوب ہوتا تھا اس حدیث میں اسی نسبت کا ذکر ہے۔ ”ای شہر ہذا“ نبی مکرم نے صحابہ کرام سے بار بار ایسی چیزوں کا سوال کیا جس کے پوچھنے کی ضرورت نہیں تھی لیکن یہ تعلیم کا سب سے عمد طریقہ تھا تاکہ ہر شخص غور سے سنے اور معلوم کر لے کہ حقیقت کیا ہے پھر صحابہ کے ادب کو دیکھیے کہ ایک بدیہی چیز کا جواب نہیں دیتے ہیں تاکہ خود آنحضرت ﷺ تعین اور تشریح فرمائیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر تبلیغ احکام واجب تھا اس لئے آپ نے جب اس کا حق ادا فرمایا تو اللہم اشہد اے اللہ گواہ رہہ کا اعلان فرمادیا تاکہ ذمہ ساقط ہو جائے۔

”یوم النحر“ یعنی دس ذوالحجہ عید کے دن آنحضرت ﷺ نے منیٰ میں صحابہ کرام کے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا تھا، اب اس میں بحث ہو چلی ہے کہ ایام حج میں کتنے خطبے ہیں اور کن کن دنوں میں ہیں تو احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ حج کے ایام میں ایک خطبہ ساتویں ذوالحجہ کو ہے تاکہ منیٰ کے لئے روانگی کے مسائل کا بیان ہو جائے دوسرا خطبہ ذوالحجہ کی نویں تاریخ میں ہے تاکہ وقوف عرفہ اور مزدلفہ کے احکام کا بیان



ہو جائے اور تیسرا خطبہ ذوالحجہ کی گیارہویں تاریخ کو ہے جس میں رمی جمرات وغیرہ کے مسائل کا بیان ہوتا ہے شواہح حضرات کے نزدیک وہی ذوالحجہ بم الحمر کا خطبہ بھی مسنون اور مستحب ہے اور بخاری کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں احناف ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جس میں گیارہ ذوالحجہ کے خطبہ کا ذکر ہے اور حدیث میں دس ذوالحجہ کے جس خطبہ کا ذکر موجود ہے احناف اس کو خطبہ الحج کے بجائے خطبہ وعظ و نصیحت قرار دیتے ہیں۔

۳۰۰۸۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ فَقَدِمَ لِأَرْبَعِ مَضِينَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَصَلَّى الصُّبْحَ وَقَالَ: لَمَّا صَلَّى الصُّبْحَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَجْعَلَهَا عُمْرَةً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بہ نیت حج تلبیہ کہا اور چار ذی الحجہ گزرنے کے بعد حج کو تشریف لائے۔ وہاں صبح کی نماز ادا فرمائی اور نماز سے فراغت کے بعد فرمایا: جس کا دل چاہے کہ اپنے سفر کو عمرہ کا کر دے تو وہ اسے عمرہ کا کر دے۔

۳۰۰۹۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا رُوْحٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْمُبَارَكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو شَيْهَابٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رُوْحٌ وَيَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ فَقَالَا كَمَا قَالَ: نَصْرُ أَهْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَجِّ. وَأَمَّا أَبُو شَيْهَابٍ فَقَالَ: رَوَاتِهِ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُبَلِّ بِالْحَجِّ. وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعاً فَصَلَّى الصُّبْحَ بِالْبَطْحَاءِ. خَلَا الْجَهْضِيُّ فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْهُ.

حضرت شعبہ رحمہ اللہ سے اس سند کی روایت میں مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر چلے اور تمام روایتوں میں ہے کہ آپ نے بطحاء میں پہنچ کر فجر کی نماز پڑھی سوائے جہضمی کی روایت کے کہ اس میں اس کا ذکر نہیں ہے

تشریح:

”بالبطحاء“ یعنی صبح کی نماز آنحضرت ﷺ نے مقام بطحاء میں پڑھائی یہ جگہ المعلا کی قبرستان سے لیکر حرم شریف تک ہے اگلی روایت نماز کی طرح کا لفظ ہے ظاہر پیش ہے آخر میں الف مقصورہ ہے حرم کے قریب جدوی کے پاس ایک جگہ کا نام ہے۔

۳۰۱۰۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ السُّدُوسِيُّ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ لِأَرْبَعِ عَشْرَ مِنْ الْعَشْرِ وَهُمْ يَلْبُونَ بِالْحَجِّ لَأَنَّهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ دس میں سے چار دن گزارنے کے بعد (کہ) تشریف لائے، حج کے لئے تلبیہ پڑھتے ہوئے، آپ نے انہیں حکم فرمایا کہ اسے عمرہ کر لو۔

۳۰۱۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِذِي طَوًى وَقَدِيمَ لَأَرْبَعِ مَضْيَعٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُعْمِرُوا إِخْرَاسَهُمْ بِعُمْرَةٍ إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز "ذی طوی" کے مقام پر پڑھی اور چار تاریخیں ذی الحجہ گزارنے کے بعد تشریف لائے اور اپنے صحابہ کو حکم فرمایا کہ وہ اپنے احراموں کو عمرہ میں بدل دیں۔  
الایہ کہ جس کے ساتھ ہدی ہو (وہ نہ کرے)۔

۳۰۱۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ عُمْرَةٌ اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ الْهَدْيُ فَلْيَجِزِلِ الْجِزْلَ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "یہ عمرہ ہے جس کے ذریعہ ہم نے تمتع کر لیا ہے (یعنی اس سے فائدہ اٹھایا ہے کہ ایک سفر میں ہی حج و عمرہ دونوں کر لئے) سو جس کے ساتھ ہدی نہ ہو تو وہ پورے طور پر حلال ہو جائے کیونکہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے قیامت کے دن تک کے لئے۔

۳۰۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْرَةَ الضُّبَعِيَّ قَالَ: تَمَتَّعْتُ فَتَنَاهَانِي نَاسٌ عَنْ ذَلِكَ فَاتَّبَعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَنِي بِهَا. قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَنِمْتُ فَأَتَانِي آتٌ فِي مَنْأَى فَقَالَ: عُمْرَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ وَحَجٌّ مُبْرُورٌ قَالَ: فَاتَّبَعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرْتُهُ بِالذِّی رَأَيْتُ فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ سَنَةِ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ.

حضرت شعبہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمزہ الضبعی سے سنا انہوں نے فرمایا کہ: میں نے تمتع کیا تو مجھے لوگوں نے اس سے منع کیا۔ میں ابن عباسؓ کے پاس آیا اور ان سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے اس کے کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ میں چلا، بیت اللہ آیا، (اور حرم میں) سو گیا۔ خواب میں (دیکھا) کوئی میرے پاس آیا اور اس نے کہا "عمرہ مقبولہ اور حج مبرور (مقبول)"۔ میں پھر ابن عباسؓ کے پاس آیا اور ان سے جو دیکھا بیان کیا تو انہوں نے

فرمایا: ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، یہ تو ابوالقاسم ﷺ کی سنت ہے۔“

تشریح:

”ہاتھی آت“ یعنی میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی میرے پاس آیا ہے اور مجھے کہہ رہا ہے ”عمرة متقبلہ وحج مبرور“ یہ الفاظ حج قرآن کے لئے ہیں جس سے تمتع بھی ثابت ہو گیا جس سے حضرت ابن عباس کی رائے کی تائید بھی ہو گئی جس سے وہ بہت زیادہ خوش ہوئے اور ابو جمرہ کو بڑا مقام دیا اپنے پاس بطور خاص رکھا اور وظیفہ جاری کیا جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ اس وقت ایک بڑا طبقہ اس کا قائل تھا کہ ایام حج میں عمرہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ عمرہ کے لئے الگ مستقل سفر کرنا چاہئے، حضرت عمر و عثمان و معاویہ وغیرہم کی یہی رائے تھی لیکن امام صحابہ اور حضرت ابن عباس کے نزدیک اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز تھا اور اب بھی جائز ہے حضرت ابن عباس کو اس خواب سے ایک بھی تاہید حاصل ہو گئی۔

### باب اشعار البدن و تقلیدہ عند الاحرام

#### احرام کے وقت قربانی کے جانور میں اشعار و قلاوہ کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے۔

۳۰۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَسَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ بِذِي الْجُلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَا بَنَاتِهِ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَلَّتَ الدِّمَّ وَقَلَّدَهَا نَعْلَيْنِ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَمَّا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلُ بِالْحَجِّ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز ”ذوالجلیفہ“ میں ادا فرمائی، پھر اپنی اوٹنی کو منگوا لیا اور اس کے دائیں کوہان کے پر زخم لگا دیا اور خون صاف کر دیا اور اس کے گلے میں جو توتوں کا ہار ڈال دیا۔ پھر اپنی سواری پر سوار ہوئے پھر جب اچھی طرح اس پر بیٹھ گئے بیداء کے مقام پر توجہ کے لئے تبلیغ کہنا شروع کر دیا

تشریح:

”بناتہ“ یہ ہدی کی اوٹنی تھی آپ کی سواری اوٹنی تھی ”فأشعرها“ اشعار لغت میں علامت کو کہتے ہیں الاشعار والشعور هو الاعلام والعلامة وقيل هو ايمن يكشط جلد منام البدنة حتى يسيل دمها ثم يسلمه ليكون ذلك علامة على انها هدى (كلامی منة المنعم والنووی) اب یہاں ہدی کے جانور کی قسمیں اور اشعار میں فقہاء کے اختلاف کو بیان کیا جاتا ہے ملاحظہ ہو۔

## ہدی کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ محمدی عام، ہرگز ہے  
وال ساکن ہے یہ اس جانور کو کہتے ہیں جو طلبِ ثواب کی خاطر حرمِ شریف میں ذبح کیا جاتا ہے اس میں بکری، بھیڑ، دنبہ گائے، بھیڑ اور  
اونٹ سب جائز ہیں البتہ ان جانوروں میں صحت کے لئے وہی شرائط ہیں جو قربانی کی شرائط ہیں۔

ہدی کی دو قسمیں ہیں (۱) واجب (۲) نفل۔

ہدی واجب کی کئی قسمیں ہیں، ہدی قرآن، ہدی تنج، ہدی جنایات، ہدی نذر اور ہدی احصار پھر ہدی کی وجہ قسم یہ ہے کہ بندہ اپنے رب کی  
بارگاہ میں قربانی کا ہدیہ بھیجتا ہے۔ لغت میں ہدیہ بھیجنے کے معنی میں بھی آتا ہے اور ہدی کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بعض جنایات پر ہدی کی  
قربانی ضروری ہو جاتی ہے بدلتہ اونٹ اور گائے پر بولا جاتا ہے اس کے علاوہ عام جنایات میں ہدی کی قربانی ہوتی ہے ہدی، بھیڑ بکری اور  
دنبہ پر بولا جاتا ہے۔ ہدی مکان کے ساتھ مخصوص ہے زمان کی قید نہیں اور اضحیٰ زمان کے ساتھ مخصوص ہے مکان کی کوئی قید نہیں ہے۔  
”فما شعرھا“ حرم شریف لے جانے والے جانور کے کوہان کی ایک جانب میں نیزہ وغیرہ مار کر خون سے رنگین کرنے کا نام اشعار ہے۔  
اور اس جانور کے گلے میں چمڑے کا ٹکڑا باندھنا یا جوتوں اور ہڈیوں کے ہار پہنانا قلاوہ کہلاتا ہے۔ عرب میں جاہلیت کے دور میں اس کا  
رواج تھا اس عمل سے جانور میں ایک علامت بن جاتی ہے کہ یہ ہدی کا جانور ہے عرب کے تمام قبائل اس کا احترام کرتے تھے اور اس کی  
حفاظت کا خیال رکھتے تھے اور کسی قسم کا تعرض نہیں کرتے تھے اسلام نے اس طریقہ کو برقرار رکھا تا کہ بیت اللہ کی طرف ہنگامے ہوئے  
ہدایا کی حفاظت برقرار رہے یہاں تک تو کسی کا اختلاف نہیں قلاوہ ڈالنے میں بھی کسی کا اختلاف نہیں البتہ اشعار میں فقہاء کا اختلاف ہے  
اشعار میں فقہاء کا اختلاف

جمہور مع صاحبین کے نزدیک اشعار سنت ہے لیکن بھیڑ بکریوں میں اسے ترک کرنا چاہئے کیونکہ یہ جانور ضعیف ہیں اشعار سے ان کے  
ہلاک ہونے کا خطرہ ہے لہذا ان جانوروں کے لئے صرف قلاوہ ڈالنا کافی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب ہے کہ اشعار کرنا  
مکروہ ہے کیونکہ یہ تعذیبِ حیوان بھی ہے اور مسئلہ بھی ہے لہذا قلاوہ بہتر ہے اس قول کی وجہ سے امام ابوحنیفہ پر لوگوں نے طعن و تفتیح کی  
ہے کہ انہوں نے ایک مسنون عمل کو مکروہ کہہ دیا ہے، امام ترمذی: امام ابوحنیفہ کے چھوٹے شاگردوں کا نام اپنی کتاب ترمذی میں ذکر کرتے  
ہیں لیکن امام ابوحنیفہ کا نام کبھی ذکر نہیں کیا صرف اشعار کے مسئلہ میں ان کا نام ترمذی میں لیا ہے اور سخت ترین تنقید کی ہے۔

جواب

امام صاحب پر اشعار کی وجہ سے جو طعن کیا گیا ہے اس کا ایک جواب احتاف نے یہ دیا ہے کہ امام ابوحنیفہ مطلق اشعار کو مکروہ نہیں کہتے بلکہ

اپنے زمانے کے لوگوں کے اشعار کو کمرہ کہا ہے کیونکہ اس زمانے میں لوگ اشعار میں اتنے جذباتی ہو جاتے تھے کہ بعض دفعہ حیوان کی ہلاکت کا خطرہ پیدا ہو جاتا تھا، امام ابو حنیفہ کے مسلک کے رازدان امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے مطلق اشعار کا انکار نہیں کیا ہے بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار مہلک کو منع فرماتے تھے۔

امام عجمی کتاب میں اشعار کے متعلق احادیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ وبهذا نأخذ التقليد افضل من الاشعار والاشعار حسن۔ اس عبارت میں امام محمد نے احتاف کا اتفاقی مسلک نقل کیا ہے اگر امام ابو حنیفہ اشعار کے منکر ہوتے تو امام محمد اس کا ذکر ضرور فرماتے کیونکہ ان کی عادت اور کتاب کا طرز یہی ہے کہ وہ اپنے مابین اختلاف کو ضرور بیان کرتے ہیں معلوم ہوا کہ مطلق اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز بلکہ حسن ہے ہاں جو لوگ طعن ہی کرنا چاہیں تو ان کا کوئی علاج نہیں۔

فَعَيْنُ الرِّضَاعِ كُلُّ عَيْبٍ كَلِيلَةٍ وَلَكِنْ عَيْنُ السَّخَطِ تَبْدِي الْمَسَاوِيَا

دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے تقلید کے مقابلہ میں اشعار کو ترجیح دیے اور اس کو افضل سمجھنے کو کمرہ کہا ہے کیونکہ تقلید تمام ائمہ کے نزدیک اشعار سے افضل ہے۔ بہر حال صاحبین جمہور کے ساتھ چلے گئے تو اصولی طور پر فتویٰ انہیں کے قول پر ہوگا۔

۳۰۱۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: إِنْ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ. وَلَمْ يَقُلْ بِهَا الظُّهْرَ.

حضرت قتادہ رحمہ اللہ سے ان سندوں میں اسی طرح روایت نقل کی گئی ہے سوائے اس بات کے کہ اس روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا: پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر سوار ہوئے جب آپ بیداء کے مقام پر پہنچے تو آپ نے حج کا اہرام باندھا۔

باب فتویٰ ابن عباس وتشغب الناس

حضرت ابن عباس کے فتویٰ پر لوگوں کا شور و غوغا

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَسَّانَ الْأَعْرَجَ قَالَ: قَالَ: رَجُلٌ مِنْ بَنِي الْهَجِيمِ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا هَذِهِ الْفَتْيَا الَّتِي قَدْ تَشَفَّعْتُ أَوْ تَشَغَّبْتُ بِالنَّاسِ أَنَّ مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَّ فَقَالَ: سُنَّةُ نَبِيِّكُمْ ﷺ وَإِنْ رَغِمَتْ.

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حسان الاعرج سے سنا انہوں نے فرمایا کہ ہجیم کے ایک شخص نے ابن عباس

سے کہا کہ: یہ آپ کا کیسا لتویٰ ہے جو لوگوں کو مشغول کر چکا ہے یا لوگ اس میں گمراہ کر رہے ہیں کہ جس نے بیت اللہ کا طواف (قدوم) کر لیا وہ حلال ہو گیا (یعنی حلال ہو جانا جائز ہے) ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تمہارے نبی ﷺ کی سنت ہے اگرچہ تم خاک آلود ہو جاؤ۔

تشریح:

”مشغلت“ یعنی ابن عباس سے کسی نے پوچھا کہ آپ کا یہ لتویٰ کیسا لتویٰ ہے اور آپ نے یہ کیا لتویٰ دیا ہے جس کی وجہ سے لوگ تشویش میں پڑ گئے یہ لفظ اگر تخفیف ہے تو یہ قد شغفہا حبا کی طرح شوق و محبت کے معنی میں ہے کہ لوگوں نے اس کو بہت پسند کیا کیونکہ اس میں سہولت ہے کہ حاجی نے صرف طواف قدوم کیا اور حلال ہو گیا۔ لفظ ”مشغلت“ بھی ہے جو شور و غوغا کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کا یہ لتویٰ کہ طواف قدوم کے بعد سعی کے بغیر آدمی حلال ہو سکتا ہے اس میں لوگوں کا اختلاف ہو گیا اور بہت بڑا شور و غوغا اٹھایا آپ کا کیا لتویٰ ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے جواب میں فرمایا کہ یہ تمہارے نبی کی سنت ہے تم جلتے رہو میں یہ لتویٰ دوں گا اور دیتا رہوں گا اگلی روایت میں نشفع بالناس کا لفظ ہے ای نشا و انتشر بینہم یعنی لوگوں میں چھینکونیاں چل رہی ہیں انتشار پھیل گیا ہے۔

### حضرت ابن عباس کا مسلک اور مسئلہ کی حقیقت

حضرت ابن عباس کا مسلک یہ تھا کہ حاجی طواف قدوم کے بعد حلال ہو سکتا ہے طواف کے بعد سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس پر حضرت ابن عباسؓ لتویٰ بھی دیا کرتے تھے جس کی وجہ سے عوام میں بہت سخت اضطراب پیدا ہو گیا اسی سلسلہ میں کسی نے آپ سے پوچھا کہ آپ کا یہ کیا لتویٰ ہے جس کی وجہ سے شور اٹھا ہے آپ نے جواب میں فرمایا ”مسئۃ لیبکم“ یعنی یہ تمہارے نبی کی سنت ہے تمہاری ٹاکیں خاک آلود ہو جائیں میں یہ لتویٰ دیتا رہوں گا۔

اب وہ مسئلہ یہ تھا کہ حاجی جب طواف بیت اللہ کر لے تو وہ سعی کے بغیر حلال ہو جاتا ہے اور سعی کی ضرورت نہیں ہے مگر عام صحابہ اور عام علماء کا مسلک اس طرح ہے کہ حاجی جب تک عرفات میں وقوف نہ کرے اور رمی جمرات نہ کرے اور حلق نہ کرے اور قربانی نہ کرے اس وقت تک وہ حلال نہیں ہو سکتا ہے اور یہ تحلیل اول ہے اس کے بعد جب طواف زیارت کرے گا تو وہ تحلیل ثانی ہوگی جس سے مکمل طور پر حلال ہو جاتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے ایک آیت سے استدلال کیا ہے جو اس طرح ہے ثم محلہا الی البیت العتیق اس کا مطلب یہ ہے کہ حلال ہونے کے لئے ہدی کے جانور کا مکہ پہنچنا ضروری ہے اور وہ طواف کے وقت پہنچ گیا ہے لہذا عرفات کے وقوف کا انتظار نہیں ہوگا ان کے نزدیک آیت کا تعلق وقوف عرفہ سے پہلے کی حالت سے بھی ہے اور بعد کی حالت سے بھی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کا استدلال نام نہیں ہے کیونکہ آیت کا مطلب صرف یہ نہیں کہ ہدی کا جانور مکہ پہنچ جائے اگر یہ مطلب ہوتا تو پھر طواف سے بھی پہلے حاجی کو حلال ہو جانا چاہئے تھا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس نے نبی اکرم ﷺ کے حجۃ الوداع کے واقعہ

مسکبہ میں اس پر حقیقت سے

اس طرح استدلال کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم سب طہال ہو جاؤ مگر بدی لانے والا طہال نہیں ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر صرف ایک سال کے لئے آنحضرت ﷺ نے حج الحج الی العمرة کا حکم دیا تھا پھر وہ حکم منقوض ہو گیا مگر ابن عباس کا مسکبہ یہ تھا کہ یہ ہمیشہ کے لئے تھا اسی کو آپ نے سنہ نبیکم فرمایا۔

شیخ البند نے حضرت ابن عباس کے اس قول کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ طواف کرنے سے سنی اور پورا عمرہ مراد ہے صرف طواف کو مراد نہیں ہے گویا نام صرف طواف کا ہے مگر مراد سنی کرنی بھی ہے جس طرح مسجداں کے طواف اور مکمل سنی مراد لیا گیا ہے یہ جواب بھی اچھا ہے مگر سبب اختلاف اتنی چھوٹی سی چیز پر عمل کرنا کل تعجب ہو گا لہذا قصہ یہ سمجھا رہے۔

۳۰۱۷۔ وَخَذْنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ خَذْنًا أَخَذْنَا مِنْ إِسْحَاقَ خَذْنًا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ قَالَ: قِيلَ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ قَدْ نَفِثَ فِي النَّاسِ مِنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ جَلَّ الطَّوَافُ عُمْرَةً. فَقَالَ: سَنَةُ نَبِيِّكُمْ ﷺ وَإِنْ رَغِمَتْ.

حضرت لادہ ابوصحان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ابن عباس سے کہا گیا کہ یہ بات لوگوں میں بہت پھیل گئی ہے کہ جس نے بیت اللہ کا طواف کیا وہ طہال ہو گیا۔ یہ طواف عمرہ کا ہو گیا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ یہ تمہارے نبی کی سنت ہے خواہ تمہاری ناک خاک آلود ہو۔ (یعنی تمہیں ناکواری گزرے تب بھی اس پر عمل ہو گا کہ سنت رسول اللہ ہے)۔

۳۰۱۸۔ وَخَذْنًا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ حُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ حَاجٌّ وَلَا غَيْرُ حَاجٍّ إِلَّا خَلَّ. قُلْتُ لِعَطَاءٍ مِنْ أَيْنَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ: مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (لَمْ يَجْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْغَيْبِيُّ) قَالَ: قُلْتُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَعْدَ الْمُغْرَبِ. فَقَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ هُوَ بَعْدَ الْمُغْرَبِ وَقَبْلَهُ. وَكَانَ يَأْخُذُ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ جِئْنَا أَمْرَهُمْ أَنْ يَجْلُوا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ بیت اللہ کا جس نے بھی طواف کیا (مگر آٹے کی طواف قدوم کیا) خواہ وہ حاجی ہو یا غیر حاجی، وہ طہال ہو گیا۔ ابن جریر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے کہا کہ یہ بات آپ کہاں سے کہتے ہیں؟ کہنے لگے کہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے "پھر اس قربانی کے ٹکڑے کی جگہ بیت قیام ہے"۔ میں نے کہا کہ یہ تو عرفات سے واپسی کے بعد کے بارے میں ہے (ہم انحر کا حکم ہے) انہوں نے کہا کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ یہ عرفات سے پہلے اور بعد دونوں کے بارے میں ہے۔ اس کے علاوہ یہ بات لیا ﷺ کے عمل سے لیتے تھے کہ جب آپ نے حجۃ الوداع میں لوگوں کو احرام بکھولنے کا حکم فرمایا۔

## باب التخصیر فی العمرة والحلق الفضل

عرہ میں قصر کرنا جائز ہے اور حلق افضل ہے

امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۰۱۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ النَّبَالِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ لَيْسَ مُعَاوِيَةُ أَغْلَمْتُ أَنِّي قَصَرْتُ مِنْ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ بِمَشْقَصٍ فَقُلْتُ لَا أَغْلَمُ هَذَا إِلَّا خُحَّةَ عَلَيْكَ.

حضرت طاووس کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: مجھ سے معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کے سر سے تیر کے پھل سے بال چھونے کے تھے مردہ کے پاس؟ میں نے کہا میں تو یہی جانتا ہوں کہ یہ تمہارے اوپر حجت ہے۔

تشریح:

”قال لیس معاویہ“ حضرت معاویہ اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان تشیع کے مسئلہ میں اختلاف تھا حضرت معاویہ تشیع کو منع کرتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ اس کو جائز کہتے تھے یہاں جب حضرت معاویہ نے فرمایا کہ میں نے مردہ کے پاس نبی اکرم ﷺ کا قصر کیا تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر ایسا ہوا ہے تو یہ عمل آپ کے موقف کے برعکس آپ پر حجت اور دلیل ہے کیونکہ آنحضرتؐ نے جب قصر کیا تو حج سے پہلے عرہ ہو گیا تو آپ متعین بن گئے تو میرا موقف ثابت ہو گیا کہ تشیع جائز ہے اور آپ کا موقف ٹوٹ گیا کہ تشیع صحیح نہیں ہے ”لا اعلم هذه الا حجة عليك“ کے جملے کا یہی مطلب ہے ”بمشقص“ تمام شارحین کہتے ہیں کہ مشقص ایسے تیر کو کہتے ہیں جس کی دھار چوڑی ہو جس سے بال کاٹنے جاسکتے ہوں مگر میں نے ہار بار لکھا ہے کہ ایسا تیر کچھ میں نہیں آتا ہے مشقص تیر نہیں بلکہ یہ قینچی لا ایک آلہ ہے جس کو دیہاتی لو ہار ہاتھ سے بناتے ہیں جس کے دو چوڑے پلے ہوتے ہیں جس میں دھار ہوتی ہے قینچی کی طرح چلاتے ہیں اس سے بھیڑ بکریوں اور بھینسوں کے بال صاف کئے جاتے ہیں اس کو پشتوں میں ”کات“ کہتے ہیں بعض عربی شارحین نے اس کی تصریح بھی کی ہے مگر زور دکر لکھا ہے ”بمشقص“ کے مصنف نے لکھا ہے ”ہو سہم لہ لصل قبل طویل ولیل عربی قبل المراد به هنا المقصص (ج ۲ ص: ۲۸۰) یعنی بعض نے کہا کہ یہاں مشقص سے مقص قینچی مراد ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت معاویہؓ تو حج مکہ کے موقع پر مسلمان ہو گئے تھے اب یہ دیکھنا ہے کہ مردہ کے پاس انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے بال کیسے چھونے کے اگر یہ جید الوداع کا موقع ہے تو اس میں آنحضرت ﷺ نے منی میں سر کے بال منڈانے



حج مردہ کے پاس نہیں مردہ کے پاس تو آپ قارن تھے قارن سر نہیں منہ اسکا ہے، اور اگر اس سے عمرہ القضاء مراد لیا جائے تو اس وقت حضرت معاویہ مسلمان نہیں ہوئے تھے تو جواب کیا ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ نہ عمرہ القضاء کا ہے اور نہ حجۃ الوداع کا ہے بلکہ یہ واقعہ عمرہ حصرانہ کا ہے جو حج کے بعد پیش آیا کہ آنحضرت چپکے سے رات کے وقت عمرہ کے لئے نکلے اس وقت حضرت معاویہ مسلمان ہو چکے تھے۔ آپ رہ گیا یہ مسئلہ کہ حضرت ابن عباس نے حضرت معاویہ کی پیش کردہ دلیل کو حضرت معاویہ کے خلاف کیسے قرار دیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے بطور الزام فرمایا کہ اگر ایسا ہے تو پھر آپ کا یہ کلام آپ کے خلاف ہے کیونکہ اس سے تمتع ثابت ہو رہا ہے بہر حال جب یہ قمر عمرہ حصرانہ کے موقع پر تھا تو حضرت ابن عباس تمتع کے لئے اس سے اثبات نہیں کر سکتے ہیں۔

۳۰۲۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ أَخْبَرَهُ قَالَ: فَصَّرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَشْقَصٍ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ أَوْ رَأَيْتُهُ يَقْصُرُ عَنْهُ بِمَشْقَصٍ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ.

حضرت طاووس ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان نے انہیں بتلایا کہ میں نے رسول

اللہ ﷺ کے ہال تیر کے پھل سے چھوئے کئے جب کہ آپ مردہ پر تشریف رکھتے تھے۔ یا یہ کہا کہ میں نے آپ کو مردہ پر تیر کی تیز دھار والے حصہ سے ہال چھوئے کرتے ہوئے دیکھا۔

باب جواز التمتع في الحج والقرآن

حج اور قرآن کے موقع پر تمتع کرنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۲۱۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَصْرُخُ بِالْحَجِّ صَرَاحًا فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أُمِرْنَا أَنْ نَحْمِلَهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ سَاقَى الْهَدْيَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّروِيَةِ وَرُحْنَا إِلَى مَنَى أَهْلَلْنَا بِالْحَجِّ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج کی پکار پکارتے ہوئے نکلے (ایک

کہتے ہوئے) جب ہم مکہ آئے تو آپ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم اسے عمرہ کا کر ڈالیں سوائے اس کے جو ہدی ساتھ لایا

ہو۔ پھر جب یوم الترویہ (۱۸ویں الحجہ) کا دن ہوا اور ہم نے منی کو حج کیا تو حج کی نیت سے کہیے گا۔

۳۰۲۲۔ وَحَدَّثَنَا حَسَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَالِيَةَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ

عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَا قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ نَصْرُخُ بِالْحَجِّ صُرَاخًا .  
حضرت جابر و حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ مکہ آئے حج کی پکار  
پکارتے ہوئے (ایک کہتے ہوئے)۔

۳۰۲۳۔ حَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي ثَضْرَةَ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَإِنَاءَهُ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ الزُّبَيْرِ اخْتَلَفَا فِي الْمُتَعَتِينَ فَقَالَ: جَابِرٌ فَعَلْنَا مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ نَهَانَا عَنْهُمَا عُمَرُ فَلَمْ نَعُدْ لَهُمَا.

حضرت ابونضرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ کے پاس بیٹھا تھا کہ ان کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ ابن  
عباس اور ابن زبیر کے مابین دونوں متعہ (حد النساء اور حد حج) کے بارے میں اختلاف رائے ہو گیا ہے۔ حضرت  
جابر نے فرمایا کہ یہ دونوں صحابہ رسول اللہ کے زمانہ میں کئے ہیں پھر حضرت عمرؓ نے ہم کو اس سے منع کر دیا تو ہم نے  
دوبارہ نہیں کیا۔

تشریح:

”اختلفا فی المتعتین“ یعنی حضرت ابن عباس اور حضرت عبد اللہ بن زبیر دونوں میں حد ان حج اور حد النساء میں اختلاف تھا حضرت  
ابن عباس دونوں کے جواز کے قائل تھے اور حضرت ابن زبیر دونوں سے منع کرتے تھے، یہاں یہ بات قائل غور ہے کہ حضرت ابن عباس  
ایک وقت تک حد النساء کے قائل تھے پھر حضرت علیؓ کے سمجھانے پر آپ نے رجوع کیا کہ عورتوں کا متعہ اب شراب اور خنزیر کے گوشت  
کی طرح حرام ہے کتاب النکاح میں یہ مسئلہ انشاء اللہ آئے گا۔

”ثم نهانا عنهما عمر“ اس عبارت سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ متعہ کو حضرت عمرؓ نے منع کر دیا ورنہ یہ جائز تھا مگر حقیقت اس طرح  
نہیں ہے متعہ تو قرآن نے منع کر دیا ہے نبی آخر زمان نے منع کر دیا ہے حضرت عمرؓ نے تو اس ممانعت کے لئے ایک سرکاری فرمان جاری  
کر دیا تھا جس سے وہم ہوتا ہے کہ شاید یہ حکم عمرؓ نے دیا ہو بہر حال حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ جو شخص متعہ کرے گا میں اس کو سنگسار کروں گا  
شیعہ روافض اس لئے ناراض ہیں۔

باب اهللال النبي ﷺ بالحج والعمره معا

نبی اکرم ﷺ کا حج و عمرہ کے لئے ایک ساتھ احرام باندھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے سات احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۲۴۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنِي سَلِيمُ بْنُ حَيَّانٍ عَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ

عَلِيًّا قَدِيمٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ: لَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِمِ أَهْلَكْتَ. فَقَالَ: أَهْلَكْتُ بِإِهْلَالِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ: كَوَلَا أَنْ مَعِيَ الْهَدْيَ لَا خَلَّتْ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب سے تشریف لائے تو نبی اکرم ﷺ نے ان سے کہا: تم نے کیا نیت کی ہے تلبیہ کہتے ہوئے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ کہا کہ میں نبی اکرم کے تلبیہ کے مطابق تلبیہ کہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں بھی احرام کھول لیتا۔“

۳۰۲۵۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ خَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي رِوَايَةِ بِهِزٍ لَحَلَّتْ.

اس طریق سے بھی سابقہ روایت ہی کی طرح کا مضمون نقل کیا گیا ہے۔

۳۰۲۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ وَعَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ وَحُمَيْدٍ أَنَّهُمْ سَمِعُوا أَنَسًا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهْلًا بِهَمَا جَمِيعًا لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا.

یحییٰ ابن ابی یحییٰ، عبد العزیز بن صہیب اور حمید ان سب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دونوں کی (حج و عمرہ کی) نیت سے تلبیہ کہتے ہوئے سنا۔ فرمایا: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔

۳۰۲۷۔ وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ وَحُمَيْدِ الطَّوِيلِ قَالَ: يَحْيَى سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا. وَقَالَ: حُمَيْدٌ قَالَ: أَنَسٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَبَّيْكَ بِعُمْرَةٍ وَحَجٍّ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔ اور راوی حمید فرماتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا: میں نے رسول اللہ کو لَبَّيْكَ بِعُمْرَةٍ وَحَجٍّ فرماتے ہوئے سنا۔

### حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں حج و عمرہ کریں گے

۳۰۲۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: سَعِيدٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَهْلَنَّ ابْنُ مَرْثَمٍ بِفَجِّ الرُّوحَاءِ بِحَاجَا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ لَيْسَِنَّهُمَا.

حضرت حنظلہ الأسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو نبی اکرم ﷺ سے یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا

السلام بھی ضرور بالضرور ”خروج روجاء“ سے حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ کہتیں گے یا دونوں کی ایک ساتھ ہی نیت کریں گے۔

تشریح:

”یہا لسن“ یہ اہلال سے ہے لام تاکید کے لئے ہے اور فون ثقیلہ بھی تاکید کے لئے ہے یعنی یقیناً عیسیٰ بن مریم مقام روجاء میں تلبہ پڑھیں گے، روجاء کا مقام مدینہ منورہ سے ۳۷ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے جو طریق بدر میں پڑتا ہے اس حدیث میں پچنگوئی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں حج و عمرہ کریں گے اور تلبیہ پڑھیں گے حضرت عیسیٰ کا جب آخر وقت میں نزول ہوگا تو آپ شریعت محمدی کے مطابق احکام پر عمل کریں گے۔ ”او لیسنہما“ یعنی کبھی صرف حج کریں گے کبھی صرف عمرہ کریں گے اور کبھی دونوں کو ملا کر قرآن کریں گے۔

۳۰۲۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهِذَا إِسْنَادٍ. مِثْلَهُ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ. حضرت ابن شہاب سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اور اس روایت میں ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد ﷺ کی جان ہے۔

۳۰۳۰۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَزْرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَلِيٍّ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ. بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے (آگے گذشتہ دونوں حدیثوں کی طرح روایت بیان فرمائی)

باب بیان عدد عمر النبی ﷺ فی ذی القعدة

ذیقعدہ میں آنحضرت ﷺ کے عمروں کی تعداد

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۳۱۔ حَدَّثَنَا هَذَابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي مَعَ حَاجَتِهِ عُمَرَةً مِنَ الْحَدِيثِيَّةِ أَوْ زَمَنَ الْحَدِيثِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِنْ جَعْرَانَةَ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مَعَ حَاجَتِهِ.

حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے کئے سب

کے سب ذوالقعدہ میں تھے سوائے اس عمرہ کے جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ ادا کیا۔ حدیبیہ سے ایک عمرہ کیا ذی القعدہ میں، اس سے اگلے سال پھر ذی القعدہ میں عمرہ کیا اور ایک عمرہ ہرانہ سے کیا ذی قعدہ میں جہاں آپ نے اموال نبیست کی تقسیم فرمائی تھی۔ اور ایک عمرہ حج کے ساتھ کیا۔

تشریح:

”کلہن لی ذی القعدۃ“ یعنی حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے سارے عمرے ذی القعدہ میں تھے مگر حج کے ساتھ جو عمرہ ہوا وہ ذوالحجہ میں حج کے ساتھ تھا علامہ نووی فرماتے ہیں کہ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت انس اور حضرت ابن عمر دونوں کا اس پر اتفاق ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عمرے چار ہوئے ہیں اور سب ذی القعدہ میں ہوئے ہیں البتہ ابن عمر ایک عمرہ کو وجہ میں مانتے ہیں لیکن حضرت عائشہؓ نے اس پر تکبر کی اور فرمایا کہ ابن عمر آنحضرت کے ساتھ تھے مگر قبول گئے آنحضرت کا کوئی عمرہ وجہ میں نہیں ہوا بلکہ سارے عمرے ذی القعدہ میں ہوئے۔ حضرت انس نے ایک عمرہ حجۃ الوداع کے ساتھ شمار کیا ہے لیکن وہ بھی ذی القعدہ میں تھا کیونکہ اس کا ابتدائے احرام ذی القعدہ ہی میں ہوا تھا، پھر افعال ذوالحجہ میں ادا ہوئے تھے

خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا ایک عمرہ ذوالقعدہ میں صلح حدیبیہ کے موقع پر ہوا اگرچہ یہ نامکمل رہ گیا تھا مگر ثواب میں مکمل عمرہ تھا اور یہ پہلا عمرہ تھا پھر آپ کا دوسرا عمرہ آئندہ سال ذوالقعدہ میں عمرۃ القضاء کے نام سے ہوا آپ کا تیسرا عمرہ ہرانہ سے ذوالقعدہ میں ہوا آپ کا چوتھا عمرہ حجۃ الوداع میں حج کے ساتھ ذوالقعدہ میں ہوا۔ احرام ذوالقعدہ میں باندھا اور اعمال تکمیل ذوالقعدہ میں ہوئے۔ تو علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علماء فرماتے ہیں کہ ذوالقعدہ کی فضیلت و عظمت کی وجہ سے آنحضرت نے عمرہ کے لئے اس مہینہ کا انتخاب فرمایا نیز آپ نے عمرہ کے لئے ذوالقعدہ کا انتخاب اس لئے بھی فرمایا تاکہ جاہلیت کا دستور اور رواج ٹوٹ جائے کیونکہ جاہلیت میں عرب اشہرانج میں عمرہ کو انحرالحمور سمجھتے تھے۔

۳۰۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا كَمْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: حَجَّةٌ وَاحِدَةٌ وَاعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هَدَّابِ حضرت قتادہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کتنے حج ادا فرمائے؟ فرمایا کہ ایک حج کیا اور عمرے چار کئے۔ آگے سابقہ حدیث ہداب کے مثل بیان کیا۔

۳۰۲۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَأَلْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ كَمْ غَزَوْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: سَبْعَ عَشْرَةَ. قَالَ: وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَزَا سَبْعَ عَشْرَةَ وَأَنَّهُ حَجَّ بَعْدَ مَا هَاجَرَ حَجَّةً وَاحِدَةً حَجَّةَ الْوَدَاعِ. قَالَ: أَبُو إِسْحَاقَ وَبِمَكَّةَ أُخْرَى.

تشریح:

"نہر بہا بالسواک" یہ حضرات مہمان خانہ میں بیٹھے ہوئے تھے حضرت عائشہؓ نے سواک کو صاف کرنے کے لئے زمین پر مار دیا جیسا کہ سواک کرتے وقت ایسا کیا جاتا ہے۔ "کستن" استنان سواک کرنے کو کہتے ہیں ای عمر السواک علی الامان جیسا اماءہ "ای ہا اماءہ اے امی جان کیا آپ نہیں سن رہی ہیں جو ابن عمر کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک عہدہ رجب میں کیا تھا حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ ابن عمر بھول گئے ہیں، قسم بخدا حضور اکرم ﷺ نے رجب میں کوئی عہدہ نہیں کیا ہے، ابن عمر جو آنحضرت کے ساتھ ہوتے تھے اب بھول گئے ہیں "مسکت" یعنی حضرت ابن عمرؓ نے کچھ نہیں بولا بلکہ صرف خاموش رہے معلوم ہوا کہ ابن عمر کو اندازہ ہو گیا کہ میرا کلام صحیح نہیں ہے۔

۳۰۳۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْمَسْجِدَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ جَالِسٌ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ وَالنَّاسُ يَصُلُّونَ الصُّحَى فِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ صَلَاتِهِمْ فَقَالَ: بِدْعَةٍ. فَقَالَ: لَهُ عُرْوَةُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَرْبَعٌ عُمَرُ إِحْدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ. فَكُفِّرْ هُنَا أَنْ تُكَذِّبَهُ وَتَرُدُّ عَلَيْهِ وَتَسْمِعُنَا اسْتِثْنَانِ عَائِشَةَ فِي الْحُجْرَةِ. فَقَالَ: عُرْوَةُ أَلَا تَسْمَعِينَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ وَمَا يَقُولُ قَالَ: يَقُولُ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعٌ عُمَرُ إِحْدَاهُنَّ فِي رَجَبٍ. فَقَالَتْ يَرْحِمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا وَهُوَ مَعَهُ وَمَا اعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ قَطُّ.

مجاہد کہتے ہیں کہ میں اور عروہ بن زبیرؓ مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایک لگائے بیٹھے ہیں جب کہ مسجد میں لوگ چاشت کی نماز میں مشغول ہیں۔ میں نے ابن عمرؓ سے ان لوگوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ "بدعت ہے" (بدعت اس معنی میں کہا کہ انہوں نے حضور ﷺ کو کبھی یہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا تھا اور نہ حقیقتاً بدعت نہیں ہے جیسا کہ روایت ام ہانی میں گزر چکا ہے) اس کے بعد میں نے ان سے پوچھا کہ اے ابو عبدالرحمن! رسول اللہ ﷺ نے کتنے عہدے ادا کئے؟ فرمایا: چار عہدے جن میں سے ایک رجب میں تھا۔ مجاہد کہتے ہیں کہ ہم نے (عروہ اور میں نے) یہ ناپسند کیا کہ ان کی تکذیب کریں یا ان کی بات کو رد کریں۔ اسی اثناء میں ہم نے حضرت عائشہؓ کے سواک کرنے کی آواز سنی تو عروہؓ (جو ان کے بھانجے تھے) نے کہا اے ام المؤمنین! آپ نہیں سنیں کہ ابو عبدالرحمن نے کیا کہا؟ انہوں نے فرمایا کہ اچھا کیا کہا؟ عروہؓ نے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عہدے کئے جن میں سے ایک رجب میں تھا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ ابو عبدالرحمن پر رحم فرمائے، رسول اللہ نے جب بھی عہدہ کیا تو ابن عمرؓ ان کے ساتھ ہی تھے۔ اور آپ نے رجب میں کبھی عہدہ نہیں کیا (جس سے

معلوم ہوا کہ شاید ابن عمر رضی اللہ عنہ کو شک ہو گیا یا سہو گیا۔

تشریح:

”لفقال بدعة“ یعنی لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے کچھ لوگوں نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ یہ چاشت کی نماز کیسی ہے؟ آپ نے جواب میں فرمایا کہ یہ بدعت ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے چاشت کی ثابت شدہ متواتر نماز کو کس طرح بدعت کہہ دیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے مطلقاً چاشت کی نماز کو بدعت نہیں کہا ہے بلکہ اس میں لوگوں نے جو تجاوز کیا ہے احتیاطی شروع کی اس بے احتیاطی کی وجہ سے اس کو بدعت کہہ دیا ہے مثلاً اس کو واجب کی طرح ضروری سمجھنا بدعت ہے، اس کے لئے تداعی بدعت ہے اجتماع بدعت ہے ریاکاری کے ساتھ پڑھنا بدعت ہے اور بے وقت پڑھنا بدعت ہے اس میں تو کوئی کلام نہیں ہے کہ یہ بدعت ہے ”استان عالشہ“ یعنی آپ کی سواک کرنے کے آہٹ سی۔

باب فضل العمرة فی رمضان

رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۰۳۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُنَا قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِامْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ سَمَّاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَنَسِيتُ اسْمَهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَحْجَنِي مَعَنَا. قَالَتْ لَمْ يَكُنْ لَنَا إِلَّا نَاضِحَانِ فَحَجَّ أَبُو وَلَدِهَا وَابْنُهَا عَلَى نَاضِحٍ وَتَرَكَا لَنَا نَاضِحًا نَنْضِحُ عَلَيْهِ قَالَ: فَإِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَأَعْتَمِرِي فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ تَعْدِلُ حَجَّةً.

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے جوہم سے حدیث بیان کر رہے تھے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک انصاری عورت سے جس کا نام ابن عباس نے تو بیان کیا تھا، میں بھول گیا۔ فرمایا کہ تمہارے لئے ہمارے ساتھ حج کرنے میں کیا رکاوٹ ہے؟ اس نے کہا ہمارے دو ہی اونٹ ہیں۔ ایک پر اس کا شوہر اور بیٹا حج کے لئے چلے گئے اور ایک اونٹ ہمارے لئے چھوڑ دیا ہے جس پر ہم پانی وغیرہ لا کر لاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اچھا جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کا ثواب رکھتا ہے۔

تشریح:

”فنسيت اسمها“ یعنی میں اس کا نام بھول گیا، آنے والی روایت میں اس کا نام ام سنان بتایا گیا ہے۔

یہی صحیحان "پیش کش کا حشر ہے یعنی پانی بہرنے والے دروازے سے ایک توپوں کا اہواں لے کر جگہ کے لئے گیا اور اہواں کا مکان سے لے کر گیا کہ یہ مذر و پیش کر رہی ہے کہ سواری کی گھوڑاں نہیں تھیں اس لئے جگہ کے لئے نہ جا سکی "تغذیل حجة" یعنی یہ مطلب آجائے تو ایک عمرہ کر لو کیونکہ رمضان کا عمرہ ثواب میں جگہ کے برابر ہوتا ہے بلکہ میرے ساتھ میرے والدین کے جگہ کے برابر ہے۔ ملا نے لکھا ہے کہ یہ ثواب کے اہواں سے ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ اس سے جگہ ادا ہو جاتا ہے، یہاں لائق التماس ہا کمال کے قبلہ سے جگہ طلب کے لئے ایسا کہا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ جب رمضان کا عمرہ اٹنے نصیحتوں والا ہے تو آنحضرت ﷺ نے اس اہل کو مجبور کر مارے عمرے ذوالقعدہ میں کیوں کیے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ذوالقعدہ کے عمروں سے آنحضرت ﷺ جاہلیت کی رسم توڑنا چاہتے تھے جو اشیراج میں عمرہ کو الجراج رکھتے تھے اور یہی جگہ تھی کہ ہو سکتا ہے کہ رمضان میں مشاغل آنحضرت کے لئے بہت زیادہ تھے، تیسری جگہ یہ ہو سکتی ہے کہ وڑوں کی وجہ سے آنحضرت نے امت پر شفقت کی غرض سے رمضان میں عمرہ نہیں کیا کیونکہ رمضان میں لوگ روزہ سے ہوتے ہیں جس طرح جماعت کے ساتھ تراویح کا اہتمام نہیں کیا جاتا تا کہ حرج نہ ہو۔

۳۰۳۷۔ وَخَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ الضَّبِّيُّ حَدَّثَنَا بَرْزِيْلُ بْنُ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمُقَلَّمِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ عَسَاةٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا مَرَأَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا أُمُّ بِنَانٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكُونِي حَضِيحَتِ مَنَّا. قَالَتْ: نَاضِحَانِ كُنَّا لِأَبِي فَلَانَ زَوْجَهَا خِجْ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى أَحَدِهِمَا وَكَانَ الْأَخَرُ يُسْقِي عَلَيْهِ غُلَامَنَا. قَالَ: فَفَضَرَةُ فِي رَمَضَانَ تُقْضِي حَجَّةً. أَوْ حَجَّةً مَجْبِي.

حضرت عطاء ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک انصاری خاتون جس کا نام ام بنان تھا فرمایا: تمہارے لئے ہمارے ساتھ حج کرنے میں کیا رکاوٹ ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ایلاں کے جران کا شہر ہے دو اونٹ ہیں ایک پر وہ اور اس کا بیٹا حج کے لئے گئے ہیں جب کہ دوسرے اونٹ پر ہمارا نظام پانی وغیرہ لاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اگرچہ رمضان میں ایک عمرہ حج کے برابر ہے ساتھ حج کے برابر ہے۔

باب استحباب دخول مكة من الثبة العليا والخروج من الثبة السفلى

بلکہ میں بالائی حصہ سے داخل ہونا اور نچلے حصہ سے نکلنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَيْبَةَ



اللّٰهُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَسِ وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ شجرہ والے راستہ سے مدینہ سے نکلتے اور معرس کے راستہ سے داخل ہوتے تھے اور مکہ میں جب داخل ہوتے تو بلند ٹیلے سے داخل ہوتے اور نکلتے تو نچلے ٹیلے سے نکلتے تھے۔

تشریح:

”من طريق الشجرة“ یعنی آنحضرت کی مبارک عادت یہ تھی کہ حج یا عمرہ کے سفر میں جب مدینہ سے نکل کر مکہ روانہ ہوئے تو شجرہ کے راستے سے نکل کر جاتے، شجرہ درخت کو کہتے ہیں، آنحضرت ﷺ کے زمانے میں مسجد ذوالخلیفہ کے پاس ایک بڑا درخت تھا اسی درخت والا راستہ مراد ہے جو ذوالخلیفہ میں تھا۔ ”من طريق المعرس“ یعنی جب آنحضرت مکہ سے واپس ہو کر مدینہ میں داخل ہوتے تو معرس کے راستے سے داخل ہو جاتے معرس بھی ذوالخلیفہ کے پاس ایک جگہ کا نام ہے معرس کا لغوی معنی رات کے نزول اور رات گزارنے کا ہے آنحضرت اس مقام پر رات گزارتے تھے پھر مدینہ میں داخل ہوتے تھے، معرس وادی عقیق کی مشرقی جانب میں جا لگتا ہے یہ دونوں جگہیں ذوالخلیفہ میں ہیں مگر طریق الشجرہ الگ ہو کر مدینہ جا لگتا ہے اور طریق معرس الگ ہو کر جا لگتا ہے آنحضرت نے ان راستوں کو الگ الگ اختیار کیا تاکہ دونوں میں برکت آجائے اور دونوں راستے عبادت پر گواہ بن جائیں نیز آپ تغیر احوال کے لئے نیک فاعل کا ارادہ بھی کیا کرتے تھے اس لئے راستے بدلتے تھے۔

”وإذا دخل مكة“ اور حج و عمرہ کے موقع پر جب آنحضرت مکہ میں داخل ہو جاتے تو ثنیۃ العلیاء سے داخل ہوتے۔ ثنیۃ گھائی کو کہتے ہیں اور العلیاء بالائی حصہ کو کہتے ہیں آج کل اس کا دوسرا واضح اور مشہور نام ”کداء“ ہے جو جبل قعیقان کی شمالی جانب کے قریب سے گزر کر مقام جون اور مکہ کے قبرستان المعلاۃ سے جا لگتا ہے، آنحضرت کے مکہ میں داخل ہونے کا یہی راستہ تھا اگلی روایت میں اس کو بطحاء کے نام سے یاد کیا گیا ہے یعنی یہ راستہ بطحاء میں جا کر نکلتا ہے۔ بطحاء جنت المعلاۃ سے لیکر بیت اللہ تک کے حصے کو کہتے ہیں فتح مکہ کے دن آنحضرت ﷺ مسر الظہران سے جبل کداء سے ہوتے ہوئے مقام جون سے گزر کر شعب بنی عامر کے سامنے المعلاۃ کے قریب چھوڑ کر بازاری جگہ اترے تھے اور وہیں پر خیمہ گاڑ دیا تھا اور جنت انصب کیا تھا اس جگہ میں ایک مسجد تھی جس کا نام مسجد رایہ تھا، آج کل حدود حرم میں آکر منہدم کر دی گئی ہے۔

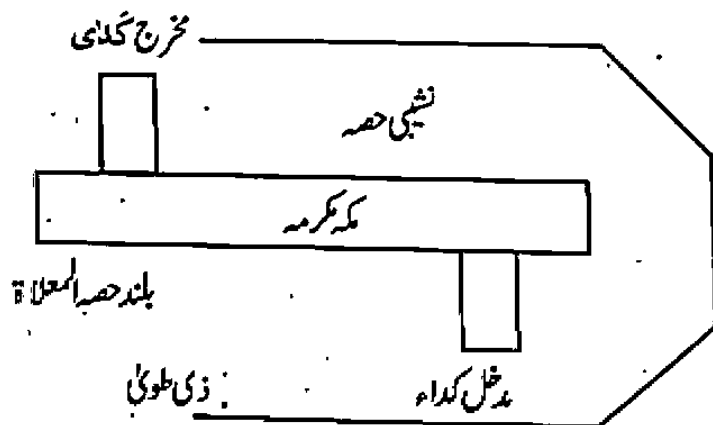
”ويخرج من ثنية السفلى“ یعنی جب آنحضرت مکہ سے نکل کر مدینہ جانے لگتے تو ثنیۃ السفلی سے نکل کر جاتے یہ مکہ کی چلی گھائی سے تعبیر ہے آج کل اس کو کادی کہتے ہیں، یہ راستہ جبل قعیقان کی جنوبی جانب سے گزر کر جبرول کے شارع عام تک جا نکلتا ہے یہاں

باب شریک ایک مشہور گیت ہوا کرتا تھا جو ختم کیا گیا ہے اب نہیں ہے۔ صاحب منۃ المنعم لکھتے ہیں کہ مکہ میں ایک اور جگہ ہے جس کو کدی کہتے ہیں جو عین جانے کے راستے میں ہے یہاں وہ مراد نہیں ہے بہر حال کدی طریق علیا ہے اور کدی طریق سفلی ہے جس کو حدیث میں مدینۃ علیا اور مدینۃ السفلی کہا گیا ہے اگلے باب میں ذی طویٰ میں آپ کے رات گزارنے کا ذکر ہے ذی طویٰ علاقہ ہے جو جنت المعلّٰۃ سے مغربی جانب کی طرف زاہر اور جردل اور حنیہ پر مشتمل ہے بظاہر ایسا لگتا ہے کہ آنحضرت ذی طویٰ کے اس مقام پر رات گزارتے تھے جو جن کے پاس بطحاء اور اربط سے جا لگتا ہے۔ چنانچہ ان تمام احادیث سے متعلق تفصیل اور نقشہ اس طرح ہے ملاحظہ فرمائیں۔

”اسفلھا“ یعنی حضور اکرم ﷺ جب حجۃ الوداع میں مکہ تشریف لائے تو آپ مکہ کے بلند حصے سے داخل ہوئے یہ بلند حصہ وہی ہے جس کو ایک حدیث میں ذی طویٰ کے نام سے یاد کیا گیا ہے مکہ کا مشہور قبرستان جنت المعلّٰۃ بھی اسی جانب میں ہے اور بیت اللہ کا دروازہ اسی جانب میں واقع ہے اس کے علاوہ شہر کا دوسرا حصہ ہے جو شبکی علاقہ میں واقع ہے جس کو اس حدیث میں ”اسفلھا“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔

سوال: اب یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ سنن کی ایک حدیث میں اس طرح مذکور ہے کہ حضور اکرم ذی طویٰ سے آئے اور ذی طویٰ ہی سے واپس چلے گئے اور یہاں اعلیٰ اور اسفل دو متضاد راستوں کا ذکر ہے تو کیا دونوں حدیثوں میں تعارض ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت جب مکہ سے نکل جاتے اور مدینہ کے راستے پر پہنچتے تو وہ ذی طویٰ ہی کا راستہ ہوتا تھا لگتا تو چنگ نشینی جانب سے تھا لیکن وہاں سے گھوم پھر کر ذی طویٰ پر آ جاتے ذی طویٰ باب الحارہ اور شارع خالد بن الولید سے آگے جا کر معجم کے پاس جا لگتا ہے اور اس طرف جردل کے پاس سے جا کر جنت المعلّٰۃ تک جا پہنچتا ہے تو دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد نہیں ہے ذی طویٰ لبا علاقہ ہے نقشہ آگے آ رہا ہے۔ ”بلدی طویٰ“ ذی طویٰ معجم کے پاس ارض حرم میں ایک جگہ کا نام ہے اسی مقام سے حضور اکرم مکہ میں داخل ہوتے تھے اور اسی مقام سے واپس جاتے تھے اور یہاں پر ایک رات قیام فرماتے تھے آج کل بھی مدینہ یا جدہ جانے کے لئے عام طور پر یہی راستہ استعمال ہوتا ہے اس جگہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کسی حج کا حصہ نہیں ہے صرف ایک امر عادی ہے کہ یہاں سے آنا جانا آسان ہے اگر اتباع نبی کا قصد و ارادہ ہو تو مستحب کا ثواب مل سکتا ہے۔



۳۰۳۔ وَخَلَفْنَاهُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَنَحْنُ مِنْ الْمُتَى فَلَا خَلْفَ لَنَا بَحْصِي وَهُوَ الْفَطْلَانُ عَنْ ضَيْدٍ لَمْ يَحْذَرِ  
الْمَنْجَبِ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ الثَّقَلَانِ بِالْأَصْحَاءِ.

حضرت ضید رضی اللہ عنہ اس حدیث سے بھی ماہرہ حدیث منقول ہے۔ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ ہے  
کہ (آپ ﷺ کے میں داخل ہوئے) اور آپ کے لیے سے جو اہل گمراہی ہے۔

۳۰۴۔ خَلَفْنَا مُحَمَّدَ بْنَ الْمُتَى وَابْنُ أَبِي عَمْرٍ حَبِيبًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: ابْنُ الْمُتَى خَلَفْنَا سُبَّانَ عَنْ  
هَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَابِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا حَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا  
حَضْرَتُ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ جب کہ تشریف لاتے تو اوپر کی طرف سے داخل ہوتے  
اور نیچے کی طرف سے یعنی خیب والے علاقہ سے نکلا کرتے تھے۔

۳۰۵۔ وَخَلَفْنَا أَبُو كُرَيْبٍ خَلَفْنَا أَبُو أَسْمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَابِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ غَدَا  
فَتَقَعَ مِنْ سُبَّانٍ مِنْ فُطَيْمٍ مَكَّةَ قَالَ: هِشَامٌ فَكَانَ أَبِي يَدْخُلُ مِنْهُمَا كَيْبَهِ وَكَانَ أَبِي أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَا  
حَضْرَتُ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ والے سال مکہ مکرمہ میں "کدہ" کے راستہ سے حج  
کے لئے مکہ علاقہ میں سے داخل ہوئے۔ ہشام کہتے ہیں کہ میرے والد دونوں کدہ اور کدنی سے داخل ہوتے تھے جب  
کہ اکثر کدہ سے داخل ہوا کرتے تھے (اصل میں کہ میں اس نام کے دو مقام ہیں ایک کدنی ہے اور ایک کدہ ہے)۔

تشریح:

"عنه النفع" اس سے فتح مکہ کا سال مراد ہوتا ہے اور یہ معروف اصطلاح ہے "من کدہ" یعنی آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے موقع پر جبل  
کدہ سے مکہ میں داخل ہوئے کیونکہ حضرت حسان نے ابوسفیان بن حارث کو مخاطب کر کے کہا تھا کہ ہم جبل کدہ سے تم پر حج عالی کر کے  
محوئے روزائیں گے، آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر موالظہران میں فرمایا کہ میں جبل کدہ سے داخل ہوں گا کہ حسان کی  
حسرت پوری ہو جائے، اور نہ یہ ایک میدانی علاقہ ہے جس میں کھارا راستہ ہے چنانچہ حضرت حسان کے چند اشعار لکھتے ہیں ہانی قصیدہ سلم  
شریف کی جملہ ہی میں آئے گا، چنانچہ حضرت حسان نے فرمایا۔

فانت مجوف لخب هواء	الا ابلغ ابا سفیان عنا
وعند الله لي ذاك الجزاء	هجوتم محمداً لاجبت عنه
تسير النقع موعدها كداه	عدمتا خيلنا ان لم تروها

ذیہ بحث حدیث میں اسی جگہ کا ذکر ہے۔

باب استحباب المبيت بذي طوى عند دخول مكة

دخول مکہ کے لئے ذی طوی میں رات گزارنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۴۲۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَاتَ بِذِي طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ. قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ سَعِيدٍ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ. قَالَ: يَحْيَى أَوْ قَالَ: حَتَّى أَصْبَحَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رات ”ذی طوی“ میں گزاری، صبح تک، پھر مکہ میں داخل ہوئے۔ راوی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ بھی یوں ہی کرتے تھے۔ ابن سعید کی روایت میں یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھی (ذی طوی میں)۔ یا کہا کہ صبح کی۔

۳۰۴۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْدُمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ بِذِي طَوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ فَعَلَهُ.

حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ تک ذی طوی میں رات نہ گزار لیتے مکہ میں تشریف نہ لاتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی تھی پھر غسل کر کے مکہ میں داخل ہوتے تھے دن میں اور ذکر کرتے تھے کہ نبی ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔

۳۰۴۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طَوًى وَيَبِيتُ بِهِ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ وَمُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةٍ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُبْنَى ثُمَّ وَلَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِظَةٍ.

حضرت نافعؓ، عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لاتے وقت ذی طوی کے مقام پر پڑاؤ کرتے اور وہاں رات گزارتے یہاں تک کہ صبح کی نماز وہیں پڑھتے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا محل ایک موٹے ٹیلے پر ہے اس مسجد میں نہیں ہے جو بنائی گئی ہے وہاں پر بلکہ اس سے نیچے ایک موٹے ٹیلے پر ہے۔ (ذی طوی، مکہ کے قریب ایک معروف جگہ ہے)۔

تشریح:

”ينزل بذي طوى“ ذی طوی طائر فتحہ ضمہ اور کسرہ جائز ہے فتحہ مشہور ہے ذی طوی میں رات گزار کہ مکرم میں داخل ہونا حج کا کوئی حصہ نہیں ہے البتہ نبی کریم اور رسول معظم ﷺ کی پیروی اور اقتداء و اتباع کی نیت سے ایسا کرنا ثواب کا کام اور مستحب ہے ”الاکمة“ مضبوط ٹیلہ کو کہتے ہیں غیلظہ کا لفظ اسی مقصد کے لئے کہ یہ مضبوط اور بڑا ٹیلہ ہے آج کل ان اشیاء کا نام و نشان نہیں ہے البتہ یہاں اصل کہ مستحب ہے اور دن کے وقت بیت اللہ میں داخل ہونا بھی مستحب ہے مگر آج کل راستے میں ٹھہرنا آسان کام نہیں ہے ہر حاجی اپنے معلم کے ہاتھوں میں گرفتار قیدی ہوتا ہے۔ ساتھ والی روایت میں فرضی الجبل کا لفظ ہے یہ فرضہ کا تشبیہ ہے پہاڑ کے دو درہندوں کو کہتے ہیں جس کے درمیان گزرنے کا راستہ ہوتا ہے ”بنی ثعلبہ“ یعنی جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے یہ لفظ ثم کا فتحہ کے ساتھ ہے جو مکان کی طرف اشارہ کے لئے بولا جاتا ہے ”الاکمة السوداء“ سیاہ ٹیلے کے معنی میں ہے الجبل الطویل سے مراد جبل النحرہ کا طویل سلسلہ ہے ان مقامات کا نشان اب نہیں اتنا سمجھو کہ یہ مقامات جنت المعلّٰۃ اور بطحاء کے علاقہ میں ہوتے تھے۔

۳۰۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَقْبَلَ فُرْضَتِي الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ الْكُعْبَةِ يَحْمِلُ الْمَسْجِدَ الَّذِي بُنِيَ ثُمَّ يَسَارُ الْمَسْجِدَ الَّذِي يَطْرُقُ الْأَكْمَةَ وَمُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ السَّوْدَاءِ يَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَ أَذْرُعٍ أَوْ نَحْوَهَا ثُمَّ يُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْفُرْضَتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكُعْبَةِ

نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہاڑ کے دونوں ٹیلوں کی طرف رخ کیا وہ پہاڑ جو آپ ﷺ کے اور طویل کے پہاڑ کے درمیان تھا، بیت اللہ کی جانب میں۔ مسجد جو وہاں بنا کی گئی ہے اس کو بائیں طرف کر دیتے ہیں وہ مسجد جو ٹیلہ کی ایک طرف کو ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا معلم اس سیاہ ٹیلہ سے نیچے کی طرف ہے ٹیلہ سے تقریباً دس گز چھوڑ کر۔ پھر آپ ﷺ طویل پہاڑ کے دونوں ٹیلوں کی طرف رخ کئے ہوئے تھے وہ طویل پہاڑ جو تمہارے اور کعبہ کے درمیان ہے۔

باب استحباب الرمل فی الطواف الأول فی العمرة والحج

عمرہ اور حج کے پہلے طواف میں رمل کرنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے تیرہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ

پہلے طواف میں رمل مستحب ہے

اللَّهُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوَّافِ الْأَوَّلِ حَبَّ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بَطْنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت اللہ کا پہلا طواف کرتے تو تین (ابتدائی) چکروں میں رمل فرماتے (اکڑ کر چلتے) اور چار میں عام چال چلتے۔ اور جنب صفا و مروہ کے درمیان سعی کرتے تو سیلابی پانی بہنے کی جگہ میں دوڑتے۔ (اس سے مراد میلین اخضرین یعنی دو سبز ستون ہیں جن کے درمیان دوڑنا چاہئے) اور حضرت ابن عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

تشریح:

”الطواف الاول“ اس سے حالت احرام میں عمرہ اور حج کا پہلا طواف مراد ہے جب کہ حاجی ابتداء میں حرم شریف میں داخل ہو کر طواف کرنے لگتا ہے اس میں پہلے تین شطوطوں میں رمل کرنا سنت ہے، رمل پہلوانی دکھانے کو کہتے ہیں کہ حاجی اضطباع کی حالت میں قریب قریب قدم رکھ کر تیز تیز دوڑنا شروع کرے اور کندھوں کو اس طرح ہلانے کا گویا وہ دشمن پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔ رمل کا سبب یہ تھا کہ کفار نے کہا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آب و ہوا اور بخار نے اتنا کمزور کر دیا ہے کہ اگر جنگ ہو جائے تو یہ مقابلہ نہیں کر سکیں گے عمرۃ القضاء کے موقع پر آنحضرتؐ نے صحابہ کو رمل کا حکم دیا۔ کفار جبل قعیقہ خان پر تھے اور دیکھ رہے تھے جب انہوں نے صحابہ کی چستی اور پہلوانی کو دیکھا تو حیران رہ گئے کہ یہ لوگ تو پہلوان ہیں رکن یمانی سے حجر اسود تک کی جانب اگر چہ کفار کو نظر نہیں آ رہا تھا لیکن پہلے تین اشواط میں کعبہ کی تمام اطراف میں اس کا رمل صحابہ نے کیا ہے بعد میں اگر چہ رمل کا سبب باقی نہیں رہا لیکن یہ سنت قیامت تک باقی رکھی گئی ہے۔

”یسعی بطن المسیل“ صفا و مروہ کے درمیان نشی علاقہ کوطن مسیل کہتے ہیں پہلے زمانہ میں اس نشی حصہ میں سیلاب کا پانی بہتا تھا اب پورا علاقہ برابر ہو کر بھر گیا ہے اب اس جگہ پر پر سبز لائٹ لگی ہوئی ہے جس کو میلین اخضرین کہتے ہیں اس جگہ میں تیز دوڑنا سنت نبویؐ ہے اگر چہ ابتداء میں حضرت ہاجرہ نے دوڑ لگائی تھی کیونکہ اس جگہ سے بیت اللہ نظر نہیں آتا تھا تو وہ ڈر جاتی تھی کہ کہیں شیر خوار بچہ اسماعیلؑ کی درندے نے اچک نہ لیا ہو اللہ تعالیٰ نے اس دوڑ کو قبول فرمایا اور اس کو باقی رکھا لیکن ہم چونکہ نبی اکرم ﷺ کی پیروی میں دوڑتے ہیں اس لئے مردوں کے لئے دوڑنا سنت ہے عورتوں کے لئے دوڑنا نہیں ہے۔

۳۰۱۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ فَإِنَّهُ يَسْعَى ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً ثُمَّ يُصَلِّي سَبْعَ صَلَاتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حج و عمرہ میں طواف کرتے مکہ آنے کے بعد پہلی مرتبہ تو بیت

اللہ کے گرد تین چکروں میں دوڑنے اور چار میں عادت کے مطابق چلتے تھے۔ پھر دو رکعات نماز پڑھتے تھے (دنگار طواف) بعد ازاں صفا و مروہ کے درمیان سعی کرتے۔

۳۰۴۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ: خَرَّمْنَا أُخْبَرْنَا أَنَّهُ وَهَبَ أُخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَتَقَدَّمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَقَمَ الرُّكْنُ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ حِينَ يَتَقَدَّمُ يَحْبُ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ مکہ تشریف لاتے اور حجر اسود کا استلام کرتے اور پہلے پہلے طواف کرتے تو سات میں سے تین چکروں میں رمل فرماتے تھے۔

تشریح:

”استلام“ استلام حجر اسود کو بوسہ دینے کو کہتے ہیں اگر بوسہ کا موقع نہ ملے تو لاشی یا ہاتھ سے اشارہ کرے اور پھر لاشی یا ہاتھوں کو بوسہ دے کچھ سلفی قسم کے لوگ آج کل حجر اسود کے بوسہ کو پسند نہیں کرتے ہیں اور ہاتھ سے اشارہ اور بوسہ کو منع کرتے ہیں، ان اندھوں کو یہ نظر نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے لاشی سے اشارہ کیا اور پھر اس کا بوسہ لیا۔ ایک عارف نے اللہ تعالیٰ سے مناجات میں کہا۔

— اسود حجر کے چہرہ پہ بوسہ ہے خوب تر بوسہ نہ مل سکے تو اشارہ قبول کر

”یحب“ تیز دوڑنے کو کہتے ہیں اس سے مراد وہی رمل ہے جو پہلے تین اشواط میں ہوتا ہے اس سے پہلے حدیث میں یسعی کے لفظ سے بھی رمل مراد ہے حجر اسود سے لیکر حجر اسود تک یہ رمل تین اشواط میں مکمل کرنا مسنون ہے۔

۳۰۴۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَرَ بْنِ أَبِيانٍ الْحُفَيفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے حجر (اسود) تک (پہلے) تین (چکروں) میں رمل فرمایا (اور باقی) چار (چکروں) میں عام چال سے چلے۔

۳۰۵۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَضْرِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْضَرَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ وَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَهُ.

حضرت نافع، ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا اور بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی کیا ہے۔

۳۰۵۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ

قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَطْوَافٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے حجر (اسود) سے حجر اسود تک رمل فرمایا یہاں تک کہ اس کے تین چکر ہو گئے۔

۳۰۵۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الظَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَمَلَ الثَّلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک (پہلے) تین چکروں میں رمل فرمایا۔

### رمل کرنے میں حضرت ابن عباسؓ کا مذہب

۳۰۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْحَضَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ هَذَا الرَّمْلَ بِالْبَيْتِ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ أَسَنَّةٌ هُوَ فَإِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ. قَالَ: فَقَالَ: صَدَقُوا وَكَذَّبُوا. قَالَ: قُلْتُ مَا قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَّبُوا قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِيمٌ مَكَّةَ فَقَالَ: الْمُشْرِكُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ مِنَ الْهَزَالِ وَكَانُوا يَحْسُدُونَهُ. قَالَ: فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا ثَلَاثًا وَيَمْشُوا أَرْبَعًا. قَالَ: قُلْتُ لَهُ أُخْبِرْنِي عَنِ الطَّوَافِ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرَوَةِ رَأَيْتُكَ أَسَنَةً هُوَ فَإِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ. قَالَ: صَدَقُوا وَكَذَّبُوا. قَالَ: قُلْتُ وَمَا قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَّبُوا قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثُرَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَقُولُونَ هَذَا مُحَمَّدٌ هَذَا مُحَمَّدٌ. حَتَّى خَرَجَ الْعَوَاتِقُ مِنَ الْبُيُوتِ. قَالَ: يَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُضْرَبُ النَّاسُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَمَّا كَثُرَ عَلَيْهِ رَكِبَ وَالْمَشَى وَالسَّعَى أَفْضَلُ.

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ یہ جو بیت اللہ کے طواف میں تین چکروں میں رمل کیا اور چار میں عام طریقہ سے چلا جاتا ہے آپ کا اس میں کیا خیال ہے؟ کیا یہ سنت ہے؟ کیونکہ آپ کی قوم کا خیال یہی ہے کہ یہ سنت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ میری قوم کے لوگوں نے سچ بھی کہا اور جھوٹ بھی۔ میں نے کہا اس کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچ بھی ہیں اور جھوٹ بھی؟ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو مشرکین نے کہا کہ محمد ﷺ اور اس کے ساتھی کمزوری کے سبب بیت اللہ کا طواف کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ کیونکہ وہ آپ ﷺ سے حسد



کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ تین چکروں میں رمل کریں اور چار میں (اپنی عادت کے مطابق) چلیں۔ میں نے کہا کہ مجھے صفا و مروہ کے درمیان سوار ہو کر سعی کے بارے میں بتلائے کہ کیا یہ سنت ہے؟ کیونکہ آپ کی قوم کا یہی خیال ہے کہ یہ سنت ہے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: انہوں نے سچ بھی کہا اور جھوٹ بھی۔ میں نے کہا آپ کے اس قول کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ پر لوگوں کا جھوم ہو گیا تھا اور وہ یہ کہتے تھے کہ یہ محمد بن حنیٰ کی کنواری لڑکیاں تک باہر نکل آئیں (آپ ﷺ کے دیدار کے شوق میں) اور رسول اللہ کے سامنے سے لوگوں کو ہٹایا نہ جاتا تھا۔ چنانچہ جب جھوم ہو گیا لوگوں کا تو آپ سوار ہو گئے (کیونکہ سعی میں مشکل پیش آرہی تھی) اور سعی پیدل کرنا افضل ہے۔

تشریح:

”صدقوا و کذبوا“ یعنی ان لوگوں نے جو یہ کہا کہ آنحضرت ﷺ نے طواف کے ابتدائی تین اشواط میں رمل کیا اس میں تو یہ لوگ سچ ہیں لیکن ان کا یہ کہنا کہ رمل مستقل سنت مؤکدہ کے درجہ میں ہے اور اس کو سنت مقصودہ قرار دینا اس میں یہ لوگ جھوٹے ہیں کیونکہ یہ مستقل سنت مقصودہ نہیں ہے صرف کفار کو چستی دکھانے کے لئے ایک سال میں یہ مقصود تھا ہمیشہ کے لئے نہیں تھا۔ حضرت ابن عباسؓ کا مذہب یہ تھا کہ رمل صرف آنحضرت کے ساتھ عمرۃ القضاء میں خاص تھا، کفار کو چستی دکھانی تھی اب وہ علت نہیں ہے لہذا رمل نہیں ہے حضرت ابن عباسؓ اپنے اس مذہب میں اکیلے ہیں یہ ان کا تفرد ہے صحابہ و تابعین اور تمام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ رمل سنت ہے جس نے رمل کو چھوڑ دیا تو اس نے گناہ کا کام کیا البتہ اس پر دم نہیں ہے لیکن سفیان ثوری اور حسن بصری اور عبد الملک بن المراحون کا مذہب یہ ہے کہ رمل چھوڑنے پر دم لازم آتا ہے ان حضرات نے نبی مکرم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”لنأخذوا مناسککم عنی“ (نودی)۔

”الطواف بین الصفا والمروة“ یعنی صفا و مروہ کے درمیان سعی کے بارے میں بتا دیجئے کہ یہ کیسا ہے آیا سواری پر کرنا ہے یا پیدل چل کر کرنا ہے لوگ کہتے ہیں کہ سوار ہو کر کرنا سنت ہے ”صدقوا و کذبوا“ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ان لوگوں نے اس بات میں توجہ بولا کہ آنحضرت نے سواری پر سعی فرمائی لیکن اس میں یہ لوگ جھوٹے ہیں کہ سوار ہو کر سعی کرنا افضل ہے ایسا نہیں ہے بلکہ پیدل سعی افضل ہے آنحضرت نے عذر کے تحت سوار ہو کر سعی فرمائی جس کا تذکرہ اسی حدیث میں ہے بہر حال رمل برمل بنصر بنصر سے ہے یہ طواف کے ساتھ خاص ہے ”الہزل“ یہ لفظ لاغری اور کمزوری کے معنی میں ہے۔ صفا و مروہ کے بارے میں اگر طواف کا لفظ آجائے تو وہ سعی کے معنی میں ہوتا ہے۔

”لا یضر ب الناس بین یدیه“ یعنی لوگوں کو دھکے مار مار کر آنحضرت ﷺ کے سامنے سے ہٹا بیگانے کا معمول نہیں تھا اس لئے پیدل

چلے میں لوگ آپ کو دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے تو چلنا مشکل ہو گیا اس لئے عذر کی وجہ سے آپ سوار ہو گئے۔  
۳۰۵۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَزِيدُ أَخْبَرَنَا الْحَرِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: وَكَانَ أَهْلُ  
نَجَّةٍ قَوْمَ حَسَدٍ. وَلَمْ يَقُلْ يَحْسُدُونَهُ.

حضرت جریری اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کا مضمون نقل کرتے ہیں سوائے اس بات کے کہ اس روایت میں انہوں نے کہا کہ مکہ کی قوم کے لوگ حسد کرنے والے تھے۔

۳۰۵۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُصَمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ  
قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَمَلَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهِيَ سُنَّةٌ. قَالَ: صَدَقُوا وَكَذَّبُوا.  
حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ آپ کی قوم کے  
لوگ خیال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور خدا مردہ کے درمیان (سبی) کی اور  
یہی سنت ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: انہوں نے سچ بھی کہا اور جھوٹ بھی کہا۔

۳۰۵۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ الْأَبَجَرِ عَنْ أَبِي  
الطُّفَيْلِ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ قَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَصَفَهُ لِي. قَالَ: قُلْتُ رَأَيْتُهُ عِنْدَ الْمَرْوَةِ عَلَى نَاقَةٍ  
وَقَدْ كَثُرَ النَّاسُ عَلَيْهِ. قَالَ: فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَدْعُونَ عَنْهُ وَلَا يُكْهَرُونَ.  
ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ میرا خیال ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے۔ انہوں  
نے کہا کہ مجھ سے آپ ﷺ کی صفت بیان کرو۔ میں نے کہا کہ میں نے آپ ﷺ کو مردہ کے نزدیک اونٹنی پر دیکھا  
آپ پر لوگوں کا جھوم ہو گیا تھا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ ہی تھے۔ صحابہ کرام آپ کے ارد گرد سے  
لوگوں کو ہٹاتے اور دور نہیں کرتے تھے۔

تشریح:

”عن ابی الطفیل“ آپ کا نام عامر بن واہلہ اللہی ہے ”ارانی“ یہ ابو طفیل کا قول ہے کہ میں اپنے آپ کو پاتا ہوں کہ میں نے رسول  
اکرم ﷺ کو یقیناً دیکھا تھا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آپ بیان کیجئے ”قال ابن عباس وصفه لی ای بین لی بیانا واضحا  
”ذاک“ یہ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابو طفیل کی بات کی تائید کرتے ہیں کہ ہاں یہی رسول اللہ ﷺ کی شان تھی کہ آپ کے ارد گرد سے  
لوگوں کو دھکے دیکر ہٹایا نہیں جاتا تھا یہ ”یدعون“ کا معنی ہے ”دلا یکھروں“ یہ کھر سے جھڑکنے ڈانٹنے اور زبردستی کے معنی میں ہے۔  
بہر حال ابو طفیل عامر بن واہلہ لہی کثیر العرصہ صحابہ میں سے ہیں۔ آپ ۳۷ھ میں احد کی جنگ کے موقع پر پیدا ہوئے تھے۔ امام مسلم اپنی

کتاب صحیح مسلم میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ابو طفیل ۵۰ھ میں وفات پا گئے تھے وہو آخر من مات من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بعض اہل تاریخ نے لکھا ہے ایک سوسات میں آپ کا انتقال ہوا۔ وہب بن جریز بن حازم اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ میں مکہ میں ایک سو دس ہجری میں ایک جنازہ میں شریک تھا میں نے پوچھا یہ کس کا جنازہ ہے لوگوں نے کہا کہ یہ ابو طفیل کا جنازہ ہے یہ سب صحیح اللہم میں مذکور ہے۔

۳۰۵۷. وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ وَقَدْ وَهَنَتْهُمْ حُمَى يَثْرِبَ. قَالُوا: الْمُسْرِكُونَ إِنَّهُ يَقْدُمُ عَلَيْكُمْ غَدًا قِيَوْمٌ قَدْ وَهَنَتْهُمْ الْحُمَى وَلَقُوا مِنْهَا شِدَّةً. فَجَلَسُوا مِمَّا بَلَى الْحَجَرِ وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَيَبْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ لِيَرَى الْمُسْرِكُونَ جَلَدَهُمْ فَقَالَ: الْمُسْرِكُونَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّ الْحُمَى قَدْ وَهَنَتْهُمْ هَؤُلَاءِ أَجْلَدُ مِنْ كَذَا وَكَذَا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ مکہ تشریف لائے اور یثرب (مدینہ) کے بخار نے انہیں کمزور کر دیا تھا۔ مشرکین نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ کل تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے جنہیں بخار نے کمزور کر دیا ہے اور سخت کمزوری انہیں لاحق ہوگئی ہے۔ چنانچہ وہ مشرکین حطیم کے قریب بیٹھ گئے۔ نبی ﷺ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ تمیں چکروں میں رل کریں (یعنی اکڑ کر چلیں) اور حجر اسود و رکن یمانی کے درمیان عام رفتار سے چلیں تاکہ مشرکین کو اپنی قوت کا مظاہرہ کرائیں۔ مشرکین نے کہا کہ یہی وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں تم کہتے تھے کہ انہیں بخار نے کمزور کر دیا ہے؟ یہ تو فلاں اور فلاں سے بھی زیادہ طاقتور ہیں۔

تشریح:

”وہنتہم“ یعنی مدینہ منورہ کے بخار نے صحابہ کو کمزور کر رکھا تھا، کفار نے کہا کہ یہ کمزور قوم کل آئے گی اور طواف کرے گی دیکھو یہ کس طرح طواف کرے گی ”یلسی الحبحو“ ح پر کسرہ ہے اس کا نام حبر بھی ہے حطیم بھی ہے حجر اسماعیل بھی ہے کہا جاتا ہے کہ اس جگہ حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ کی قبریں ہیں، یہ سات گز کی جگہ ہے ”جلدہم“ چستی اور قوت کو جلد کہتے ہیں ”اجلد“ اسی جلد سے اسم تفصیل ہے یعنی یہ لوگ تو اتنی اتنی طاقت سے بھی زیادہ طاقت و قوت کے مالک ہیں ”الابقاء“ شفقت و رحمت اور نرمی کے معنی میں ہے۔ ۲۰۵۸. وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ جَمِيعاً عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: ابْنُ عَبْدَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّمَا سَعَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيَوْمَلُ بِالْيَيْتِ لِيَرَى الْمُسْرِكِينَ قُوَّةَ

کتاب صحیح مسلم میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ابو طفیل ؓ اس عہ میں وفات پا گئے تھے وہو المجر من مات من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بعض اہل تاریخ نے لکھا ہے ایک سوسات میں آپ کا انتقال ہوا۔ وہب بن جریر بن حازم اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ میں مکہ میں ایک سوسہ اجری میں ایک جنازہ میں شریک تھا میں نے پوچھا یہ کس کا جنازہ ہے لوگوں نے کہا کہ یہ ابو طفیل کا جنازہ ہے یہ سب صحیح مسلم میں مذکور ہے۔

۳۰۵۷: وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ وَقَدْ وَهَنْتَهُمْ حُمَّى يَثْرِبَ، فَقَالَ: الْمُسْرِكُونَ إِنَّهُ يَقْدُمُ عَلَيْكُمْ غَدًا قِيَوْمٌ قَدْ وَهَنْتَهُمُ الْحُمَّى وَلَقُوا مِنْهَا شِدَّةً، فَجَلَسُوا مِمَّا بَلَى الْحَجَرِ وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَيَبْسُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ لِيَرَى الْمُسْرِكُونَ جَلَدَهُمْ فَقَالَ: الْمُسْرِكُونَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّ الْحُمَّى قَدْ وَهَنْتَهُمْ هَؤُلَاءِ أَجْلَدُ مِنْ كَذَا وَكَذَا، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ مکہ تشریف لائے اور یثرب (مدینہ) کے بخار نے انہیں کمزور کر دیا تھا۔ مشرکین نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ کل تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے جنہیں بخار نے کمزور کر دیا ہے اور سخت کمزوری انہیں لاحق ہوگئی ہے۔ چنانچہ وہ مشرکین حطیم کے قریب بیٹھ گئے۔ نبی ﷺ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ تین چکروں میں رہل کریں (یعنی اکڑ کر چلیں) اور حجر اسود درکن یثربی کے درمیان عام رفتار سے چلیں تاکہ مشرکین کو اپنی قوت کا مظاہرہ کرائیں۔ مشرکین نے کہا کہ یہاں وہ لوگ ہیں جن کے ہارے میں تم کہتے تھے کہ انہیں بخار نے کمزور کر دیا ہے؟ یہ تو فلاں اور فلاں سے بھی زیادہ طاقتور ہیں۔

تشریح:

”وہنتہم“ یعنی مدینہ منورہ کے بخار نے صحابہ کو کمزور کر رکھا تھا، کفار نے کہا کہ یہ کمزور قوم کل آئے گی اور طواف کرے گی دیکھو یہ کس طرح طواف کرے گی ”بلی الحجر“ ح پر کسرہ ہے اس کا نام حجر بھی ہے حطیم بھی ہے کہا جاتا ہے کہ اس جگہ حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ کی قبریں ہیں، یہ سات گز کی جگہ ہے ”جلدہم“ چستی اور قوت کو جلد کہتے ہیں ”اجلد“ اسی جلد سے اسم تفصیل ہے یعنی یہ لوگ تو اتنی اتنی طاقت سے بھی زیادہ طاقت و قوت کے مالک ہیں ”الابقاء“ شفقت و رحمت اور نرمی کے معنی میں ہے۔

۳۰۵۸: وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِذُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ جَمِيلٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّمَا مَنَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوَمَلَّ بِالْبَيْتِ لِيَرَى الْمُسْرِكِينَ قُوَّتَهُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کے طواف میں رمل اور دوڑ اس وجہ سے کی تاکہ مشرکین آپ کی قوت دیکھ لیں۔

### بَابُ اسْتِئْذَانِ الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينِ دُونَ الشَّامِيِّينَ

صرف حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام ہوتا ہے شامیین کا نہیں

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۵۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مِنَ النَّبِيِّ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينَ. حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیت اللہ پر ہاتھ رکھتے نہیں دیکھا سوائے دونوں یمانی کونوں پر۔

تشریح:

”یَمَسُّ“ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ وہ رکنین یمانیین کے علاوہ کسی جگہ استلام کرتے تھے بِمَسِّحٍ کا لفظ چھونے کے معنی میں آتا ہے مگر یہاں استلام کے معنی میں ہے اور استلام جب حجر اسود کے لئے استعمال ہو جائے تو اس کا مطلب چھونا اور بوسہ دینا ہوتا ہے اور اگر رکن یمانی کے لئے استعمال ہو جائے تو وہ صرف چھونے کے معنی میں ہوتا ہے رکن یمانی کو صرف چھونا ہے بوسہ لینا نہیں ہے اور اگر چھونے کے موقع نہیں ملا تو دور سے اشارہ کی ضرورت نہیں ہے اور حجر اسود کو چھونا بھی ہے اور چومنا بھی ہے جو بھی میسر ہو جائے اور اگر چومنا میسر نہ ہو تو دور سے اشارہ کافی ہے رکنین یمانیین۔ یہ یمن کی طرف منسوب ہیں کیونکہ یہ یمن کی جانب واقع ہیں۔ حجر اسود اور رکن یمانی مراد ہے دوسرے دو شامیین ہیں وہ چونکہ قواعد حضرت ابراہیم علیہ السلام پر قائم نہیں ہیں اس لئے اہل اسلام کا موقع و مقام نہیں ہے وہ چونکہ شام کی جہت میں واقع ہے اس لئے شامیین کہلاتے ہیں یمانیین اور شامیین میں تغلیب ہے جیسے قرین عمر بن ابیون میں تغلیب ہے۔ رکن اسود میں دو فضیلتیں ہیں ایک یہ کہ وہ خالص قواعد حضرت ابراہیم پر قائم ہے دوسرا یہ کہ اس میں حجر اسود ہے لہذا ان دو فضیلتوں کی وجہ سے اس کا بوسہ بھی ہے اور استلام و اشارہ بھی ہے۔ اور رکن یمانی میں صرف ایک فضیلت ہے کہ قواعد ابراہیم پر ہے لہذا اس کا استلام ہے یعنی چھونا ہے چومنا نہیں ہے، اس کے علاوہ باقی رکن عراقی اور رکن شامی قواعد ابراہیم پر قائم نہیں ہے لہذا انہ اس کا چھونا ہے نہ چومنا ہے، البتہ حضرت حسن و حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت جابر وغیرہ بعض سلف رکنین شامیین کے استلام کے قائل تھے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ایک زمانہ تک اس میں صحابہ و تابعین کا اختلاف تھا پھر اختلاف ختم ہو گیا،

اور اسلام نہ کرنے پر اتفاق ہو گیا ہے (نودی) حضرت معاویہ کا موقف یہ تھا کہ لا حرج فی البیت یعنی بیت اللہ کے چومنے میں کوئی پابندی نہیں ہے جہاں موقع ملے اس پر عمل کرنا چاہئے آج کل عوام الناس اسی موقف پر قائم ہیں جہاں موقع ملتا ہے بیت اللہ کے اطراف کا بوسہ لیتے ہیں لیکن یہ تو عوام کی بات ہے اسلام کی بات تو نہیں ہے لیکن شاید اتنا منع بھی نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا گھر ہے۔ اگلی روایت میں ”دور الجمحیین“ کا لفظ ہے دور دار کی جمع ہے گھر کو کہتے ہیں جمحین بنو حنظلہ کی طرف نسبت ہے ان لوگوں کے مکانات اسی رکن یرانی کے پاس تھے آج کل کوئی نام و نشان نہیں ہے۔

۳۰۶۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِمُ مِنْ أَرْكَانِ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ وَالَّذِي يَلِيهِ مِنْ نَحْوِ دُورِ الْجَمَحِيِّينَ.

حضرت سالم اپنے والد ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ کے کونوں میں سے سوائے حجر اسود اور اس سے متصل رکن یرانی کے جو بنو حنظلہ کی جانب ہے کسی کو نہ کا اسلام نہیں کیا۔

۳۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ وَالرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صرف حجر اسود اور رکن یرانی کا اسلام (بوسہ) کیا کرتے تھے۔

۳۰۶۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: مَا تَرَكْتُ اسْتِلَامَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرَ مُذْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِمُهُمَا فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود اور رکن یرانی کا اسلام کرتے دیکھا ہے میں نے کبھی ان دونوں کے اسلام کو ترک نہیں کیا نہ سختی میں نہ سہولت میں۔ (خواہ ہجوم کی وجہ سے مشکل ہوتی خواہ نہ ہوتی اسلام ضرور کرتا)۔

۳۰۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَلَ يَدَهُ وَقَالَ: مَا تَرَكْتُهُ مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ.

صرف حجر اسود ہی اسلام ہوتا ہے

حضرت نافع کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے حجر اسود کا اپنے ہاتھ سے اسلام کیا پھر اپنے ہاتھ کو چوم لیا اور فرمایا: جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے میں نے اسے ترک نہیں کیا۔

تشریح:

”سم قبل بدہ“ یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ پہلے ہاتھ سے حجر اسود کو چھو لیتے تھے پھر ہاتھ کو چوم لیتے تھے آئندہ باب میں آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے لاثمی کے ساتھ اسلام کیا ہے علامہ نووی لکھتے ہیں کہ پھر آنحضرت ﷺ نے لاثمی کو چوم لیا ہے، یہ سب حجر کی صورتیں ہیں اصل تو یہ ہے کہ حجر اسود کا براہ راست بوسہ لیا جائے اور اگر ممکن ہو تو اس پر تعظیم و محبت کے طور پر بیانی رکھنا بھی جائز ہے اگر بوسہ لینا ممکن نہ ہو تو ہاتھ سے یا لاثمی سے مس کیا جائے اور اس کا بوسہ لیا جائے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو دور سے اشارہ کیا جائے اور پھر ہاتھ کو چوم لیا جائے حضرت ابن عمر کا مسلک یہ تھا کہ حجر اسود پر مزاحمت کرنا اور بوسہ لینا جائز ہے اس سے پہلے حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر اسلام کو نہیں چھوڑتے تھے فی شد ولا رخاء یعنی سختی اور نرمی ہر حالت میں بوسہ لیتے تھے سنن ترمذی کی روایت میں حضرت ابن عمر سے متعلق یہ الفاظ ہیں ان ابن عمر کان یزاحم علی الرکبتین زحاما (ترمذی)۔

”یزاحم علی الرکبتین“ اس ازدحام کا مطلب یہ نہیں کہ حضرت ابن عمر لوگوں کو ایذا پہنچاتے تھے اسلام تو سنت ہے اور اس موقع پر ایذا دینا حرام ہے مطلب یہ ہے کہ آپ ازدحام کرتے تھے زور لگاتے تھے لیکن جواز کی حد تک جس میں کسی کو ایذا نہ ہو حضور اکرم ﷺ نے ایک دفعہ حضرت عمرؓ سے فرمایا: ”الک رجل قوی لا تزاحم علی الجبر فتودی الضعیف ان وجدت خلوة فاستلمہ والا فاستقبلہ وھلل وکبر رواہ احمد والشافعی۔ (مرقات)

بعض روایات میں ہے کہ حضرت ابن عمر کی اس مزاحمت اور زور آزمائی میں بعض دفعہ ناک زخمی ہو جاتی اور خون بہنے لگتا، ملاطی قاری فرماتے ہیں کہ عام صحابہ نے ازدحام نہیں کیا ہے ان کی اقتداز زیادہ بہتر ہے خصوصاً اس زمانے میں اھ۔

واقی ملاطی قاری نے سچ فرمایا کیونکہ آج کل مزاحمت کی ایسی کیفیت ہوتی ہے کہ عورتیں بے پردہ ہو کر بیچ میں دب جاتی ہیں آخر ایک مستحب کام کے لئے حرام کا ارتکاب کوئی دانشمندی ہے؟

۳۰۶۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دِعَامَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا الطُّفَيْلِ الْبَكْرِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِمُ غَيْرَ الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانَيْنِ. حضرت ابو الطفیل البکری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کو یہ فرماتے سنا کہ: ”رسول اللہ ﷺ کو میں نے حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کسی رکن کا اسلام کرتے نہیں دیکھا۔“

## باب ثقیل الحجر الاسود فی الطواف

### طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۶۵۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ وَعَمْرُو ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ قَالَ يَقْبَلُ عَمْرُ بْنُ الْعَطَابِ الْحَجَرَ ثُمَّ قَالَ: آمَ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ. زَادَ هَارُونُ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ: عَمْرُو وَحَدَّثَنِي بِمِثْلِهَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَسْلَمَ.

حضرت سالم رحمہ اللہ اپنے والد ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ (ان کے والد) حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر حجر اسود کو خطاب کر کے فرمایا: ارے اللہ کی قسم! میں جانتا ہوں کہ تو ایک حجر ہے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تیری تقبیل کرتے نہ دیکھا ہوتا تو میں بھی تجھے بوسہ نہ دیتا۔ ہارون نے اپنی روایت میں یہ بات زائد کی ہے کہ اسی کی شکل مجھ سے روایت کی زید بن اسلم نے اپنے والد اسلم سے۔

تشریح:

”انک حججو“ حضرت عمر نے حجر اسود کو کہا کہ تو ایک حجر ہے نفع و نقصان تیرے ہاتھ میں نہیں ہے ہاں حضور اکرم ﷺ کی تطبیعات کے پیش نظر تیرا بوسہ لینا ثواب کا کام ہے۔ حضرت عمر رحمہ اللہ تعالیٰ کر وڑوں رحمتیں نازل فرمائے انہوں نے اہل باطل مشرکین اور ہمدانی پر واضح کر دیا کہ مسلمان جو اس حجر کو چومتے ہیں یہ حجر کی پوجا پاٹ نہیں ہے بلکہ حضور اکرم ﷺ کی سنت و اطاعت کی وجہ سے مسلمان اس کو چومتے ہیں آج کل اکثر کفار و مشرکین ہمد و غیرہ یہ سمجھتے ہیں کہ مسلمان بھی حجروں کی پوجا کرتے ہیں حالانکہ ان کو معلوم نہیں کہ کوئی مسلمان بیت اللہ کے لئے سجدہ نہیں کرتا بیت اللہ تو ایک جہت ہے حاصل سجدہ و عبادت تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اسی طرح حجرات کوئی واجب الاطاعت حجر نہیں ہے نہ اس کو کوئی مسلمان عبادت کرتا ہے اس کا چومنا حضور اکرم کی سنت پر عمل کرنے کے لئے ہے جس سے ثواب ملے گا ایک روایت میں ہے کہ حضور نے فرمایا اے حجر اسود تو حجر ہے نفع و نقصان کا مالک نہیں اگر مجھے میرے رب کا حکم نہ ہوتا تو میں تجھے نہ چومتا۔ (ابن ابی شیبہ)

مصدق حاکم کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر کے اس کام کے جواب میں حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہاں ہاں یہ حجر نفع و نقصان پہنچاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے چومنے سے ثواب ملے گا اور اس کی توہین سے ایمان ہاتا ہے جو نقصان ہے۔ بعض روایات



یہ ہے کہ حجر اسود زمین میں اللہ تعالیٰ کا دایہ ہاتھ ہے۔

۳۰۶۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدِّمِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ قَبِلَ الْحَجَرَ وَقَالَ: إِنِّي لَا أَقْبَلُكَ وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَكِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُكَ.  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور فرمایا: میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں اور میں یہ اچھی طرح جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے لیکن میں نے رسول اللہ کو دیکھا کہ وہ تجھے بوسہ دیتے ہیں۔

۳۰۶۷۔ حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَالْمَقْدِسِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سُنَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ: خَلَفْتُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْحَسٍ قَالَ: رَأَيْتُ الْأَصْلَحَ يَعْنِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقْبَلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَقْبَلُكَ وَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَأَنَّكَ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَكَ مَا قَبَّلْتُكَ. وَفِي رِوَايَةِ الْمُقَدِّمِيِّ وَأَبِي كَامِلٍ رَأَيْتُ الْأَصْلَحَ.  
حضرت عبداللہ بن سرحس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اصلح (اس کے معنی ہیں وہ شخص جس کے سر پر بال نہ ہوں) یعنی حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ حجر اسود کو بوسہ دیتے ہوئے فرما رہے ہیں۔ ”اللہ کی قسم! میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں۔ حالانکہ میں جانتا ہوں کہ تو محض ایک پتھر ہی ہے، نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع، اگر میں نے رسول اللہ کو نہ دیکھا ہوتا کہ تجھے بوسہ دیا ہے تو میں بھی تجھے بوسہ نہ دیتا۔“ مقدی اور ابوکامل کی روایت میں اصلح کی جگہ الاصلح ہے۔

تشریح:

”رأيت الاصلح“ جس شخص کے سر کے بال جھڑ جائے اس کو عرب اصلح کہتے ہیں آئندہ تغیر کے ساتھ اصلح کا لفظ بھی آیا ہے حضرت عمرؓ کے سر کے بال اڑ گئے تھے اس لئے آپ کو اصلح اور اصلح کہتے تھے یعنی میں نے اصلح اور اصلح یعنی عمر فاروقؓ کو دیکھا جو حجر اسود کا بوسہ لے رہے تھے اور اصلاح کی غرض سے پتھر سے خطاب بھی فرما رہے تھے کہ نفع و نقصان تیرے ہاتھ میں نہیں ہے ”ام واللہ“ یہ لفظ اما واللہ ہے الف کو حذف کیا جاتا ہے۔

۳۰۶۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَابِسِ بْنِ رَيْمَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبَلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَقْبَلُكَ وَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُكَ لَمْ أَقْبَلُكَ.  
حضرت عابس بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ وہ حجر اسود کو بوسہ دے

رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ (اے حجر اسود) میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں اور میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اور اگر

میں نے رسول اللہ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا نہ ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا۔

۳۰۶۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عُمَرَ قَبْلَ الْحَجَرِ وَالْتَزَمَهُ وَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِكَ حَفِيًّا.

حضرت سؤید بن غفلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو حجر اسود کو بوسہ دیتے اور اس سے چپے دیکھا اور انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ تجھ سے تعلق رکھتے (چاہتے) تھے۔

تشریح:

”والترزمہ“ یعنی حضرت عمرؓ حجر اسود سے چپک گئے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ چپکے سے حجر اسود پر سر رکھنا مراد ہے چنانچہ یہ جائز ہے ہاں حجر اسود کو سجدہ کرنا حرام ہے لیکن عقائد کی درستگی کے لئے یہ ضروری ہے کہ ایسا نہ کیا جائے حضرت عمرؓ انہیں چیزوں کی برائیت کی طرف اشارہ فرماتے ہیں ”بک حفیاً“ اہتمام کرنا یعنی میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بڑا اہتمام کرتے تھے۔

### حجر اسود کی کرامت کا عجیب قصہ

ملا علی قاری نے مرقات میں لکھا ہے کہ حجر اسود کا جتنی پتھر ہونا ایک تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے ثابت ہے دوسرا وہ قصہ بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ ایک دفعہ قرامطہ طہرین (یعنی نادر شاہ ایرانی) مکہ مکرمہ پر غالب آگئے تو انہوں نے زمر کے کونین کو مسلمانوں کی لاشوں سے بھر دیا اور حجر اسود کو اپنے ہتھوڑوں سے یہ کہتے ہوئے مارا کہ کب تک اللہ کے سوا تیری عبادت ہوتی رہے گی؟ پھر وہ لوگ حجر اسود کو اپنے علاقے میں لے گئے اور بیس سال سے کچھ عرصہ تک حجر اسود ان کے پاس رہا، پھر مسلمانوں نے بخاری معاوضہ ادا کیا اور حجر اسود کے لوٹانے کا معاہدہ ہو گیا لیکن ایرانی آقا خانیوں نے کہا کہ حجر اسود دوسرے پتھروں کے ساتھ غلط ملط ہو گیا ہے اب ہم اس کو پہنچانتے نہیں ہیں اگر مسلمانوں کے پاس حجر اسود کے پہنچانے کی کوئی علامت ہو تو وہ آکر اس کو پہچان لیں اور واپس مکہ لیجائیں مسلمانوں نے علماء میں مشورہ کیا وقت کے علماء نے بتا دیا کہ حجر اسود چونکہ جنت سے آیا ہے اس لئے اس پر آگ اتر نہیں کر سکتی ہے تم ان سے کہہ دو کہ تمام پتھروں کو آگ میں ڈال دو۔ چنانچہ یہ امتحان شروع ہو گیا تو جس پتھر کو وہ لوگ آگ میں ڈالتے وہ پتھر جل جاتا اور ٹکڑے ہو کر لوٹ جاتا لیکن جب حجر اسود کو آگ میں ڈال دیا تو اس پر آگ نے اتر نہیں کیا تب اس کو واپس لایا گیا کہتے ہیں کہ یہ بھی عجائبات قدرت میں سے تھا کہ جب حجر اسود کو حرم سے قرامطہ لیجانے لگے تو اس کو اذخوں پر لا دیا گیا جس اذخ پر لاتے وہ حجر اسود کے بوجھ تلخہ واپ کر مچا تا کئی اذخ اس طرح ہلاک ہو گئے لیکن جب حجر اسود کو واپس حرم لایا جا رہا تھا تو ایک بریض کنزور اذخ اس کو خوشی خوشی لایا اور اسے کوئی

تکلیف نہیں ہوئی۔ (مرقات ج: ۵ ص: ۴۷۱)

۳۰۷۰۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: وَلَكِنِّي رَأَيْتُ أَبَا النَّاسِمِ رضی اللہ عنہ بِكَ حَقِيًّا. وَلَمْ يَقُلْ وَالتَّزَمَهُ.

حضرت سفیان سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ البتہ اس روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ حجر اسود کو بہت چاہتے تھے اور اس میں نہ کر نہیں ہے کہ وہ حجر اسود سے چٹ گئے

### باب الطواف على البعير واستلام الحجر الاسود لمحجن

اونٹ پر طواف اور لاٹھی سے حجر اسود کا استلام کرنا

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۷۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم طَافَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّمَكُنَ بِمِصْحَنٍ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر طواف فرمایا اور اپنی چٹری سے استلام حجر اسود کیا۔

تشریح:

”طاف في حجة الوداع“ آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع میں طواف قدیم کیا تھا جس کی تصریح حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں ہے اب یہ طواف جو آپ نے اونٹ پر سوار ہو کر کیا یا تو طواف وداع تھا اور یا طواف زیارت تھا زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ یہ طواف زیارت ہوگا جس میں بہت زیادہ ازدحام ہوتا ہے اب سوال یہ ہے کہ پیدل طواف بہر حال افضل ہے تو آنحضرت ﷺ نے سواری پر طواف کس مقصد کے لئے کیا؟ تو اس کی چند وجوہات ہیں پہلی وجہ یہ تھی کہ آپ بیمار تھے چنانچہ ابوداؤد اور مسند احمد میں یہ حدیث مذکور ہے ”عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة وهو يشتكى فطاف على راحلته“ دوسری وجہ یہ تھی کہ اس وقت انتہائی ازدحام اور رش تھا اس میں پیدل طواف کرنا مشکل تھا اس عذر سے آپ نے سوار ہو کر طواف کیا۔ تیسری وجہ یہ تھی کہ آنحضرت ﷺ چاہتے تھے کہ سب لوگوں کے سامنے ظاہر ہو جائیں تاکہ جس کو مسئلہ پوچھنے کی ضرورت ہو وہ آسانی سے مسئلہ پوچھ لے اور جس کو دیکھنا ہو دیکھ لے چنانچہ لوگوں نے مختلف مسائل پوچھ لیے اور آپ نے جواب دیا اب اس بحث کو فقہاء کی نظر میں کچھ مزید ملاحظہ فرمائیں۔

”علیٰ بعیر“ شوافع حضرات کے نزدیک افضل تو یہی ہے کہ طواف پیدل کیا جائے لیکن سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے لئے اور اس مقصد کے لئے کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور احکام حج سیکھ سکیں سوار ہو کر طواف کیا ہے۔ اگر احناف کے نزدیک پیدل طواف کرنا واجب ہے سوار ہو کر جائز نہیں حضور ﷺ نے کسی عذر کی وجہ سے سوار ہو کر طواف کیا ہے جس طرح حضرت ام سلمہ کو بیماری کی وجہ سے آپ نے حکم دیا تھا کہ اونٹ پر سوار ہو کر طواف کریں۔

سوال: احادیث میں واضح طور پر مذکور ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر طواف میں آنحضرت ﷺ نے ابتدائی تین اشواط میں رمل کیا تھا تو سوال یہ ہے کہ سواری پر رمل کیسا ممکن ہے۔

جواب: آنحضرت ﷺ نے طواف قدم میں رمل کیا تھا اس میں آپ پیدل تھے اور زیر بحث حدیث میں طواف زیارت کا ذکر ہے جو آپ نے اونٹ پر سوار ہو کر کیا تھا اس میں رمل نہیں ہوتا بشرطیکہ بعد میں سعی نہ ہو، آپ نے سواری کو کسی عذر کے تحت استعمال کیا تھا نیز تعلیم امت کے لئے ایسا کیا تھا تا کہ لوگ آپ کو دیکھ کر طواف کو سمجھ سکیں اور مسائل سیکھ سکیں۔

”بمحبجن“ مجسّن اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کا سر خم دار اور ٹیڑھا ہو۔ آنحضرت ﷺ نے اس لکڑی سے حجر اسود کو مس کیا یا اشارہ کیا اور پھر لکڑی کو چوما معلوم ہوا اس طرح کرنا جائز ہے۔ آپ کا اونٹ مامور بہ تھا تو وہ پیشاب وغیرہ سے محفوظ تھا دوسرے کسی کا حیوان ایسا نہیں ہو سکتا ہے اور نہ یہ دلیل بن سکتی ہے کہ اونٹ کا پیشاب پاخانہ پاک ہے۔

۳۰۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: طَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْبَيْتِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِمُحَجَّتِهِ لِأَنَّهُ يَرَاهُ النَّاسُ وَلْيُشْرِفَ وَلْيَسْأَلُوهُ فَإِنَّ النَّاسَ غَشَوْهُ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ کا طواف اپنی سواری پر کیا اور اپنی چھڑی سے اسلام حجر کیا تا کہ لوگ آقا کو دیکھ لیں اور آپ لوگوں سے ذرا اونچے ہو جائیں (تا کہ سب کو نظر آتے رہیں) اور لوگ آپ سے مسائل پوچھتے رہیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔

۳۰۷۳۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِمْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ جُعَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنَ بَكْرِ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيَرَاهُ النَّاسُ وَلْيُشْرِفَ وَلْيَسْأَلُوهُ فَإِنَّ النَّاسَ غَشَوْهُ. وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ خَشْرَمٍ وَلْيَسْأَلُوهُ فَقَطْ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حجۃ الوداع میں نبی ﷺ نے اپنی سواری پر بیت اللہ، صفا و

اونٹ پر طواف والا بھی سے استلام

کا طواف کیا تاکہ لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ ذرا بلند ہو جائیں تاکہ لوگ آپ سے مسائل پوچھ سکیں کیونکہ آپ کو بہت لوگوں نے گھیرا ہوا تھا۔ اور حضرت ابن خشرم کی روایت میں ولیمالوہ کے الفاظ نہیں ہیں۔

۳۰۷۱۔ حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى الْقَنْطَرِيُّ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ غَالِثَةَ قَالَتْ طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حَوْلَ الْبَيْتِ عَلَى بَعِيرِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يُضْرَبَ عَنْهُ النَّاسُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے حجۃ الوداع میں کعبہ کے گرد اپنے اونٹ پر طواف فرمایا اور آپ رکن (حجر اسود) کا استلام کرتے جاتے کیونکہ آپ ﷺ کو ناپسند تھا کہ آپ کے ارد گرد لوگوں کو مار کر ہٹایا جائے۔

۳۰۷۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا مَعْرُوفُ بْنُ خَرَبُودَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الطُّغَيْلِ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنِ مَعَهُ وَيَقْبَلُ الْمِخْجَنَ. حضرت ابو الطغیل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اور رکن (حجر اسود) کا اپنی چھڑی سے استلام کر رہے ہیں اور چھڑی کو چوم رہے ہیں۔

۳۰۷۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ شَكَّوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ: طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ. قَالَتْ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِيئَ بِهِ يُصَلِّي إِلَى حَنْبِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَقْرَأُ (الطُّورَ وَكِتَابَ مَسْطُورٍ).

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے (جمع سے ہٹ کر) سواری پر سوار ہو کر طواف کر لو، فرماتی ہیں کہ میں نے طواف کیا، اس وقت رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کی ایک جانب میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے جس میں والطور و کتاب مسطور کی تلاوت فرما رہے تھے (لوگوں سے دور رہنے اور پیچھے سے طواف کرنے سے معلوم ہوا کہ طواف وغیرہ مناسک میں بھی خواتین کا مردوں سے دور رہنا ضروری ہے۔ آج کل اس میں بالکل اجتہاد نہیں کی جاتی)

تشریح:

”عن ام سلمة“ پیام المؤمنین ہیں فہم احادیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کے پائے کی ام المؤمنین ہیں۔ اپنی بیماری اور پھر طواف کے لئے اونٹ پر سواری کا بیان فرما رہی ہیں اور فجر کی نماز کا منظر پیش کر رہی ہیں سورۃ طور کی قرأت اور نبی کریم ﷺ کی امامت کے دلکش

ولطف اندوز لجات کو اُمت کے سامنے ظاہر فرما رہی ہیں اور بیماری کی وجہ سے اوٹ پر سوار ہو کر سلیقہ کے ساتھ مطاف کے کنارے کنارے چکر کاٹ رہی ہیں سبحان اللہ کیا منظر ہوگا اور یہ لمحہ کتنا روح پرور ہوگا؟ اس باب کی گذشتہ احادیث میں ایک لفظ "ولیشرف" آیا ہے اشراف جھانکنے اور بلند ہونے کے معنی میں ہے ایک لفظ "ان مضروب عنه الناس" آیا ہے یعنی آنحضرت نے سوار ہو کر طواف میں کیا کہ پیدل طواف میں لامحالہ لوگوں کو دھکے دیکر ہٹایا جانا ضروری ہو جاتا آنحضرت نے اس کو پسند نہیں کیا ایک لفظ "القطری" آیا ہے یہ حکم راوی کی نسبت ہے قطرہ پل کو کہتے ہیں بغداد میں قطرہ بردان ایک محلہ کا نام ہے اسی کی طرف نسبت ہے شیخ حکم کی کنیت ابو صالح ہے اور یہ عبداللہ بن مبارک کے شاگرد ہیں اور امام مسلم کے استاد ہیں ۲۳۲ھ میں وفات پائی ہے۔

باب ان السعی بین الصفاء والمروءة ركن لا یصلح الحج الا به

صفاد مردہ کے درمیان سعی فرض ہے ورنہ حج صحیح نہیں ہے

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۷۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لَهَا إِنِّي لَأُظَنُّ رَجُلًا لَوْ لَمْ يُطْفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَا ضَرَّهُ. قَالَتْ لِمَ قُلْتُ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. فَقَالَتْ مَا أَتَمَّ اللَّهُ حَجَّ امْرَأَةٍ وَلَا عُمْرَتَهُ لَمْ يُطْفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ فَلَاحُ جُنَاحٍ عَلَيْهِ أَنْ لَا يُطَوَّفَ بِهِمَا. وَهَلْ تَذَرِي فِيمَا كَانَ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ أَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا يُهْلُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لِصَنْمَيْنِ عَلَى شَطِّ الْبَحْرِ يُقَالُ لَهُمَا إِسَافٌ وَنَائِلَةٌ. ثُمَّ يَجِئُونَ فَيَطُوفُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْلِقُونَ. فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كَرِهُوا أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَهُمَا لِلَّذِي كَانُوا يَصْنَعُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) إِلَى آخِرِهَا قَالَتْ فَطَافُوا.

حضرت مردہ رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے عرض کیا کہ میرا خیال ہے کہ اگر کوئی شخص صفاد مردہ کی سعی نہ کرے تو اسے کوئی نقصان نہ ہوگا (حج میں)۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ کیوں؟ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو فرما چکا ہے کہ "صفاد مردہ اللہ کے شعائر میں سے ہیں، سو حج یا عمرہ کرنے والے کو اس کا طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں (یعنی اگر کر لیں تو اچھا ہے نہیں کریں تو کوئی گناہ نہیں) انہوں نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کا حج یا عمرہ پورا نہیں کرتے جس نے صفاد مردہ کے درمیان سعی نہ کی ہو۔ اگر بات تمہارے کہنے کے مطابق ہوتی تو یہ ہوتا کہ جو سعی نہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اور کیا تم جانتے ہو کہ یہ آیت کن حالات میں نازل ہوئی؟

صورتحال یہ تھی کہ جاہلیت کے دور میں دریا کے کنارے ڈوبتے تھے، جن میں سے ایک کا نام اساف اور دوسرے کا نام تھا، انصار ان کے پاس جا کر اہلال کرتے تھے (وہاں سے عمرہ کا احرام باندھتے تھے) پھر آکر صفا و مروہ کا طواف کرتے تھے، بعد ازاں سر منڈاتے تھے۔ جب اسلام آگیا تو مسلمانوں نے ان کے درمیان سچی کرنا پسندیدہ سمجھا جاہلیت کی اس حرکت کی بناء پر۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ: ”یشک صفا و مروہ اللہ کے شعائر میں سے ہیں اے“۔ چنانچہ اس آیت کے نزول کے بعد مسلمانوں نے سچی کی۔

تشریح:

”الفاضلہ لانی“ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہؓ سے علمی انداز میں گفتگو کی اور فرمایا کہ صفا و مروہ کے درمیان سچی لازم نہیں ہے اگر کوئی شخص یہ سچی نہ کرے تو اس کا کوئی نقصان و ضرر نہیں ہے عروہؓ حضرت عائشہؓ کے بھانجے ہیں حضرت عائشہؓ نے عدم فرسیت کی وجہ پر بھی تو حضرت عروہؓ نے قرآن کی آیت پڑھی جس میں فلا جناح کا لفظ ہے یعنی صفا و مروہ کے درمیان سچی کرنے میں گناہ نہیں ہے سچی جائز ہے عربیت کا انداز اور اسلوب کلام کا یہی تقاضا تھا جو حضرت عروہؓ نے ظاہر کر دیا، حضرت عائشہؓ نے زبردست علمی گہرائی میں جا کر جواب دیا ہے کہ اگر سچی لازم نہ ہوتی تو قرآن کی آیت اس طرح ہوتی فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما کہ طواف نہ کرنے میں حرج نہیں ہے لیکن قرآن کے الفاظ اس طرح ہیں کہ فلا جناح علیہ ان یطوف بہما یہاں گناہ دور کرنے کا اعلان مقصود ہے کیونکہ صفا و مروہ کے اوپر بت رکھے ہوئے تھے اور مشرکین اس کے لئے سچی کرتے تھے جب اسلام آیا تو مسلمانوں نے حرج محسوس کیا کہ یہاں سچی کرنے میں گناہ ہوگا کیونکہ یہاں مشرکین سچی کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اس گناہ کو رد کر دیا آگے سچی کی حیثیت کیا ہے آیا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اس سے آیت کا کوئی تعلق نہیں ہے، پھر حضرت عائشہؓ نے مشرکین کے بتوں اور اس کے سامنے سچی کا ذکر فرمایا یہ حضرت عائشہؓ کا عظیم فہم اور عظیم علم تھا علامہ نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں ”قَوَّیَ الْعِلْمَاءُ هَذَا مِنْ دَقِيقِ عِلْمِهَا وَفَهْمِهَا الْفَائِزِ رَکِیْسَ مَعْرِفَتِهَا بِدَقَائِقِ الْاَلْفَاظِ اھ بتوں کے لئے سچی کرنا زیادہ تر انصار اور اشعریین کا رواج تھا اس لئے بار بار انصار کا نام ان احادیث میں آرہا ہے اور ابوطالب کے قصیدہ کے ایک شعر میں اشعر یون کا لفظ ہے اشعر یون اہل یمن کے تھے ابو موسیٰ اشعری انہیں میں سے تھے مدینہ کے انصار اشعر یون سے تھے۔“

### صفا و مروہ کے درمیان سچی کی حیثیت

صفا و مروہ کے درمیان سات مرتبہ چکر لگانے کا نام سچی ہے جو حج کا ایک اہم حکم ہے صفا و مروہ کی پہاڑیاں اب باقی نہیں ہیں صفا کی کچھ چٹان باقی ہے اور مروہ کے پتھروں کو حکومت وقت نے توڑ توڑ کر خاتمہ کر دیا ہے دونوں میں آپس کا فاصلہ قریباً ڈیڑھ فرلانگ ہے۔ سچی اہل میں حضرت ہاجرہؓ کی اس دوڑ کی یادگار ہے جو انہوں نے اپنے شیرخوار بچہ کی جان بچانے کے لئے پانی کی تلاش میں لگائی تھی صفا

مردہ کے لشی حصہ میں آپ نے زیادہ پریشانی کی وجہ سے خیر و دل لگائی تھی اسی وجہ سے وہاں عیالین اخترین کے درمیان روزگار کی بات ہے مگر عجیب یہ کہ ایک عورت کی یادگار ہے مگر خود عورتوں کے لئے یہ دلائل مع ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ امت محمدیہ اپنے رسول ﷺ کی جیسے یہ دلائل لگاتے ہیں اور حضور اکرم نے یہ دلائل عورتوں کے لئے جائز نہیں رکھی ہے صرف مردوں کے لئے ہے اسلام سے پہلے جاہلیت میں عورتوں کی پہاڑی پر ایک بت ہوتا تھا جس کا نام اساف تھا اس کی وجہ سے اس پہاڑی کا نام مضاف ہو گیا اور مردہ پر ایک اور بت ہوتا تھا جس کا نام مہل تھا اساف مرد تھا ناکہ عورت تھی دونوں نے کعبہ میں زنا کیا تو دونوں سب ہو کر پتھر بن گئے اہل جاہلیت نے اس کو کوشہ سمجھ کر ہر ایک کا پتھر سمجھ کر ہتھیار بولتا ابوطالب نے اپنے قصیدہ لامیہ میں ان بتوں کا اسی طرح تذکرہ کیا ہے۔

”فان الله كتب عليكم السعي“ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک سعي فرض ہے انہوں نے اس حدیث کے لفظ کعبہ سے استدلال کیا ہے کہ حج میں سعي فرض ہے اگر کسی نے چھوڑ دیا تو حج باطل ہو جائے گا لیکن امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے لفظ کعبہ کو وجہ کے معنی میں لیا ہے اس لئے حج میں سعي واجب ہے اگر کسی نے چھوڑ دیا تو حج ہو گیا لیکن دم دینا لازم آئے گا احناف نے فلا جناح علیہ ان بطوف بہما سے استدلال کیا ہے اور کہا کہ حدیث ظنی سے فرض ثابت نہیں ہوتا واجب ثابت ہوتا ہے ”اساف و نائلہ“ شاعر سمرقند کے ساحل کو کہتے ہیں اس روایت میں کسی راوی سے وہم ہو گیا ہے کیونکہ ساحل سمندر کے پاس مقام قیدیہ میں جو بت کھڑا کیا گیا تھا وہ ”مناتہ“ تھا جو مقام مشلل پر نصب تھا مشلل مکہ مکرمہ سے ایک سو تیس کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے اساف اور نائلہ دونوں بت مکہ مکرمہ میں تھے یہ صحیح ہے باقی روایات میں اسی طرح صحیح لکھا ہے لیکن یہاں کسی سے وہم ہو گیا ہے۔

قاضی عیاض نے تصریح کی ہے منۃ المنعم کے مصنف اور علامہ نووی نے تصریح کی ہے کہ یہاں وہم ہو گیا ہے ابوطالب نے شعب ابی طالب میں قید ہونے کے زمانہ میں ایک شاندار قصیدہ لامیہ پڑھا ہے، یہ قصیدہ ۱۹۳ اشعار پر مشتمل ہے البدایہ والنبایہ نے اس کو جلد سوم صفحہ ۵۸ پر نقل کیا ہے اس قصیدہ میں ابوطالب نے اساف اور نائلہ اور مضاف مردہ کا ذکر کیا ہے چنانچہ دو شعر اس طرح ہیں۔

واشواط بین المروتین الی الصفا ومافیہما من صوۃ وتمائل

اور مضاف مردہ کے درمیان سعی کا اور اس میں جو بت رکھے ہوئے ہیں اس کا واسطہ دیتا ہوں

وحیث ینح الاشعرون رکابہم بمفضی السیول من اساف ونائل

اور جہاں لشی علاقہ میں اشعریون ٹھہرتے ہیں اور جہاں اساف اور نائلہ کے مجسمے رکھے ہوئے ہیں۔

۳۰۷۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قُلْتُ لِعَلَّائِشَةَ مَا أَرَى عَلَى جُنَاحَا أَنْ لَا أَتَطَلَّوْفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. قَالَتْ لِمَ قُلْتُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ (إِنَّ



مصادروہ کے کاسی فرض ہے

الْصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ) الْآيَةَ. فَقَالَتْ لَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَكُنَّا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا. إِنَّمَا أَنْزَلَ هَذَا فِي أَنْاسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا إِذَا أَهْلُوا أَهْلُوا لِمَنَاةَ فِي الْحَامِلِيَّةِ فَلَا يَجِلُّ لَهُمْ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا قَدِمُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لِلْحَجِّ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ فَلَمَعَرَى مَا أَمَرَ اللَّهُ حَجَّ مَنْ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ.

حضرت عروہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے سیدہ عائشہؓ سے کہا: میں اگر مصادروہ کا طواف (سہی) نہ کروں تو میرا خیال ہے کہ مجھے کوئی گناہ نہ ہوگا۔ فرمایا کیوں؟ میں نے کہا کہ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے کہ: "مصادروہ شعار اللہ میں سے ہیں، سو حج یا عمرہ کرنے والوں کے لئے ان کے درمیان (سہی) کرنے پر کوئی گناہ نہیں۔" (جس کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ کرنے پر کوئی گناہ نہیں، البتہ نہ کرنا بہتر ہے) حضرت عائشہؓ نے فرمایا اگر معاملہ یہی ہوتا جیسا تم کہہ رہے ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد یوں ہوتا چاہئے تھا کہ "جو ان کے درمیان طواف نہ کرے اس کے اوپر کوئی گناہ نہیں۔" (اور اس کا شان نزول یہ ہے کہ) یہ آیت تو انصار کے لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جاہلیت کے زمانہ میں جب تکبیر کہتے (یعنی حج یا عمرہ کا احرام باندھتے) تو مناتہ بیت کے پاس جا کر تکبیر کہتے تھے (اور ان کا خیال تھا کہ ان کے لئے مصادروہ کے درمیان سہی کرنا درست نہیں۔ پھر جب وہ اسلام کے بعد نبی ﷺ کے ہمراہ حج کے لئے آئے تو اسی بات کا ذکر کیا آپ کے سامنے، تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ میری زمزم کی قسم! جس نے مصادروہ کے درمیان سہی نہ کی اللہ تعالیٰ اس کا حج پورا نہیں فرمائیں گے۔

۳۰۷۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو النَّافِدُ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعاً عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعْتُ الْبُزْهَرِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ مَا كَرِهِيَ عَلَى أَحَدٍ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ شَيْئاً وَمَا أَبَالِي أَنْ لَا أَطُوفَ بَيْنَهُمَا. قَالَتْ يَنْصَ مَا قُلْتَ يَا ابْنَ أُمِّئِي طَلَبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَطَلَبْتَ الْمُسْلِمُونَ فَكَانَتْ سُنَّةً وَإِنَّمَا كَانَ مَنْ أَهْلُ لِمَنَاةَ الطَّاعِيَةِ النَّبِيِّ بِالْمُسْلِمِ لَا يَطُوفُونَ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ سَأَلْنَا النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) وَلَوْ كَانَتْ كَمَا تَقُولُ لَكُنَّا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا. قَالَ: الْبُزْهَرِيُّ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي بَكْرٍ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ. وَقَالَ: إِنَّ هَذَا الْعِلْمُ. وَلَقَدْ سَمِعْتُ رِجَالاً مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا كَانَ مَنْ لَا يَطُوفُ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُونَ إِنَّ طَوَافَنَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَاكِمَيْنِ مِنْ أَمْرِ الْحَامِلِيَّةِ. وَقَالَ: آخَرُونَ مِنْ

الْأَنْصَارِ إِنَّمَا أَمْرُنَا بِالطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَمْ نُؤَمِّرْ بِهِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْعَمْرَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الصَّفَا وَالْعَمْرَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَرَاهَا قَدْ نَزَلَتْ فِي هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ.

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سیدہ عائشہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ: میں سمجھتا ہوں کہ اگر کوئی مفاد مردہ کی سعی نہ کرے تو اس پر کوئی جنازہ نہیں اور مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میں سعی نہ کروں۔ سیدہ عائشہ نے فرمایا کہ اے میرے بھانجے! تم نے بہت بری بات کہی۔ رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں نے سعی کی ہے اور یہ سنت ہے۔ اور بات یہ تھی کہ پہلے جو بھی تلبیہ کہتا وہ مناة بد بخت کے نام سے تلبیہ کہتا، یہ مناة مشعل کے مقام پر تھا اور وہ اس بنام پر مفاد مردہ کا طواف نہ کرتے تھے (انصار بعد میں اس کے درمیان سعی کرنا پسند نہ کرتے تھے) جب اسلام آگیا تو ہم نے نبی اکرم ﷺ سے اس بارے میں سوال کیا تو آپ پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”بے شک مفاد مردہ اللہ کے شعائر میں سے ہیں، جو بھی بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں کہ ان کے درمیان طواف کرے۔“ اور اگر یہ بات تمہارے کہنے کے مطابق ہوتی تو یوں ہوتا کہ ”جو ان کے درمیان طواف نہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں۔“ حضرت زہری کہتے ہیں کہ میں نے اس کا ذکر ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام سے کیا تو انہیں یہ بات بہت پسند آئی اور انہوں نے فرمایا کہ علم تو یہی ہے اور میں نے بعض اہل علم سے سنا وہ کہتے تھے کہ یہ مفاد مردہ کا طواف نہ کرنے والے عرب تھے جو یہ کہتے تھے کہ ہمارا (مفاد مردہ) کے درمیان طواف کرنا جاہلیت کا کام تھا۔ جب کہ بعض دوسرے انصاری لوگ کہتے تھے کہ ہمیں تو بیت اللہ کے طواف کا حکم دیا گیا ہے، مفاد مردہ کے درمیان سعی کا نہیں دیا گیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْعَمْرَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ ابو بکر بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ یہ آیت انہی مذکورہ دو گروہوں کے بارے میں نازل ہوئی۔

تشریح:

”یا ابن اختی“ حضرت عروہ اسماء بنت ابی بکر کے بیٹے اور حضرت عائشہ کے بھانجے تھے اس لئے ابن اختی فرمایا یعنی تم نے بہت غلط بات کہی ہے میرے بھانجے حضرت عروہ رحمہ اللہ نے فرمایا میں کسی کے لئے سعی کو ضروری بھی نہیں سمجھتا ہوں کیونکہ قرآن کی آیت میں ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ کا ذکر ہے جس سے عدم وجوب معلوم ہو رہا ہے اس پر حضرت عائشہ نے ان کو سمجھایا اور کہا کہ غلط بات نہ کرو آیت کا مطلب یہ ہے کہ سعی کرنے میں گناہ نہیں ہے اب سعی کرنی واجب ہے یا نہیں اس سے یہ آیت ساکت ہے تو عدم اثم کی بات ہے عدم سعی کی بات نہیں ہے ”فذکرت ذلک“ یعنی زہری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ کے اس دقیق علم کا تذکرہ ابو بکر بن عبد الرحمن کے سامنے کیا ”فاعجبه“ یعنی انہوں نے اس علمی نکتہ کو بہت پسند کیا اور فرمایا ”ان هذا العلم“ یعنی یہ بہت بڑا علم ہے جو حضرت عائشہ نے بتایا۔ العلم، ان کے لئے خبر ہے اس لئے مرفوع ہے ”ولقد سمعت“ ابو بکر بن عبد الرحمن علماء کے حوالہ سے یہ بتانا

چاہتے ہیں کہ عام عرب جہاں اسلام میں داخل ہو گئے، تو انہوں نے کہا کہ مفاد مردہ کی دو چٹانوں کے درمیان سعی کرنا جاہلیت کا طریقہ تھا لہذا ہم نہیں کریں گے اور انصار نے کہا کہ حاجیوں کے بارے میں قرآن صرف طواف کا ذکر کرتا ہے سعی کا ذکر نہیں ہے لہذا ہم صرف طواف کریں گے جس طرح حضرت مردہ نے سمجھا اسی طرح انصار نے سمجھا۔ اس پر یہ بات اتری جس میں سعی کرنے کا حکم ہے "لبسی مولا، وھولاء" یعنی ابو بکر بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ قرآن کی آیت "فلا جناح علیہ ان یتطوف بہما" ان دونوں زچروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے ایک گریق عام عرب کا تھا جو سعی کو امر جاہلیت تصور کرتے تھے اور دوسرا رقیق انصار کا تھا جن کا خیال تھا کہ قرآن میں سعی کا حکم نہیں ہے کیونکہ ابھی تک یہ بات نہیں اتری تھی لیکن جب مولا جناح علیہ ان یتطوف بہما نازل ہوئی تب انہوں نے سعی کو مان لیا۔ بہر حال علامہ عثمان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عرب کے خلاف قہاں مفاد مردہ کی سعی میں مختلف اسباب کی وجہ سے حرج محسوس کرتے تھے تو سب کے شلوک دور کرنے کے لئے یہ بات اتری ہے اس میں کوئی مشابہت نہیں ہے۔

۳۰۸۰۔ وَخَلَدْنِیْ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ اَنَّهُ قَالَ اَخْبَرَنِيْ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ وَسَاقِي الْحَدِيثِ بَنُحْوَةَ وَقَالَ لَيْثُ الْحَدِيثُ فَلَمَّا سَأَلُوا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّا كُنَّا نَخْرُجُ اَنْ نَطُوْفَ بِالْصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ (اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَطُوْفَ بِهِمَا) قَالَتْ عَائِشَةُ لَقَدْ سَنَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ الطَّوْفَاتِ بَيْنَهُمَا فَلَيْسَ لَا يَحْدُ اَنْ يَتْرَكَ الطَّوْفَاتِ بِهِمَا

حضرت مردہ بن زہیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے کہا۔ سابقہ حدیث کی مانند پوری بات ذکر کی اور فرمایا کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم مفاد مردہ کے درمیان سعی کو برا خیال کرتے تھے۔ تو اللہ عزوجل نے یہ بات مذکورہ "اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنَ الشَّعَائِرِ الْبَاطِلَةِ" نازل فرمائی۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مفاد مردہ کے درمیان سعی کو مستنون کیا ہے لہذا کسی کے لئے بھی سعی کو ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

۸۱۔ ثُمَّ خَلَدْنَا حَرْمَلَةَ بِنْتُ نَحِيْصٍ اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِيْ يُوْنُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ اَنْ عَائِشَةَ اَخْبَرَتْهُ اَنَّ الْاَنْصَارَ كَانُوْا قَبْلَ اَنْ يُسَلِّمُوْا هُمْ وَغَسَّانٌ يُّهْلَوْنَ لِمَنَاةَ فَتَخْرُجُوْا اَنْ يَطُوْفُوْا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ ذَلِكَ سُنَّةَ فِیْ اَبَائِهِمْ مَنْ اَحْرَمَ لِمَنَاةَ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَاِنَّهُمْ سَأَلُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ جِیْنِ اَسْلَمُوْا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ فِیْ ذَلِكَ (اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ لَمْ يَغْتَسِرْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَطُوْفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَلَا اِنَّ اللّٰهُ شَاكِرٌ عَلِيْمٌ)

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بتلایا کہ انصار اور قبیلہ غسان کا دستور اسلام لانے سے قبل یہ تھا کہ منات بت کے لئے اہلال کرتے تھے یعنی تلبیہ کہتے تھے۔ انہوں نے صفا و مردہ کے درمیان سعی کو برا سمجھا کہ ان کے آباء کا طریقہ یہ تھا کہ جو منات کے لئے احرام باندھتا تھا وہ صفا و مردہ کا طواف (سعی) نہیں کرتا تھا اسلام لانے کے بعد انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں سوال کیا تو اللہ عزوجل نے اس بارے میں یہ آیت نازل فرمائی ”بے شک صفا و مردہ شعائر اللہ میں سے ہیں، سو جو بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں کہ ان دونوں کا طواف (سعی) بھی کرے، اور کوئی اپنی خوشی سے نیکی کرے تو بیشک اللہ تعالیٰ اس کا قدر دان اور جاننے والا ہے۔“

۳۰۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَانَتْ الْأَنْصَارُ يَكْرَهُونَ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَنْزِلَتْ (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انصار صفا و مردہ کے درمیان سعی کو ناپسند کرتے تھے حتیٰ کہ اللہ جل جلالہ نے آیت مذکورہ نازل فرمائی۔ ان الصفا والمروة من شعائر الله... الآية۔

باب ان السعی لا یکرر

سعی مکرر نہ کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم رحمہ اللہ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۰۸۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے صفا و مردہ کے درمیان ایک ہی مرتبہ چکر لگائے۔

تشریح:

”الا طوافاً واحداً“ یعنی آنحضرت ﷺ نے اور آپ کے ساتھیوں نے حجۃ الوداع کے موقع پر صرف ایک طواف کیا یعنی ایک سعی پر طواف کا اطلاق کیا گیا ہے اور یہ ہوتا رہتا ہے علامہ نووی لکھتے ہیں کہ سعی میں تکرار کرنا بدعت ہے اور تکرار مکروہ ہے نیز آنحضرت قارن تھے لہذا قارن کے لئے بھی ایک ہی سعی ہے بہر حال اس مسئلہ میں احناف کا کچھ اختلاف ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔

حاجی کب تک تلبیہ پڑھتا ہے

۳۰۸۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ: إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا طَوَافَهُ الْأَوَّلَ.

حضرت ابن جریج سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ سوائے ایک طواف کے (اور وہ بھی) پہلے طواف کے۔

باب اداۃ الحاج التلبیۃ حتی یرمی جمرة العقبة یوم النحر

یوم النحر میں حاجی جمرة عقبہ کے مارنے تک تلبیہ پڑھتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۸۵ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَابِتٍ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَافَاتٍ فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّعْبَ الْأَيْسَرَ الَّذِي دُونَ الْمُزْدَلِفَةِ أَنَاخَ فَبَالَ ثُمَّ جَاءَ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ الْوُضُوءَ فَتَوَضَّأَ وَضُوفًا خَفِيفًا ثُمَّ قُلْتُ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. فَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَصَلَّى ثُمَّ رَدِفْتُ الْفَضْلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَدَاةَ جَمْعٍ. قَالَ: كُرَيْبٌ فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَلْبِي حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عرفات سے (واپسی میں) میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھا (سواری پر) جب آپ علیہ السلام مزدلفہ کے (اس طرف قریب) بائیں گھاٹی پر پہنچے تو اونٹ کو بٹھایا، پیشاب کیا اور واپس آئے، پھر میں نے وضو کا پانی آپ ﷺ پر بہایا آپ نے مختصر سا وضو کیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز فرمایا نماز تمہارے آگے ہے (یعنی آگے مزدلفہ میں پڑھیں گے) چنانچہ آپ ﷺ سوار ہو گئے اور مزدلفہ پہنچ گئے پھر آپ نے نماز پڑھی۔ بعد ازاں مزدلفہ کی صبح کو فضل بن عباس آپ ﷺ کے ردیف بنے۔ کربیب کہتے ہیں کہ مجھے ابن عباس کے حوالہ سے کہ رسول اللہ ﷺ مسلسل تلبیہ کہتے رہے تا آنکہ جمرة (عقبہ) تک پہنچ گئے۔

تشریح:

”رڈلسٹ“ کسی سوار کے ساتھ سواری پر پیچھے بیٹھنے والے شخص کو ردیف کہتے ہیں، ردیف کا معنی یہی ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ پیچھے بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عرفات سے مزدلفہ تک سواری پر بیٹھ کر آئے

تھے۔ پھر مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل بن عباسؓ آنحضرت ﷺ کے پیچھے بیٹھ گئے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرفات سے سوار ہو کر مزدلفہ آنا جائز ہے اور اہل فضل کے ساتھ ایک سیٹ پر بیٹھ کر آنا ادب کے خلاف نہیں ہے۔

”الشعب الايسر“ شعب شین کے کسرہ کے ساتھ ہے دو پہاڑوں کے درمیان گھاٹی کو کہتے ہیں۔ حضرت اسامہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ راستے کے بائیں جانب کی گھاٹی میں آنحضرت نے اونٹنی کو بٹھایا ”دُونِ الْمَزْدَلِفَةِ“ یعنی مزدلفہ کے قریب کچھ پہلے ”انساخ“ یعنی آنحضرت نے پیشاب کے لئے اونٹنی کو بٹھا دیا ”الصلوة يا رسول الله“ یعنی یا رسول اللہ مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا وقت لکھا جا رہا ہے نماز پڑھنی چاہئے ”الصلوة امامک“ یعنی نماز آگے پڑھی جائے گی یہ جمع بین الصلوٰتین کی طرف اشارہ ہے کہ مغرب کی نماز عشاء کے ساتھ ملا کر مزدلفہ میں پڑھی جائے گی۔

”غداة جمع“ جمع کا لفظ مزدلفہ کے لئے بولا جاتا ہے یعنی مزدلفہ کی صبح جب ﷺ آپ منیٰ کی طرف روانہ ہوئے تو آپ نے فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھا دیا حضرت فضل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت مسلسل تلبیہ پڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ تک پہنچ گئے منیٰ میں تین جمرات اور منارے ہیں جو مزدلفہ کی طرف ہے اس کو جمرہ اولیٰ کہتے ہیں اور جمرہ الصغریٰ بھی کہتے ہیں اس پر چوہا شیطان بھی لکھا ہوتا تھا اس کے بعد جو جمرہ ہے اس کو جمرہ وسطیٰ کہتے ہیں اس پر درمیانی شیطان لکھا ہوتا تھا اس کے بعد جو جمرہ ہے اس کو جمرہ العقبة کہتے ہیں یہ بیت اللہ کی طرف ہے اور مزدلفہ سے آتے ہوئے سب سے آخر میں ہے اس پر شیطان بزرگ لکھا ہوتا تھا اب فارسی اور اردو کے الفاظ مٹا دیئے گئے ہیں اور جمرہ کے ساتھ شیطان کا لفظ بھی نہ رہا اور خود جمرہ بھی اب نظر نہیں آتا ہے اب شیطان کے چہرہ پر باعزت پردہ ڈالا گیا ہے کچھ بھی نظر نہیں آتا ہے صرف ایک بڑا بورڈ ہے جس کو لوگ مارتے ہیں اوپر نیچے کئی منزلہ پل ہے ہر پل پر لوگ آتے ہیں اور اس بورڈ کو مارتے ہیں کنکریاں نیچے جا کر شیطان کے سر پر پڑتی ہیں بہر حال یوم النحر میں پہلے دو جمرات کو چھوڑ کر سیدھا جا کر جمرہ العقبة کو حجر کے بعد سے شام تک مارا جاتا ہے باقی ایام میں تینوں جمرات زوال کے بعد مارے جاتے ہیں جمرہ الاولیٰ سے شروع کرتے ہیں اور جمرہ العقبة پر ختم کرتے ہیں تیرہ ذوالحجہ تک رمی جمرات کے ایام ہیں بارہ تک لازم ہے اور تیرہ کو اختیار ہے کہ اس میں رمی کرے یا نہ کرے اگر رک گیا تو پھر لازمی ہوگی۔

۳۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ كِلَاهُمَا عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَخْبَرَنَا عِيسَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ عَبَّاسَ ابْنِ النَّبِيِّ ﷺ أَرَدَ الْفَضْلَ مِنْ جَمْعٍ قَالَ: فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ الْفَضْلَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ سے فضلؓ کو اپنا ردیف بنایا (سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا)۔

۳۰۸۷۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ج وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ نَوَلَى ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ وَكَانَ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: نَبِيٌّ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ وَغَدَاةَ جَمْعٍ لِلنَّاسِ حِينَ دَفَعُوا عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ. وَهُوَ كَأَنَّ نَاقَتَهُ حَتَّى دَخَلَ مُحَسَّرًا وَهُوَ مِنْ مَنَى قَالَ: عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَدَفِ الَّتِي يُرْمَى بِهَا الْحُمْرَةُ. وَقَالَ: لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى الْحُمْرَةَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ (اپنے بھائی) فضل رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ردیف تھے، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عرفہ کی رات اور مزدلفہ کی صبح کو جب لوگوں نے دھکم پیل کی تو فرمایا: تمہارے لئے لازم ہے کہ آرام و سکون سے چلو۔ اور آپ ﷺ اپنی اونٹنی کو روکتے ہوئے چل رہے تھے۔ یہاں تک کہ وادی محسر میں داخل ہو گئے اور وہ منیٰ کی طرف ہے وہاں آنے والے نے فرمایا جنگی سے پھینکنے والی کنکریاں جمع کر لو جن سے رمی جمار کی جاتی ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ مسلسل تلبیہ کہتے رہے، یہاں تک کہ حمرات کی رمی کی۔

تشریح:

”عشیۃ عرفۃ“ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے عرفہ سے شام کے وقت اترنے اور پھر مزدلفہ صبح کے وقت نکلنے کا منظر بیان فرما رہے ہیں کہ آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم پر سکون و اطمینان اور ٹھہر ٹھہر کر جانا لازم ہے تاکہ بدانتظامی نہ ہو۔ ”وہو کاف“ یہ کف یکف سے ہے روکنے کو کہتے ہیں یعنی آنحضرت اپنی سواری کو روکے ہوئے تھے اور لوگوں کو تلقین فرما رہے تھے کہ جلد بازی نہ کرو ”محسرا“ اس سے وادی محسر مراد ہے میم پر ضمہ ہے ح پر زبر ہے اور سین پر کسرہ اور شدہ ہے اس روایت میں تو ہے کہ عمر بنی کا حصہ ہے لیکن اہل تحقیق کہتے ہیں کہ وادی محسر مزدلفہ اور منیٰ کے درمیان برزخ کی حیثیت رکھتی ہے نہ بالکل مزدلفہ میں ہے اور نہ بالکل منیٰ میں ہے یہاں سے تیز گزرنے کی ضرورت ہے کیونکہ اسی جگہ اصحاب الفیل اور ابرہہ پر عذاب نازل ہوا تھا جس کا اثر اب تک باقی ہے تو عامی کو عذاب کی جگہ سے تیز چل کر گزرنا چاہئے یہ ایک مختصر سی پٹی ہے بظاہر منیٰ میں معلوم ہوتی ہے۔ ”حصی الخداف“ حصی تو حصا کی جمع ہے کنکری کو کہتے ہیں اور الخداف چنے کے برابر اس چھوٹی کنکری کو کہتے ہیں جو انگوٹھے پر رکھ کر دوسری انگلی سے دبا کر پھینک دیا جاتی ہے یہاں چھوٹی کنکری مراد ہے مگر انگلی پر رکھ کر پھینکنا مراد نہیں ہے کیونکہ اس طرح مارنا بہت مشکل ہے بلکہ مطلق پھینکنا مراد ہے اگر روایت میں بشیر بیدہ ہے پھینکنے کی کیفیت کو صحابی نے بیان کیا ہے انگلی کی کیفیت نہیں بتا رہے ہیں زیادہ چھوٹی کنکری کا مارنا بھی مشکل ہوتا ہے غلیل کے چھوٹے پتھر کی طرح ہو۔

۳۰۸۸۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ وَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى الْحُمْرَةَ. وَزَادَ فِي حَدِيثِهِ وَالنَّبِيُّ ﷺ

يُشِيرُ بِيَدِهِ كَمَا يَتَّخِذُ الْإِنْسَانُ.

امام مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے زبیر بن حرب نے ان سے۔ کئی بن سعید نے ان سے ابن جریج نے اور ان سے ابوالزبیر نے اسی اسناد سے یہ حدیث بیان کی ہے سوائے اس کے کہ انہوں نے اس حدیث میں یہ ذکر نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمی جمرات تک مسلسل تلبیہ کہتے رہے۔ اور اس حدیث میں یہ بات زائد ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھ مبارک سے اشارہ فرماتے جس طرح چٹکی سے پکڑ کر انسان نکلی مارتا ہے۔

۳۰۸۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُدْرِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ وَنَحْنُ بِجَمْعٍ سَمِعْتُ الَّذِي أَنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَقَامِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ

حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ عبداللہ نے ہم سے مزدلفہ میں کہا کہ میں نے اس شخصیت (محمد ﷺ) کو جس پر سورۃ البقرۃ کا نزول ہوا ہے اس مقام میں لیک لہم لیک کہتے سنا ہے۔

۳۰۹۰۔ وَحَدَّثَنَا سُورِجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُدْرِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ لَبَّى حِينَ أَفَاضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْرَابِيٌّ هَذَا فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ أَنَسِيَ النَّاسُ أَمْ ضَلُّوا سَمِعْتُ الَّذِي أَنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَقَامِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ

حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ سے لوٹتے وقت تلبیہ کہا تو ان کے بارے میں کہا گیا کہ یہ شاید کوئی اعرابی (دیہاتی) ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ کیا لوگ بھول گئے یا گمراہ ہو گئے ہیں (اس معاملہ میں کہ تلبیہ جاری رہتا ہے ری تک) میں نے اس ہستی کو جن پر سورۃ البقرۃ کا نزول ہوا ہے اس مقام پر لیک لہم لیک کہتے سنا ہے۔

تشریح:

”قال عبد الله“ اس سے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مراد ہیں جب صحابہ کے دور میں مطلق عبداللہ آجائے تو اس سے حضرت عبداللہ بن مسعود مراد ہوتے ہیں اور تابعین یا تبع تابعین کے دور میں مطلق عبداللہ آجائے تو عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ مراد ہوتے ہیں۔ ”افاض من جمع“ یعنی جب مزدلفہ سے منیٰ کی طرف آنے لگے تو آپ نے تلبیہ پڑھا اس پر کسی نے اعتراض کیا اور کہا ”فقل اعرابی هذا“ یعنی کہا گیا کہ یہ تلبیہ پڑھنے والا کوئی دیہاتی ہے جو مسائل کو نہیں جانتا ہے اور مزدلفہ میں اور اس سے آگے چلے میں تلبیہ پڑھتا ہے ”انسی الناس ام ضلوا“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا لوگ بھول گئے یا گمراہ ہو گئے ہیں جو یہاں کے تلبیہ



براہمن کرتے ہیں میں نے آنحضرت ﷺ سے اس مقام پر تلبیہ پڑھتے سنا ہے ”الزلت علیہ سورة البقرة“ سورت بقرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کلام سے نبی اکرم ﷺ مراد لیا ہے اور سورت بقرہ کا نام اس لئے لیا کہ اس میں حج کے احکام نہایت تفصیل کے ساتھ بیان ہوئے ہیں آگے دی جرات کی حدیث میں بھی یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے۔  
۳۰۹۱۔ وَحَدَّثَنَا هَسَنُ الْبُحْلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.  
یہ حدیث اس سند کے ساتھ بھی منقول ہے

۳۰۹۲۔ وَحَدَّثَنِيهِ يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ الْمَعْنِيُّ حَدَّثَنَا زِيَادُ يَعْنِي الْبُكَائِيُّ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُدْرِكٍ الْأَشَجِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَا سَمِعْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ بِجَمْعٍ سَمِعْتُ الَّذِي أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ هَا هُنَا يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ. ثُمَّ لَبَّيْ وَلَبَّيْنَا مَعَهُ.  
حضرت عبدالرحمن بن یزید اور حضرت اسود بن یزید سے روایت ہے دونوں فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبدالرحمن بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ مزدلفہ میں فرما رہے تھے کہ میں نے اس ذات سے سنا کہ جس پر یہاں سورۃ البقرۃ کا نزول ہوا آپ ﷺ فرما رہے تھے: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ پھر حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے بھی تلبیہ پڑھا اور ہم نے بھی ان کے ساتھ پڑھا۔

### باب التلبیة والتكبير في الذهاب من منى الى عرفات

#### منى سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ و تکبیر پڑھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے  
۳۰۹۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: غَدَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَنًى إِلَى عَرَفَاتٍ مِنْ الْمَلْبَى وَمِنَّا الْمُكَبِّرُ.  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ منی سے عرفات آئے تو ہم میں سے بعض صحابہ تلبیہ اور بعض تکبیر میں مشغول رہے۔

تشریح:

”غدونا“ یعنی حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم منی سے صبح کے وقت نبی مکرم ﷺ کے ساتھ عرفات کی طرف روانہ ہو گئے اس سے یہ

مسئلہ معلوم ہوا کہ منیٰ کی طرف صبح سورج طلوع ہوتے ہی روانہ ہو جانا چاہئے، الحمد للہ امت کا اسی پر عمل ہے کچھ لوگ پیدل جاتے ہیں وہ براستہ مزدلفہ اور عرفات پہنچ جاتے ہیں اور کچھ لوگ بسوں اور گاڑیوں میں سوار ہو کر جاتے ہیں ”منا الملبی“ یعنی ہم منیٰ سے کچھ لوگ لبیک اللهم لبیک الخ تلبیہ پڑھتے تھے ”وَمَنَا الْمَكْبَرُ“ اور کچھ لوگ اللہ اکبر کبیرا والحمد لله کثیرا وسبحان اللہ بکرة واصیلا یا اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر وللہ الحمد وغیرہ تکبیرات پڑھتے تھے ان دنوں کے پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سہولت کے تحت حاجیوں کے گروپ تلبیہ اور تکبیرات بدل بدل کر پڑھتے ہیں آج تک الحمد للہ یہ سلسلہ جاری ہے اس وقت بھی کسی نے کسی پر اعتراض نہیں کیا کہ یہ نہ پڑھو وہ پڑھو یا وہ پڑھو یہ نہ پڑھو آج بھی کوئی کسی پر اعتراض کرتا ہے وہ نادان ہوتا ہے۔

۳۰۹۴۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَيَعْقُوبُ الدَّورَقِيُّ قَالُوا أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَدَاةِ عَرَفَةَ فَمِنَّا الْمُكْبَرُ وَمِنَّا الْمُهْلُ نَأْتِي نَحْنُ فَتُكَبِّرُ قَالَ: قُلْتُ وَاللَّهِ لَعَجِبًا مِنْكُمْ كَيْفَ لَمْ تَقُولُوا لَهُ مَاذَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے عرفہ کی صبح کو، ہم میں سے بعض تکبیر کہہ رہے تھے اور بعض تلبیہ اور جہاں تک ہمارا تعلق ہے تو ہم تکبیر کہنے والوں میں سے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ واللہ! آپ پر تعجب ہے آپ نے ان سے یہ کیوں نہیں کہا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کو کیا کرتے ہوئے دیکھا (مقصد یہ ہے کہ اصل تو یہ تھا کہ رسول اللہ کا عمل دیکھتے کہ آپ ﷺ کیا کر رہے ہیں)۔

تشریح:

”وَمَنَا الْمُهْلُ“ یہاں یہ لفظ دولام کے ساتھ لکھل ہے جو لا الہ الا اللہ کے معنی میں ہے مگر شارح منہ المنعم لکھتے ہیں کہ والا نسب ان یسکون المنہل من الالہ لان المراد بہ هنا الملبی اھ یعنی لا الہ الا اللہ کے بجائے یہاں تلبیہ کا ذکر ہونا چاہئے کیونکہ اصل بحث تلبیہ کا ہے ”قالت قلت“ یعنی عبداللہ بن ابی سلمہ نے عبید اللہ سے کہا کہ آپ لوگوں پر تعجب ہے آپ نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ یعنی باپ سے یہ کیوں نہیں پوچھا کہ آپ نے آنحضرت کو ان دواؤں کا میں سے کس ذکر پر دیکھا تھا آیا آنحضرت ﷺ خود تلبیہ پڑھتے تھے یا تکبیر پڑھتے تھے جائز تو دونوں ہے لیکن افضل کا پتہ چلا کیونکہ جس کو آنحضرت ﷺ اختیار فرماتے وہ افضل ہوتا لیکن مسند احمد و طحاوی میں ایک روایت ہے حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں خیر جنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ترک التلبیۃ حتی رمی جمرۃ العقبة الا ان یغلطھا بتکبیر رواہ احمد وابن ابی شیبۃ والطحاوی معلوم ہوا افضل تو تلبیہ پڑھنا ہے البتہ درمیان

میں کبھی کبھی بکیر کا اختلاط بھی ہوتا تھا۔

۳۰۹۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: كَانَ يَهْلُ الْمُهْلُ مِنَّا فَلَا يَنْكُرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ مِنَّا فَلَا يَنْكُرُ عَلَيْهِ.

محمد بن ابی بکر اٹھی کہتے ہیں کہ انہوں نے انس بن مالک سے جب کہ وہ دونوں منیٰ سے عرفات کو جا رہے تھے سوال کیا کہ آپ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جب ہوتے تھے اس دن میں تو کیا کرتے تھے؟ فرمایا کہ: ہم میں سے بعض لوگ لا الہ الا اللہ کہتے تھے تو آپ ﷺ نے اس پر کبیر نہیں فرمائی اور ہم میں سے بعض بکیر کہہ رہے تھے تو آپ نے اس پر بھی کبیر نہیں فرمائی۔

۳۰۹۶۔ وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَرَفَةَ مَا تَقُولُ فِي النَّبِيَةِ هَذَا الْيَوْمَ قَالَ: سِرْتُ هَذَا الْمَسِيرَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ فَمِنَّا الْمُكَبِّرُ وَمِنَّا الْمُهْلُ وَلَا يَعْيبُ أَحَدُنَا عَلَى صَاحِبِهِ.

حضرت موسیٰ بن عقبہ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت محمد بن ابی بکر نے بیان کیا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے عرض کیا: آپ عرفہ کی صبح تلبیہ پڑھنے کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں اور آپ ﷺ کے صحابہ اس سفر میں نبی کریم کے ساتھ تھے ہم میں سے کوئی بکیر کہہ رہا تھا اور ہم میں سے بعض لوگ لا الہ الا اللہ کہہ رہے تھے اور ہم میں سے کوئی بھی اپنے ساتھی کو مع نہیں کرتا تھا۔

باب الافاضة من عرفات الى مزدلفة وجمع الصلوتين

عرفات سے مزدلفہ کی طرف آنا اور دو نمازوں کا اکٹھا پڑھنا

اس باب میں امام مسلم نے سترہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۹۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ قِبَالَ ثَمٍّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَسْبِغِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ. قَالَ: الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ. فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَامَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أَقَامَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

میں بھی کسی تکبیر کا اختلاط بھی ہوتا تھا۔

۳۰۹۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: كَانَ يُهْلُ الْمُهِلُّ مِنَّا فَلَا يُتَكَبَّرُ عَلَيْهِ وَيُكَبَّرُ الْمُكَبَّرُ مِنَّا فَلَا يُتَكَبَّرُ عَلَيْهِ.

محمد بن ابی بکر انہی کہتے ہیں کہ انہوں نے انس بن مالک سے جب کہ وہ دونوں منی سے عرفات کو جا رہے تھے سوال کیا کہ آپ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جب ہوتے تھے اس دن میں تو کیا کرتے تھے؟ فرمایا کہ: ہم میں سے بعض لوگ لا الہ الا اللہ کہتے تھے تو آپ ﷺ نے اس پر تکبیر نہیں فرمائی اور ہم میں سے بعض تکبیر کہہ رہے تھے تو آپ نے اس پر بھی تکبیر نہیں فرمائی۔

۳۰۹۶۔ وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: قُلْتُ لَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَذَاةَ عَرَفَةَ مَا تَقُولُ فِي التَّلْبِيَةِ هَذَا الْيَوْمَ قَالَ: سِرْتُ هَذَا الْمَسِيرَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ فَمِنَّا الْمُكَبِّرُ وَمِنَّا الْمُهِلُّ وَلَا يَعْيبُ أَحَدُنَا عَلَى صَاحِبِهِ.

حضرت موسیٰ بن عقبہ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت محمد بن ابی بکر نے بیان کیا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے عرض کیا: آپ عرفہ کی صبح تلبیہ پڑھنے کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں اور آپ ﷺ کے صحابہ اس سفر میں نبی کریم کے ساتھ تھے ہم میں سے کوئی تکبیر کہہ رہا تھا اور ہم میں سے بعض لوگ لا الہ الا اللہ کہہ رہے تھے اور ہم میں سے کوئی بھی اپنے ساتھی کو منع نہیں کرتا تھا۔

### باب الافاضة من عرفات الى المزدلفة وجمع الصلوتين

#### عرفات سے مزدلفہ کی طرف آنا اور دو نمازوں کا اکٹھا پڑھنا

اس باب میں امام مسلم نے سترہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۰۹۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَقَالَ: ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحِ الْوُضُوءَ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ. قَالَ: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. فَرَكِبَ فَلَمَّا جَاءَ الْمُزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَامَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ آتَا كُلَّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنَازِلِهِ ثُمَّ أَقَامَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

حضرت کریب جو ابن عباس کے آزاد کردہ ہیں اسامہ بن زید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ان سے سنا فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے واپس ہوئے، جب گھاٹی کے پاس آئے تو سواری سے نزل فرمایا، پیشاب کر کے وضو کیا اور بہت اچھی طرح وضو نہیں کیا (مختصر سا وضو کر لیا) میں نے عرض کیا کہ نماز؟ فرمایا کہ نماز تمہارے آگے ہے۔ پھر آپ سوار ہو گئے حتیٰ کہ مزدلفہ آنے کے بعد اترے، پھر خوب اچھی طرح وضو کیا، پھر نماز کھڑی ہو گئی تو آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی ہر شخص نے جس کا اونٹ جہاں تھا وہیں بٹھادیا۔ پھر عشاء کی اقامت ہوئی تو آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی اور دونوں نمازوں کے درمیان کچھ نہیں پڑھا۔

تشریح:

”من عرفہ“ عرفہ سے حاجی مزدلفہ کی طرف غروب آفتاب کے بعد نکل کر آتا ہے اگر اس سے پہلے عرفہ سے نکل کر آ گیا تو اس پر دم آئے گا اور اگر غروب آفتاب کے بعد کچھ ٹھہر گیا اور ازدحام کے بعد نکل گیا تو اس میں حرج نہیں ہے۔

”ولم یسبغ الوضوء“ راستے میں آنحضرت نے جو وضو بنایا ہے یہ نماز کے لئے نہیں تھا استحبابی وضو تھا تمام احادیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ وضو بہت خفیف اور کم پانی استعمال کر کے بنایا ہے پھر مزدلفہ میں دوبارہ نماز کے لئے وضو بنایا اور خوب مکمل وضو بنایا۔ حذافہ میں جمع بین الصلوٰتین کے لئے ایک اذان اور ایک اقامت ہے پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے گی اور پھر عشاء کی نماز پڑھی جائے گی درمیان میں کوئی سنت یا نفل نہیں ہوگی امام زکریا کے نزدیک دو اقامت ہیں۔

۳۰۹۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ مَوْلَى الزُّبَيْرِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الدَّفْعَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى بَعْضِ تِلْكَ الشُّعَابِ لِحَاجَّتِهِ فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ فَقُلْتُ أَتُصَلِّي فَقَالَ: الْمُصَلِّي أَمَامَكَ .

کریب مولیٰ ابن عباس، اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے لوٹنے کے بعد قضائے حاجت کے لئے گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی کی طرف کو گئے، میں نے آپ ﷺ پر پانی ڈالا (وضو کے لئے) اور عرض کیا کہ آپ نماز پڑھ رہے ہیں؟ فرمایا کہ نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے۔

۳۰۹۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ أُنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى الشُّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ وَلَمْ يَقُلْ أُسَامَةُ أَرَأَى الْمَاءَ قَالَ: فَذَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا لَيْسَ بِالْبَالِغِ قَالَ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَاةُ. قَالَ: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. قَالَ: ثُمَّ سَارَ حَتَّى بَلَغَ

مِنَّا نَفْلِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ عرفات سے واپس ہوئے تو جب آپ ﷺ ایک گھاٹی کی طرف اترے تو آپ ﷺ نے پیشاب کیا اور حضرت اسامہ نے وضو کرانے کا ذکر نہیں کیا پھر آپ ﷺ نے پانی منگوا یا اور مختصر وضو فرمایا حضرت اسامہ فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نماز تیرے آگے ہے۔ حضرت اسامہ فرماتے ہیں: پھر آپ ﷺ چلے یہاں تک کہ جب آپ مزدلفہ پہنچے تو آپ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں (اکٹھی) پڑھیں۔

۲۱۰۰. وَخَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ أَبُو خَيْثَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُفَّةٍ تَعْبَرَنِي كُرَيْبٌ أَنَّهُ سَأَلَ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ كَيْفَ صَنَعْتُمْ حِينَ رَدِفَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فَقَالَ: جِئْنَا لَشُعْبٍ الَّذِي يُنِيخُ النَّاسُ فِيهِ لِلْمَغْرِبِ فَأَنَاخَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاقَتَهُ وَبَالَ وَمَا قَالَ: أَهْرَاقِ الْمَاءَ ثُمَّ دَعَا بِالرُّضْوَةِ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا لَيْسَ بِالْبَالِغِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَاةُ. فَقَالَ: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ. فَكَرِبَ حَتَّى جِئْنَا لِمَزْدَلِفَةَ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ النَّاسُ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَمْ يَحْلُوا حَتَّى أَقَامَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَصَلَّى ثُمَّ حَلُّوا قُلْتُ فَكَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصَبَحْتُمْ قَالَ: رَدِفَهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَأَنْطَلَقْتُ أَنَا فِي سُبَّاقٍ قُرَيْشٍ عَلَى رَجُلَيْنِ. حضرت کریم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے اسامہ بن زید سے پوچھا کہ عرفہ کی شام جب آپ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے تو آپ نے کیا کیا؟ انہوں نے کہا کہ ہم اس گھاٹی تک آئے، جہاں لوگ نماز مغرب کے لئے اونٹوں کو بٹھاتے ہیں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹنی کو بٹھایا، اور پیشاب سے فارغ ہوئے اور اسامہ نے پانی بہانے کا ذکر نہیں کیا۔ پھر آپ نے وضو کا پانی منگوا یا اور مختصر وضو کیا پورا نہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز؟ فرمایا کہ نماز تمہارے آگے ہے۔ پھر آپ ﷺ سوار ہو گئے یہاں تک کہ ہم مزدلفہ آ گئے۔ وہاں آپ ﷺ نے مغرب کی نماز کھڑی کی، پھر لوگوں نے اونٹوں کو کھولے بغیر اپنی اپنی جگہ بٹھا دیا۔ یہاں تک کہ عشاء کی نماز کھڑی ہو گئی، آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔ پھر لوگوں نے اونٹ کھول دیئے۔ کریم کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اس صبح آپ نے کیا کیا؟ فرمایا کہ صبح کو فضل بن عباس آپ ﷺ کے ردیف بن گئے جب کہ میں قریش کی راہ سے پیدل چل پڑا۔

ترجمہ:

”نسیخ الناس“ یعنی جہاں لوگ مغرب کی نماز کے لئے سواریاں بٹھاتے ہیں آنحضرت بھی وہیں پر اتر گئے، مگر نماز یہاں ادا نہیں فرمائی بلکہ مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کیا۔ شارحین کہتے ہیں کہ بنو امیہ کے بعض حکمران جمع بین الصلوٰتین مزدلفہ میں نہیں کرتے تھے بلکہ وہ

مغرب کی نماز مغرب کے وقت راستے میں پڑھتے تھے۔ ”اهراق الماء“ پانی گرانے کو کہتے ہیں لیکن یہ لفظ پیشاب کرنے سے کنایہ بھی ہوتا ہے صحابی نے کنائی لفظ کے بجائے صریح لفظ استعمال کیا اور قبال کہہ دیا ”ولم يحلوا“ یہ کھولنے کے معنی میں ہے یعنی صحابہ کرام اپنی جگہوں میں اتر گئے، لیکن ابھی تک صحابہ کرام نے سواریوں سے سامان کھول کر نہیں اتارا بلکہ پہلے عشاء کی نماز ادا کی ”ثم حلوا“ یعنی پھر اونٹوں سے سامان کھول کر اتارا، ان جملوں کا یہی مطلب زیادہ واضح اور زیادہ بہتر ہے۔

”سباق قبريش على رجلى“ یعنی قریش کے جلد باز قسم کے لوگ جو سب سے پہلے منیٰ کی طرف جایا کرتے تھے میں بھی انہیں کے ساتھ چلا گیا مگر میں بیدل اپنے پاؤں پر چلا گیا ساتھ والی روایت میں ”النقب“ کا لفظ اصل میں سوراخ اور سرنگ کو کہتے ہیں مگر یہاں در پہاڑوں کے درمیان تنگ راستے پر بولا گیا ہے اس مقام پر عام طور پر حکمران آکر رکھتے تھے، حضرت اسامہ نے جو نقشہ پیش کیا ہے یہ بنو امیہ کے حکمرانوں کے حوالہ سے پیش کیا ہے ورنہ نبی مکرم سے پہلے حکمرانوں کے ذکر کا کوئی مطلب نہیں ہے حضرت عمرؓ اس پر یوں در فرماتے تھے ”فقال اتخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم مبالا واتخذتموه مصلا“ حضرت پاکؐ نے یہاں پیشاب کیا اور تم نے اس کو نماز کی جگہ بنالی۔ اگلی روایت میں ”اداة“ کا لفظ ہے جو لوٹنے کے معنی میں ہے ”عن عطاء مولى مباح“ یہ جملہ اگلی روایت میں ہے اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے مگر بعض نسخوں میں عن عطاء مولى ام مباح ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں یہی غیر معروف ہے صحیح نسبت اس طرح ہے عن عطاء مولى مباح صحیح ہے، ان حدیثوں میں ایک لفظ ”على هيتيه“ آیا ہے اس کا مطلب عام انداز سے چلنا ہے ایک اور لفظ ”العنق“ آیا ہے یہ عام انداز سے زیادہ بہتر چلنے کو کہتے ہیں۔

”الفجوة“ یہ لفظ بھی آئندہ حدیث میں ہے یہ کشادہ جگہ کو کہا گیا ہے اس کے ساتھ ”نض“ کا لفظ آیا ہے یہ عنق سے زیادہ تیز چلنے پر بولا جاتا ہے جس کو بھاگنا کہہ سکتے ہیں یعنی کبھی آنحضرتؐ عام رفتار سے چلتے تھے اور کبھی عام رفتار سے کچھ تیز چلتے تھے اور جب کوئی کشادہ راستہ پاتے تو خوب تیز دوڑنے لگ جاتے۔ پھر آگے جا کر مزدلفہ میں آپ ﷺ نے جمع بین الصلوٰتین کیا یہ جمع تاخیری ہے اور عرفات میں جمع تقدیری ہوتا ہے۔ عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ احناف جمع بین الصلوٰتین کو جمع صوری پر حمل کرتے ہیں اور جمہور جمع حقیقی کے قائل ہیں آگے ایک روایت میں ”سجدة“ کا لفظ ہے اس سے نفل رکعتیں نہ پڑھنے کا ارادہ کیا گیا ہے یعنی جمع بین الصلوٰتین کے درمیان نفل نماز نہیں ہے۔ جمع بین الصلوٰتین میں ایک اذان اور ایک اقامت ہے اگر عشاء سے پہلے مزدلفہ پہنچ گیا تو عشاء کا انتظار کرے پھر جمع کرے، جمع صلوٰتین کے لئے جماعت شرط نہیں اور یہ جمع کرنا واجب ہے عرفات میں جمع صلوٰتین کے لئے جماعت ہے اور جمع کرنا مستحب ہے مزدلفہ میں وقوف فجر کی نماز کے بعد ہوتا ہے جبل قریح جہاں مسجد ہے وہاں وقوف بہتر ہے، جس شخص نے مغرب کی نماز عرفات میں یا راستے میں پڑھ لی تو مزدلفہ میں اس کا لوٹنا لازم ہے مغرب پہلے ہے عشاء بعد میں ہے وقوف مزدلفہ واجب ہے تارک پر دم ہے۔

۳۱۰۱. حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ أَنَسَةَ

بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى النَّقَبَ الَّذِي يَنْزِلُهُ الْأَمْرَاءُ نَزَلَ قِبَالَ وَلَمْ يَقُلْ أَهْرَاقِ ثُمَّ دَعَا بِوَضُوءٍ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اس گھاٹی پر آئے جس جگہ امراء اترتے ہیں آپ ﷺ اترے اور پیشاب کیا۔ اور پانی بہانے کا نہیں کہا پھر آپ نے وضو کے لئے پانی منگوایا اور مختصر وضو فرمایا (حضرت اسامہ کہتے ہیں) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز؟ آپ نے فرمایا نماز تیرے آگے ہے (یعنی نماز آگے چل کر پڑھیں گے)۔

۳۱۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءٍ مَوْلَى سِنَاعٍ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ كَانَ زَيْدٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الشَّعْبَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ ثُمَّ دَخَلَ إِلَى الْغَائِطِ فَلَمَّا رَجَعَ صَبَّتْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ أَتَى الْمُؤَدِّلَةَ فَجَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواری پر سوار تھے جس وقت کہ آپ ﷺ عرفات سے واپس آئے تو جب آپ گھاٹی کے پاس آئے تو آپ نے اپنی سواری کو بٹھایا پھر آپ قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئے اور جب آپ لوٹے تو میں نے برتن سے پانی لے کر آپ کو وضو کروایا پھر آپ ﷺ سوار ہوئے اور مزدلفہ آئے اور وہاں آپ نے مغرب و عشاء دونوں نمازوں کو اکٹھا پڑھا۔

۳۱۰۲۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ وَأَسَامَةُ رَدُّهُ قَالَ: أَسَامَةُ فَمَا زَالَ يَسِيرُ عَلَى هَيْبَتِهِ حَتَّى أَتَى جَمْعًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب عرفات سے واپس ہوئے تو اسامہ آپ ﷺ کے ردیف تھے اور اسامہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ اسی حالت میں چلتے رہے یہاں تک کہ مزدلفہ پہنچ گئے۔

۳۱۰۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَمَادٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ أَسَامَةَ وَأَنَا شَاهِدٌ أَوْ قَالَ: سَأَلْتُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَدَهُ مِنْ عَرَافَاتٍ قُلْتُ كَيْفَ كَانَ يَسِيرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ قَالَ: كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقُ فَإِذَا وَجَدَ نَجْوَةً نَصَّ.

ہشام اپنے والد عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا اسامہ سے سوال کیا گیا اور میں موجود تھا یا فرمایا کہ میں نے ہی اسامہ بن زید سے سوال کیا اور رسول اللہ ﷺ نے انہیں عرفات سے اپنے پیچھے بٹھایا تھا کہ



رسول اللہ ﷺ جب عرفہ سے واپس ہوئے تو کیسے چلتے تھے فرمایا کہ آپ دھیمی چال چلتے اور جب کچھ کشادہ جگہ ملتی تو تیز دوڑتے۔

۳۱۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ فِي حَدِيثِ حُمَيْدٍ قَالَ: هِشَامٌ وَالْبَيْضُ فَوْقَ الْبَعْنَى. حضرت ہشام بن عروہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ مگر حمید کی روایت میں یہ ہے کہ ہشام نے کہا کہ نص جوادنی کی چال ہے وہ عتیق سے تیز ہے۔

۳۱۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ نَابِتٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْخَطَمِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمُزْدَلِفَةِ. حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں پڑھی۔

۳۱۰۷۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. قَالَ: ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رَوَاتِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَمِيِّ وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى الْكُوفَةِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ. حضرت یحییٰ بن سعید سے اس طریق کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح روایت منقول ہے۔ حضرت ابن ربیع اپنی روایت میں حضرت عبداللہ بن یزید خطمی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ حضرت ابن زبیر کے زمانہ میں کوفہ کے امیر تھے۔

۳۱۰۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں دونوں اکٹھی مزدلفہ میں پڑھیں۔

۳۱۰۹۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ لَيْسَ بَيْنَهُمَا سَجْدَةٌ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَصَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ. فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي بِجَمْعٍ كَذَلِكَ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ تَعَالَى. حضرت یونس سے روایت ہے کہ ابن شہاب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا جس طرح کہ آپ نے نماز میں جمع کیا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب وعشاء کو اکٹھے اسی طرح پڑھائیں کہ دونوں کے درمیان کوئی سجدہ (رکعت) نہ تھی، مغرب کی تین اور عشاء کی دو رکعات (قصر) پڑھیں۔  
راوی کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بھی اللہ سے ملنے (موت تک) اور مدت تک مزدلفہ میں اسی طرح مغرب وعشاء اکٹھی پڑھتے رہے۔

۳۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ وَسَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِجَمْعٍ وَالْعِشَاءَ بِإِقَامَةٍ ثُمَّ حَدَّثَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ صَلَّى مِثْلَ ذَلِكَ وَحَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ.

کھیل سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے مزدلفہ میں مغرب وعشاء کی نمازیں اکٹھی پڑھیں پھر ابن عمر کے حوالہ سے بیان کیا کہ انہوں نے بھی اسی طرح اکٹھی نمازیں پڑھی تھیں اور پھر یہ بھی بیان کیا تھا کہ نبی ﷺ نے بھی یونہی کیا تھا۔

۳۱۱۱۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: صَلَّاهُمَا بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةً. حضرت شعبہ اس سند سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ انہوں نے ایک ہی اقامت کے ساتھ نماز پڑھی۔

۳۱۱۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ صَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا وَالْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے درمیان اکٹھی نماز پڑھی مغرب کی تین اور عشاء کی دو رکعت نماز ایک ہی اقامت کے ساتھ پڑھی۔

۳۱۱۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: قَالَ: سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَفْضَنَا مَعَ ابْنِ عُمَرَ حَتَّى آتَيْنَا جَمْعًا فَصَلَّى بِنَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ: هَكَذَا صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْمَكَانِ.

حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم ابن عمر کے ہمراہ (عمرات) سے لوٹے اور مزدلفہ آئے، ابن عمر نے ہمیں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اقامت کے ساتھ پڑھائیں، پھر ملے اور کہا کہ: ”اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اسی جگہ پر نماز پڑھائی۔“

باب زیادة التغلیس بصلوة الفجر فی المزدلفة

مزدلفہ میں فجر کی نماز خوب اندھیرے میں پڑھنا چاہئے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۱۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَاةً إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِخَمْعٍ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا. عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کوئی نماز وقت سے پہلے پڑھتے نہیں دیکھا مگر دو نمازوں میں۔ ایک تو مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی نمازوں کو۔ دوسری اگلے دن فجر کی نماز کو کہ وقت سے قبل پڑھی۔

تشریح:

”قبل میقاتہا“ یہاں حضرت ابن مسعودؓ نے دو مختلف مسائل کی طرف اشارہ فرمایا ہے ایک مسئلہ یہ کہ مزدلفہ میں عشاء اور مغرب کو جمع کر کے پڑھنے کی طرف اشارہ فرمایا کہ آنحضرتؐ نے ہمیشہ ہر نماز کو اس کے وقت میں پڑھا ہے مگر مزدلفہ میں عشاء اور مغرب کو ایک ساتھ ایک وقت عشاء میں جمع کر کے پڑھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عرفہ اور مزدلفہ کے علاوہ آنحضرتؐ نے حقیقی طور پر جمع بین صلوٰتین نہیں کیا اگر کہیں جمع کا ذکر ہے تو وہ جمع صوری ہوگی جمع حقیقی نہیں ہوگی اور یہی احناف کا مسلک ہے حضرت ابن مسعودؓ نے یہ بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز وقت معاد اور وقت مستحب سے پہلے پڑھائی جو شدید اندھیرے میں تھی اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ آنحضرتؐ نے فجر کی نماز ہمیشہ غلس کے بعد اسفار میں پڑھائی ہے احناف کا یہی مسلک ہے لیکن دوسرے فقہاء کہتے ہیں کہ مزدلفہ میں آنحضرتؐ نے فجر کی نماز شدید تر غلس میں پڑھائی اور باقی ایام میں عام غلس میں پڑھاتے تھے بہر حال احناف فقہ کے میدان میں ہاتھ ارجال ہیں ان کو بے بس اور بے سروسامان تصور نہیں کرنا چاہئے۔

”قبل میقاتہا“ کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ طلوع فجر سے پہلے نماز پڑھائی تھی بلکہ مطلب یہ ہے کہ مستحب وقت سے پہلے پڑھائی کیونکہ ازدحام کی وجہ سے مجبوری تھی۔

۳۱۱۵۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: قَبْلَ وَقْتِهَا بِغُلَسٍ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس میں یہ الفاظ ہیں کہ وقت سے قبل اندھیرے میں نماز پڑھی۔

## باب استحباب تقدیم دفع الضعفة من مزدلفة

ضعیف حضرات کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف پہلے بھیجنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے تیرہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۱۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ يَعْنِي ابْنَ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ. رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ تَدْفَعُ قَبْلَهُ وَقَبْلَ حَطْمَةِ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً ثَبِطَةً يَقُولُ الْقَاسِمُ وَالْثَبِطَةُ الثَّقِيلَةُ قَالَ: فَأَذِنَ لَهَا فَخَرَجَتْ قَبْلَ دَفْعِهِ وَحَبَسْنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا فَدَفَعْنَا بِدَفْعِهِ وَلَآنَ أَكُونُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةُ فَأَكُونُ أَذْفَعُ بِإِذْنِهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مَفْرُوحٍ بِهِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ام المؤمنین حضرت سودہؓ نے مزدلفہ کی رات نبی کریم ﷺ سے اجازت طلب کی کہ انہیں پہلے روانہ کر دیں اور لوگوں کی بھڑ اور جھوم سے قبل ہی نکل جائیں، کیونکہ وہ قدرے بھاری جسم والی عورت تھیں۔ قاسم (راوی) کہتے ہیں کہ شبطہ کے معنی بھاری جسم والی کے ہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی اور حضرت سودہ رسول اللہ ﷺ کے لوٹنے سے قبل ہی لوٹ گئیں۔ جب کہ ہمیں صبح تک روکے رکھا گیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ ہی واپس ہوئے۔ اور اگر میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت لیتی جیسا کہ سودہؓ نے آپ سے اجازت لی تھی اور میں آپ کی اجازت سے واپس ہو جاتی تو یہ مجھے زیادہ پسند تھا ان کی اس سے خوشی کی بناء پر۔

تشریح:

”استاذنت سودة“ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہؓ نے اجازت مانگی کہ وہ آپ ﷺ سے اور رش و ازدحام سے پہلے پہلے مزدلفہ سے رات کے وقت منیٰ کے لئے روانہ ہو جائے ”تدفع قبله“ یعنی حضور اکرم سے پہلے پہلے نکل جائے ”حطمة الناس“ طمرہ توڑنے کے معنی میں ہے یہاں ایسے ازدحام کو کہا گیا ہے جس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے کو توڑ کر رکھ دیں۔ ”ثبطة“ یعنی حضرت سودہؓ، بوجھل خاتون تھیں راوی نے بھی یہی مطلب بیان کیا ہے ”وحبسا“ یعنی ہم نے اپنے آپ کو روک لیا۔ ”لان اکون“ لام ابتدائیہ تاکید سے یہ مبتدأ ہے اور ”احب“ اس کے لئے خبر ہے ”من مفروح به“ یہ فرج سے ہے خوشی کے معنی میں ہے یعنی اگر سودہ کی طرح میں بھی رات کے وقت منیٰ کے لئے اجازت لیتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے چلی جاتی تو یہ میرے لئے ہر خوشی سے زیادہ بہتر خوشی کی بات ہوتی ”جنحمة“ بھاری جسم والی عورت ”ثبطة“ بوجھل عورت یہ جملے اگلی روایت میں ہیں حضرت سودہ کے بارے میں ہیں گویا ان کی عذر کی طرف اشارہ ہے۔

ضعیفوں کوئی کی طرف پہنچا

۳۱۱۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْيَوْهَابِ حَدَّثَنَا أَبُو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ سُودَةٌ امْرَأَةً ضَعُفَتْ بَيْطَةً فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُغِيضَ مِنْ جَمْعٍ لَيْلٍ فَأَذِنَ لَهَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَلْيَتَنَبَّيْ كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سُودَةٌ وَكَانَتْ عَائِشَةُ لَا تُغِيضُ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت سودہ ام المؤمنین بھاری بھر کم خاتون تھیں۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی کہ مزدلفہ سے رات ہی کو واپس ہو جائیں۔ آپ نے انہیں اجازت دیدی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ کاش میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت لے لیتی جیسے سودہ نے اجازت لے لی تھی۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا معمول تھا کہ وہ امام کے ساتھ ہی مزدلفہ سے واپس ہوتی تھیں۔

۳۱۱۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سُودَةٌ فَأَصْلَى الصُّبْحَ بَيْنِي وَالرَّحْمَةِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ. فَقِيلَ لِعَائِشَةَ فَكَانَتْ سُودَةٌ اسْتَأْذَنْتُهُ قَالَتْ نَعَمْ إِنَّهَا كَانَتْ امْرَأَةً ثَقِيلَةً بَيْطَةً فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَذِنَ لَهَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میری بھی خواہش تھی کہ میں رسول اللہ ﷺ سے حضرت سودہ کی طرح اجازت لے لیتی اور پھر فجر کی نماز میں پڑھ کر رمی کرتی قبل اس کے کہ لوگ آجائیں۔ حضرت عائشہ سے پوچھا گیا کہ کیا سودہ نے اجازت لی تھی؟ فرمایا کہ ہاں۔ کیونکہ وہ بھاری اور فریبہ جسم والی تھیں۔ انہوں نے رسول اللہ سے اجازت لی تو آپ نے اجازت عطا فرمادی۔

۳۱۱۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ كَلَّاغَا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِهِذَا الْإِسْنَادُ. نَحْوَهُ.

حضرت عبد الرحمن بن قاسم سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح کا مضمون نقل کیا گیا ہے۔

۳۱۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ قَالَ: قَالَتْ لِي أَسْمَاءُ وَهِيَ عِنْدَ دَارِ الْمُزْدَلِفَةِ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَا. فَصَلْتُ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بُنَيَّ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ نَعَمْ. قَالَتْ ارْحَلْ بِي. فَأَرْتَحِلْنَا حَتَّى رَمَيْتُ بِالْحِمْرَةِ ثُمَّ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِهَا فَقُلْتُ لَهَا أَيُّ هَيْئَةٍ لَقَدْ عَلِمْنَا. قَالَتْ كَلَّا أَيُّ بَنِي إِبْنِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْدَنَ لِلظُّلَمِ.

عبداللہ، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام فرماتے ہیں کہ مجھ سے اسماء نے فرمایا اور وہ اس وقت مزدلفہ کے گھر کے قریب تھیں کہ کیا چاند غائب ہو گیا؟ میں نے کہا نہیں ایسے انہوں نے تھوڑی دیر نماز پڑھی۔ پھر فرمایا کہ میرے بیٹے! کیا چاند غائب ہو گیا؟ میں نے کہا جی ہاں! فرمایا کہ ہمارے ساتھ روانہ ہو جاؤ چنانچہ ہم روانہ ہو گئے، یہاں تک کہ (منی پہنچ کر) انہوں نے رمی کی۔ پھر اپنے پڑاؤ میں نماز پڑھی (حجری) میں نے عرض کیا: اے بی بی! ہم تو بہت اندھیرے میں ہو گئے ہیں، انہوں نے فرمایا: اے میرے بیٹے! انہیں نبی ﷺ نے خواتین کو اجازت دی ہے (کہ قبل فجر مزدلفہ سے روانہ ہو کر منی میں رمی کر لیں تاکہ لوگوں کی بھیڑ اور اختلاط نامحرم سے بچ جائیں)۔

تشریح:

”بابی هل غاب القمر“ حضرت اسماء نے جس لڑکے کو یامنی کہا ہے یہ ان کا غلام عبداللہ ہے حضرت اسماء نے چاند کے غروب کا بار بار سوال اس لئے کیا ہے کہ چاند کے غائب ہونے سے اندھیرا اچھا جائے گا تو پردہ کے ساتھ سفر ہو جائے گا یا مقصد یہ تھا کہ چاند جب غائب ہو جائے تو آدھی رات ہو جائے گی اور ضعفاء کو آدھی رات میں نکلنا زیادہ بہتر ہے ”ای ہنتساء“ اس کا مطلب یہ ہے اے خاتون اے عورت یا المرأة ”غلسنا“ یعنی ہم بہت جلدی نکل آئے اندھیرے میں آ گئے۔

”اذن للظعن“ ظعن طبعیۃ کی جمع ہے اونٹ سوار عورت کو کہتے ہیں یعنی نبی مکرم نے عورتوں کو جلدی جانے کی اجازت دیدی ہے۔ اس حدیث میں واضح طور پر مذکور ہے کہ حضرت اسماء نے رمی حجرہ بھی رات میں کیا ہے تو بعض شارحین نے لکھا ہے کہ شاید جن ضعیف افراد کو بات میں مزدلفہ سے جانے کی اجازت دی گئی ہے ان کو صبح صادق سے پہلے حجرہ مارنے کی بھی اجازت ہے وہ گئے تو ی لوگ تو ان کے لئے ضروری ہے کہ صبح صادق کے بعد رمی کریں طلوع آفتاب سے پہلے رمی کرنا خلاف سنت ہے دس ذوالحجہ کی رمی کا مسنون وقت طلوع آفتاب سے زوال شمس تک ہے پھر زوال سے غروب تک وقت جواز ہے پھر غروب آفتاب سے اگلے دن کی صبح صادق تک جائز مع اگر اہت ہے، گیارہویں بارہویں کی رمی کا وقت زوال کے بعد شروع ہوتا ہے غروب آفتاب تک رمی بلا کراہت جائز ہے اور غروب سے تک صادق تک کراہت کے ساتھ جائز ہے آج کل سعودی حکومت نے ازدحام کے پیش نظر دن اور رات کے تمام اوقات میں رمی جرات کا توئی دیا ہے اور یہ بہت اچھا ہے۔

۳۱۲۱۔ وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَتْ لَا أَيْ بُنَى إِنْ نَبَى اللَّهُ ﷻ أَذِنَ لِيَطْعَنَهُ.

حضرت ابن جریج سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح روایت منقول ہے۔ اور ایک اور میں حضرت اسماء نے فرمایا کہ انہیں اے میرے بیٹے! اللہ کے نبی نے اپنی زوجہ (مطہرہ) کو ستر کی اجازت دے دی تھی۔

۳۱۲۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى جَبِيئًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ شَوَالٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ بِهَا مِنْ جَمْعٍ بَلَدٍ.

عطاء کہتے ہیں کہ ابن شوالؒ نے انہیں بتلایا کہ وہ حضرت ام المؤمنین ام حبیبہؓ کے پاس حاضر ہوئے تو ام المؤمنین نے انہیں بتلایا کہ نبی ﷺ نے انہیں مزدلفہ سے رات ہی کو بھیج دیا تھا۔

۳۱۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ شَوَالٍ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ نَغْلَسُ مِنْ جَمْعٍ إِلَى مَنَى. وَفِي رِوَايَةِ النَّاقِدِ نَغْلَسُ مِنْ مُزْدَلِفَةَ.

حضرت سالم بن شوال رحمہ اللہ حضرت ام حبیبہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”ہم نبی ﷺ کے عہد مبارک میں رات کے اندھیرے ہی میں مزدلفہ سے منی کو روانہ ہو جاتے تھے۔“ اور ناقد کی روایت میں یوں ہے کہ ہم اندھیرے میں مزدلفہ سے چل نکلتے تھے۔

۳۱۲۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الثَّقَلِ أَوْ قَالَ: فِي الضَّعْفَةِ مِنْ جَمْعٍ بَلَدٍ. حضرت عبداللہ بن ابی یزید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا فرماتے تھے کہ: ”مجھے رسول اللہ ﷺ نے سامان یا کمزور ضعفاء کے ساتھ مزدلفہ سے رات ہی کو روانہ فرمایا تھا۔“

تشریح:

”فی الثقل“ ث اور قاف دونوں مفتوح ہیں گھر کے ساز و سامان کو کہتے ہیں ”من جمع“ یہ مزدلفہ کا نام ہے ”الضعفة“ ضعیف کا نام ہے ضعیف مردوں اور عورتوں اور بچوں پر بولا جاتا ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعیفوں، عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ سے رات کے وقت منی کی طرف روانہ فرمایا کیونکہ صبح کے بعد راستوں میں اتار دیا جاتا ہے کہ لوگ کچلے جاتے ہیں اس حدیث پر آج بھی عمل ہوتا ہے اور ہونا چاہئے لیکن یہ سہولت صرف راستے کی حد تک ہے، حجرہ عقبہ پر کنکریاں مارنے کی سہولت نہیں کیونکہ صبح صادق سے پہلے رملی حجرہ جائز نہیں احناف کا یہی مسلک ہے اور بعض احادیث کے بعض طرق میں حجرہ عقبہ مارنے کی ممانعت موجود ہے شوافع اور حنابلہ حضرات فرماتے ہیں کہ نصف شب کے بعد حجرہ عقبہ کا مارنا جائز ہے۔

۳۱۲۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ

ضعیف کوئی کی طرف پہلے بھیجا

عَبَّاسٌ يَقُولُ أَنَا مِمَّنْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ان لوگوں میں شامل تھا جنہیں رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر کے ضعفاء میں شامل کر کے روانہ فرمایا تھا۔

۳۱۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كُنْتُ فِيمَنْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں بھی ان لوگوں میں تھا کہ اپنے گھر کے ضعیف لوگوں میں سے جن کو رسول اللہ ﷺ نے پہلے بھیج دیا تھا۔

۳۱۲۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: بَعَثَ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَحَرٍ مِنْ جَمْعٍ فِي ثَقَلِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ. قُلْتُ أَبْلَغَكَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: بَعَثَ بِي بِلِيلٍ طَوِيلٍ قَالَ: لَا إِلَّا كَذَلِكَ بِسَحَرٍ. قُلْتُ لَهُ فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رَمَيْنَا الْجُمُوعَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ. وَأَبْنُ صُلَى الْفَجْرِ قَالَ: لَا إِلَّا كَذَلِكَ.

حضرت ابن جریج رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے عطاءؓ نے بتلایا کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: نبی کریم ﷺ نے مجھے سحر کے وقت مزدلفہ سے اپنے سامان کے ہمراہ بھیج دیا تھا۔ ابن جریجؓ کہتے ہیں کہ میں نے عطاءؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کو یہ اطلاع بھی ملی ہے کہ ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ: مجھے طویل رات سے ہی بھیج دیا؟ عطاءؓ نے کہا نہیں سوائے اس کے کہ یہی فرمایا: ”سحر کے وقت بھیجا“۔ میں نے کہا کہ کیا ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا: ہم نے فجر سے قبل حجرہ کی رسی کر لی۔ عطاءؓ نے فرمایا نہیں سوائے اسی بات کے (جو اوپر مذکور ہوئی)۔

تشریح:

”قلت“ یعنی ابن جریجؓ نے عطاءؓ سے پوچھا کہ کیا تجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عباسؓ نے بلیل طویل کے الفاظ ارشاد فرمائے تھے ”قال لا“ عطاءؓ نے کہا کہ مجھے یہ الفاظ نہیں کہے تھے بلکہ اسی طرح سحر کے الفاظ ارشاد فرمائے تھے ”قلت له“ یعنی میں نے عطاءؓ سے پوچھا کہ کیا ابن عباسؓ نے یہ فرمایا تھا کہ رمینا الجمرة قبل الفجر اور یہ بھی بتاؤ کہ ابن عباسؓ نے فجر کی نماز کہاں پڑھی تھی ”قال“ یعنی عطاءؓ نے فرمایا کہ نہیں ایسا نہیں بلکہ صرف وہی جملہ فرمایا تھا کہ بعث بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسحر من جمع فی ثقل نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ نماز کہاں پڑھی تھی ”اخص“ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاء کے لئے نرمی کی رخصت دی تھی معلوم ہوا کہ صبح صادق سے پہلے ہی حجرہ عقبہ بھی اسی رخصت میں آتی ہے لہذا تو ہی لوگوں کو اس کی



اجازت نہیں ہے کہ وہ جرمہ عقبہ کو رات کے وقت کنکریاں ماریں۔

۳۱۲۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَخَرَّمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فَيَقِفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمَزْدَلِفَةِ بِاللَّيْلِ فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا يَدَا لَهُمْ ثُمَّ يَنْقَعُونَ قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَذْهَبَ فَمِنْهُمْ مَنْ يُقَدِّمُ مَنًى لِبَصَلَةِ الْفَجْرِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُقَدِّمُ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا قَدِمُوا رَمَوْا الْجَمْرَةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ أَرُحْضَنَ فِي أُولَئِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

حضرت سالم رحمہ اللہ نے ابن شہاب کو خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر اپنے گھر کے ضعفاء و کمزوروں کو آگے بھیج دیتے تھے، کہ وہ مشعر الحرام کے پاس مزدلفہ میں وقوف کر لیں رات میں اور حسب توفیق اللہ کا ذکر کرتے رہیں پھر وہاں سے امام کے وقوف اور روانگی سے قبل روانہ ہو جائیں۔ چنانچہ ان میں سے بعض تو نماز فجر کے وقت مٹی پٹختے جاتے تھے اور بعض اس کے بعد۔ اور جب آجاتے مٹی تو جرمہ عقبہ کی ری کر لیتے۔ اور ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ رسول اللہ نے ان ضعفاء کے بارے میں اجازت عطا فرمائی ہے۔

### باب رمی جمرۃ العقبة من بطن الوادی

### جرمہ عقبہ کو وادی کے نشیب سے مارنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: رَمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَدَةٍ. قَالَ: فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَنْتَ أَرْمُوْنَهَا مِنْ فَوْقِهَا. فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ هَذَا الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے جرمہ عقبہ کی رمی وادی مٹی کے درمیان سے کی سات کنکریاں مار کر، ہر کنکری پر تکبیر پڑھتے تھے، ان سے کہا گیا کہ بعض لوگوں نے تو اوپر کی طرف سے کنکریاں ماریں تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جس ہستی پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی اس کا (کنکری مارنے کا) مقام یہی ہے۔“ (یعنی بطن الوادی)۔

تشریح:

”بکبر“ رمی جمرات کے وقت کوئی بھی ذکر اللہ یا تکبیر ہو وہ جائز ہے علماء نے مختلف الفاظ لکھے ہیں عام طور پر وہی کلمات لکھے گئے جو اس

طرح ہیں بسم اللہ اکبر رضا للرحمان وترغیما للشیطان اس حدیث سے سات کنکریاں ایک ستون پر ملنا ثابت ہو گیا اور آج کل اسی پر عمل ہو رہا ہے اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ کے کھڑے ہونے کی جگہ کا نقشہ پیش کیا گیا ہے یعنی جب بیت اللہ بائیں جانب ہو اور منیٰ کا اکثر حصہ اور مزدلفہ دائیں جانب ہو اور حجرہ کی طرف منہ ہو وہیں پر آنحضرت نے کھڑے ہو کر کنکریاں ماریں۔  
”سورۃ البقرۃ“ چونکہ حج کے مسائل و فضائل زیادہ تر سورت بقرہ میں مذکور ہیں اس لئے حضرت ابن مسعودؓ نے سورت بقرہ کا نام لیا اور نہ پر اتر آں حضور پر نازل ہوا ہے۔

### قرآن کی سورتوں کو اسی معروف ناموں سے ذکر کرنا جائز ہے

۳۱۲۔ وَحَدَّثَنَا مِنْحَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ: سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ بْنَ يَوْسُفَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ أَقْبُوا الْقُرْآنَ كَمَا أَلْفَهُ جِبْرِيلُ السُّورَةُ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا الْبَقْرَةَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا النِّسَاءَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا آلَ عِمْرَانَ قَالَ: فَلَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِهِ فَسَبَّهَ وَقَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَأَتَى حِمْرَةَ الْعَقْبَةَ فَاسْتَبْطَنَ الْوَادِي فَاسْتَعْرَضَهَا فَرَمَاهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ: فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ لِنَاسٍ يَرْمُونَهَا مِنْ قَوْفِهَا. فَقَالَ: هَذَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقْرَةِ.

حضرت اعمش رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حجاج بن یوسف کو یہ کہتے سنا وہ منبر پر خطبہ دے رہا تھا کہ: ”قرآن کی وہی ترتیب رکھو جو جبریل علیہ السلام کی ترتیب تھی کہ وہ سورت جس میں بقرہ کا ذکر ہے وہ پہلے پھر جس سورۃ میں نساء کا ذکر ہے وہ، پھر جس میں آل عمران کا ذکر ہے وہ۔ اعمش کہتے ہیں کہ پھر میں ابراہیم سے ملا اور ان سے حجاج کے قول کا ذکر کیا تو انہوں نے اسے برا بھلا کہا اور فرمایا کہ: مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے بیان کیا کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ تھے وہ حجرہ عقبہ کے پاس آئے اور وادی کے درمیان میں کھڑے ہوئے حجرہ کو اپنے سامنے کیا اور بطن الوادی سے سات کنکریاں اسے ماریں ہر کنکری پر اللہ اکبر کہا۔ میں نے ان سے کہا کہ اے ابو عبدالرحمن لوگ تو اوپر سے کھڑے ہو کر رمی کرتے ہیں؟ فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے علاوہ کوئی اللہ نہیں جس ہستی (محمد ﷺ) پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی اس کے (رمی) کا مقام یہی تھا۔“

تشریح:

”سمعت حجاجا“ اس سے اس امت کا ہلا کو خان میر خاتم حجاج بن یوسف ثقفی مراد ہے اس نے ایک لاکھ بیس ہزار بے گناہ انسانوں کو باندھ کر قتل کیا ہے اس کے علاوہ جنگوں میں جو مارے ہیں وہ الگ ہیں کئی صحابہ اور ہزاروں تابعین کا قاتل ہے، مصحف عثمانی کے جمع

کردہ قرآن کا نسخہ جس ترتیب پر تھا اس پر حجاج کے حکم سے علماء کرام نے اعراب لگائے ہیں اعراب لگانے میں بھی حجاج نے کئی علماء کو بھیجا دیا ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حجاج نے خطبہ کے دوران کہا کہ قرآن کو اسی ترتیب پر رکھو جس ترتیب پر جبریل امین نے رکھا تھا، اب حجاج کے اس کلام میں تین احتمالات ہیں تو یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ حجاج نے اس کلام سے کیا مراد لیا ہے۔ پہلا احتمال یہ ہے کہ حجاج کی مراد یہ تھی کہ قرآن کی سورتوں کو اسی ترتیب پر رکھو جس ترتیب پر جبریل امین نے رکھا ہے کہ پہلے سورۃ البقرۃ پھر سورت آل عمران پھر سورت نساء ہے لیکن اس احتمال پر یہ اعتراض ہے کہ خود حجاج بن یوسف نے سورت النساء کو سورت آل عمران سے پہلے ذکر کیا ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ حجاج نے سورتوں کی ترتیب کا ارادہ نہیں کیا ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ حجاج بن یوسف نے آیتوں کی ترتیب کا ارادہ کیا ہے کہ مصحف عثمانی میں آیتوں کی جو ترتیب ہے اسی ترتیب پر قرآن رکھو۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ حجاج بن یوسف کا مقصد یہ تھا کہ قرآن میں جن سورتوں میں بقرہ عنکبوت نمل وغیرہ نام آئے ہیں ان ناموں سے سورتوں کو یاد نہ کر دینی سورت البقرہ نہ کہ سورت نمل لفظ نام نہ کہو بلکہ یوں کہو کہ السورۃ النبی یاد کرو فیہا البقرہ وید کرو فیہا النمل وید کرو فیہا العنکبوت وید کرو فیہا النساء گویا حجاج اس کو براہ راست تھا کہ مثلاً سورۃ مائت وچھٹی سورت چوٹی سورت گائے یہ کہنا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ صحیح ہے کہ وہ سورت جس میں مائت کا قصہ ہے ۱۱ سورت جس میں چوٹی اور گائے وغیرہ کا ذکر اور قصہ ہے۔

شامی کہتے ہیں حجاج بن یوسف کی مراد یہی تیسرا احتمال تھا اور اسی کی وجہ سے ابراہیم ان پر سخت غصہ ہوئے اور ان کو برا بھلا کہہ دیا کیونکہ یہ ایک نئی اصطلاح تھی جو امت کے اجماع کے خلاف تھی، اس پر امت کا اتفاق حاصل ہو گیا ہے کہ قرآن کی سورتوں اور آیتوں کی ترتیب وہی ہے جو مصحف عثمانی میں موجود ہے، اگر حجاج کی مراد یہی تھی تو ابراہیم راوی ان پر اتنا شدید رد نہ کرتے اور گالی نہ دیتے۔ معلوم ہوا کہ تیسرا احتمال متعین ہے اور حجاج کا یہی موقف تھا اس نے اپنے عقیدے کے مطابق کلام کیا بلکہ لوگوں کو روکا، بہر حال کسی زمانہ میں کچھ علماء کا بھی یہی خیال تھا جو حجاج کا تھا لیکن زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ یہ اختلاف ختم ہو گیا اب حجاج کی رائے پر نہ کوئی موجود ہے اور نہ ان کا کوئی داعی ہے عام امت کا اتفاق ہے کہ قرآن کی آیتوں کی ترتیب توقیفی ہے اور سورتوں کی ترتیب بھی توقیفی ہے یعنی من جاب شرع ہے۔

۳۱۳۱۔ وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الدُّورِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كَلَاهُ غَاغِي الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ لَا تَقُولُوا سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَاقْتَصَا الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِبٍ

حضرت اعمش سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سنا کہ حجاج بن یوسف کہتا ہے کہ تم نہ کہو سورۃ البقرۃ (اس کے بعد بقیہ حدیث حسب سابق بیان فرمائی)۔

۳۱۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَزْدَةَ أَنَّهُ خَجَّ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ

جرہ عقبہ کو سوار ہو کر مارنا افضل ہے

قَالَ: فَرَمَى الْجَمْرَةَ بِسَمْعٍ حَصِيَّاتٍ وَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمَشَى عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ: هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

عبدالرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ حج کیا، ابن مسعودؓ نے جرہ عقبہ کی رسی کی سات کلکریاں مار کر اور اس طرح کہ بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف کیا، مٹی کو دائیں طرف اور فرمایا کہ یہ مقام ہے اس ذات کا جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی۔

۳۱۳۳۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَلَمَّا أَتَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ. اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ جب وہ جرہ عقبہ آئے۔

۳۱۳۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُحَيَّاتِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالْقُطَيْبُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى أَبُو الْمُحَيَّاتِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَزِيدٍ قَالَ: قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ: إِنَّ نَاسًا يَرْمُونَ الْجَمْرَةَ مِنْ فَوْقِ الْعَقَبَةِ قَالَ: فَرَمَاهَا عَبْدُ اللَّهِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ قَالَ: مِنْ هَاهُنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ رَمَاهَا لَذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعودؓ سے کہا گیا کہ لوگ جرہ عقبہ کے اوپر سے رسی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہؓ نے جب رسی کی بطن الوادی سے کی اور فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے علاوہ کوئی اللہ نہیں اس ہستی نے جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی (محمد ﷺ نے) اسی مقام سے رسی فرمائی۔

باب رمی الجمرة العقبہ يوم النحر وراكبا

جرہ عقبہ کو عید کے دن سوار ہو کر مارنا افضل ہے

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان ہے

۳۱۳۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عِيْسَى بْنِ يُونُسَ قَالَ: ابْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيْسَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَرْمِي عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ النَّحْرِ لَقَوْلٍ لِقَائِهِمْ قَالُوا: لَا أَذْرى لَعَلِّي لَا أُحْجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ.

حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابرؓ سے سنا فرماتے تھے کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ الٹا سواری پر رمی فرما رہے ہیں یوم النحر کو اور یہ بھی ارشاد فرما رہے تھے کہ: ”اپنے مناسک حج مجھ سے حاصل کر لو

(سیکھ لو) کیونکہ نہیں معلوم شاید میں اس حج کے بعد آئندہ حج نہ کر سکوں۔“

تشریح:

”غلی راحلہ یوم النحر“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جمرہ عقبہ کی رمی دس ذوالحجہ کے دن سوار ہو کر کی ہے۔ رمی چار دن تک ہوتی ہے اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ چاروں دن رمی پیدل بھی جائز ہے اور اگر کسی کو ایذا نہ ہو اور ممکن ہو تو سوار ہو کر بھی جائز ہے رمی را کبا اور ماشیا کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ اس کی افضلیت میں اختلاف ہے کہ افضل کونسا طریقہ ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

اسحاق بن راہویہ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک رمی مطلقاً ماشیا افضل ہے۔ امام مالک کے نزدیک یوم النحر کے بعد تینوں ایام کی رمی ماشیا افضل ہے اور یوم النحر میں جمرہ عقبہ تک اگر را کبا پہنچا ہے تو را کبا افضل ہے اور اگر ماشیا پہنچا ہے تو ماشیا افضل ہے۔ شوافع کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ جمرہ عقبہ تک اگر یوم النحر میں را کبا پہنچا ہے تو را کبا افضل ہے اگر ماشیا پہنچا ہے تو ماشیا افضل ہے اس کے بعد دونوں صورتوں کی رمی ماشیا افضل ہے اور آخری دن کی رمی را کبا افضل ہے۔

ائمہ احناف کے صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں لکھا ہے کہ جس رمی کے بعد دوسری رمی ہے تو پہلی رمی پیدل کرنا افضل ہے کیونکہ اس میں روق ہوتا ہے اور دعا ہوتی ہے اور یہ پیدل زیادہ بہتر ہے جس میں تواضع ہے اور جس رمی کے بعد رمی نہیں جیسے جمرہ عقبہ تو اس میں را کبائی افضل ہے احناف میں سے یہ امام ابو یوسفؒ کا مسلک ہے اور اکثر احناف نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ بہت اچھا ہے۔

### حکایت

ابراہیم بن جراح فرماتے ہیں کہ میں مرض الوفا میں امام ابو یوسفؒ کی عیادت کے لئے گیا تو انہوں نے آنکھیں کھول کر مجھ سے پوچھا کہ رمی ماشیا افضل ہے یا را کبا میں نے کہا ماشیا افضل ہے۔ (فتاویٰ خانیہ نے اسی طرح لکھا) امام ابو یوسفؒ نے فرمایا یہ غلط کہہ دیا۔ میں نے کہا کہ را کبا افضل ہے (فتاویٰ ظہیریہ نے ایسا ہی لکھا ہے) امام ابو یوسفؒ نے فرمایا یہ بھی غلط ہے پھر آپؒ نے خود فرمایا کہ جس رمی کے بعد دوسری رمی ہے وہ ماشیا افضل ہے اور جس کے بعد رمی نہیں وہ را کبا افضل ہے ابراہیم فرماتے ہیں کہ میں ان کے پاس سے اٹھ کر چلا گیا ابھی میں گھر کے دروازہ پر پہنچا تھا کہ آپؒ کی موت کی آواز آئی مجھے اس حالت میں ان کے حرم علیٰ العلم پر بڑا تعجب ہوا۔ (العلیق الصبیح ص ۳۱۳) بہر حال آج کل تو رمی جمرات را کبا ناممکن ہے نہ کوئی کرتا ہے نہ کوئی کر سکتا ہے اور نہ کوئی کرنے دیتا ہے پوری دنیا چاروں دن پیدل رمی کرتی ہے۔ زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے جمرہ عقبہ کو را کبا مارا ہے اس وقت سہولت تھی آج کل ممکن نہیں ہے۔

۳۱۳۶۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَغْوَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ يَحْيَى

بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ حَدِيثِهِ أُمُّ الْحُصَيْنِ قَالَتْ: سَمِعْتُهَا تَقُولُ: حَجَّجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَجَّةَ الْوُدَّ فَرَأَيْتُهُ جِئَنَ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَأَنْصَرَفَ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَأَسَامَةُ أَحَدُهُمَا يَقُودُ بِهِ رَاحِلَتَهُ وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلًا كَثِيرًا بَلَّغْتُ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ أَمَرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ حَسِبْتُمُهَا قَالَتْ: أَسْوَدُ يَقُودُ كُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا.

حضرت محیی بن حصین اپنی دادی ام الحصین سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے انہیں یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع میں حج کیا، میں نے آپ کو دیکھا جب آپ جرۃ عقبہ کی رسی کر کے پلے تو آپ اپنی سواری پر تھے اور آپ ﷺ کے ہمراہ حضرت بلالؓ اور حضرت اسامہؓ تھے۔ ایک آپ کی سواری کو کھینچ رہے تھے مہار پکڑے اور دوسرا آپ کے سر مبارک پر دھوپ سے بچاؤ کے لئے اپنے کپڑے سے سایہ کئے ہوئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے بہت سی باتیں ارشاد فرمائیں۔ پھر میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر تم پر کوئی کان کٹا غلام اور میرا خیال ہے کہ یہ بھی فرمایا حبشی (یعنی کان کٹا حبشی غلام) بھی حاکم بنا دیا جائے جو تمہیں اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق چلائے تو اس کی بات سننا اور اطاعت کرنا تمہارا فرض ہے۔“

تشریح:

”رفع ثوبہ“ یعنی آنحضرت پر چادر کے ذریعہ سایہ کیا ہوا تھا بلال اور اسامہ میں سے کوئی ایک تھا اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت پر دھوپ پڑی تھی ہاں بطور معجزہ کبھی بادل کا سایہ بھی سر پر گھومتا تھا اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سواری پر سوار ہو کر رسی کرنا جائز ہے۔

”قولا کثیرا“ یعنی آپ ﷺ نے لمبایان کیا ڈیڑھ لاکھ یا سو لاکھ یا چالیس ہزار کا مجمع تھا آخری الوداعی حج میں الوداعی خطبہ تھا پورے دین کے اہم شعبوں کو سامنے رکھنا تھا ”ان امر“ یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی اگر تم پر ایک تکوینا نام ناکارہ غلام بھی بادشاہ بنایا جائے اور وہ کتاب و سنت کے مطابق تم کو چلائے تو ان کی اطاعت کرو۔

”مجدع“ جس کے کان ناک اور دیگر فرعی اعضاء کٹے ہوئے ہوں تو اس کو مجدع کہا گیا ہے اسم مفعول کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ غلام بھی خیس ہوتا ہے یہ ایک نقص ہے، سیاہ فام ہونا دوسرا نقص ہے مقطوع الاعضاء ہونا تیسرا نقص ہے، ایک حدیث میں ہے کہ ”کھانہ واسہ زبیبہ“ یعنی انور کے خشک دانہ کشش کی طرح اس کا سر ہو یہ چوتھا نقص ہے اگر کتاب و سنت کے مطابق چلائے تو اس کی اطاعت ضروری ہے۔ سوال یہ ہے کہ غلام کی حکومت تو جائز نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ کلام بطور فرض ہے کہ اگر ایسا ہو جائے تب بھی اطاعت کرو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ غلام زبردستی بادشاہ بنا ہو مخلب ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس سے بادشاہ کی اطاعت کو بیان کرنا مقصود ہے اس سے کلام نہیں کہ بادشاہت کیسی آئے گی لہذا یہ ناجائز بادشاہ کے جواز کی دلیل نہیں ہے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ اس سے اصل خلیفہ مراد

نہیں ہے بلکہ اس کا نائب گورنر و زیر مراد ہے اس میں گنجائش ہے۔

۳۱۳۷۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَصِينِ عَنْ أُمِّ الْحَصِينِ حَدَّثَتْ قَالَتْ خَجَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُ أَسَامَةَ وَبِلَالَ وَأَحَدَهُمَا آخِذًا بِخِطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْآخَرُ رَافِعٌ تَوْبَهُ يَسْتُرُهُ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ قَالَ مُسْلِمٌ وَأَسْمُ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ وَهُوَ خَالُ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ رَوَى عَنْهُ وَكِيعٌ وَخَجَاجُ الْأَعْوَرِ. حضرت ام الحسین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج میں شریک تھی۔ میں نے حضرت اسامہ و بلال کو دیکھا کہ ان میں سے ایک تو نبی ﷺ کی اونٹنی کی مہار پکڑے ہوئے تھے جب کہ دوسرے اپنا کپڑا نبی کے اوپر کئے ہوئے تھے گرمی سے آپ کو بچانے کے لئے، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے حجرۃ عقبہ کی رمی فرمائی امام مسلم نے فرمایا کہ ابو عبد الرحمن کا نام خالد بن ابوزید ہے اور وہ محمد بن مسلمہ کے ماموں ہیں روایت کی ہے ان سے وکیع اور خججاء اعور نے۔

### باب حصی الجمار بقدر حصی الخذف

مٹر کے برابر کنکریاں مارنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو ذکر کیا ہے

۳۱۳۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ رَمَى الْجَمْرَةَ بِمِثْلِ حَصَى الْخَذَفِ. حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو ٹھیکری کے برابر کنکری سے جنہیں چٹکی سے پھینکا جاتا ہے رمی کرتے ہوئے دیکھا۔

تشریح:

”حصی الخذف“ یہ حصاۃ کی جمع ہے کنکری کو کہتے ہیں اور ”خذف“ اصل میں اس چھوٹی کنکری کو کہتے ہیں جس کو انگوٹھے پر رکھ کر مارا جاتا ہے اب لوگوں نے اس کی مقدار میں الگ الگ اندازے بتائے ہیں بعض نے مٹر کے دانے سے ترجمہ کیا ہے کسی نے ٹھیکری کے چھوٹے ٹکڑے سے ترجمہ کیا ہے کیونکہ خذف حقیقت میں ٹھیکری کو بھی کہتے ہیں کسی نے اس کا اندازہ لوبیا سے کیا ہے کسی نے چنے کے دانے کا اندازہ کیا ہے کسی نے کھجور کی گھٹلی کی مقدار بتائی ہے۔ یہ سب متقارب معانی ہیں اصل میں غلیل سے جس درمیانہ پتھر کو شکار پر

درا جاتا ہے اسی کی مقدار یہ کنکری ہونی چاہئے تاکہ پھینکنے میں پتہ چلے کہ کسی چیز کو پھینکا ہے مگر کے برابر کنکری کا کیا پتہ چلتا ہے بہر حال موٹی کنکری سے لوگوں کو ایذا کا خطرہ ہے اس سے بچنا چاہئے اب یہ بات کہ یہ کنکریاں کہاں سے چن لی جائیں تو عام لوگ مزدلفہ سے اٹھاتے ہیں رات کو پہاڑی پر چڑھ کر توڑتے رہتے ہیں پھر اس کو دھوتے ہیں کہ کہیں ناپاک نہ ہوں کیونکہ لوگ وہاں ادھر ادھر پیشاب کرتے ہیں یہ سب تکلفات ہیں آسانی سے جو کنکریاں راستے میں جہاں سے مل جائیں اس کو اٹھا کر لے جائیں البتہ مزدلفہ سے لینا بہتر ہے البتہ جمرات کے پاس سے اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ وہاں جو کنکریاں باقی رہ جاتی ہیں وہ نامقبول ہوتی ہیں قبول شدہ کنکریوں کو فرشتے اٹھا کر لے جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ کروڑوں اربوں کنکریاں ماری جاتی ہیں لیکن وہاں بہت کم مقدار میں پڑی رہتی ہیں جس کو حکومت ترکوں میں بھر کر لجاتے ہیں مجھے تو خدشہ ہے کہ وہی کنکریاں لیجا کر حکومت مزدلفہ میں گراتی ہے کیونکہ پہلے وہاں کچھ بھی کنکریاں نہیں ہوتی تھیں اب دھیر لگے ہوئے ہوتے ہیں۔

مٹی کی چند کرامات ہیں (۱) ایک کرامت یہ ہے کہ وہاں چیل کوڑے نہیں ہوتے ہیں (۲) دوسری کرامت یہ ہے کہ وہاں گوشت نہیں مڑتا ہے میں نے سخت گرمی میں دو دن تک دیکھا کہ گوشت سے چربی پھیل کر بہتی تھی مگر بد بو نہیں ہوتی تھی (۳) تیسری کرامت یہ ہے کہ وہاں جمرات کے پاس قبول شدہ کنکریاں فرشتے اٹھا کر لے جاتے ہیں (۴) چوتھی کرامت یہ ہے کہ مٹی میں حاجیوں کے لئے جگہ کم نہیں پڑتی ہے اب تو معلمین نے نقصان کیا ہے کہ میدانی علاقوں کو خیموں سے بھر دیا ہے، اگر مٹی کے دو دن اور دایوں میں حجاج کرام کو بسایا جائے تو جمرات کے پاس پورا علاقہ کھلا رہے گا اور نہایت سہولت ہو جائے گی۔

### باب وقت رمی الجمار

### رمی جمرات کے مستحب وقت کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۱۲۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ خَابِرٍ قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَأَمَّا بَعْدُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ.  
حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم النحر (دس ویں الحجہ) کو چاشت کے وقت رمی فرمائی۔  
اور بعد کے ایام (گیارہ اور بارہ تاریخوں میں) زوال آفتاب کے بعد رمی فرمائی۔

تشریح:

”الجمرة يوم النحر“ قال الله تعالى ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى﴾



الجمار حمرۃ کی جمع ہے لغت میں حمرۃ منکریزے کو کہتے ہیں اور اگر یہ لفظ باب تفعیل سے آجائے تو منکر جمع ہونے کے معنی میں ہے عرب کہتے ہیں ”نجم بنو فلان“ فلاں قبیلہ کے لوگ جمع ہو گئے ”وفی الحدیث ان آدم علیہ السلام رمی ابلیس بمنی فاجمر بین یدیه ای اسرع فسمی الجماریۃ“ (طبری)۔

استحمار کا اطلاق تین چیزوں پر ہوتا ہے (۱) استحجاء کے لئے جب آدمی طاق عدد پتھر یا ڈھیلے استعمال کرتا ہے اس پر استحمار کا اطلاق ہوتا ہے (۲) انگلیٹھی میں جب عود ڈالا جاتا ہے اور اس سے آدمی دھونی لیتا ہے اس کو بھی استحمار کہتے ہیں (۳) منی میں جب آدمی ان ستونوں پر کنکریاں مارتا ہے جو وہاں بنے ہوئے ہیں اس کو بھی استحمار کہتے ہیں چونکہ حاجی لوگ یہاں جمع بھی ہوتے ہیں اور کنکریاں بھی مارتے ہیں اس مناسبت سے اس کو استحمار کہا گیا، اہل تاریخ لکھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب حضرت اسماعیل کو ذبح کرنے کے لئے منی میں قربان گاہ کی طرف لیجا رہے تھے تو ابلیس نے حضرت ابراہیم کے دل میں ایک بار دوسو سو ڈالا حضرت ابراہیم نے اس کو سات کنکریاں ماریں اس کے بعد ابلیس غائب ہو کر دوسرے اور تیسرے مقام پر نمودار ہوا وہاں بھی حضرت ابراہیم نے اس کو سات کنکریاں ماریں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کے اس عمل کو حاجیوں کے لئے بطور یادگار باقی رکھا اب حاجیوں کی شیطان سے نفرت اور رحمن سے عقیدت کی بنیاد پر پتھر مارے جاتے ہیں (مرقات) پہلے زمانے میں نیچے زمین پر یہ ستون بنے ہوئے تھے اب بھی یہ زمین پر ہیں لیکن اس کے اوپر بڑا پل بنایا گیا ہے اور پل میں تین بڑے تندور نما سوراخ ہیں اس کے نیچے یہ ستون ہیں اب نیچے زمین پر بھی رمی ہوتی ہے لیکن اوپر سے بھی لوگ رمی کرتے ہیں کنکریاں نیچے جا کر ستون پر لگتی ہے اس میں آسانی ہے اب حکومت سعودیہ کا خیال ہے کہ اس پل کے اوپر اسی طرح چند پل بنائے جائیں تاکہ رمی حمرات میں آسانی ہو لوگ زیادہ تر رمی میں مارے جاتے ہیں، رمی حمرات جمہور کے نزدیک واجب ہے ترک کرنے پر دم آتا ہے امام مالک اس کو سنت مؤکدہ کہتے ہیں مگر ترک کرنے پر جبر و نقصان کو لازم قرار دیتے ہیں تو یہ اختلاف لفظی ہو کر رہ گیا۔ حمرات میں ایک حمرۃ العقبة کے نام سے مشہور ہے یہ حرم شریف کی طرف واقع ہے جو مسجد خیف کے ساتھ ہے اس کے بعد حمرۃ الوسطیٰ ہے جو مزدلفہ کی طرف بیچ میں واقع ہے تیسرا حمرۃ الاولیٰ ہے یہ مزدلفہ سے آتے وقت سب سے پہلے راستے میں آتا ہے مزدلفہ سے آنے والے حاجی کے سامنے پہلے حمرۃ اولیٰ آتا ہے پھر حمرۃ وسطیٰ ہے پھر حمرۃ عقبہ ہے جو آخر میں ہے اس کو عقبہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ سب سے پیچھے ہے دس ذوالحجہ کو صرف اسی حمرۃ عقبہ کو مارا جاتا ہے حضرت ابراہیم نے سب سے پہلے شیطان کو اسی جگہ پر مارا تھا۔ اس کے بعد گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ تک تینوں حمرات کو اسی ترتیب سے مارا جاتا ہے جس ترتیب سے یہ کھڑے ہیں یعنی مزدلفہ کی طرف سے پہلے حمرۃ اولیٰ کو مارا جاتا ہے پھر وسطیٰ اور آخر میں حمرۃ عقبہ کو مارا جاتا ہے دوسرے اور تیسرے دن میں لازم ہے کہ زوال کے بعد حمرات کو مارا جائے اس کے پہلے معتبر نہیں ہے مگر آج کل سعودی عرب کے علماء نے مجبوری کے پیش نظر اجتہادی صورت بنا کر یہ فتویٰ دیا ہے کہ حمرات کی رمی ہر وقت جائز ہے یہ فتویٰ بہت اچھا ہے جو تھے دن کی رمی اختیاری ہے یعنی اگر کوئی شخص تیرہ ذوالحجہ کو طلوع فجر سے پہلے منی

سے نکل گیا تو تیرہ ذوالحجہ کی رسی اس پر نہیں ہے یہ احناف کا مسلک ہے اور اگر طلوع فجر کے بعد سے پہلے رسی میں رہا تو اب جو تھے دن یعنی تیرہ ذوالحجہ کی رسی اس پر لازم ہے تاہم یہ رسی طلوع آفتاب کے بعد جائز ہے زوال شمس تک انتظار ضروری نہیں ہے۔

۳۱۴۰۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عَيْسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح (کنگیاں مارتے تھے)۔

باب ان حصی الجمار سبع سبع

سات سات کنگیاں مارنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو ذکر کیا ہے

۳۱۴۱۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ الْحَزْرِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَحْجَمَ تَوَّ وَرَمَى الْجِمَارِ تَوَّ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَّ وَالطَّوَافُ تَوَّ وَإِذَا اسْتَحْجَرَ أَخَذَكُمْ فَلْيَسْتَجِيرُ بَتَوَّ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "استحجاء کے لئے پتھر (ڈھیلے) طاق (تین) ہوتے ہیں، حرات کی رسی کے لئے کنگیاں طاق (سات) ہوتی ہیں، مفاد مرہ کے درمیان سعی کے چکر بھی طاق ہیں (سات) طواف کے بھی چکر طاق (سات) ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی استحجاء کے لئے ڈھیلے لے تو اسے چاہئے کہ طاق عدد کرے (یعنی اگر چار ڈھیلوں میں استحجاء ہو گیا ہو اور مزید کی ضرورت نہ ہو تب بھی طاق عدد کرنے کے لئے ایک اور ڈھیلہ استعمال کرے)۔

تشریح:

"الاستحجار" پہلے لکھا گیا ہے کہ استجار کا لفظ مختلف چیزوں پر بولا جاتا ہے چنانچہ اس حدیث میں ان چیزوں کا ذکر ہے مثلاً استحجاء کے ڈھیلوں کے استعمال کے لئے یہ لفظ یہاں آیا ہے اور کنگیاں مارنے کے لئے بھی یہاں یہ لفظ آیا ہے اگرچہ یہاں اس میں استجار نہیں صرف الجمار ہے مگر چیز ایک ہی ہے اسی طرح دھونی لینے کے لئے استجار کا لفظ آیا ہے انگلیٹھی میں جب عود ڈالا جاتا ہے اور خوشبو کے ساتھ دھواں اٹھتا ہے اور کوئی شخص یہ دھونی حصول خوشبو کے لئے لیتا ہے تو اس کو بھی استجار کہتے ہیں۔ "نسو" کا پرتو ہے اور داؤ پر شد ہے یہ لفظ طاق اور وتر کے معنی میں ہے۔ تو اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ استحجاء کے ڈھیلے تین استعمال کرنا چاہئے جو طاق ہیں رسی جمار طاق ہیں جو

سچ و سچ میں قمری حلق اہل ہے

وہاں دن اس کے ذمے بہت سارے احکام ہوتے ہیں سب سے پہلے حاجی جمرہ عقبہ پر سنگریاں مارتا ہے اس کے بعد جا کر قربانی کرتا ہے اگر وہ صاحب حیثیت متبع یا قارن ہو، اس کے بعد سر منڈاتا ہے اور احرام کھول کر سٹے ہوئے کپڑے پہنتا ہے حاجی کے لئے یہ تحلیل اول ہے یعنی بیوی سے جماع کے علاوہ سب کچھ حلال ہو جاتا ہے پھر جا کر حاجی طواف زیارات کرتا ہے یہ اس کے لئے تحلیل ثانی ہے اب حاجی کے لئے منوجات احرام میں سے کوئی چیز ممنوع نہیں رہی سرنجے بال مثلاً فاسے اور کتر دانے دلوں کا ذکر اوپر آیت میں آگیا ہے دونوں جائز ہیں لیکن علامہ نووی نے خاص عنوان باندھ کر مردوں کے لئے پورے سر کا حلق مسنون قرار دیا ہے اگرچہ ایک چوتھائی حصہ کے حلق سے واجب ادا ہو جاتا ہے مردوں اور عورتوں کے قصر کے لئے ضروری ہے کہ انگلی کی ایک پور برابر پورے سر کے بالوں کو کتر لیا جائے عورتوں کے لئے حلق کرنا حرام ہے وہ پورے سر کے بالوں کو کیجا کر کے انگلی کی پور برابر کاٹ دیں۔

۳۱۴۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: وَالْمُقَصِّرِينَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے اللہ! حلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور چھوٹے کرنے والوں پر؟ فرمایا: اور چھوٹے کرانے والوں پر بھی۔“

۳۱۴۴۔ أَنْبَرُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ. قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: وَالْمُقَصِّرِينَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ حلق کرانے والوں پر رحم فرمائے۔“ لوگوں نے عرض کیا کہ اور کترنے والوں پر یا رسول اللہ!؟ فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کرانے والوں پر رحم فرمائے۔“ لوگوں نے عرض کیا اور قصر کرنے والوں پر؟ فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کرانے والوں پر رحم فرمائے۔“ لوگوں نے عرض کیا اور قصر کرنے والوں پر؟ فرمایا: ”اور قصر کرنے والوں پر بھی۔“ (گویا حلق پر تین دفعہ دعا فرمائی اور قصر پر ایک دفعہ جس سے حلق کی افضلیت کا علم ہوتا ہے اور افضل یہی ہے کہ حلق کر دائے)۔

تشریح:

”عن مسلم“ یہاں عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ امام مسلم کے خاص شاگرد ابواسحاق نے پوری صحیح مسلم کی حدیثیں براہ راست سن کر صحیح مسلم کو

نقل کر دیا ہے مگر تین احادیث ایسی ہیں جو ابو اسحاق نے امام مسلم سے نہیں سنیں وہاں ابو اسحاق سمعت کے بجائے عن مسلم کا لفظ استعمال کرتے ہیں ان تین مقامات میں سے پہلا مقام یہی ہے دوسرا مقام ابواب الوصایا میں ہے اور تیسرا مقام ابواب الامارۃ میں ہے "اخبرنا ابو اسحاق" میں ابو اسحاق کا شاگرد ابو احمد جلودی یہ سند بیان کر رہے ہیں۔

۳۱۴۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: فِي الْحَدِيثِ قَلَمًا كَانَتْ الرَّابِعَةُ قَالَ: وَالْمُقَصِّرِينَ .

اس سند سے بھی سابقہ حدیث کا مضمون منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے چوتھی مرتبہ فرمایا:

اور قصر کرانے والوں پر بھی (رحم فرما)۔

۳۱۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ فَضِيلٍ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْمُقَصِّرِينَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! حلق کرانے والوں کی مغفرت فرما۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور قصر کرانے والے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یا اللہ! حلق کرانے والوں کی مغفرت فرما۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور قصر کرانے والے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اور قصر کرانے والوں (کی بھی مغفرت فرما)۔

۳۱۴۷۔ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ بِسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کے مثل روایت بیان فرمائی ہے۔

۳۱۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكَيْعٌ وَأَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَصَنِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَا لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَالْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً . وَلَمْ يَقُلْ وَكَيْعٌ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ .

حضرت یحییٰ بن حصین رضی اللہ عنہ اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی دادی ام حصین) نے حجۃ الوداع کے موقع پر حضور علیہ السلام سے سنا کہ آپ ﷺ نے حلق کرانے والوں کے لئے تین بار اور قصر کرانے

حج و عمرہ میں قصر سے طلق افضل ہے

والوں کے لئے ایک بار دعا فرمائی، اور کج نے اپنی روایت میں فی حجۃ الوداع نہیں کہا ہے۔

۳۱۴۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں حلق فرمایا۔

تشریح:

”حلقِ راسہ“ اس باب کی احادیث میں چند فوائد اور چند تعلیمات ہیں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ایک فائدہ یہ ہے کہ قصر بھی جائز ہے اس پر اجماع ہے ہاں حسن بصری سے منقول ہے کہ پہلے حج میں حاجی پر واجب ہے کہ سر منڈائے اور قصر نہ کرے لیکن ان سے دونوں کا جواز بھی منقول ہے۔ ابراہیم نخعی سے یہ بھی منقول ہے ”قال كانوا يحبون ان يحلقوا في اول حجة واول عمرة اها اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ استحبابی ہے وجوبی نہیں حسن بصری کا قول بھی اسی پر محمول ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حلقِ قصر سے اس لئے افضل ہے کہ ”وجہہ انه ابلغ في العبادة وابين للخضوع والذلة لله تعالى“ آہ علماء نے لکھا ہے کہ سر منڈانا اپنے جسم میں نشان بناتا ہے کہ میں پکا اللہ تعالیٰ کا بندہ اور غلام بن گیا ہوں قصر میں بندے کا اپنا کچھ وجود باقی رہ جاتا ہے لیکن حلق میں تو فنا فی اللہ ہو گیا، اس لئے حلق مطلقاً افضل ہے ہاں اگر کوئی عذر ہو کہ حلاق نہیں مل رہا ہے آکہ حلق نہیں ہے یا سر میں پھوڑے ہیں یا سر میں درد ہو جاتا ہے تو بقرہ قصر متعین ہے محققین کے لفظ سے اشارہ ملتا ہے کہ پورے سر کو منڈایا جائے چنانچہ امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پورے سر کا منڈانا واجب ہے لیکن احناف اور شوافع پورے سر کے منڈانے کو مستحب کہتے ہیں اگر سر کا کچھ حصہ منڈالیا تو واجب پورا ہو جائے گا اب وہ بعض حصہ کٹنا ہونا چاہئے تو احناف کہتے ہیں ایک چوتھائی سے واجب پورا ہو جاتا ہے امام ابو یوسف آدھے سر کے بال منڈانے کا فتویٰ دیتے ہیں اور شوافع حضرات کے نزدیک چند بال منڈانے سے واجب کا حق ادا ہو جائے گا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حلق کا یہ مسئلہ صحاحِ راس کی طرح ہے جو اختلافِ مذاہب ہے وہ یہاں ہے۔

لوگوں کے لئے حلق حرام ہے حضرت ابن عباس سے ایک روایت منقول ہے فرمایا یس علی النساء حلق وانما علی النساء التقصی (رواہ ابوداؤد) وعن علی قال نهی ان تحلق المرأة راسها (رواہ الترمذی) اب اگر کسی عورت نے حلق کیا تو کیا قصر کا حق ادا ہو جائے گا تو شوافع فرماتے ہیں کہ یہ جائز مع الکرہت ہے لیکن احناف کے بعض مفتیان فرماتے ہیں کہ قصر کا حق انکار ہوگا (تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس پر دم آئے گا) (فتح المسلم) علامہ ابن ہمام حلق کے بارے میں جوش کا مبارک اظہار یوں فرماتے ہیں لکان مقتضى الدليل في الحلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي اهـ یعنی دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ

پورے سر کا حلق کیا جائے یہی واجب ہے جس طرح امام مالک کا مذہب ہے اور میں بھی اسی طرح پورے حلق کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کروں گا، بندہ راقم فضل محمد غفرلہ بھی کہتا ہے کہ میں بھی صرف حلق اور پورے سر کے حلق کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے کمال سمجھتا ہوں۔

باب بیان ان السنة يوم النحر الرمي ثم النحر ثم الحلق

عید الاضحیٰ کے دن پہلے رمی ہے پھر قربانی ہے پھر حلق ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِمْبَرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى مِنَى فَاتَى الْجُمُرَةَ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بَيْنِي وَنَحَرَ ثُمَّ قَالَ لِلْحَلَّاقِ خُذْ وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ النَّاسَ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ تشریف لائے تو (پہلے) حجرہ عقبہ پر آئے، اس کی رمی کی، پھر منیٰ میں موجود اپنے پڑاؤ میں تشریف لائے اور قربانی کی، پھر حجام سے کہا کہ لو (یعنی کاٹو) اور اپنے سر کے دائیں جانب اشارہ کیا، پھر بائیں جانب اشارہ فرمایا پھر (کٹے ہوئے بالوں کو) لوگوں میں تقسیم فرمانے لگے۔

تشریح:

”ثم اتى منزله“ یعنی حجرہ کے بارنے کے بعد اپنے خیمے میں آگئے اس سے معلوم ہوا کہ حجرہ مارنا گھر میں بیٹھنے سے مقدم ہے کہ ٹکی بچنے ہی حجرہ مارنا شروع کر دے یہ استحباب اپنی جگہ صحیح ہے لیکن یہ ترتیب والے امور ہیں اپنی ترتیب کا لحاظ رکھنا بھی اہم چیز ہے بعض ائمہ ہدایٰ کے بغیر جانا مشکل ہو جاتا ہے ”للحلاق“ اس حلاق اور حجام کا نام عمر بن عبد اللہ عدوی تھا ”واشار الى جانبه الايمن“ یعنی آئیں گے اپنے سر مبارک کے دائیں جانب کی طرف اشارہ کیا اور حجام سے کہا کہ اس جانب سے سر کے بال کاٹنا شروع کر دو اس حدیث میں واضح طور پر یہ ادب مذکور ہے کہ دائیں جانب سے سر کے بال تراشنا مستحب ہے امام ابو حنیفہؒ کی طرف یہ بات منسوب ہے کہ آپ کے نزدیک سر کے بال بائیں جانب سے تراشنا چاہئے یعنی حدیث میں حجام کا جانب بئیں مراد ہے علامہ نووی اور مہتمم وغیرہ نے ملت دیئے بغیر اور تحقیق کے بغیر فتویٰ لگا دیا کہ ”والحدیث یروى عليه“ یعنی حدیث امام ابو حنیفہؒ پر رد کر رہی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ فقہ کی کتاب منقطع میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اپنا قصہ خود بیان کرتے ہیں کہ میں حج کے بعد سر منڈانے لگا تو حجام نے منہ بائیں میں میری غلطی نکالی جب میں سر منڈانے کے لئے بیٹھ گیا تو حجام نے کہا کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھو پھر جب میں نے ان کی طرف

بائیں جانب سے سر کو آگے کیا تو دائیں نے کہا دائیں جانب آگے کر دو پھر سر کے بال صاف ہونے کے بعد جب میں جانے لگا تو حجام نے کہا کہ یہ بال بجا کر کسی جگہ دفن کر دو میں نے ایسا ہی کیا عربی عبارت اس طرح ہے ”حلفت رأسی لخطنتی الحلاق فی ثلاثة اشیاء (۱) لمانان جلست قال استقبل القبلة (۲) وناولته الجانب الايسر فقال ابدا باليمين (۳) فلما اردت ان اذهب قال ادفن من شعرك فرجعت فدفنته فهذا یقید رجوع الامام الى قول الحجام ولذا قال فی اللباب هو المختار اه  
قال فی النخبة من كتب الحنفية هو الصحيح اه۔

علامہ یہ ہے کہ صحیح اور مرتجح حدیث ہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے یہاں اصحاب مذہب معتبر احناف کی ترجیح بھی موجود ہے، امام ابو حنیفہ کا رجوع بھی موجود ہے پھر بھی وہی شور و غوغا جاری ہے جو ابتداء سے شروع ہوا تھا۔

”ثم جعل يعطيه الناس“ اس باب کی روایات میں بالوں کی تقسیم میں مختلف الفاظ آئے ہیں زیر بحث حدیث میں ہے کہ آپ نے طاق سے فرمایا کہ دائیں جانب سے بال اتار دو پھر آپ نے اسی بالوں کو لوگوں میں تقسیم کرنا شروع فرمایا ساتھ والی روایت میں ہے کہ آنحضرت نے سر کے دائیں جانب کے بالوں کو قریب والوں پر تقسیم فرمایا اور بائیں جانب کے بالوں کو حضرت ام سلیم کو دیدیا اسی روایت کے دوسرے طریق میں ہے کہ آنحضرت نے بائیں جانب کے بالوں کو حضرت ابو طلحہ کے حوالہ کیا اور سر کے دائیں جانب کے بالوں کو ایک ایک دودو کر کے لوگوں میں تقسیم کر دیا اس کے بعد جو روایت ہے اس میں ایک ہی بات ہے کہ سر کے دائیں جانب کے بالوں کو آپ نے خود تقسیم کیا اور بائیں جانب کے بالوں کو ابو طلحہ کو دیدیا اس باب کی آخری روایت میں ہے کہ دائیں بائیں دونوں جانبوں کے بال آنحضرت نے ابو طلحہ انصاری کو دیئے اور فرمایا کہ ان بالوں کو لوگوں میں تقسیم کر دو۔

سوال: اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس باب کی ان احادیث میں اور اسی طرح دیگر کتب کی احادیث میں بظاہر تضاد اور تعارض نظر آ رہا ہے اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: علامہ شبیر احمد عثمانی نے ان تمام روایات کو جمع کیا ہے اور پھر اس طرح جواب دیا ہے کہ ان روایات میں کوئی تناقض و تعارض نہیں ہے ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے دونوں جانبوں کے بال ابو طلحہ کو دیدئے تھے حضرت ابو طلحہ نے دائیں جانب کے بال آنحضرت کے حکم سے لوگوں میں تقسیم کر دیئے (گویا نبی مکرم نے خود تقسیم کیا) اور سر کے بائیں جانب کے بالوں کو آنحضرت کے حکم سے ام سلیم کو دیدیا جو ابو طلحہ کی بیوی تھی (گویا یہ بھی نبی مکرم نے دیا) (فتح الملہم)۔

بہر حال سر کے بال بہت ہوتے ہیں اس میں اگر آنحضرت نے کچھ خود تقسیم کر لیا ہو اور کچھ ابو طلحہ کو بھی دیا ہو اور کچھ ام سلیم کو دیا ہو تو اس میں کوئی بعد نظر نہیں آتا ہے نہ تضاد کی کوئی صورت ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بالوں کی اس تقسیم سے معلوم ہوا کہ انسان کے جسم کے

بال پاک ہیں۔ دوسری بات یہ معلوم ہوگئی کہ بالوں کو بطور حفاظت رکھنا بھی جائز ہے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوگئی کہ اپنے شاگردوں اور ساتھیوں کے ساتھ ہمدردی اور غمخواری کرنا چاہئے۔ قال الزرقانی والما قسم شعرہ فی اصحابہ لیکون ہرکۃ ہاقیۃ بینہم وتذکرۃ لہم وکانہ اشار الی اقتراب الاجل وخص اباطلحۃ بالقسمۃ التفاتی الی ہذا المعنی لانہ الذی حفر لہ ولحد لہ وبنی فیہ اللبۃ اھ (فتح الملہم) اس حلق کے بعد آنحضرت دو ماہ سے کچھ دن اوپر زندہ رہے آئندہ سر کے بال اتنے بڑے نہیں ہو سکتے تھے جو تقسیم کے قابل ہوں اس لئے آپ نے حجۃ الوداع میں اس کا اہتمام کیا۔ آج کل بریلویوں کی ہر درگاہ اور خانقاہ کے گوی نشینوں نے اپنے ہاں حضور اکرم سے منسوب ہال رکھے ہیں میرے خیال میں یہ لوگ جھوٹے ہیں۔

۳۱۵۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ قَالَهُ: فِي رِوَايَةٍ لِلْحَلَّاقِ هَا. وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ هَكَذَا فَقَسَمَ شَعْرَهُ بَيْنَ مَنْ يَلِيهِ قَالَ: ثُمَّ أَشَارَ إِلَى الْحَلَّاقِ وَإِلَى الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أُمُّ سُلَيْمٍ. وَأَمَّا فِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ قَالَ: فَبَدَأَ بِالشَّقِّ الْأَيْمَنِ فَوَزَعَهُ الشَّعْرَةَ وَالشَّعْرَتَيْنِ بَيْنَ النَّاسِ ثُمَّ قَالَ: بِالْأَيْسَرِ فَصَنَعَ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ: هَا هُنَا أَبُو طَلْحَةَ. فَذَفَعَهُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ.

امام مسلم فرماتے ہیں کہ اسی سند کے ایک طریق میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حجام سے فرمایا: ”یہاں سے (کاٹو) اور اپنے دست مبارک سے (سر کے) دائیں جانب کی طرف اشارہ فرمایا اور پھر اپنے قریب بیٹھے افراد میں وہ بال تقسیم فرمائے۔ پھر حلاق (حجام) کو بائیں طرف کا اشارہ فرمایا تو اس نے اس طرف سے بال کاٹ دیئے۔ وہ بال آپ نے ام سلمہ کو عطا فرمادیئے۔ جبکہ ابوکریب کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ: دائیں طرف سے کٹوانے شروع کئے اور ایک ایک، دو دو بال لوگوں میں تقسیم کر دیئے پھر حجام سے بائیں طرف کو فرمایا اور اسی طرح کیا پھر فرمایا: ”یہاں ابوطلحہ ہیں؟ ابوطلحہ کو وہ بال عطا کر دیئے۔

۳۱۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْبُذْنِ فَنَحَرَهَا وَالْحَجَّامُ جَالِسٌ وَقَالَ بِيَدِهِ عَنْ رَأْسِهِ فَحَلَقَ شِبْقَهُ الْأَيْمَنِ فَقَسَمَهُ فِيمَنْ يَلِيهِ ثُمَّ قَالَ: اخْلُقِي الشَّقَّ الْآخَرَ. فَقَالَ: أَيْنَ أَبُو طَلْحَةَ. فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ. حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ حجرۃ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر اونٹوں کی طرف آئے اور انہیں نحر (ذبح) فرمایا۔ حجام وہیں بیٹھا تھا اس سے ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا کہ سر سے کاٹ لو، اس نے پہلے دائیں جانب کے بال کاٹے، وہ بال آپ نے اپنے قریب موجود افراد کو دے دیئے، پھر فرمایا کہ دوسری جانب سے کاٹو،



پھر فرمایا ابو طلحہ کہاں ہیں؟ تو (دوسری طرف کے ہال) ابو طلحہ کودے دیئے۔

۳۱۵۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَسَنٍ يُخْبِرُ عَنِ ابْنِ سَبْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا رَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحُمْرَةَ وَنَحَرَ نُسْكُهُ وَحَلَقَ نَازِلَ الْحَالِقِ شِقُّهُ الْأَيْمَنَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَازَلَهُ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ: احْلِقْ. فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ: أَقْسِمُ بَيْنَ النَّاسِ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے جمرہ کو نکر یاں ماریں اور قربانی کر لی تو آپ نے اپنی دائیں جانب حجام کے سامنے کی تو اس نے ہال کاٹ دیئے پھر آپ نے حضرت ابو طلحہ انصاری کو بلوایا اور ان کو یہ ہال عطا فرمائے پھر آپ ﷺ نے اپنی بائیں جانب حجام کے سامنے کی اور اس کو فرمایا کہ ہال کاٹ دو تو اس نے ہال کاٹ دیئے تو آپ ﷺ نے یہ ہال حضرت ابو طلحہ کو دے کر فرمایا کہ ان لوگوں کے درمیان تقسیم کرو۔

باب من حلق قبل النحر او نحر قبل الرمي

رمی اور حلق میں تقدیم و تاخیر کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے نو احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۵۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَيْنِي لِلنَّاسِ يَسْأَلُونَهُ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ. فَقَالَ: اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ. ثُمَّ جَاءَهُ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْعُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ. فَقَالَ: ارْمِ وَلَا حَرَجَ. قَالَ: فَمَا سُبُلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ: افْعَلْ وَلَا حَرَجَ.

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ میں کھڑے ہو گئے تاکہ لوگ آپ ﷺ سے سوال کر لیں (جس کو کوئی بات دریافت کرنی ہو) ایک شخص حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! مجھے احساس نہ تھا (کہ ذبح پہلے اور حلق بعد میں ہوتا ہے) میں نے پہلے حلق کر لیا قربانی سے پہلے؟ فرمایا کہ جاؤ قربانی کرو کوئی حرج نہیں۔ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا کہ یا رسول اللہ! مجھے احساس نہ تھا میں نے رمی سے قبل قربانی کر لی؟ فرمایا: اب رمی کرو کوئی حرج نہیں۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے جس معاملہ کو بھی پوچھا گیا جس میں تقدیم یا تاخیر

ہوئی تھی تو اس کے بارے میں آپ ﷺ نے یہی فرمایا کہ اسے کر لو کوئی حرج نہیں (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان تین افعال حج میں ترتیب واجب نہیں)۔

تشریح:

”اذبح ولا حرج“ یوم النحر میں چار بڑے احکام پورے کرنے ہوتے ہیں (۱) پہلا کام یہ کہ حجرہ عقبہ پر نکلگیاں ماری جائیں (۲) دوسرا کام یہ کہ قربانی کی جائے۔ (۳) تیسرا کام یہ کہ حاجی طلق کرے۔ (۴) چوتھا کام یہ کہ طواف زیارت کرے اب ان افعال کی ترتیب کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے یا تقدیم و تاخیر کی گنجائش ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ ان افعال میں ترتیب قائم رکھنا سنت ہے اس مطلب یہ ہوا کہ اگر کسی نے اس کا لحاظ نہیں رکھا تو اس پر دم نہیں آئے گا اس کے برعکس امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ اور علماء کے ایک طبقے کی یہ رائے ہے کہ ان افعال میں ترتیب قائم رکھنا واجب ہے لہذا اگر کسی نے تقدیم و تاخیر کی تو اس پر دم آئے گا۔

### دلائل

شواہد و حوالہ کی دلیل زیر بحث حدیث ہے کہ ”افعل ولا حرج“ مالکیہ اور احناف نے حضرت ابن عباسؓ کے فتویٰ سے استدلال کیا ہے جس کو مصنف ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے ”قال ابن عباس من قدم شيئا من حجة او اخو فليرق للذلك دما“ یعنی جس نے اپنے حج کے افعال میں تقدیم و تاخیر کی تو وہ دم دے۔ قرآن کی آیت میں ترتیب کے وجوب کی طرف واضح اشارہ ہے ارشاد عالی ہے ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ حضرت ابن مسعودؓ کی طرف ایک قول منسوب ہے جس کو مصنف ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں من قدم نسكا على نسك فعليه دم حضرت ابن عباسؓ کی روایت زیر بحث حدیث میں جو یہ فرمایا کہ ”افعل ولا حرج“ تو اس حرج سے مراد آخرت کے گناہ کا حرج ہے کہ جب نزول احکام کے وقت کوئی شخص نادانگی میں کسی حکم میں غلطی کرے تو اس کا گناہ نہیں ہے کیونکہ وہ سمجھا نہیں ہاں احکام کے نزول و استحکام کے بعد جہالت غدر نہیں ہے تو گناہ کا جرم نہیں کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دنیا کا جرم بھی معاف ہو گیا دنیا کی سزا تو اٹھانی ہوگی جو دم کی صورت میں ہے اور حضرت ابن عباسؓ کا فتویٰ بھی اسی طرح ہے معلوم ہوا لا حرج سے دم کی نفی نہیں آخرت کی سزا کی نفی ہے آج کل سعودیہ کے لوگ اور عام عرب افعلا ولا حرج پر عمل کر کے عجب تماشے کرتے ہیں حالانکہ ترتیب احکام حضور اکرم ﷺ کا عمل ہے اور آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دیکھو اور مجھ سے احکام لو، دیکھ کر عمل کرو، تو حضور اکرم کا کوئی عمل ترتیب کے بغیر نہیں تھا خلفاء راشدین اور فقہا صحابہ کا عمل ترتیب وار تھا یہ ترتیبی کا یہ سوال حضرت صدیق و فاروق

نے نہیں کیا تھا بلکہ کسی نووارد مسلم او مسائل سے نا آشنا شخص نے کیا وہ مسافر بھی تھا فقیر بھی ہوگا اسلام کا پہلا حج تھا اس میں اس شخص پر دم کا جرم نہ لگانا ایک قسم کا حرج تھا اس لئے نبی مکرم نے اس کی بے ترتیبی کو وقتی مجبوری کے تحت معاف کیا یہ بے ترتیبی امت کے لئے ضابطہ نہیں بلکہ امت کے لئے ضابطہ تو مرتب حج ہے جس کی قرآن سختی سے ترغیب دیتا ہے اگر حج میں ترتیب ختم ہو جائے تو عجیب منظر ہوگا ساٹھ لاکھ حاجیوں میں سے کوئی طواف زیارت کا عمل عرفات جانے سے پہلے کرے گا کوئی عرفہ جاتے وقت ری جمار کرے گا کوئی مزدنہ کا عمل کرے گا تو کوئی جاتے وقت مکہ ہی میں سرمندہ دئے گا اس طرح حج کا ایک اجتماعی عمل جس میں قول و فعل اور حرکات و سکنات بلکہ لباس کی ہدایت میں شریعت بھی نے ہم آہنگی اور موافقت کا درس دیا ہے وہ انتشار کا شکار ہو جائے گا بہر حال حضرت اقدس حضرت مولانا سید یوسف بنوریؒ نے بخاری پڑھاتے ہوئے فرمایا کہ مشکلات اور حالات کے پیش نظر اگر علماء احناف جمہور کے قول پر فتویٰ دیدیں تو عوام کے لئے بڑی سہولت ہوگی۔ میں حضرت بنوریؒ کے قول کا احترام کرتا ہوں لیکن یہ سہولت کی بات ہے حضرت بنوریؒ نے آج کل کی مشکلات کے تحت یہ قول کیا ہے آج کل کے عرب پر تعجب ہے کہ بات بات پر استدلال کے لئے نبی مکرم کا یہ ارشاد عالی پیش کرتے ہیں کہ ”صلوا کما رایتہمونی اصلی“ ان حضرات کو یہ مضبوط ضابطہ کیوں نظر نہیں آتا ہے کہ آنحضرت نے حجۃ الوداع کے موقع پر بار بار فرمایا کہ ”خلدوا عنی مناسککم“ تم مجھ سے اپنے احکام حج دیکھ کر لے لو کیونکہ شاید آئندہ تم مجھے نہیں دیکھو گے اب سوچنا چاہئے کہ آنحضرت نے ترتیب کے ساتھ افعال حج کی ترغیب دی ہے یا غیر مرتب منتشر افعال کی ترغیب دی ہے؟

۳۱۵۵۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ التَّمِيمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ يَقُولُ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَطَفِقَ نَاسٌ يَسْأَلُونَهُ فَيَقُولُ الْقَائِلُ مِنْهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمْ أَكُنْ أَشْعُرُ أَنَّ الرَّمْيَ قَبْلَ النَّحْرِ فَتَنَحَرْتُ قَبْلَ الرَّمْيِ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَارُمْ وَلَا حَرَاجَ. قَالَ: وَطَفِقَ آخَرُ يَقُولُ إِنِّي لَمْ أَشْعُرُ أَنَّ النَّحَرَ قَبْلَ الْحَلْقِ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ. فَيَقُولُ ائْحَرُوا وَلَا حَرَاجَ. قَالَ: فَمَا سَمِعْتُهُ يُسْأَلُ يَوْمَئِذٍ عَنْ أَمْرٍ مِمَّا يَنْسِي الْمَرْءُ وَيَجْهَلُ مِنْ تَقْدِيمِ بَعْضِ الْأُمُورِ قَبْلَ بَعْضٍ وَأَشْبَاهِهَا إِلَّا قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْعَلُوا ذَلِكَ وَلَا حَرَاجَ.

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی سواری پر کھڑے ہو گئے، لوگوں نے آپ سے مسائل پوچھنا شروع کر دیے۔ کسی نے کہا یا رسول اللہ! مجھے یہ احساس نہ تھا کہ رمی، قربانی سے قبل ہوتی ہے، میں نے قربانی سے قبل رمی کر لی؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو رمی کر لو، کوئی حرج نہیں۔ ایک اور آکر کہنے لگا کہ مجھے معلوم نہ تھا کہ قربانی حلق سے قبل ہوتی ہے، میں نے قربانی سے قبل حلق کر لیا؟ آپ ﷺ فرماتے: قربانی کر لو کوئی حرج نہیں۔ اور میں نے اس روز کسی سے ایسے معاملے کے بارے میں سوال نہیں سنا جسے انسان بھول جاتا

ہے یا ثلث اقلیت کی بنا پر بعض کاموں کو بعض پر مقدم کر دیتا ہے اور اس جیسے دوسرے مسائل میں مگر رسول اللہ ﷺ نے اس میں بھی فرمایا کہ: ”کر لو کوئی حرج نہیں۔“

۳۱۵۶۔ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي شِهَابٍ، بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ إِلَى آخِرِهِ.  
حضرت زہری سے آخر تک سابقہ روایت کی طرح حدیث کا ان کی گئی ہے۔

۳۱۵۷۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَظِيمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى عَنْ أَبِي جُرَّاجٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَانَ شِهَابٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا هُوَ يُخْطَبُ يَوْمَ السُّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَحْسِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كَذَا وَكَذَا قَبْلَ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ جَاءَ آخِرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنْ كَذَا قَبْلَ كَذَا وَكَذَا لِهَؤُلَاءِ الثَّلَاثِ قَالَ: أَفْعَلْ وَلَا خَرَجَ.  
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ یوم النحر کو خطبہ دے رہے تھے اسی دوران ایک شخص اٹھا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ فلاں کام فلاں سے پہلے ہے پھر دوسرے نے آکر کہا: آپ ﷺ نے سب کو یہی ارشاد فرمایا کہ: اب کر لو کوئی مکنا نہیں ہے۔

تشریح:

”لہولاء الثلاث“ ان تین افعال کی طرف صحابی نے جو اشارہ کیا ہے یہ عید الاضحیٰ دس ذوالحجہ کے بڑے تین افعال ہیں پہلا کام ہری جرات ہے دوسرا کام قربانی ہے اور تیسرا کام حلق کرنا ہے انہیں تین کاموں میں زیادہ تر صحابہ سے تقدیم تاخیر ہو گئی تھی اسی طرح کذا وکذا قبل کذا وکذا میں بھی انہیں تین افعال کا ذکر ہے

۳۱۵۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ ح وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي جَمِيعًا عَنْ أَبِي جُرَّاجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رِوَايَةُ أَبِي بَكْرٍ فَكَرِوَانِيَّةٌ عِيسَى إِلَّا قَوْلَهُ لِهَؤُلَاءِ الثَّلَاثِ. فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ وَأَمَّا يَحْيَى الْأُمَوِيُّ فَلَمْ يَرِوَانِيَّةَ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ. وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ.  
حضرت ابن جریج سے اس طریق سے سابقہ حدیث نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں تین کام ذکر نہیں ہے۔ اس لئے انہوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اور عجمی اموی کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے قربانی کرنے سے پہلے حلق کر لیا اور میں نے نگرہاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی (اور اسی کے مثل ذکر کیا)۔

۳۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو عِيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ

عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ فَقَالَ: خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْبَحَ. قَالَ: فَادْبَحْ وَلَا تَخْرُجْ. قَالَ: ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ. قَالَ: ارْمِ وَلَا تَخْرُجْ.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس نے عرض کیا کہ میں نے قربانی ذبح کرنے سے پہلے طلق کر لیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اب قربانی کر لو اور کوئی حرج نہیں (دوسرے آدمی نے) عرض کیا: میں نے نککریاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اب نککریاں مار لو اور کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۱۶۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مُعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى نَاقَةٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ.

حضرت زہری سے اس طریق سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منیٰ میں دیکھا کہ آپ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار ہیں کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک آدمی آیا۔ (آگے ابن عیینہ کی حدیث کی طرح بیان فرمایا)۔

۳۱۶۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُهْرَازٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَتَاهُ رَجُلٌ يَوْمَ النَّحْرِ وَهُوَ وَاقِفٌ عِنْدَ الْحُمْرَةِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ. فَقَالَ: ارْمِ وَلَا تَخْرُجْ وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ: إِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ. قَالَ: ارْمِ وَلَا تَخْرُجْ. وَأَتَاهُ آخَرُ فَقَالَ: إِنِّي أَقْبَضْتُ إِلَى الْيَسْتِ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ. قَالَ: ارْمِ وَلَا تَخْرُجْ. قَالَ: فَمَا رَأَيْتُهُ سِوَى شَيْءٍ إِلَّا قَالَ: افْعَلُوا وَلَا تَخْرُجْ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ کے پاس اس وقت جب آپ جمرہ عقبہ کے پاس کھڑے تھے ایک شخص آیا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے ری سے قبل طلق کر لیا؟ آپ نے فرمایا: ری کر لو کوئی گناہ نہیں۔ ایک اور شخص حاضر خدمت ہوا اور کہا کہ میں نے ری سے قبل قربانی کر لی ہے؟ فرمایا: تو ری کر لو کوئی گناہ نہیں۔ ایک اور شخص حاضر ہوا اور کہا کہ میں نے بیت اللہ کا طواف افاضہ (طواف زیارت) کر لیا ری سے قبل؟ فرمایا اب ری کر لو کوئی گناہ نہیں۔ پس اس روز میں نے ہر چیز کے بارے میں یہی سنا کہ: کر لو کوئی گناہ نہیں۔

۳۱۶۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِزُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قِيلَ لَهُ فِي الذَّبْحِ وَالْحَلْقِ وَالرَّمْيِ وَالتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ فَقَالَ: لَا تَخْرُجْ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ذبح، حلق اور کنکریاں مارنے کے بارے میں (تقدیم و تاخیر) دریافت کیا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کہ کوئی گناہ نہیں ہے۔

باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر

عید الاضحیٰ کے دن طواف زیارت کرنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۱۶۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ بَيْنِي. قَالَ نَافِعٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُفِيضُ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيُصَلِّي الظُّهْرَ بَيْنِي وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَهُ.

حضرت نافع، ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے یوم النحر کو طواف افاضہ فرمایا، پھر منیٰ

واپس تشریف لائے اور ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھی۔ نافع کہتے ہیں کہ ابن عمر بھی یوم النحر کو طواف افاضہ فرماتے، پھر

واپس تشریف لا کر ظہر کی نماز پڑھتے منیٰ میں اور بیان کرتے کہ نبی کا عمل یہی تھا۔

۳۱۶۴۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْرَقِيُّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ شَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّنِي صَلَّيْتُ الظُّهْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ: بَيْنِي. قُلْتُ فَأَيَّنَ صَلَّيْتُ الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ: بِأَلَا بَطْحَ ثُمَّ قَالَ: أَفْعَلْ مَا يَفْعَلُ أَمْرًاؤُكَ.

حضرت عبدالعزیز بن رافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ مجھے کوئی ایسی

بات بتادیے جو آپ نے رسول اللہ ﷺ کی یاد رکھی ہو۔ آپ علیہ السلام نے یوم الترویہ (۸ ذی الحجہ) کو ظہر کی نماز

کہاں پڑھی؟ فرمایا: منیٰ میں۔ میں نے عرض کیا کہ عصر کہاں پڑھی کوچ کے دن؟ فرمایا: بطح (مصب) میں۔ پھر فرمایا

کہ وہی کرو جو تمہارے امراء کرتے ہیں۔

تشریح:

”عقلته“ یعنی آپ نے جس مسئلہ کو آنحضرت سے جان لیا اور سمجھ لیا وہ مجھے بھی بتلا دیجئے یہ بتائیے کہ آنحضرت نے یوم الترویہ یعنی آٹھ ذوالحجہ کی ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے جواب دیا کہ منیٰ میں پڑھی تھی ”یوم النفر“ رومی حرات سے فارغ ہو کر جب حاجی مکہ کی طرف لوٹ کر آتا ہے اس دن کو یوم النفر کہتے ہیں یعنی کوچ کا دن ”بلا بطح“ یعنی رومی حرات سے فارغ ہو کر تیرہ ذوالحجہ جو یوم النفر کہلاتا ہے اس میں آنحضرت نے عصر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ تو حضرت انس نے جواب میں فرمایا کہ بطح میں عصر کی نماز پڑھی تھی۔

”الابطاح ای البطحاء النبی بین مکة ومنی وهی ما یبطح من الوادی واتسع وهی النبی یقال لها المحصب والمعرب وحدها ما بین الجبلین الی المقبرة (فتح الملبم) اس کا نام خیف بنی کنانہ بھی ہے منی سے آتے وقت کچھ آگے سیدھے ہاتھ کی طرف سرکیں ہیں جو آگے جا کر مسجد جن کے پاس سے المعلاة قبرستان تک جاتی ہیں یہی کھلی وادی ابطح ہے چونکہ اس میں عمر پرے زیادہ ہیں اور کھلی وادی ہے اس وجہ سے اس کو ابطح اور بطحاء کہا گیا فرزدق شاعر نے کہا۔

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته  
والبيت يعرفه والحل والحرم

آج کل عام حاجی منی سے سرنگوں کے راستے سے آتے جاتے ہیں وہ الگ راستہ ہے۔ ”ما یفعل امرأ ک“ حضرت انسؓ نے سوال کرنے والے کو سمجھایا کہ اس طرح چھوٹی چھوٹی باتوں میں نہ پڑو بلکہ تمہارے حج کے امیر جو عمل اختیار کرتے ہیں اس میں سہولت ہے اور امر اوکی عدم مخالفت ہے ”الافاضة“ طواف زیارت کو طواف افاضہ اور طواف فرض اور طواف زیارت کہتے ہیں یوم النحر میں یہ طواف افضل ہے پھر تیرہ ذوالحجہ تک جائز ہے اس کے بعد تک مؤخر کرنے سے دم آتا ہے مگر صرف امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایسا ہے صاحبین جمہور کے ساتھ ہیں۔

باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر

محصب میں اتر کر ٹھہرنا مستحب ہے

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ سَكَنُوا يَنْزِلُونَ الْأَبْطَحَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور ابو بکر و عمر سب وادی ابطح (محصب) میں نزول فرماتے تھے

تشریح:

”یَنْزِلُونَ الْأَبْطَحَ“ یعنی نبی اکرم ﷺ اور صدیق و عمرؓ ابطح یعنی محصب میں اترتے تھے حضرت ابن عمر کی رائے تھی کہ ابطح میں اترنا اور ٹھہرنا مسنون ہے کیونکہ نبی مکرم اور خلفاء نے یہ عمل کیا ہے اس زمانہ میں صحابہ نے حضرت ابن عمر کی رائے کی مخالفت کی ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ کی روایت اس کے بعد آ رہی ہے آپ فرماتی ہیں کہ نزول الابطح لیس بسنة اور نبی پاک ﷺ جو محصب میں اترتے تھے وہ ایک امر انتظامی تھا کہ مدینہ کے لئے لکنا آسان تھا یہ حج کا حصہ نہیں آئندہ روایت میں حضرت ابن عباسؓ بھی فرماتے ہیں ”لیس التحصیب بشیء“ یعنی محصب میں اترنا حج کا حصہ نہیں ہے بلکہ ٹھہرنے اور اترنے کی ایک جگہ تھی۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ محصب

میں اترنا اور ظہر نا ایک مستحب عمل ہے کیونکہ نبی اکرم نے یہ عمل کیا ہے اور خلفاء راشدین نے کیا ائمہ احناف کی کتابوں میں اس کو سنت لکھا ہے چنانچہ در مختار کی عبارت اس طرح ہے ”وإذا بفر إلى مكة نزل استنانا ولو ساعة بالمحصب“ قال ابن عابدین ولو ساعة فيحصل بذلك أصل السنة وأما الكمال فما ذكره الكمال من أنه يصلي فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء (فتح الملبم) بہر حال اس کو حج کا حصہ نہ بھی سمجھا جائے پھر بھی اتباع رسول ﷺ تو بڑی چیز ہے تو سنن زوائد میں سے اس کو سمجھا جائے۔ آئندہ روایت میں یہ تصریح موجود ہے کہ آنحضرت مہذب میں اس لئے اترتے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں کیونکہ قریش نے جو طامانہ صحیفہ لکھا تھا وہ اسی جگہ میں لکھا تھا تو ظہر نا بطور شکر تو استحباب اور سنت سے خالی نہیں ہے یہ الگ بات ہے کہ آج کل ان چیزوں کا لحاظ رکھنا یا ان کو برقرار کرنا آسان کام نہیں ہے۔ صاحب لباب علی بن زکریا منجی حنفی متوفی ۶۸۶ھ نے اللباب میں لکھا ہے بدل علی اللہ علیہ السلام قصد النزول به اراءه للمشرکین لطیف صنع اللہ به فكان سنة كالرمل (لباب ج ۱ ص ۳۶۹)

۳۱۶۶۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بَنِي مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى التَّحْصِيبَ سُنَّةً وَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ يَوْمَ النَّقْرِ بِالتَّحْصِيبِ. قَالَ نَافِعٌ: فَقَدْ حَصَّبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ.

حضرت نافع، ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے نزدیک تحصیب یعنی مہذب میں اترنا سنت ہے اور وہ کوچ کے روز ظہر کی نماز مہذب میں ادا کرتے تھے۔ حضرت نافع کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اربعہ بھی تحصیب پر عمل فرماتے تھے۔

۳۱۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ نَزُولُ الْأَبْطَحِ لَيْسَ بِسُنَّةٍ إِنَّمَا نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَنَّهُ كَانَ أَسْمَحَ لِيُخْرُجَ إِذَا خَرَجَ. حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وادی ابطح میں اترنا سنت نہیں ہے۔ اور آپ ﷺ تو وہاں اس لئے اترے تھے کہ جب آپ مکہ سے نکلے تو وہاں سے نکلنا آسان تھا۔

۳۱۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا جَمَادُ يَغْنِي ابْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت ہشام سے سابقہ حدیث کے مثل مضمون اس سند سے بھی نقل کیا گیا ہے۔

۳۱۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَوَانِ



کھب میں اتر کر ٹھہرا مستحب ہے

عَمَرَ كَانُوا يَنْزِلُونَ الْأَبْطَحَ. قَالَ الزُّهْرِيُّ: وَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُ ذَلِكَ وَقَالَتْ إِنَّمَا نَزَّلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَنَّهُ كَانَ مَنْزِلًا أَسْمَحَ لِيُخْرِجُوهُ.

حضرت سالم سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر اور ابن عمر سب اٹح میں نزول فرماتے تھے۔ زہری کہتے ہیں کہ مجھے عروہ نے حضرت عائشہ کے بارے میں بتلایا کہ وہ وہاں نہیں اترتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ رسول اللہ ﷺ وہاں اس لئے اترتے تھے کہ وہاں سے نکلتے وقت کھانا آسان ہوتا ہے (وہ جگہ ٹکٹے کے لئے موزوں اور سہولت والی تھی)

۳۱۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: لَيْسَ التَّحْصِيبُ بِشَيْءٍ إِنَّمَا هُوَ مَنْزِلُ نَزَّلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عطاء، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: تحصیب (واوی کھب میں اترنا) کوئی چیز نہیں ہے (یعنی یہ کوئی حج کا حکم نہیں ہے) یہ راہ کی ایک منزل تھی جہاں رسول اللہ ﷺ نے نزول فرمایا تھا۔

۳۱۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: قَالَ أَبُو رَافِعٍ: لَمْ يَأْمُرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَنْزِلَ الْأَبْطَحَ حِينَ خَرَجَ مِنْ مِثْنَى وَلَكِنِّي جِئْتُ فَضَرَبْتُ فِيهِ قَبْضَةً فَجَاءَ فَنَزَلَ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: فِي رِوَايَةِ صَالِحٍ قَالَ: سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ. وَفِي رِوَايَةِ قُتَيْبَةَ قَالَ: عَنْ أَبِي رَافِعٍ وَكَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ ﷺ. حضرت سلیمان بن یسار رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ابو رافع نے فرمایا: رسول اللہ جب مثنی سے نکلے تو مجھے اٹح میں اترنے کا حکم نہیں فرمایا لیکن میں آگیا اور وہاں خیمہ لگایا نبی ﷺ وہاں تشریف لائے اور وہاں قیام کیا۔ قتیبہ کی روایت میں ہے کہ: ابو رافع نبی کے سامان کے گھراں مقرر تھے۔

تشریح:

”ابو رافع“ یا مختصر حضرت ﷺ کے غلام کی کنیت ہے ان کا نام اسلم تھا مشہور یہی ہے ”فسزل“ گویا کہ ابو رافع یہ اشارہ فرما رہے ہیں کہ آنحضرت کا اٹح میں اترنا ایک اتفاقی اور انتظامی معاملہ تھا ”ثقل النبی“ مسافر اپنے کندھوں پر جو سامان اٹھاتا ہے یا جانوروں پر لادتا ہے اس کو ثقل کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہے۔

۳۱۷۲۔ حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: نَزَلَ بَعْدَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ بِخَيْفٍ بَنَى كِنَانَةَ حَيْثُ

تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہم انشاء اللہ کل ”خیف بنی کنانہ“ (دادی محب) میں پڑاؤ کریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔“ (یہ پیچھے بیان کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ بطور تحدیث بالعمہ کے یہاں اترے تھے، اور آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی یہی بات مترشح ہے)۔

تشریح:

”حيث تقاسموا على الكفر“ یہ قسم کھانے کے معنی میں ہے لیکن یہاں مراد معاہدہ ہے مختصر قصہ یہ ہے کہ کفار قریش نے ابوطالب سے اور بنو ہاشم سے مطالبہ کیا تھا کہ وہ نبی اکرم ﷺ کو ان کے حوالہ کر دیں تاکہ وہ آنحضرت کو قتل کر دیں ابوطالب نے انکار کیا تو قریش نے خیف بنی کنانہ یعنی محب میں بیٹھ کر ایک دستاویز تیار کی جس میں بنو ہاشم سے مکمل سوشل بائیکاٹ پر تحالف و تعاہد و تقام ہو گیا تھا تین سال تک بنو ہاشم شعب ابی طالب میں مجبوس و محصور و مجبور تھے پھر ایک دیک نے اس ظالم صحیفہ کے تمام مندرجات کو چاٹ لیا صرف اللہ تعالیٰ کا نام باقی رہ گیا جبریل امین نے حضور اکرم کو بتادیا حضور اکرم نے ابوطالب کو بتادیا ابوطالب نے جا کر قریش سے کہا قریش نے جب دیکھا تو سب مجبور ہو گئے اور اس معاہدہ کو ختم کر دیا، اس حدیث میں اسی قصہ کی طرف اشارہ ہے بہر حال اس انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں نزول کے کئی اسباب تھے لہذا اس کے استنباب کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے احناف میں سے صاحب لباب نے اس کو مننون کہا ہے۔

۳۱۷۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ بِمَعْنَى نَحْنُ نَازِلُونَ غَدًا بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ. وَذَلِكَ إِنْ قُرَيْشًا وَبَنِي كِنَانَةَ تَحَالَفَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يُنَاصِحُوهُمْ وَلَا يُبَايَعُوهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَعْنِي بِذَلِكَ الْمُحَصَّبَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ معنی میں ہم سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کل ”خیف بنی کنانہ“ جہاں کافروں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں، پڑاؤ کریں گے، اور یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب قریش اور بنو کنانہ نے بنو ہاشم اور بنو عبدالمطلب پر قسمیں اٹھائی تھیں کہ ان سے یہاں نکاح نہ کریں گے نہ ان سے خرید و فروخت کے معاملات کریں گے جب تک کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو ان کے سپرد نہ کریں (یہ واقعہ شعب ابی طالب کا ہے جہاں آپ ﷺ ہجرت سے قبل اپنے خاندان کے ساتھ تین سال تک قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرتے رہے اور قریش نے آپ کا تجارتی، معاشی و معاشرتی بائیکاٹ کر رکھا تھا) اور خیف بنی کنانہ سے دادی محب مراد ہے۔

۳۱۷۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ

نَبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: مَنْزِلُنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ الْخَيْفُ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ.  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: "ہماری منزل انشاء اللہ جب اللہ تعالیٰ نے فتح دی تو "خیف" ہوگی جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔"

تشریح:

"منزلنا" یعنی کل ہمارے اترنے اور ٹھہرنے کی جگہ انشاء اللہ خیف بنی کنانہ ہوگی۔

"الذاتح اللہ" یعنی جب اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ فتح کر رکھی ہو تو بطور شکر ہم خیف بنی کنانہ میں اتر کر قیام کریں گے۔  
"الخبف" یہ لفظ مرفوع ہے یہ مبتدأ مؤخر ہے اور منزلنا خبر مقدم ہے اور انشاء اللہ وغیرہ جملہ معترضہ ہے عبارت اس طرح ہے منزلنا الخیف اذا فتح الله مكة ان شاء الله .

باب الوجوب المبيت بمنى ايام التشريق

ایام تشریق میں منی میں رات گزارنا واجب ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۱۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ  
الْمُطَّلِبِ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْلًا مِّنْى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ سے منیٰ کی راتوں میں مکہ میں رات گزارنے کی اجازت چاہی کہ ان کے ذمہ سقایہ (حجاج کے پانی و زمزم پلانے کی خدمت) تھی۔ آپ ﷺ نے انہیں اجازت دیدی۔

تشریح:

"فأذن له" یعنی حضرت عباس نے ایام منیٰ میں آنحضرت سے یہ اجازت مانگی کہ میں چونکہ حاجیوں کو زمزم کا پانی پلاتا ہوں اس لئے آپ ﷺ کے مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دیدیں تو آنحضرت نے ان کو اجازت دیدی کہ مکہ میں رات گزارا کرو مزید تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔  
مفسر اکرم ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ بیت اللہ کے پاس زمزم کے کنوئیں کے نگران تھے چنانچہ آپ کی نگرانی میں حاجیوں کو زمزم کا پانی پلاتا تھا اسی خدمت کے لئے حضرت عباسؓ نے حضور اکرم ﷺ سے اجازت مانگی کہ میں منیٰ کی رات مکہ مکرمہ میں گزار دوں گا تاکہ

حاجیوں کی خدمت کر سکوں حضور اکرم نے آپ کو اجازت دیدی ربی جہار کے ایام مٹی میں تین راتیں گزارنے کو لیا یا مٹی اور میت مٹی کہتے ہیں اب شرعی مسئلہ یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ مٹی کی تین راتیں مٹی ہی میں گزارنا چاہئے کسی دوسری جگہ میت اختیار نہیں کرنا چاہئے لیکن اس میں بحث ہے کہ میت مٹی کی حیثیت واجب کی ہے یا یہ سنت ہے چنانچہ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یہ تین راتیں مٹی میں گزارنا واجب ہے اس کے ترک کرنے پر دم نہیں آتا امام ابو حنیفہؒ کا مذہب اور ایک قول میں امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک میت مٹی سنت ہے اس کے ترک پر دم نہیں آتا البتہ بلا عذر اس کا ترک کرنا بہت برا ہے زیر بحث حدیث سے امام ابو حنیفہؒ نے استدلال کیا ہے کہ میت مٹی سنت ہے کیونکہ اگر یہ میت واجب ہوتا تو حضور اکرم ﷺ حضرت عباسؓ کو اجازت نہ دیتے۔ بہر حال یہ اجتہادی موقف اپنی جگہ پر درست بھی لیکن نبی اکرم ﷺ کا اپنا عمل نقشہ حج کے لئے معیار ہے آپ نے فرمایا ”خسدا واعسی مناسککم“ لہذا عارضی عذر اپنی جگہ پر عذر ہیں۔

۳۱۷۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ كِلَاهُمَا عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

### باب السقاية بالنبيذ

#### نبیذ پلانے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو بیان کیا ہے

۳۱۷۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْهَالِ الصَّرِيرُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْكُعْبَةِ فَأَتَاهُ أَغْرَابِيُّ فَقَالَ: مَا لِي أَرَى بَنِي عَمِّكُمْ يَسْقُونَ الْعَسَلَ وَاللَّبَنَ وَأَنْتُمْ تَسْقُونَ النَّبِيذَ أَمِنْ حَاجَةٍ بِكُمْ أَمْ مِنْ بُخْلِ فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا بِنَا مِنْ حَاجَةٍ وَلَا بُخْلِ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَخَلْفَهُ أَسَامَةُ فَأَسْتَسْقَى فَأَتَيْنَاهُ بِإِنَاءٍ مِنْ نَبِيذٍ فَشَرِبَ وَسَقَى فَضَلَّهُ أَسَامَةُ وَقَالَ: أَحْسَنْتُمْ وَأَجْمَلْتُمْ كَذَا فَاَصْنَعُوا. فَلَا تُرِيدُ تَغْيِيرَ مَا أَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

حضرت بکر بن عبد المزیٰ کہتے ہیں کہ میں کعبہ کے پاس حضرت ابن عباسؓ کے ہمراہ بیٹھا تھا کہ ان کے پاس ایک بدو آیا اور کہنے لگا کہ کیا معاملہ ہے کہ میں تمہارے اہماء (پچازاد بھائیوں) کو دیکھتا ہوں کہ وہ تو (حجاج کو) شہید اور دودھ پلاتے ہیں جب کہ تم صرف نبیذ (کھجور ملا ہوا پانی) پلاتے ہو، کیا تنگدستی کی وجہ سے ایسا کرتے ہو یا بخل کی بناء پر؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: الحمد للہ اندہم ضرورت مند ہیں اور نہ ہی بخل و کجوسی کرتے ہیں۔ نبی ﷺ تشریف

لائے الہی سواری پر اور حضرت اسامہؓ آپ کے پیچھے سوار تھے۔ آپ نے پانی مانگا تو ہم آپ ﷺ کے پاس غیزہ کا برتن لے آئے، آپ ﷺ نے انہیں سے پیا اور آپ کا بچا ہوا اسامہؓ نے پیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”تم نے بہت اچھا کیا، خوب کام کیا اسی طرح کیا کرو۔“ لہذا ہم نہیں چاہتے کہ جس بات کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے اسے ہم تبدیل کریں۔

تشریح:

”مسعود البیہ“ یعنی تمہارے چچا زاد بھائیوں کو ہم دیکھ رہے ہیں کہ وہ حاجیوں کو دودھ اور شہد پلا رہے ہیں اور تم حاجیوں کو غیزہ پلا رہے ہو؟ کیا یہ نفرت و فتنہ کی وجہ سے ہے یا کجی نے آپ حضرات کو گھیر لیا ہے؟ اس دیہاتی نے چچا زاد بھائیوں سے بنو ہاشم کی طرف انہاد کیا ہے کیونکہ بنو ہاشم پر سبقت لے جانے کی غرض سے حاجیوں کو غیزہ کی جگہ دودھ اور شہد پلاتے تھے۔

”لقال ابن عباس“ حضرت ابن عباسؓ نے اس دیہاتی کو ایسا جواب دیا ہے جس کا ایک پس منظر اور تاریخ ہے وہ اس طرح کہ نبی اکرم ﷺ کا پانچواں دادا قیس بن کلاب جب مکہ اور حرم کا متولی بن گیا تو آپ نے حجاج کے لئے اور اہل مکہ کی خدمت کے لئے اپنے ذمہ پر چھ ماہوں کے لئے ان میں سے ایک کام حاجیوں کو پانی پلانا تھا اس وقت زمزم کا کنواں ایسا دیران ہو گیا تھا کہ اس کی جگہ بھی غائب ہو گئی تھی قیس اور اس کے بیٹے اونٹوں پر پانی بھر بھر کر کعبہ کے پاس لا کر حوضوں میں ڈالتے تھے اور پھر حاجیوں کو پلاتے تھے قیس کے انتقال کے بعد ان کے بیٹے عبد مناف نے یہ کام سنبھال لیا اس کے بعد اس کے بیٹے ہاشم نے اس خدمت کو سنبھال لیا ہاشم کے انتقال کے بعد اس کے بھائی مطلب نے یہ خدمت سنبھال لی مطلب کے بعد عبدالمطلب نے یہ کام سنبھال لیا پھر عبدالمطلب نے خواب میں زمزم کے کنوئیں کی جگہ کو دیکھ لیا تو آپ نے اس کو کھود کر صحیح کنواں بنا لیا جب کنواں بن گیا تو عبدالمطلب موسم حج میں اس میں کشش ڈالا کرتا تھا اور غیزہ بنا کر لوگوں کو پلاتا تھا جب عبدالمطلب یعنی نبی اکرم ﷺ کے دادا کا انتقال ہو گیا اس کے بڑے بیٹے عباسؓ نے اس ذمہ داری کو اپنے سر پر لیا حضرت عباسؓ اس ذمہ داری کو ادا کر رہے تھے کہ نبی اکرم ﷺ نبی بن کر تشریف لائے تو حجۃ الوداع میں حضور اکرمؐ نے ان کو اسی ذمہ داری پر مقرر کر دیا اسی خدمت کے لئے حضرت عباسؓ نے آنحضرت سے اس خدمت کے پیش نظر رخصت مانگی کہ میں منیٰ کے بجائے مکہ مکرمات گزار دوں گا یہ میری مجبوری ہے چنانچہ وہ غیزہ ملا پانی حاجیوں کو پلاتے تھے جس پر دیہاتی نے اعتراض کیا کہ کیا تم بنو ہاشم فقیر ہو گئے یا کجی ہو گئے کہ شہد اور دودھ کے بجائے لوگوں کو غیزہ پلاتے ہو حضرت عباسؓ نے مکمل تفصیل کے ساتھ جواب دیا جو اس صحت میں مذکور ہے کہ یہ نبی اکرمؐ کا جاری کردہ پسند فرمودہ معاملہ ہے اس کو ہم تبدیل نہیں کر سکتے ہیں۔ امام مسلمؒ نے صحیح مسلم میں مذکورہ روایت کو بیان کیا ہے لیکن امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں مزید تفصیل کو بیان کیا ہے میں اس کا خلاصہ اور تشریح بھی یہاں لکھ دیتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ وہ ہو گا۔

”السقابة“ زمزم کے کنوئیں کے پاس زمزم کی سبیل لگی ہوئی تھی عام لوگ اس سے پانی پیتے تھے آنحضرت ﷺ نے وہیں پر اتر کر پینے کے لئے پانی مانگا حضرت عباسؓ نے اپنے بیٹے حضرت فضلؓ سے فرمایا کہ جا کر گہرے زمزم کا پانی لا کر حضور اکرم ﷺ کو پلا دو کیونکہ سبیل کے اس پانی میں عام لوگ ہاتھ ڈالتے ہیں آنحضرت نے اعلیٰ تواضع کا مظاہرہ فرمایا اور حکم دیا کہ اسی عام پانی سے مجھے پلا دو۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زمزم کے کنوئیں پر آ گئے جہاں سے پانی ذول کے ذریعہ سے نکالا جاتا تھا آنحضرت نے خواہش ظاہر کی کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی اونٹنی سے اتر کر خود زمزم کے کنوئیں سے بذریعہ ذول پانی کھینچ لوں لیکن اگر میں ایسا کروں تو پھر سارے لوگ تم پر ٹوٹ پڑیں گے اور یہ خدمت تم سے چھین لیں گے لہذا یہ بہتر کام ہے تم اس کو سرانجام دیتے رہو اس روایت میں اسی طرح قصہ ہے ایک اور روایت میں دوسری طرح قصہ ہے کہ حضور ﷺ اونٹنی سے اتر گئے اور ذول کے ذریعہ سے پانی حاصل کیا اور بقیہ پانی پھر کنوئیں میں ڈال دیا معلوم ہوتا ہے کہ یہ الگ الگ واقعے ہیں۔

مسند احمد میں حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت منقول ہے قال ابن عباس رضی اللہ عنہ لفرضا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا لک احب من ان تسبل شعابنا لبنا وعللا یعنی آنحضرت نے ہمارے لئے جو کچھ پسند فرمایا یہ ہمیں اس سے زیادہ پسند ہے کہ ہماری وادیاں دودھ اور شہد سے بھر کر بہہ جائیں کچھ تفصیلات اللہ اعلم سے لی ہیں۔

### باب التصدق بلحوم الہدی وجلودھا

### ہدی کے جانور کے گوشت اور کھال صدقہ کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۷۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَتَوَّمَّ عَلَى بُذْيِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجْلِيئِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْخِزَارَ بِجَنَاحِهَا قَالَ: نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عَيْنِدَنَا.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں آپ ﷺ کے قربانی کے اذنوں کی

ذمہ داری اٹھاؤں اور ان کا گوشت کھالیں اور اوچھڑی وغیرہ سب صدقہ کر دوں اور قصاب کو اس میں سے کچھ نہ دوں

(بطور اجرت) اور فرمایا: قصاب کو ہم اپنی جانب سے مزدوری دیں گے۔

تشریح:

”ان القوم“ اس سے نگرانی مراد ہے خواہ پالنے کے وقت ہو خواہ ذبح کے وقت میں ہو خواہ گوشت کاٹنے اور سنبھالنے کے وقت میں ہو

بہندہ "پارضمہ" اور وال ساکن ہے بدیہ کی جمع ہے اہل لغت کے نزدیک اونٹ گائے بھینس کو بدیہ کہتے ہیں مگر اس کا اکثر اور مشہور استعمال صرف اونٹوں میں ہے آنحضرت کے لائے ہوئے اونٹ ایک سو تھے تریسٹھ آپ نے اپنے ہاتھ سے ذبح فرمائے اور ۳۷ حضرت علی نے خرگے اس باب کی بعض روایات میں بدیہ اور بقرہ ایک دوسرے کے مقابل میں واقع ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بدیہ بقرہ کو شامل نہیں ہے مگر حضرت جابر کی روایت میں بدیہ جزور کے مقابلہ میں آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بدیہ گائے کو شامل ہے۔ "اجلہا" یہ جلال کی جمع ہے اور جلال جل کی جمع ہے جھول کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ہدایا کے جانوروں کا گوشت پوست اور ری مہار اور جھول چونکہ اس کے توابع ہیں تو سب کو صدقہ کرنا چاہیے اور ان چیزوں کو قصائی کے عوض مزدوری میں نہیں دینا چاہیے "من عندنا" یعنی ہم قصاب کو اپنے جیب سے پیسہ وغیرہ دیا کرتے تھے اور قربانی کے اجزاء میں سے کوئی چیز نہیں دیتے تھے "الجاز" یہ جزا اور قصائی کو کہتے ہیں "الجزارة" یہ بھی قصائی کی محنت و مزدوری کو کہتے ہیں۔

۳۱۷۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَمْرُو بْنُ الْوَقْدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزَرِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت عبدالکریم جزری رحمہ اللہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت ہی کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۱۸۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ أَبِي تَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَجْرُ الْحَاوِرِ.

حضرت علیؑ سے یہی سابقہ حدیث (کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو حکم فرمایا کہ میں قربانی کے اونٹوں کی ذمہ داری اٹھاؤں اور اس کا گوشت وغیرہ صدقہ کروں) مروی ہے لیکن اس روایت میں قصاب کی اجرت کا ذکر نہیں ہے۔

۳۱۸۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: عَبْدُ أَخْبَرَنَا زَيْدُ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ لُحْرَحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ عَلَى بَدْنِهِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ بَدْنَهُ كُلَّهَا لِحُومِهَا وَجُلُودِهَا وَجِلَالِهَا فِي الْمَسَاكِينِ وَلَا يُعْطَى فِي جِزَائِهَا مِنْهَا شَيْئًا.

حضرت علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے انہیں اونٹوں کی عمرانی پر مقرر فرمایا اور انہیں حکم دیا کہ اونٹ کا پورا کا پورا گوشت کھال اور جھول وغیرہ سب مساکین میں تقسیم کر دیں، اور کائے کی اجرت (قصاب کی اجرت) کے طور پر اس میں سے کچھ نہ دیں۔

۳۱۸۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَاهِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ مَالِكٍ  
الْحَزْرِيُّ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
أَمَرَهُ بِمِثْلِهِ.

اس طریق کے ساتھ روایت مروی ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ خبر دیتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب  
نے خبر دی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو اسی طرح کرنے کا حکم فرمایا۔

### باب جواز الاشتراك في البعير والبقرة سبعة

اونٹ اور گائے میں سات سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۸۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحُدَيْبِيَةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ.  
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حدیبیہ والے سال اونٹ کو اور  
گائے کو سات افراد کی طرف سے (مشترک طور پر) ذبح کیا۔

تشریح:

”عن سبعة“ بھیڑ بکری کی قربانی میں بالاتفاق شراکت ناجائز ہے ہاں اونٹ اور گائے میں سات آدمیوں کی شراکت جائز ہے بشرطیکہ  
سب کی نیت قربانی ہی کی ہو، اور قربانی دہدی سے قرابت مقصود ہو خواہ قرابت کی نوعیت الگ کیوں نہ ہو مثلاً ایک کی نیت قربانی کی ہے  
دوسرے کی نیت ہدی کی ہے تیسرے کی نیت عقیقہ وغیرہ کی ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک کسی بھی جانور میں شراکت جائز نہیں خواہ قربانی ہو  
خواہ ہدی ہو خواہ اونٹ ہو خواہ گائے اور بکری ہو۔ جن روایات میں پانچ آدمیوں کی شراکت ایک گائے میں اور دس آدمیوں کی شراکت کا  
ذکر ایک اونٹ میں ہے وہ روایات قربانی سے متعلق نہیں ہیں عام ذبائح سے اس کا تعلق ہے اگلی روایت میں ہے کہ آنحضرت نے حضرت  
عائشہ کی طرف سے گائے ذبح کرائی اس سے مراد تمام ازواج ہیں صرف عائشہ کی طرف سے ایک گائے ہو اور باقی ازواج کی طرف سے  
ایک گائے ہو تفضیلاً للعائشہ۔

۳۱۸۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ  
حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِثْلَيْنِ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ



أَنْ تُشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بَدَنَةٍ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ حج کا احرام باندھ کر نکلے، رسول اللہ نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم اونٹ اور گائے میں سے ہر بدنہ میں سات آدمی شریک ہو جائیں۔

۳۱۸۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَجَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَحَرَّنَا الْبَعِيرَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کیا۔ تو ہم نے سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ ذبح کیا اور سات آدمیوں کی طرف سے گائے ذبح کی۔

۳۱۸۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: اشْتَرَكْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ كُلِّ سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ فَقَالَ: رَجُلٌ لِجَابِرٍ يُشْتَرِكُ فِي الْبَدَنَةِ مَا يُشْتَرِكُ فِي الْحِزْوَرِ قَالَ: مَا هِيَ إِلَّا مِنَ الْبَدَنِ. وَحَضَرَ جَابِرَ الْحَدِيثَ قَالَ: تَحَرَّنَا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ بَدَنَةً اشْتَرَكْنَا كُلِّ سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حج و عمرہ کی قربانی میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ شریک ہوئے ہر قربانی میں سات افراد۔ ایک شخص نے جابر سے کہا کیا بدنہ میں بھی اتنے ہی شریک ہوتے ہیں جتنے جزور میں؟ جابر نے فرمایا کہ جزور بھی تو بدنہ ہی ہے۔ اور حضرت جابر حدیبیہ میں شامل ہوئے تھے فرماتے ہیں کہ ہم نے اس دن ستر اونٹ قربان کئے ہر بدنہ میں سات شریک تھے۔

۳۱۸۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنْ حَجَّةِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فَأَمَرْنَا إِذَا أُحْلَلْنَا أَنْ نُهْدِيَ وَيُجْتَمِعَ النَّفَرُ مِنَّا فِي الْهَدْيَةِ وَذَلِكَ حِينَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْلُوا مِنْ. حَجَّهِمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ نبی ﷺ کے حج سے متعلق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: آپ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جب ہم حلال ہوں تو قربانی کریں اور ہم میں سے کئی نفر ایک قربانی میں شریک ہو جائیں اور یہ اس وقت ہو جب آپ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو حج کا احرام عمرہ میں تبدیل کرا کے کہلوا یا تہاججہ الوداع کے موقع پر۔

۳۱۸۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا نَتَمَتُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْعُمْرَةِ فَتَذْبَحُ الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ نُشْتَرِكُ فِيهَا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ عمرہ کے ساتھ تہجد کیا کرتے تھے اور گائے ذبح کرتے تو اس کو سات شرکاء کی طرف سے ذبح کرتے تھے۔

۳۱۸۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَاءُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ. حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم النحر کو حضرت عائشہ کی جانب سے گائے ذبح فرمائی۔

۳۱۹۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمْوِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ. وَفِي حَدِيثِ ابْنِ بَكْرٍ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةَ فِي حَجَّتِهِ. حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی جانب سے قربانی فرمائی۔ ایک اور روایت میں ہے کہ سیدہ عائشہ کی جانب سے ایک گائے اپنے حج میں ذبح فرمائی۔

### باب نحر البدن قیاما مقبدة

اونٹ کو باندھ کر کھڑے کھڑے نحر کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو نقل کیا ہے

۳۱۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ زَيْدَادِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَتَى عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يَنْحَرُ بَدَنَهُ بَارِكَةً فَقَالَ: أَبْعَثْهَا قِيَامًا مُقْبِدَةً سَنَةَ نَبِيِّكُمْ ﷺ. زیاد بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ ایک شخص کے پاس آئے تو دیکھا کہ وہ اونٹ کو گھٹنوں کے بل بٹھا کر نحر کر رہا ہے۔ فرمایا کہ اسے اٹھا کر باندھ کر (ذبح کرو) یہی تمہارے نبی ﷺ کی سنت ہے۔

تشریح:

”بارکۃ“ بروک الاہل سے ہے اونٹ کے بیٹھے کو کہتے ہیں یعنی ایک شخص بیٹھے ہوئے اونٹ کا نحر کر رہا تھا حضرت ابن عمرؓ نے اسے فرمایا کہ اس کو کھڑا کر دو اور پھر نحر کرو جو سنت طریقہ ہے ”ابعنہا“ یعنی اس کو کھڑا کر دو ”مقبدة“ یعنی اس کے ہاتھ پاؤں کو سوار کر کے پاس رکھ دینا اور اس کو مقبدة بھی کہتے ہیں اور معقولہ بھی کہتے ہیں۔ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اونٹ کا نحر کھڑے کھڑے کرنا ہے امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ فضیلت میں قاعما اور بارکۃ دونوں برابر ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کھڑا

ایک دفعہ اونٹ کو کھڑا کر کے نحر شروع کیا تو وہ بدگ گیا قریب تھا کہ کئی لوگوں کو ہلاک کر دینا پھر میری رائے اس پر آگئی کہ آئندہ میں بٹھلا کر ہی نحر کروں گا خلاصہ یہ ہے کہ نحر کا مہما افضل ہے مگر مجبوری کی صورت میں بارکۃ افضل ہوگا ہاں البتہ اونٹ کا نحر ہی افضل ہے اونٹ کا ذبح کرنا خلاف اولیٰ ہے (رحمہم اللہ)۔

باب من یبعث الہدی الی الحرم وھو فی بلدہ لا یصیر محرماً

جو آدمی ہدی کا جانور حرم بھیج دے اور خود نہ جائے تو وہ محرم نہیں بنتا

اس باب میں امام مسلم نے چودہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۱۹۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَعْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَعُمَرَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ قَائِلُ قَلَائِدَ هَدْيِهِ ثُمَّ لَا يَحْتَبُ شَيْئاً مِمَّا يَحْتَبُ الْمُحَرَّمُ.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ مدینہ سے ہدی روانہ فرماتے تو میں ان کے گلوں کے ہار بٹھاتی پھر وہ کسی ایسی چیز سے جس سے محرم پر ہیز کرتا ہے پر ہیز نہیں فرماتے تھے۔ (مطلب یہ ہے کہ صرف جانور کے روانہ کر دینے سے احرام کی پابندیاں لازم نہیں ہوتیں اور نہ ہی وہ محرم ہوتا ہے، جمہور علماء کا بھی مذہب ہے)۔

تشریح:

”ثم لا یحجب“ یعنی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ سے ہدی کے جانور مکہ روانہ فرماتے تھے میں اس کے لئے اپنے ہاتھوں سے قلاوہ کی رسیاں بٹھاتی تھی آنحضرت مدینہ میں قیام فرماتے اور ہدایا کے جانور مکہ چلے جاتے اور آنحضرت غیر محرم رہتے محرم حضرات جن اشیاء سے اجتناب کرتے ہیں آپ اس سے اجتناب نہیں فرماتے تھے اس کلام سے حضرت عائشہ حضرت ابن عباس کے اس فتویٰ پر رد فرماتی ہیں جس میں حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے حرم مکہ کی طرف ہدی کا جانور بھیج دیا تو محض اس بھیجنے سے وہ آدمی محرم ہو جائے گا اور وہ احرام کے منافی تمام اشیاء سے اجتناب کرے گا سلف صالحین میں ایک زمانہ میں یہ مسئلہ اتفاقی تھا کچھ حضرات ابن عباس کے ساتھ تھے مگر بعد میں اختلاف خود بخود ختم ہو گیا اب مسئلہ وہی ہے جو حضرت عائشہ بتاتی ہیں اس باب میں تقریباً تمام احادیث اسی موضوع سے متعلق ہیں حضرت عائشہ نے نہایت تاکید سے حضرت ابن عباس کے فتوے پر رد کیا ہے ”الصل“ نقل نصر سے رکی بنانے اور بٹھانے کے معنی میں ہے ”العھن“ یہ اون کو کہتے ہیں ”قلاوہ“ یہ قلاوہ کی جمع ہے ہار کو کہتے ہیں ”نعم ابی“ یعنی صدیق اکبر کے ساتھ حضرت نے جانور بھیج دیئے۔

”کصفق“ یعنی حضرت عائشہ پردہ کے پیچھے سے ہاتھ پر ہاتھ مار رہی تھیں اور بتا رہی تھیں کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے تلا سے ملائے ہیں اور حضور اکرم نے جانور بھیج دیئے یہ اس باب میں مختلف الفاظ کے معانی ہیں۔

۳۱۹۳۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.  
حضرت ابن شہاب سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث کا مضمون منقول ہے۔

۳۱۹۴۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ح وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَقْبَلُ فَلَا يَدُ هَذِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِنَحْوِهِ.  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ: گویا کہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے گلے کا ہار بننے (باتے) دیکھ رہی ہوں۔

۳۱۹۵۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ كُنْتُ أَقْبَلُ فَلَا يَدُ هَذِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِيَدَيَّ هَاتَيْنِ ثُمَّ لَا يَعْزِلُ شَيْعًا وَلَا يَتَرُكُهُ.  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے گلوں کا ہار بنا کرتی تھی اپنے ان ہاتھوں سے پھر آپ ﷺ نہ کسی چیز سے اجتناب کرتے نہ کسی چیز کو چھوڑتے تھے۔

۳۱۹۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنُ قَعْبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ فَلَا يَدُ بِلَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِيَدَيَّ ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَدَهَا ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ جَلًّا.  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے قربانی کے اونٹوں کے ہار بناتی تھی۔ پھر آپ ﷺ ان کے کوہان چیر کر ان کے گلے میں ہار ڈالتے پھر اسے بیت اللہ کی طرف روانہ فرماتے اور آپ ﷺ مدینہ ہی میں ٹھہرتے تو آپ ﷺ پر کوئی چیز حرام نہیں ہوئی جو آپ کے لئے حلال تھی۔

۳۱۹۷۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ قَالَ: ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ الْقَاسِمِ وَأَبِي قِلَابَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ أَقْبَلُ فَلَا يَدُ بِيَدَيَّ ثُمَّ لَا يُمْسِكُ عَنْ شَيْءٍ لَا يُمْسِكُ عَنْهُ الْحَلَالُ.  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ قربانی کا جانور بھیجا کرتے تھے اور میں اپنے ہاتھوں سے ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈال کرتی تھی پھر آپ ﷺ کسی چیز کو نہ چھوڑتے کہ جس کو حلال نہ چھوڑتا ہو۔

۳۱۹۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَاتٍ أَنَا فَتَلْتُ تِلْكَ الْقَلَائِدَ مِنْ عَيْنٍ كَانَتْ عِنْدَنَا فَأَصْبَحَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَلَالًا يَأْتِي مَا يَأْتِي الْحَلَالُ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ يَأْتِي مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے ان ہاروں کو روئی (اون) سے بنا جو ہمارے پاس تھی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان حلال کی طرح رہے (بغیر احرام والے شخص کی طرح رہے) جو کام غیر محرم اپنے گھر والوں کے ساتھ یا آدمی اپنے گھر والوں کے ساتھ کرتا ہے وہی کرتے تھے۔

۳۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتِي أَتَى الْقَلَائِدَ لِهَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْغَنَمِ فَيَبِّعُ بِهِ ثُمَّ يَقِيمُ فِينَا حَلَالًا.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے بھیڑ بکریوں کے ہار بننے دیکھا آپ ﷺ انہیں بھیج دیا کرتے تھے اور ہمارے درمیان حلال (غیر احرام) کی حالت میں رہتے تھے۔

۳۲۰۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رُبَّمَا فَتَلْتُ الْقَلَائِدَ لِهَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَقْلُدُ هَذِيهٗ ثُمَّ يَبِّعُ بِهِ ثُمَّ يَقِيمُ لَا يَحْتَبِئُ شَيْئًا مِمَّا يَحْتَبِئُ الْمُحْرِمُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی قربانیوں کے جانوروں کے ہار زیادہ تر میں ہی بنایا کرتی تھی پھر آپ ﷺ ان جانوروں کے گلوں میں ڈال کر انہیں بھیجتے پھر آپ ﷺ ٹھہرتے اور ان چیزوں میں کسی چیز سے نہیں بچتے تھے کہ جن سے احرام والا بچتا ہے۔

۳۲۰۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا فَقْلُدَهَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک بار بیت اللہ کو بکریاں روانہ کیں تو ان کے گلوں میں قلاہ (ہار) ڈالے۔

۳۲۰۲۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَقْلُدُ الشَّاءَ فَنُرْسِلُ بِهَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَلَالٌ لَمْ يَحْرُمْ عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم بکریوں کے قلاہ ڈالتے تھے اور انہیں بھیج دیا کرتے تھے (بیت اللہ کے

لئے) اور رسول اللہ ﷺ غیر احرام کی حالت میں رہتے تھے کوئی چیز حرام نہ کرتے تھے (اس سے معلوم ہوا کہ محض ہدی کے کعبہ کو بھیجنے سے آدمی محرم نہیں ہو جاتا)۔

۳۲۰۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ ابْنَ زِيَادٍ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: مَنْ أَهْدَى هَذِيأَ حَرَّمَ عَلَيْهَا يَحْرُمُ عَلَى النَّحَاجِ حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ وَقَدْ بَعَثْتُ بِهِدْيِي فَأَكْتَبِي إِلَيَّ بِأَمْرِكَ. قَالَتْ عُمَرَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ كَيْفَ كَمَا قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَا فَتَلْتُ فَلَايِدَ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدِي ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِثْلَهُ ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ.

حضرت عبداللہ بن ابی بکر، عمرہ بنت عبدالرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بتلایا کہ ابن زیاد نے حضرت عائشہؓ کو لکھا کہ عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: جس نے ہدی روانہ کر دی تو اس پر بھی وہ تمام باتیں حرام ہو جاتی ہیں جو حاجی پر ہوتی ہیں (احرام کی حالت میں) یہاں تک کہ وہ ہدی ذبح کر دی جائے، جب کہ میں نے بھی ہدی روانہ کر دی ہے اب آپ اس معاملہ کے بارے میں مجھے لکھیے (کہ کیا کروں)۔ عمرہ فرماتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: جیسا ابن عباسؓ نے کہا ایسا نہیں ہے۔ میں خود رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے قلا دے (ہار) پٹی تھی اپنے ہاتھوں سے، پھر رسول اللہ ﷺ اپنے دست مبارک سے جانور کے گلے میں اسے ڈال کر میرے والد کے ساتھ بھیجتے تھے، لیکن اللہ کی حلال کی ہوئی چیزوں میں سے آپ ﷺ پر کوئی چیز حرام نہیں ہوئی قربانی ہونے تک۔

۳۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَهِيَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ تُصَفِّقُ وَتَقُولُ كُنْتُ أَقْبِلُ فَلَايِدَ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدِي ثُمَّ يَبْعَثُ بِهَا وَمَا يُمَسِّكُ عَنْ شَيْءٍ مِمَّا يُمَسِّكُ عَنْهُ الْمُحْرِمُ حَتَّى يُنْحَرَ الْهَدْيُ.

حضرت مسروق کہتے ہیں کہ میں نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ پردہ کے پیچھے تھیں اور ہاتھ سے تالی بجا کر فرماتی تھیں کہ میں اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے قلا دہ کو ہٹا کرتی تھی اور آپ ﷺ اسے بھیج دیا کرتے تھے اور اس ہدی کے ذبح ہونے تک کسی ایسی چیز سے رکتے نہ تھے جس سے محرم رکتا ہے۔

۳۲۰۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا دَاوُدُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ خَلْفَةَ زَكَرِيَّا عَنْ كِلَاهُمَا عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

اس طریق کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ روایت کی طرح حدیث نقل کی ہے۔

باب جواز ركوب البدن لمن احتاج اليها

مجبور حاجی ہدی کے جانور پر سواری کر سکتا ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ: ارْكَبْهَا. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا بَدَنَةٌ. فَقَالَ: ارْكَبْهَا وَيْلَكَ. فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اونٹ ہنکا کر لے جا رہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ: اس پر سوار ہو جا اس نے کہا یہ قربانی کا جانور ہے تو آپ نے دوسری یا تیسری بار میں فرمایا کہ تیرا استیلاں ہو جائے سوار ہو جا۔

تشریح:

”لو کبھا ویلک“ یعنی تیرا بھلا ہو سوار ہو جا ویلک کا لفظ واضح نے بد دعاء کے لئے وضع کیا ہے لیکن اس کا استعمال بد دعاء کے لئے نہیں ہوتا ہے بلکہ کلام لغو کے طور پر زبان پر لایا جاتا ہے جیسے لام لک۔ لا ابالک۔ تربت یمینک یہاں آنحضرت ﷺ نے برا بھلا کرنے کے انداز میں یہ الفاظ ارشاد فرمائے ہیں تاکہ وہ شخص سوار ہو جائے۔ عتاب کا یہ انداز اس لئے بھی ہے کہ اس شخص نے غیر شعوری طور پر آنحضرت کے حکم ماننے میں تاخیر کی کیونکہ نسائی کی روایت میں ہے کہ یہ شخص سواری کے لئے مجبور تھا مگر پھر بھی سوار نہیں ہو رہا تھا نسائی میں ہے کہ انہ را ی رجلا یسوق بدنة وقد اجهذ فقال له ارکبھا اھ عتاب کا یہ انداز حضور اکرم ﷺ کی طرف سے اس لئے بھی ہے کہ آپ نے بار بار سوار ہونے کا حکم دیا مگر اس شخص نے غیر شعوری طور پر حکم بجالانے میں تاخیر کی اب یہ مسئلہ رہ گیا کہ ہدی کا جانور چونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے وقف ہو چکا ہوتا ہے اس لئے اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے اسی وجہ سے ہدی کے جانور پر سواری کے مسئلہ میں علماء کا مغولی سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ ہدی کے جانور پر بلا ضرورت سوار ہونا جائز نہیں ہے۔ لیکن امام احمد بن حنبل اور حضرت اسحاق بن راہویہ سے ایک قول یہ بھی ہے کہ بلا ضرورت سوار ہونا بھی جائز ہے اور ضرورت کے وقت بطریق اولیٰ سوار ہونا جائز ہے۔

## دلائل

ابام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس شخص کو فرمایا کہ تیرا اس ہوا رہا ہو جاؤ۔ جمہور نے اس باب کے آخر میں حضرت جابر کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ہدی کے جانور پر سواری کے لئے ایک تیر اور شرط کا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ جب آدمی شدید مجبوری میں ہو تو دستور کے مطابق ہدی کے اونٹ پر سوار ہونا جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے بغیر سوار ہونا جائز نہیں ہے۔ بہر حال ہدی پر سواری کے جواز میں جو مطلق روایات ہیں وہ مجبوری کی قید کے ساتھ مقید ہیں۔

۳۲۰۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَائِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَدَنَةً مُقْلَدَةً.

حضرت ابو الزناد سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ ایک آدمی قربانی کے اونٹ کو ہانکتا ہوا لے جا رہا تھا اس حال میں کہ اس کے گلے میں قلابہ (ہار) ڈالا ہوا تھا۔

۳۲۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَدَنَةً مُقْلَدَةً قَالَ: لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيْلَكَ ارْكَبْهَا. فَقَالَ: بَدَنَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: وَيْلَكَ ارْكَبْهَا وَيْلَكَ ارْكَبْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب محمد رسول اللہ ﷺ سے کئی احادیث روایت کیں پھر انہیں نے بعض احادیث ذکر کیں ان میں سے ایک حدیث یہ بیان کی کہ: ایک شخص قلابہ ڈالا ہوا اونٹ ہانک رہا تھا رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: تیرا اس ہوا اس پر سوار ہو جا اس نے کہا یا رسول اللہ ایہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا تیرا اس ہوا اس پر سوار ہو جا تیرا اس ہوا سوار ہو جا۔

۳۲۰۹۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ عَنْ نَابِثٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: وَأُظْنِنِي قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَنَسٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ نَابِثِ بْنِ سَنَائِثٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَجُلٍ يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ: ارْكَبْهَا. فَقَالَ: إِنَّهَا بَدَنَةٌ. قَالَ: لَرَكَبْهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک ایسے آدمی پر گزر ہوا جو کہ قربانی کے اونٹ کو ہانک رہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: سوار ہو جا اس نے عرض کیا کہ یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: سوار ہو جا اس نے عرض کیا یہ اونٹ قربانی کا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو دو یا تین مرتبہ یہی فرمایا کہ سوار ہو جا۔



۳۲۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْنَسِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِيَدَنِيَّةٍ أَوْ هَدِيَّةٍ فَقَالَ: ارْكَبْهَا. قَالَ: إِنَّهَا بَدَنَةٌ أَوْ هَدِيَّةٌ. فَقَالَ: وَإِنْ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس سے کوئی قربانی کا اونٹ یا قربانی کا جانور لے کر گزرا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: سوار ہو جا۔ اس نے عرض کیا: یہ اونٹ قربانی کا ہے یا کہا کہ یہ قربانی کا جانور ہے آپ ﷺ نے فرمایا: اگرچہ قربانی کا جانور ہے (سوار ہو جا)۔

”نو“ یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی آنحضرت پر گنہارا گیا راوی کو شک ہے کہ بدینہ کا لفظ ہے یا ہدیہ کا لفظ ہے دونوں الفاظ کا مطلب ایک ہی ہے ”لقال وان“ یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ اگرچہ ہدی کا جانور ہو تم مجبور ہو اس پر سوار ہو جاؤ ”ای وان كانت بدنة“

۳۲۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ عَنْ مُسْعِرٍ حَدَّثَنِي بُكَيْرُ بْنُ الْأَخْنَسِ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِيَدَنِيَّةٍ. فَقَدْ كَرَّ مِثْلَهُ.

بکیر بن اخنس نے بھی انس سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

۳۲۱۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ سُئِلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ فَقَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ ارْكَبْهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا الْجُسْتُ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ہدی کے جانور پر سوار ہونے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ: اس پر بہتر طریقہ سے سوار ہو کہ اسے تکلیف نہ ہو جب تم مجبور ہو جاؤ (یعنی جب تمہیں سوار ہونے کی ضرورت پڑے تو اسے بغیر تکلیف پہنچائے سوار ہو جاؤ) یہاں تک کہ کوئی سواری مل جائے۔

تشریح:

”بالمعروف“ یعنی دستور کے مطابق سوار ہو جایا کرو جانور زیادہ لاغر نہ ہو جائے اور اس کو ضرر لاحق نہ ہو جائے۔

”إذا الجست“ یہ الجاء باب افعال سے ہے مجبور محتاج ہونے کے معنی میں ہے یعنی اگر مجبور ہو گئے تو دستور کے مطابق سوار ہو جایا کرو ورنہ ٹیکس اس لفظ سے جمہور کا مسلک خوب واضح ہو گیا ”حتى تجد ظهرا“ یعنی جب تک اپنی سواری نہیں ملتی ہے اس وقت تک تم ہدی کے جانور پر سواری کر سکتے ہو کیونکہ یہ مجبوری کی حالت ہے لیکن اگر اپنی سواری مل گئی تو پھر ہدی کے جانور کو استعمال کرنا جائز نہیں ہے پھر اپنی سواری کو استعمال کرو اس حدیث سے جمہور کی تکمیل تائید ہوتی ہے اور عرف میں بھی اسی طرح ہے کہ ”الضرورات تبیح المحظورات والضرورة تنقذ بقدر الضرورة“

۳۲۱۳۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ: سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ فَقَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: ارْكَبْهَا بِالْمَعْرُوفِ حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا. حضرت ابو زبیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے قربانی کے جانور کی سواریوں کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا آپ فرماتے ہیں: دستور کے مطابق (شدید مجبوری میں) جب تک دوسری سواری نہ ملے سوار ہو جا۔

باب ما يفعل بالهدي اذا عطب في الطريق

اگر ہدی کا جانور راستے میں مرجائے

تو اس کے ساتھ کیا کیا جائے؟

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ الصُّبَيْعِيِّ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ سَلَمَةَ الْهَدَلِيُّ قَالَ: انْطَلَقْتُ أَنَا وَسِنَانُ بْنُ سَلَمَةَ مُعْتَمِرِينَ قَالَ: وَانْطَلَقَ سِنَانٌ مَعَهُ بَدَنَةٌ يَسُوقُهَا فَأَزْحَفْتُ عَلَيْهِ بِالطَّرِيقِ فَعَيِيَ بِشَانِهَا إِنْ هِيَ أَبْدَعَتْ كَيْفَ يَأْتِي بِهَا. فَقَالَ لَيْنٌ قَدِمْتُ الْبَلَدَ لَا سَتَحْفِينُ عَنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَأَضْحَيْتُ فَلَمَّا نَزَلْنَا الْبَطْحَاءَ قَالَ: انْطَلِقْ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ تَحَدَّثْ إِلَيْهِ. قَالَ: فَذَكَرَ لَهُ شَأْنَ بَدَنَتِهِ. فَقَالَ: عَلَى النَّخْبِيرِ سَقَطَتْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسِتِّ عَشْرَةَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وَأَمَرَهُ فِيهَا قَالَ: فَمَضَى ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا أَبْدَعَ عَلَيَّ مِنْهَا قَالَ: انْحَرُهَا ثُمَّ اصْبِغْ نَعْلَيْهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ اجْعَلْهُ عَلَى صَفْحَتَيْهَا وَلَا تَأْكُلْ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُفَّتِكَ.

حضرت موسی بن سلمہ الہدلی کہتے ہیں کہ میں اور سنان بن سلمہ دونوں عمرہ کرنے کے لئے چلے۔ حضرت سنان نے ساتھ میں ایک اونٹ بھی لیا جسے وہ ہانکتے رہے۔ وہ اونٹ راہ میں بالکل در ماندہ ہو گیا اور اس کی حالت دیکھ کر سنان بھی عاجز ہو گئے کہ اگر یہ بالکل ہی رک گیا تو کیسے اسے حرم تک لائیں گے، انہوں نے فرمایا کہ اگر میں مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو اس بارے میں ضرور سوال کروں گا۔ میں دو پہر میں پہنچا تو ہم بطحا (مکہ) میں سواری سے اترے تو سنان نے کہا کہ میرے ساتھ ابن عباسؓ کے پاس چلو ہم ان سے اس بارے میں بات کریں گے۔ چنانچہ ان سے اونٹ کا سارا حال بیان کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم باخبر آدمی تک ہی پہنچو، رسول اللہ ﷺ نے سوا اونٹ ایک شخص کے ہمراہ بھیجے اور

اسے اس بارے میں امیر بتادیا۔ وہ چلا پھر لوٹ آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کوئی اونٹ تھک کر رک جائے تو کیا کروں؟ فرمایا: اسے نحر کر کے اس کے گلے میں پڑے ہوئے قلابہ کی جوتیاں اس کے خون میں رنگ کر اس کے کوہان پر مار دو اور اس میں سے نہ تم کھاؤ نہ تمہارے رفقاء کھائیں۔

تشریح:

”الحی از حفت“ زحف یزحف یہ فتح یفتح مجرد سے گھٹ کر چلنے کو کہتے ہیں اگر نسبت اونٹ کی طرف ہو تو اونٹ کے تھکنے اور چلنے سے عاجز آنے کو کہتے ہیں ”زحفت البعیر کلت واعیت حتی توقفت عن الشیر“ اس وقت یہ باب لازم ہوگا اور اگر زحفت مجہول کا صیغہ ازحاف سے ہو جائے تو پھر یہ متعدی ہوگا ای از حفتھا الیسر چلنے نے اس کو تھکا کر رکھ دیا کبھی باب افعال سے بھی لازمی مستعمل ہوتا ہے جیسے از حفت البعیر معروف اور مجہول دونوں مستعمل ہیں ”فعی“ عی بھی اغیاء سے عاجز آنے کے معنی میں ہے یہاں مجردی بھی صحیح یجمع سے ہے بات کرنے سے عاجز آ جانے کیلئے زیادہ استعمال ہوتا ہے اعیاء الماشی چلنے والا تھک کر چلنے سے عاجز آنے کو کہتے ہیں یہاں مسئلہ معلوم کرنے اور اس کے حکم سے عاجز آنے کے لئے استعمال کیا گیا ہے ”شانیہا“ سے یہی مراد ہے ای عجز عن معرفة حکمھا وماذا ینبغی ان یفعل بہا، شاعر سا کر کہتے ہیں۔

واعی دواء الموت کل طبیب

وقد فارق الناس الاحبة قبلنا

”ان ہی ابدعت“ ابداع بھی جانور کا ست ہو کر چلنے سے عاجز ہونے کو کہتے ہیں یہ مستقبل کے بارے میں فرضی کلام ہے کہ اگر یہ تھکا ہو اونٹ عاجز آ کر بالکل نہ چلے تو میں ان کے ساتھ کیا معاملہ کروں گا، آگے اس جملہ کی تفصیل آ رہی ہے۔

”لئن قدمت البلد“ یعنی اگر میں مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو میں علماء سے خوب مسئلہ معلوم کروں گا ”لاستحفین“ یہ استخفاء سے ہے سین اور تا میاذ کے لئے ہے مجرد حفی یحفی صحیح سے ہے کھونچ لگانے اور تفتیش کر کے معلوم کرنے کو کہتے ہیں ”کنا بک حفی“ جو قرآن کی آیت ہے وہ اسی معنی پر ہے ”لاستنن سوا البلیغ“ ”فاضحیت“ ای صورت فی وقت الضحیٰ یعنی امیر جنسی میں چاشت کے وقت دھوپ ہی میں چل پڑا۔

”البطحاء“ مکہ مکرمہ کا نام بھی ہے اور جنت المعلات سے حرم تک جو حصہ ہے اس کو بھی کہتے ہیں اس وقت مدینہ سے آنے والوں کے لئے اترنے کا مقام یہی تھا۔ ”علی الخیر سقطت“ یہ ایک کہاوت ہے سب سے پہلے حکماء عرب میں سے مالک بن جمیر نے اس جملہ کو استعمال کیا ہے کتاب الطہارۃ میں السما السماء من السماء کی حدیث کی بحث میں امام مسلم نے ایک حدیث میں حضرت عائشہ کا یہی جملہ نقل کیا ہے تحفۃ المسلمین جلد دوم میں اس پر کلام ہو چکا ہے یہاں حضرت ابن عباسؓ نے اس جملہ کو استعمال کیا ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کا لفظ واقف کار اور اس مسئلہ کے ماہر اور چائے والے عالم سے پڑا ہے۔ لفظی ترجمہ یہ ہے کہ تم جاننے والے پر گر گئے ہو ماہر سے ٹکرا گئے ہو۔

”ابدع علی“ ابداع سے مجہول کا صیغہ ہے جو سواری تھک کر چلنے سے عاجز آجائے یا کمزوری کی وجہ سے چلنے سے عاجز آجائے اس کو ابداع اور ابداع کے الفاظ سے یاد کیا جاتا ہے ابداع کا صلا عام طور پر ”ب“ آتی ہے لیکن یہاں ابداع حبس کے معنی کو متضمن ہے اس لئے صلا میں علی لایا گیا ہے چونکہ یہ ہدایا کے اونٹ تھے اس لئے اس پر سوار ہونا جائز نہیں تھا لہذا علی کا صلا لانا ضروری تھا تا کہ یہ واضح ہو جائے کہ اس پر کوئی سوار نہیں ہوا کیونکہ جب صلا میں ب آتی ہے تو وہ سوار کے لئے بولا جاتا ہے جیسے ”ابدع ہی“ میں سواری پر سوار ہونا کہ وہ مجھے لے چلنے سے عاجز آگئی۔

”ان جوھا“ اونٹ کے سینے میں نیزہ یا برچھی مارنے کا نام نحر ہے گائے بکری وغیرہ کا گلا چھری سے کاٹنے کا نام ذبح ہے نحر کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے بائیں ٹانگ کو رسی سے باندھ دیا جائے اور پھر اس کے سینے میں برچھی ماری جائے تاکہ خون نکل کر وہ زمین پر گر جائے۔ ”اصبع“ باب ضرب اور صبح سے ہے رنگ کرنے کے معنی میں ہے مراد یہ ہے کہ اس جانور کے خون سے اس کے گلے کے دونوں جوتیوں کو رنگین کر دو۔ اور پھر اس کے پہلو اور کوبان پر مار کر نشان بنالو۔

”تعلیہا“ اس سے مراد یہی جوتے ہیں جو ہدیہ کے جانور کے گلے میں بطور نشان پہلے ہار بنا کر ڈالے گئے تھے مطلب یہ ہے کہ اس قرب المارگ جانور کو ذبح کر دو اور اس کے گلے میں پڑے ہوئے دونوں جوتے اس کے خون سے رنگین کر دو تا کہ کوئی مالدار آدمی اس کا گوشت استعمال نہ کرے ”اجعلہا“ میں ضمیر مفرد لائی گئی ہے یہ ”کل واحد منها“ کی تاویل کی بنیاد پر ہے۔

”علی صفحتہا“ مطلب یہ ہے کہ اس قلاہ کو خون سے رنگین کر کے کوبان کی طرف اس کا نشان لگا دے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدیہ کا نور ہے جو حرم بیچنے سے پہلے ذبح کر دیا گیا ہے اور اس کا گوشت اغنیاء کو کھانا جائز نہیں ہے۔

”ولا کلا منها“ یعنی اس ہدیہ سے نہ تم خود کھاؤ نہ قافلہ کا کوئی ساتھ کھائے خواہ قافلہ کا کوئی ساتھی فقیر و مسکین کیوں نہ ہو ہدیہ کے گوشت کھانے کی اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اگر محافظ اور قافلے والوں کو گوشت کھانے کی اجازت دی جائے تو ممکن ہے کہ وہ لوگ گوشت کھانے اور بنانے کے لئے بہانہ بنائے اور تندرست جانور کو پکڑ کر ذبح کر دے اس لئے قافلہ کے کسی فرد کے لئے کھانے کی ممانعت کر دی گئی، اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس طرح کرنے سے تو جانور کا گوشت صحراء میں ضائع ہو جائے گا اس کا جواب شارحین نے یہ دیا ہے کہ آس پاس کے فقراء کھانے کے لئے ہونگے اگر آبادی نہ ہو تو راہ گیر مسافر قافلے آئیں گے ان میں غریب اور فقراء ہونگے وہ ہدیہ کو پہچان کر کھالیں گے اغنیاء نہیں کھائیں گے۔

### فقہی تفصیل

اس حدیث سے متعلق فقہی تفصیل اس طرح ہے کہ ہدیہ کی دو قسمیں ہیں (۱) ایک وہ ہدیہ ہے جو زمین حرم تک پہنچ گئی ہو۔ اس کا حکم یہ ہے

کہ وہ ہدی تطوع ہو یا ہدی قرآن ہو یا ہدی تمتع ہو صاحب ہدی اس سے کھا سکتا ہے اور اس کے ساتھی بھی کھا سکتے ہیں خواہ غریب ہوں یا اغنیاء ہوں ہاں اگر یہی ہدی نذر کی ہو یا جناحیت کی ہو تو صاحب ہدی بھی اس سے نہیں کھا سکتا ہے اور دیگر اغنیاء بھی نہیں کھا سکتے ہیں یہ صرف فقراء کا حق ہے۔

(۲) دوسری قسم وہ ہدی ہے جو زمین حرم تک پہنچنے سے پہلے جائز آنے یا کمزور ہونے کی وجہ سے ذبح کر دی گئی ہو اس کا حکم اور تفصیل ائمہ احناف کے نزدیک یہ ہے کہ اگر یہ ہدی واجب ہے تو مالک کو اختیار ہے کہ اس میں جو تصرف چاہے کرے خود کھائے دوسروں کو کھلائے یا فروخت کرے۔ اور اگر یہ ہدی تطوع اور نفلی ہے اور مالک کو اس کے بدلے میں کسی اور قربانی کرنے کا ارادہ بھی نہیں ہے تو اس صورت میں نہ مالک اس کو کھا سکتا ہے نہ اغنیاء کھا سکتے ہیں اور نہ اس قافلہ میں شریک فقراء اس کو کھا سکتے ہیں اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جو زیر بحث حدیث میں مذکور ہے کہ ذبح کرنے کے بعد جو تے خون میں لت پت کر کے اس کے پہلو کے ساتھ لگا دے تاکہ آنے والے فقراء اس کو کھالیں۔ ائمہ احناف نے زیر بحث حدیث کے حکم کو ہدی تطوع پر حمل کیا ہے یہ حدیث اگرچہ اس حکم سے بالکل ساکت ہے لیکن یہی نے سنن کبریٰ میں ایک مرفوع حدیث نقل کی ہے اس میں اس ہدی کے ساتھ تطوع اور نفل کے الفاظ موجود ہیں اس کی وجہ سے احناف نے یہ فیصلہ کیا ہے۔

### وجہ فرق

اب اس میں کیا فرق ہے کہ واجب ہدی سے مالک بھی کھا سکتا ہے اغنیاء بھی اور فقراء اور فقراء بھی کھا سکتے ہیں لیکن ہدی تطوع سے نہ مالک کھا سکتا ہے نہ اغنیاء اور نہ فقراء میں سے فقراء کھا سکتے ہیں؟

اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ ہدی واجب ہو تو اس کے بدلے میں دوسری ہدی دینی واجب ہوگی اس لئے پہلی ہدی مالک کی ملکیت میں رہ گئی اس کو اختیار ہے جو چاہے کرے لیکن ہدی تطوع میں اس کا بدل نہیں ہے اس لئے وہ مالک کے ذمہ پر اس طرح لازم ہو گیا کہ اس نے نذر کر لی ہے نیز مالک اس کے بدل دینے کے لئے بالکل تیار نہیں لہذا اب یہ ہدی مکمل طور پر مالک کے اختیار سے باہر ہو گئی اس لئے وہ اس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے اگر مالک اس نفلی ہدی کے بدل دینے کا وعدہ کر لے تو پھر اس ہدی تطوع کا کھانا بھی جائز ہو جائے گا ورنہ یہ صرف فقراء کا حق ہے بشرطیکہ وہ قافلہ والے نہ ہوں۔

۳۲۱۵۔ وَحَدَّثَنَا هُيَّاسُ بْنُ يَعْقَبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ خَلَّفَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ مُوسَى بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِشَمَانَ عَشْرَةَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَ الْحَدِيثِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس سند سے بھی سابقہ روایت منقول ہے مگر اس میں ۱۶ کے بجائے ۱۸ اونٹوں کا

ذکر ہے اور اس روایت میں حدیث کا ابتدائی حصہ ذکر نہیں فرمایا۔

تشریح:

”بشمان عشرة بدنة“ یعنی آنحضرت ﷺ نے ایک شخص کے ساتھ اٹھارہ جانور بطور ہدایا حرم شریف کی طرف روانہ کر دیے۔ سوال: اب سوال یہ ہے کہ اس سے پہلے حدیث میں ان ہدایا کے جانوروں کی تعداد سولہ مذکور ہے جب کہ اس حدیث میں ان کا ذکر ہے دونوں میں تعارض ہے اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہیں ایک واقعہ نہیں ہے۔ یہ جواب واضح نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ کم اس روایت کو ترجیح دیتے ہیں کہ جس میں زیادہ جانوروں کا ذکر ہے کیونکہ قابل اعتماد راوی کی زیادت کو ترجیح دی جاتی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف راوی کے بیان کی وجہ سے ہے وہ بھول گئے تو کبھی سولہ کا ذکر کیا کبھی اٹھارہ کا ذکر کیا لیکن اگر اصل قصہ کو دیکھا جائے تو اس میں نہ سولہ جانوروں کا ذکر ہے اور نہ اٹھارہ کا ذکر ہے وہ تو اس طرح ہے کہ عمرۃ الحدیبیہ میں آنحضرت نے ستر اونٹ ہٹا کر لائے تھے اور چچہ الوداع میں آپ تریسٹھ اونٹ لائے تھے مذکورہ حدیث میں معلوم نہیں ہے کہ یہ اونٹ کس موقع پر لائے تھے ہاں اتنا معلوم ہے کہ اونٹوں کی تعداد جو اس حدیث میں مذکور ہے یہ صرف وہ عدد ہے جو اس شخص کی سرپرستی اور نگرانی میں بھیجے گئے تھے سارے اونٹوں کی بات نہیں ہے۔

”عطب“ یہ صبح-صبح سے ہلاک ہونے کے معنی میں ہے ”اغمس“ خون میں ڈوبنے کے معنی میں ہے ضرب سے ہے یا لٹا مارا تھا۔ حدیث میں ہیں۔

۳۲۱۶۔ حَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمِصْمَعِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ بَشَانَ بْنِ سَلَفَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ذُوَيْبًا أَبَا قَبِيصَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَبْعَثُ مَعَهُ بِالْبَدَنِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ عَطْبَ بَنِي شَيْءٍ فَخَشِيتُ عَلَيْهِ مَوْتًا فَأَنْحَرَهَا ثُمَّ اغْمِسُ نَعْلَهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ اضْرِبُ بِهَا صَفْحَتَهَا وَلَا نَطْعُهَا أَتَى وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُقَيْقَتِكَ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ذویب ابو قبصہ نے ہماری کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ہمراہ اونٹ بھیجے اور فرمایا: جب ان میں سے کوئی تھک جائے اور تمہیں اس کے مرنے کا اندیشہ ہو تو اسے لڑکے کی طرح گلے میں پڑے جوتوں کو اس کے خون میں ڈبو کر اس کی کوہان پر مارو یا اور نہ تم اور نہ تمہارے رفقاء میں سے کوئی اس کا گوشت کھائے۔

باب وجوب طواف الوداع وسقوطہ عن الحائض

طواف وداع واجب ہے مگر حائضہ سے ساقط ہو جاتا ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے گیارہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۱۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْفِرُونَ أَحَدًا حَتَّى يَكُونُوا آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ. قَالَ: زُهَيْرٌ يَنْصَرِفُونَ كُلُّ وَجْهِ وَلَمْ يَقُلْ فِي.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ لوگ ادھر ادھر ہو کر حج سے لوٹ رہے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص ہرگز کوچ نہ کرے یہاں تک کہ سب سے آخر میں بیت اللہ کا طواف نہ کر لے۔

شرح:

”بسی کل وجہ“ یعنی لوگ افعال حج سے فارغ ہو کر جہاں سے چاہتے اور جیسے چاہتے اپنے اپنے وطن کو واپس جاتے طواف وداع اور طواف رخصت کی پروا نہ نہیں رکھتے اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بھی شخص طواف وداع کے بغیر نہ جائے، افعال حج سے فارغ ہونے کے بعد اور مکہ مکرمہ سے اپنے وطن واپس لوٹنے کے وقت جو آخری طواف کیا جاتا ہے اس کو طواف وداع کہتے ہیں نیز اس کو طواف مدر بھی کہتے ہیں وداع کا معنی رخصت کا ہے یہ شخص بھی بیت اللہ سے رخصت ہو رہا ہے۔ طواف وداع جمہور کے نزدیک واجب ہے اس کے چھوڑنے پر دم آتا ہے اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے۔ طواف وداع کے بعد اگر حاجی مکہ میں کچھ رک گیا تو دوبارہ طواف وداع ضروری نہیں ہے البتہ بہتر یہی ہے کہ طواف وداع بیت اللہ کے پاس حاجی کا آخری عمل ہو یہ طواف آفاقی پر واجب ہے جو لوگ مکہ میں رہتے ہیں یا میقات کے اندر رہتے ہیں ان پر طواف وداع نہیں ہے عمرہ کرنے والے لوگوں پر بھی طواف وداع واجب نہیں ہے اگرچہ لوگ کرتے ہیں اگر عورت کو حیض کا عذر ہو یا دیگر اصحاب عذر ہوں تو ان سے یہ طواف ساقط ہو جاتا ہے۔

۳۲۱۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْمَرْأَةِ الْحَائِضِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کو حکم دیا گیا کہ ان کا آخری عمل بیت اللہ کا طواف ہونا چاہیے، البتہ اس معاملہ میں حائضہ عورت پر تخفیف کی گئی ہے (کہ اگر کسی عورت کو ایام شروع ہو جائیں تو اس کے لئے ضروری نہیں کہ طواف وداع کرے)۔

۳۲۱۹۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ: تَغْنِي أَنْ تَصُدَّرَ الْحَائِضُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهَا بِالْبَيْتِ. فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِمَّا لَا فَسَلْ فَلَانَةَ الْأَنْصَارِيَّةَ هَلْ أَمَرَهَا بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَرَجَعَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَصْحَكَ وَهُوَ يَقُولُ مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ صَدَقْتَ.

حضرت طاووس رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ تھا جب زید بن ثابتؓ نے ان سے فرمایا کہ: آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ حائضہ عورت طواف وداع سے پہلے واپس جائے؟ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر آپ نہیں تسلیم کرتے اس بات کو تو فلاں انصاری خاتون سے دریافت کر لیجئے کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے انہیں اس کا حکم فرمایا تھا؟ (یا نہیں چنانچہ زیدؓ گئے اور) جب واپس لوٹے ابن عباسؓ کے پاس تو مسکرا رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ میں یہی جانتا ہوں کہ آپ نے سچ کہا ہے۔

تشریح:

”گفتنی“ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباسؓ کے اس فتویٰ پر اعتراض نہیں کیا بلکہ ان سے پوچھا کہ کیا آپ یہ فتویٰ دیتے ہو کہ حائضہ عورت طواف وداع کے بغیر اپنے وطن جاسکتی ہے؟ یہ کیا عجیب فتویٰ ہے؟ اس کے جواب میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم میرے فتویٰ کو مان لو اور اگر نہیں مانتے ہو تو فلاں انصاری عورت سے معلوم کر دو وہ تمہیں حقیقت بتا دیگی۔

”واما لا“ اصل میں یہ لکھ ان ماثقان شرطیہ اور مازاندہے نون کو یم میں مدغم کر دیا تو اھا ہو گیا اس کا معنی یہ ہے اے ان کنت لاتسلم ما اقول ولا تقربہ فسل فلانة الانصارية حضرت زید نے جب معلوم کیا اور اس خاتون نے بتا دیا کہ حائضہ عورت سے طواف وداع ساقط ہے تو حضرت زیدؓ ہنستے ہوئے حضرت ابن عباسؓ کے پاس آئے اور حضرت ابن عباسؓ کے مسئلے کی تصدیق کر لی آپ سچ فرما رہے ہیں۔

۳۲۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ خُحَيْيٍّ بَعْدَ مَا أَقَاضَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ قَدْ كَرِهْتُ حِيضَهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَحَابَسْتُنَا هِيَ. قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ كَانَتْ أَقَاضَتْ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ الْإِقَاضَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَلْتَفِرْ.

حضرت ابوسلمہ و عروہ دونوں حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”ام المؤمنین صفیہ بنت حبیبہ کی حیض آیا میں نے ان کے حیض کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ سے کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا وہ ہمیں روک



دے گی؟ (یعنی ہمارے سفر میں اس کی بناء پر رکاوٹ ہوگی) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انہوں نے طواف زیارت تو کر لیا ہے اور بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد ایام شروع ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر تو وہ روانہ ہو جائیں۔

۳۲۲۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ: أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ: الْآخَرَانِ أَخْبَرَنَا ابْنُ زُهَيْرٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَتْ طَمِثْتُ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَعْدَ مَا أَفَاضْتُ طَاهِرًا بِمَثَلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ.

اس طریق سے حضرت ابن شہاب سے روایت ہے کہ (حضرت عائشہ) فرماتی ہیں کہ حضرت صفیہ بنت حنی نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حجۃ الوداع میں حالت پاکی میں طواف افاضہ کرنے کے بعد حاکمہ ہو گئیں۔ (آگے بقیہ حدیث سابقہ حدیث لیث کی طرح بیان فرمائی)۔

۳۲۲۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ يَعْنِي ابْنَ مَعِيذٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ صَفِيَّةً قَدْ حَاضَتْ. بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ذکر فرمایا کہ حضرت صفیہ حائضہ ہو گئیں ہیں (آگے بقیہ حدیث زہری کی روایت کی طرح نقل کی گئی ہے)۔

۳۲۲۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَخْشَوْ أَنْ تَحِيضَ صَفِيَّةُ قَبْلَ أَنْ تُفِيضَ قَالَتْ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَحَابِسْتُنَا صَفِيَّةُ. قُلْنَا قَدْ أَفَاضَتْ. قَالَ: فَلَا إِذَا

أم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ ہم کو ڈرتھا کہ حضرت صفیہ طواف افاضہ سے پہلے حائضہ ہو جائے گی۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: کیا صفیہ ہم کو روک رکھیں گی؟ ہم نے عرض کیا کہ وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اب (رکنا) نہیں ہے۔

۳۲۲۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُصَيْنٍ قَدْ حَاضَتْ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَلَّهَا تَحْبِسُنَا أَلَمْ تَكُنْ قَدْ طَافَتْ مَعَكُمْ بِالْبَيْتِ. قَالُوا بَلَى. قَالَ: فَاصْعُرُجْنَ.

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: اے اللہ کے رسول!

حضرت صفیہ بنت خیتمہؓ کا تھکنا ہو گئیں ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شاید کہ وہ ہم کو روک رکھیں گی کیا انہوں نے سب کے ساتھ بیت اللہ کا طواف نہیں کیا؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر نکلو۔

۳۲۲۵۔ حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ عَنِ الْإِزْوَاعِيِّ لَعَلَّهُ قَالَ: عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ النَّيْسَبِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرَادَ مِنْ صَفِيَّةٍ بَعْضَ مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ، فَقَالُوا إِنَّهَا حَائِضٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: وَإِنَّهَا لَحَائِضَتُنَا. فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ زَارَتْ يَوْمَ النَّحْرِ. قَالَ: فَلْتَنْفِرْ مَعَكُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہؓ سے وہ ارادہ کیا جو مرد اپنی بیوی سے چاہتا ہے۔ عرض کیا کہ وہ تو ناپاکی میں ہیں یا رسول اللہ! فرمایا کہ وہ تو پھر ہمیں روک دے گی۔ کہا گیا کہ یا رسول اللہ! وہ یوم النحر کو طواف زیارت کر چکی ہیں۔ فرمایا کہ پھر تو وہ تمہارے ساتھ ہی کوچ کریں گی۔

۳۲۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَنْفِرَ إِذَا صَفِيَّةٌ عَلَى بَابٍ يَجِبَانِهَا كَبِيَّةٌ حَزِينَةٌ. فَقَالَ: عَقَرَى حَلَقَى إِنَّكَ لَحَائِضَتُنَا. ثُمَّ قَالَ لَهَا أَكُنْتَ أَقْضَيْتَ يَوْمَ النَّحْرِ. قَالَتْ نَعَمْ. قَالَ: فَانْفِرِي.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی ﷺ نے روانگی کا ارادہ کیا تو حضرت صفیہؓ اپنے خیمہ کے دروازہ پر ریجیدہ غمگین بیٹھی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ارے لنگڑی گتھی! تو تو ہمیں روک دے گی؟ پھر ان سے فرمایا: کیا تو نے یوم النحر کو طواف افاضہ (زیارت) کیا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں! فرمایا کہ بس پھر چلو (طواف وداع کی ضرورت نہیں)

تشریح:

”لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ“ یعنی آنحضرت ﷺ نے جب لیلۃ النفر میں مہذب سے مدینہ کی طرف کوچ کا ارادہ کیا تو حضرت صفیہؓ خیمہ کے دروازہ پر سخت غمگین بیٹھی ہوئی تھی بہر حال اس کی کچھ تفصیل ملاحظہ ہو۔

”لَيْلَةُ النَّفَرِ“ مہذب میں جو رات آنحضرت ﷺ نے گزاری تھی اور پھر وہاں سے مدینہ کے لئے روانہ ہوئے تھے اسی کو لیلۃ النفر یعنی کوچ کی رات فرمادیا ہے اس سے کوچ کا وہ دن مراد ہے جس میں تیرہ ذوالحجہ میں منیٰ سے روانگی ہوئی تھی مگر یہ بات یاد رہے کہ ایام حج میں آنے والی رات گزشتہ دن کے لئے شمار ہوتی ہے۔ بہر حال حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو مہذب کی رات میں ماہواری شروع ہو گئی آپ نے خیال کیا کہ اب طواف وداع کے لئے رکنائے بے گاد اور اس وجہ سے حجاج کرام کا پورا قافلہ رک جائے گا اسی خدشہ کا اظہار آپ نے ”النسی“

حاجتکم“ سے کیا حضور اکرم ﷺ نے پوچھا کہ طواف زیارت کیا ہے یا نہیں جواب ملا کہ کیا ہے اس پر آنحضرت نے ان سے فرمایا کہ طواف دراع چھوڑ کر ہمارے ساتھ چلی جاؤ۔ اس نے یہ ضابطہ حاصل ہو گیا کہ حیض وغیرہ شدید مجبوری اور شرعی عذر کے پیش نظر طواف دراع کو ترک کیا جاسکتا ہے حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صفیہؓ اور آنحضرت ﷺ کی یہ گفتگو بالواسطہ ہوئی ہے آئے رہائے نہیں ہوئی، صرف فائزہؓ کے لفظ سے پتہ چلتا ہے کہ آئے رہائے رہائے گفتگو ہوئی ہے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ پہلے آنحضرت نے حضرت صفیہؓ سے گفتگو نہیں فرمائی آخری جملہ میں ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اب چلی جاؤ۔ ”عقری“ زخمی اور ہلاک ہونے کی بددعا ہے ”حلقی“ گلے میں درد ناخن یا چوٹ آنے یا سر کے بال اکھڑنے کے لئے بددعا ہے۔ یعنی اے اللہ زخمی و ہلاک کر دے اس کے گلے میں درد ناخن اور چوٹ لگے ان الفاظ کے دیگر معنی بھی آتے ہیں اصل ”عقرھا اللہ عقرا“ اور ”حلقھا اللہ حلقا“ ہے۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہ کلمات اگرچہ بددعا کے لئے ہوتے ہیں لیکن اس سے بددعا مراد نہیں ہوتی بلکہ عرب کی عادت کے مطابق اس کو صرف تلافی اور دل لگی کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے جیسے تربت ید اکب اور نکلتک امکب کے الفاظ دل لگی اور پیار کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں حالانکہ الفاظ بددعا کے ہیں۔

۳۲۲۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ جَمِيعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ حَدِيثِ الْحَكَمِ غَيْرَ أَنَّهُمَا لَا يَذْكُرَانِ كَيْبَةَ حَزِينَةَ.

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث حکم کی طرح نقل کی ہے لیکن اس روایت میں دو لفظ کئیبہ (اداس) اور حزینہ (غزردہ) کا ذکر نہیں ہے۔

### باب دخول الكعبة والصلوة فيها وقصة عثمان بن طلحة

کعبہ میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے اور عثمان بن طلحہ کا قصہ

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَضْرِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ مَكَتَ فِيهَا. قَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَسَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ رَاحَةَ مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: جَعَلَ عَمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأَاهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ہمراہ حضرت اسامہؓ بلالؓ اور عثمان بن طلحہؓ کے اندر داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا اور کچھ دیر وہاں رہے۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلالؓ سے جب وہ باہر نکلے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا عمل کیا؟ فرمایا کہ: آپ ﷺ نے دو ستون اپنے دائیں جانب اور ایک ستون دائیں جانب اور تین ستون اپنے پیچھے کئے اور کعبہ کے اندر اس روز چھ ستون تھے پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔

تشریح:

”عثمان بن طلحہ الحبشي“ ایک عثمان بن عفان ہیں جو قدیم الاسلام ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ہیں دوسرا عثمان بن مظعون ہیں جو حضور اکرم ﷺ کے رضاعی بھائی ہیں اور قدیم الاسلام صحابی ہیں تیسرا عثمان بن طلحہ حبشی ہیں یہ شخص صلح حدیبیہ اور عمرہ القضاء کے وقت مسلمان نہیں تھے اس وقت آنحضرت نے ان سے کعبہ کی چابی مانگی تھی مگر اس نے دینے سے انکار کیا آنحضرت نے ان سے لے لیا کہ عثمان ایک وقت ایسا آئے گا کہ یہ چابی میرے ہاتھ میں ہوگی میں جسے دینا چاہوں گا ان کو دوں گا، عثمان نے کہا کہ اس وقت تو قریش بہت ذلیل ہو گئے جب چابی کا اختیار آپ کو ملے گا آنحضرت نے فرمایا کہ اس وقت قریش بڑے سرخرو اور با عزت ہو گئے چنانچہ فتح سے کچھ پہلے یہ عثمان مسلمان ہو گیا جب فتح مکہ کے موقع پر نبی مکرم تشریف لائے تو آپ نے حضرت علی کو حکم دیا کہ جا کر چابی لے آؤ عثمان بن طلحہ کی ماں مسلمان نہیں ہوئی تھی وہ چابی دینے میں پس و پیش کر رہی تھی حضرت علی نے دھمکی آمیز لہجہ میں فرمایا کہ حضور اکرم انتظار کر رہے ہیں چابی جلدی دید ورنہ معاملہ خراب ہوگا تب عثمان نے اپنی والدہ سے کہا کہ چابی جلدی دید ورنہ تلواری میری کمر سے آ رہا نکل جائے گی۔ یا چابی برداری کا عہدہ مجھ سے چھن جائے گا جب لائی گئی تو عثمان بن طلحہ نے دروازہ کھول دیا پہلے صحابہ نے بتوں کو نکال پھینکا پھر حضور اکرم اندر داخل ہو گئے اور دو رکعت نفل ادا فرمائی۔ صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ دو ستون آپ نے دائیں جانب کر دیئے اور ایک ستون دائیں جانب میں رہا اور تین ستونوں کو آپ نے پیچھے رکھا بیت اللہ اس وقت چھ ستونوں پر قائم تھا۔ بعض شارحین کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ کے دروازہ کی طرف جو دیوار ہے اس لائن میں تین ستون تھے اور اس کے مقابل رکن یمانی کی طرف جو دیوار ہے اس لائن میں بھی تین ستون تھے چنانچہ آنحضرت نے کعبہ کے دروازہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی تو دو ستون دائیں جانب اور ایک ستون دائیں جانب میں رہا اور تین ستون پیچھے کی جانب میں رہے۔ امام بخاری کی روایت میں ہے کہ دو ستون آپ کے دائیں جانب میں تھے اور ایک ستون دائیں جانب میں تھا مگر بخاری میں یہ اضافہ ہے انہ جعل البواب وراء ظہرہ تو ممکن ہے چہرہ رکن یمانی کی دیوار کی طرف ہو۔ بعد میں چابی حوالہ کرنے کا معاملہ پیش آیا تو حضرت عباسؓ نے خواہش ظاہر کی حضرت علی نے بھی لینے کا ارادہ کیا مگر قرآن کی آیت نازل ہوئی ”ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها“ اس پر آنحضرت نے ان کو بلایا اور فرمایا کہ عثمان اب

یہ چاہی میں اللہ کے حکم پر تم کو دے رہا ہوں تم سے کوئی نہیں لے گا جو لے گا وہ ظالم ہو گا چنانچہ یہ چاہی ان کے پاس پھر ان کے خاندان بنو شیبہ کے پاس رہی آج تک انہیں کے پاس ہے اسی لئے اس کو عثمان بن طلحہ جی کہتے ہیں یہ حجابہ سے ہے جو چاہی بردار کو کہتے ہیں ان لوگوں کو جنہیں کہتے ہیں۔

”تم صلی“ حضرت بلال فرماتے ہیں کہ آنحضرت نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی تھی یہی رائج ہے کیونکہ ان کا مشاہدہ ہے حضرت اسامہ کہتے ہیں کہ نماز نہیں پڑھی تھی وہ اپنی معلومات کی بنیاد پر کہتے ہیں وہ شاید اس وقت کعبہ دھونے کے لئے پانی لانے کے لئے گئے تھے یا اگر اندر بھی تھے تو دیکھا نہیں ہو گا خود دعائیں مشغول ہو گئے اندر اندر بھی تھا۔ علامہ نووی اور ابن حجر رحمہما اللہ کے کلام کا یہی خلاصہ ہے آج کل بیت اللہ کی تعمیر میں اندر کی طرف سے کافی تغیر آ گیا ہے اب اس طرح چہ ستون نہیں ہیں بہر حال زیادہ واضح یہی ہے کہ آنحضرت نے کن یمنی کی طرف دیوار کے پاس نماز پڑھی بیت آپ کی پشت کی طرف تھا۔

### کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم

جمہور علماء کے نزدیک کعبہ کے اندر فرض نماز بھی جائز ہے اور نفل بھی جائز ہے جب کہ کعبہ کی کسی دیوار کی طرف منہ ہو۔ جمہور فقہاء کے قائل ہیں امام مالک کا یہ موقف ہے کہ کعبہ میں نفل نماز جائز ہے فرض جائز نہیں ہے ورنہ بھی جائز نہیں ہے اور صحیح کی دوست بھی جائز نہیں ہے علماء کا ایک تیسرا طبقہ اس طرف گیا ہے کہ کعبہ کے اندر مطلقاً کوئی نماز جائز نہیں ہے نہ نفل نہ فرض نہ واجب اور نہ سنت وغیرہ۔ جمہور کی دلی زیر بحث اس باب کی تمام روایات ہیں اور حضرت اسامہ کی روایت مؤول ہے۔ شوافع بیت اللہ کے اوپر نماز کو جائز نہیں کہتے ہیں کیونکہ جہت کعبہ سامنے نہیں ہے احناف کے ہاں جائز ہے اور آسمان تک پوری فضا کعبہ کا حصہ ہے۔

۳۲۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَزَلَّ بِفَنَاءِ الْكَعْبَةِ وَأُرْسِلَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ فَجَاءَهُ بِالْمِفْتَاحِ فَفَتَحَ الْبَابَ قَالَ: ثُمَّ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَأَمَرَ بِالْبَابِ فَأُغْلِقَ فَلَبِسُوا فِيهِ مِلْيًا ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ. فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ قَبَادَرْتُ النَّاسَ قَلْبَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَارِجًا وَبِلَالٌ عَلَى إِبْرِهِ فَقُلْتُ لِبِلَالٍ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ لَأَنْتَ نَالَ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ. قَالَ: وَنَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے روز تشریف لائے اور کعبہ کے صحن میں سواری سے اترے اور حضرت عثمان بن طلحہؓ کو بلا بھیجا۔ وہ چابی لے کر آئے اور دروازہ کھولا پھر نبی ﷺ حضرت بلالؓ اسامہؓ بن زید اور عثمان بن طلحہؓ اندر داخل ہوئے اور دروازہ بند کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ وہ بند کر دیا گیا پھر تھوڑی دیر

وہاں ہی ٹھہرے رہے پھر دروازہ کھولا تو عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سب لوگوں سے زیادہ جلدی کی اور کعبہ سے باہر سب سے پہلے میں رسول اللہ ﷺ سے ملا۔ حضرت بلالؓ آپ کے عین پیچھے تھے میں نے بلال سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اندر نماز پڑھی ہے؟ فرمایا کہ ہاں! میں نے کہا کہاں؟ فرمایا: اپنے سامنے کے رخ پر دو ستونوں کے درمیان۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں یہ پوچھنا بھول گیا کہ کتنی رکعات پڑھیں۔

۳۲۳۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي يُوْبَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ عَلَى نَاقَةٍ لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى أَنَاخَ بِفَنَاءِ الْكُعْبَةِ ثُمَّ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَقَالَ: انْهَبِي بِالْمِفْتَاحِ. فَذَهَبَ إِلَى أُمِّهِ فَأَبَتْ أَنْ تُعْطِيَهُ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَتُعْطِيَنِيهِ أَوْ لَيُخْرِجَنَّ هَذَا السَّيْفُ مِنْ صُلْبِي قَالَ: فَأَعْطَتْهُ إِيَّاهُ. فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَفَعَهُ إِلَيْهِ فَفَتَحَ الْبَابَ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال ایک اونٹنی پر جو حضرت اسامہؓ میں زید کی تھی تشریف لائے حتیٰ کہ اسے کعبہ کے صحن میں بٹھایا پھر عثمان بن طلحہؓ کو بلایا اور ان سے فرمایا کہ میرے پاس چابی لاؤ۔ وہ اپنی والدہ کے پاس گئے تو انہوں نے چابی دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ: اللہ کی قسم! تم ضرور چابی دو گی ورنہ میری کمر سے تلوار ضرور نکلے گی۔ تو یہ سن کر ان کی ماں نے انہیں چابی دے دی۔ وہ اسے لے کر نبی ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کے حوالہ کر دی آپ ﷺ نے دروازہ کھولا۔ آگے سابقہ حدیث حماد بن زید کی مانند بیان کیا۔ واللہ اعلم۔

تشریح:

”السی امہ“ اس عورت کا نام سلام بنت سعید تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک یہ کافرہ تھی ”هذا السيف من صلبی“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ چابی دید ورنہ وہ لوگ میری پیٹھ سے تلوار آ رہاں نکالیں گے یعنی مجھے قتل کر دیں گے دوسرا مطلب یہ ہے کہ سیف عزت مراد ہے یعنی چابی برداری کی عزت مجھ سے چھین لیں گے۔

۳۲۳۱۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنِ أَبِي نَسِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَانَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَالْأَفْطُحُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُهُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ وَتَمَّتْ أُسَامَةُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَجَافُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ طَوِيلًا ثُمَّ فُتِحَ فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَقُلْتُ لَأَنْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ. فَتَسَيَّتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كَمَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ کے ہمراہ

اسامہؓ بلالؓ اور عثمان بن طلحہؓ تھے۔ آپ ﷺ کے جانے کے بعد ان لوگوں نے بڑی دیر تک دروازہ بند رکھا پھر دروازہ کھولا تو سب سے پہلا داخل ہونے والا میں تھا۔ میں حضرت بلالؓ سے ملا تو میں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی؟ فرمایا کہ: دونوں اگلے ستونوں کے درمیان۔ پس میں ان سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کتنی رکعات نماز پڑھی۔

۳۲۲۱۔ وَحَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْكَعْبَةِ وَقَدْ دَخَلَهَا النَّبِيُّ ﷺ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ وَأَجَافٌ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْبَابَ قَالَ: فَمَكَّنُوا فِيهِ مَلِيًّا ثُمَّ فُتِحَ الْبَابُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَقِيتُ الدَّرَجَةَ فَدَخَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ أَيْنَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ قَالُوا هَاهُنَا. قَالَ: وَنَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَهُمْ كَمْ صَلَّى

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں کعبہ کی طرف پہنچا تو نبی کریم ﷺ اور حضرت بلالؓ اور حضرت اسامہؓ کعبہ میں داخل ہو گئے تھے اور ان پر حضرت عثمانؓ نے دروازہ بند کر دیا تھا۔ آپ ﷺ کعبہ میں کچھ دیر ٹھہرے پھر دروازہ کھولا گیا تو نبی کریم ﷺ باہر نکلے اور میں میڑھی سے اندر گیا اور بیت اللہ میں داخل ہوا اور میں نے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کہاں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ یہاں، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں یہ بھول گیا کہ میں ان سے پوچھتا کہ آپ ﷺ نے کتنی رکعت پڑھی۔

۳۲۲۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا تَقَبَّحُوا كُنْتُ فِي أَوَّلِ مَنْ وَلَجَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَعَمْ صَلَّى بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْبِمَانِيِّينَ۔

اس سند سے بھی سابقہ حدیث (رسول اللہ بیت اللہ میں داخل ہوئے، آپ کے ساتھ حضرت اسامہ، بلال، اور حضرت عثمان بھی تھے پھر بیت اللہ کا دروازہ بند ہو گیا اور جب دروازہ کھلا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا اور بلالؓ سے پوچھا کہ آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟) ہی منقول ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ بلالؓ نے فرمایا: آپ ﷺ نے دو یعنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی۔

تشریح:

”العمودین البمانیین“ دو یعنی ستونوں سے مراد کیا ہے تو اس کے سمجھنے کے لئے یہ سمجھ لیں کہ بیت اللہ اس وقت چھ ستونوں پر قائم تھا کعبہ

کے دروازہ کی طرف دیوار کے پاس تین ستونوں کی ایک لائن تھی اور اس کے جانب مقابل باب عمرہ اور باب ملک فہد کی جانب دیوار کے پاس تین ستونوں کی دوسری لائن تھی اس میں میرزا ب رحمت کی طرف شمالی جانب میں ایک ستون تھا اور جنوبی جانب رکن یرمائی کی طرف دوسرا ستون تھا اور درمیان میں تیسرا ستون تھا اس درمیانی ستون کو اگر شمالی ستون سے ملایا جائے تو بطور تغلیب اس کو عمودان شامیان کہتے ہیں اور اگر جنوبی جانب کے ستون سے ملایا جائے تو بطور تغلیب عمودان الیمانیان کہتے ہیں اب ان ستونوں کے درمیان جب آنحضرت نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو دو ستون آپ کے دائیں ہاتھ کی طرف ہو گئے اور ایک ستون بائیں جانب ہو گیا اور آپ کی پشت مبارک باب کعبہ کی طرف ہو گئی امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں اسی نقشہ کو لیا ہے بہر حال یقینی طور پر معلوم نہ ہو سکا کہ آنحضرت کا چہرہ انور کس طرف تھا، حدیث کے الفاظ میں دونوں احتمال ہیں کہ چہرہ باب کعبہ کی طرف ہو یا رکن یرمائی والی دیوار کی طرف ہو آج کل یہ ستون نہیں رہے کچھ باقی ہو گئے۔

۳۲۳۴۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَلَمْ يَدْخُلْهَا مَعَهُمْ أَحَدٌ ثُمَّ أَغْلَقْتُ عَلَيْهِمْ. قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَأَخْبَرَنِي بِلَالٌ أَوْ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي حَوْفِ الْكَعْبَةِ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے اور حضرت اسامہ، بلال اور عثمان (بھی آپ ﷺ کے ساتھ داخل ہوئے) اور ان کے ساتھ کوئی داخل نہیں ہوا پھر ان پر دروازہ بند کر دیا گیا۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت بلال یا عثمان بن ابی طلحہ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کے وسط میں دو یرمائی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی۔

۳۲۳۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ بَكْرِ قَالَ عَبْدُ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَسَمِعْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّمَا أُمِرْتُمْ بِالطَّوَافِ وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِدُخُولِهِ. قَالَ: لَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنْ دُخُولِهِ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاجِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ حَتَّى خَرَجَ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ فِي قُبُلِ الْبَيْتِ رَكَعَتَيْنِ. وَقَالَ: هَذِهِ الْقِبْلَةُ. قُلْتُ لَهُ مَا نَوَاجِيهَا أَفِي زَوَائِيهَا قَالَ: بَلْ فِي كُلِّ قِبْلَةٍ مِنَ الْبَيْتِ.

حضرت ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے کہا کہ کیا آپ نے ابن عباسؓ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”جہیں حکم ہوا ہے بیت اللہ کے طواف کا نہ بیت اللہ میں دخول کا“۔ حضرت عطاء نے فرمایا کہ اصل میں ابن عباس رضی اللہ عنہ دخول بیت اللہ سے منع نہیں کرتے تھے لیکن میں نے انہیں یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: مجھے اسامہ بن زید نے بتلایا کہ نماز



ﷺ جب بیت اللہ میں داخل ہوئے تو اس کے تمام کونوں میں دعاء مانگی لیکن نماز نہ پڑھی بلکہ جب باہر تشریف لائے تو بیت اللہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا کہ: ”یہی قبلہ ہے“ میں نے کہا کہ اس کے نواحی سے کیا مراد ہے کیا اس کے تمام گوشے مراد ہیں؟ (ان کا کیا حکم ہے) فرمایا کہ: بلکہ بیت اللہ کے ہر قبلہ میں (نماز جائز ہے)۔

۳۲۳۱۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ وَفِيهَا بَيْتٌ سَوَارٍ فَقَامَ عِنْدَ سَهَابِيَةٍ فَذَعَا وَلَمْ يُصَلِّ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے، اس میں چھ ستون تھے، آپ نے ہر ایک کے پاس کھڑے ہو کر دعاء مانگی اور نماز نہیں پڑھی۔

تشریح:

”بیت سوار“ یعنی اس وقت کعبہ میں چھ ستون تھے اب اس طرح نہیں ہے ”سوار“ ساریہ کی جمع ہے ستون کو کہتے ہیں۔  
”ولم یصل“ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اندر نماز نہیں پڑھی، ابن عباسؓ کی روایت میں صحابہؓ میں سے ہے کیونکہ آپ اس وقت چھوٹے تھے اندر داخل نہیں ہوئے تھے، حضرت اسامہ کے حوالہ سے بیان کر رہے ہیں اور اسامہ کے مقابلہ میں حضرت بلال کا قول فیصل ہے کیونکہ وہ ساتھ تھے اسامہ تو پانی لانے کے لئے باہر گئے تھے نیز اندھیرے کی وجہ سے آپ نے حضور اکرم ﷺ کو اس طرح نہیں دیکھا جس طرح کہ حضرت بلال دیکھ سکتے تھے لہذا بلال کا قول رائج ہے ”قال لا“ اس سے عمرہ القضاء کا عمرہ مراد ہے اس وقت آنحضرتؐ کو چاہی بھی نہیں ملی اور اندر احرام نصب تھے اس لئے بھی آپ داخل نہیں ہوئے تھے فتح مکہ میں داخل ہوئے ہیں۔

۳۲۳۲۔ وَحَدَّثَنِي مُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنِي هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَذْخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ فِي عُمْرَتِهِ قَالَ: لَا.

حضرت اسماعیل بن خالد فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اویس، جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں سے پوچھا کہ کیا حضور علیہ السلام عمرہ میں بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے؟ فرمایا کہ نہیں!

### باب نقض الكعبة وقصة بنائها

کعبہ کی عمارت توڑنے اور از سر نو بنانے کا قصہ

اس باب میں امام مسلم نے نواحدیث کو بیان کیا ہے

۳۲۳۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي:

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا خِدَانَةُ عَهْدِ قَوْمِي بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْكُعْبَةَ وَلَجَعَلْتُهَا عَلَى أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ فَإِنْ فَرَسْنَا جِبْنَ بَنِي الْهَيْثِ اسْتَقْصَرْتُ وَلَجَعَلْتُ لَهَا خَلْفًا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اگر تیری قوم نبی نبی کفر سے نہ لگی ہوتی تو میں بیت اللہ کو توڑ کر اسے اساس ابراہیم علیہ السلام پر تعمیر کرتا کیونکہ قریش نے جب اس کی تعمیر کی تو اسے چھوڑ کر دیا اور میں اس میں بچھلا اور واڑہ بھی بناتا۔“

تشریح:

”خِدَانَةُ عَهْد“ یعنی یہ قریش نے نئے مسلمان ہوئے تھے اگر میں بیت اللہ کو گرا دوں گا تو یہ لوگ شکوک میں مبتلا ہو کر مرتد ہو جائیں گے اگر یہ خطرہ نہ ہوتا تو میں بیت اللہ کو تو ابراہیم پر بنا کر استوار کر دیتا ”اسْتَقْصَرْتُ“ یعنی قریش نے کعبہ کی عمارت میں کمی کر دی اور عظیم کا حصہ باہر کر دیا جو چھ گز پر مشتمل ہے اس کے لئے قریش کے پاس حلال پینہ نہیں تھا۔ ”خَلْفًا“ یعنی مغربی جانب رکن یمانی کی دیوار میں ایک اور دروازہ بنادیتا اور دونوں دروازوں کو زمین پر قائم کرنا قریش نے اپنی چودھراہٹ قائم رکھنے کے لئے کعبہ کے دروازہ کو بلند رکھا جس میں سیرجی کے بغیر کوئی داخل نہیں ہو سکتا تھا آج کل بھی اسی طرح ہے یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بیت اللہ کی تعمیر پر اس کی تاریخ پر ایک مختصر نظر ڈال جائے۔

### حرم کعبہ کی تعمیر کی تاریخ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَٰذَا أَوَّلُ بَيْتٍ وَضَعْنَا لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا مَكَامِ إِبْرَاهِيمَ وَمِنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴿

۱۔ ایک لفظ مکہ ہے یہ بیت اللہ کے ارد گرد پورے شہر کا نام ہے اس منطقہ کا الگ گورنر ہوتا ہے۔

۲۔ دوسرا لفظ حرم ہے یہ زمین کے اس مقدس قطعہ کو کہتے ہیں جو مکہ شہر کے ارد گرد ہے اس کو حرم اس لئے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کی وجہ سے اس مقدس قطعہ کو بھی واجب احترام بنایا ہے اور اس کو عظمتوں اور بزرگیوں سے مالا مال کیا اس قطعہ کو اس لئے بھی حرم کہتے ہیں کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے بہت سارے ایسے کاموں کو حرام قرار دیا ہے جو اس قطعہ سے باہر جائز ہیں مثلاً حدود حرم میں شکار کرنا کسی قسم کی خوردگماں کا نایا کسی انسان یا حیوان کو ایذا پہنچانا جھگڑا اور فساد الثانیہ سب حرام ہیں۔ اب یہ بات کہ یہ قطعہ کس طرح حرم مقرر ہوا تو بعض علماء کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام جب زمین پر اتارے گئے تو مکہ میں آپ نے جنات سے جان کا خطرہ محسوس کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت کے لئے آپ کے ارد گرد فرشتوں کو مقرر فرمایا ان فرشتوں نے مکہ کو چاروں طرف سے اپنے گھیرے میں لے لیا فرشتوں نے چاروں طرف سے جہاں جہاں حد بندی کی وہ جگہیں حدود حرم مقرر ہوئیں۔

بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام نے جب کعبہ بنایا اور آپ نے اپنے ہاتھ سے حجر اسود رکھا تو اس سے نور کا ایک شعلہ اٹھا جس سے چاروں طرف زمین روشن ہو گئی جہاں جہاں تک یہ روشنی پہنچ گئی وہیں سے حرم کی حدود مقرر ہوئیں۔ چنانچہ زمین حرم کی حدود اس طرح ہیں مدینہ کی طرف سے معجم حد ہے جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے مکہ سے یمن کی طرف سات میل تک حد ہے۔ جدہ، مائک اور حیرانہ بھی اسی طرح سات سات میل ہے بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ مکہ جدہ کی جانب دس میل پر حد ہے اور حیرانہ کی طرف نو میل تک حد حرم ہے۔

۳۔ تیسرا لفظ مسجد الحرام ہے بیت اللہ کے ارد گرد جو بہت بڑی مسجد بنی ہوئی ہے اس کو مسجد الحرام کہتے ہیں موجودہ سعودی حکومت سے پہلے مسجد الحرام کا دروازہ گیارہ ہزار پانچ سو مربع میٹر تھا مگر موجودہ حکومت کی توسیع کے بعد مسجد حرام کا رقبہ چونتیس ہزار مربع میٹر ہے۔ موجودہ حکومت نے مضامروہ یعنی مسعی کو حرم میں شامل کر دیا ہے مسعی کا رقبہ سولہ ہزار میٹر ہے اس طرح فی الوقت مسجد حرام میں بیک وقت نو لاکھ نمازیوں کے نماز پڑھنے کی گنجائش ہے مسجد حرام کی صرف بالائی چھت پر ایک لاکھ اڑسٹھ ہزار نمازیوں کی گنجائش ہے۔

مسجد الحرام کے کل سات بڑے مینار ہیں مسجد الحرام کے کل ۹۵ دروازے ہیں جن میں چار بڑے دروازے ہیں یعنی باب الفتح باب العمرہ باب ملک فہد اور باب ملک عبدالعزیز۔

مسجد الحرام میں اندر کی جانب ایک گول میدان ہے جس کو مطاف کہتے ہیں اس کا رقبہ پندرہ ہزار مربع میٹر ہے مطاف اور آل سعودی عمارت کے درمیان ترکوں کے زمانہ کی مسجد الحرام ہے جو خوبصورتی اور مضبوطی اور کشش و قبولیت کا ایک شاہکار ہے جس کی تعمیر میں تعبیر بھی ہے اور تاریخ بھی ہے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایک عمدہ تعمیر بھی ہے اور اس میں اسلاف و اسلام کی تاریخی تعبیر بھی ہے۔ گول دائرہ کے اسی مطاف کے بالکل بیچ میں پر شوکت و پر عظمت مربع شکل میں ایک عمارت ہے جو کافی بلند ہے جس میں ایک دروازہ ہے اور چاروں طرف دیواروں کے اوپر چھت بھی ہے دیواروں پر اوپر سے لیکر نیچے تک نہایت عمدہ زینم کا سیاہ غلاف چڑھا ہوا ہے جس پر قرآن کی آیات اور حدیث کی عبارات سنو نے اور زینم کے تاروں سے لکھ کر رکھی ہوئی ہیں دلہن کی طرح یہی عظیم الشان عمارت اللہ تعالیٰ کا گھر ہے جسے کعبہ بھی کہتے ہیں اور جسے بیت اللہ بھی کہتے ہیں جو تخلیق کائنات میں بطور عبادت سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا گھر ہے اقبال مرحوم نے کہا۔

دنیا کے بت کدوں میں پہلا وہ گھر خدا کا ہم اس کے پاسباں ہیں وہ پاسباں ہمارا

صاحب تاریخ القدیم محمد طاہر الکردی نے جب کعبہ مشرقہ کی تمام دیواروں کے پتھر شمار کئے تو ان کی مجموعی تعداد ایک ہزار چھ سو چودہ تھی، جن میں سے ۴۱۹ پتھر باب کعبہ کی مشرقی دیوار میں لگے ہوئے ہیں اس دیوار میں بیت اللہ کا دروازہ ہے۔ کعبہ کی مغربی یعنی دیوار میں ۴۳۹ پتھر لگے ہوئے ہیں یہ دونوں دیوار ایک دوسرے کے مقابل ہیں اور دیگر دیواروں سے لمبی ہیں۔ کعبہ کی شمالی میزانی دیوار میں ۳۱۸ پتھر لگے ہیں یہ عظیم والی دیوار ہے جس کے اوپر میزاب رحمت ہے کعبہ کی جنوبی دیوار میں ۴۲۸ پتھر لگے ہوئے ہیں یہ دیوار رکن یمانی اور حجر

اسود کے درمیان ہے اس کا مقابل حطیم والی دیوار ہے۔ کعبہ کے اکثر پتھروں کی موٹائی ۹۰ سینٹی میٹر کے قریب ہے کچھ اس سے چھوٹے بھی ہیں اور بیشتر پتھر دی ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دیواروں میں لگائے تھے اتنی مدت تک ان پتھروں کا باقی رہنا بڑی کرامت ہے

حدود کعبہ

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی جو تعمیر فرمائی تھی اس کی اونچائی ۹ گز تھی صرف دیواریں تھیں اور پرچھت نہیں تھی زمین سے ملے ہوئے دروازے تھے ایک رکن یمانی کی طرف مغربی دیوار میں تھا اور دوسرا وہیں پر تھا جو آج کل ہے بعد میں قریش نے صرف ایک دروازہ چھوڑ دیا مگر زمین کی سطح سے کافی اونچا بنادیا اور دوسرا دروازہ بند کر دیا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت بیت اللہ کی چوڑائی چار اطراف سے اس طرح تھی حجر اسود سے لیکر رکن عراقی تک ۳۲ گز کا فاصلہ تھا اسی حصہ میں آج کل دروازہ ہے اس پیمائش میں گز سے مراد شرعی گز ہے جو ایک ہاتھ یعنی انگلیوں سے کہنی تک ہوتا ہے۔ رکن عراقی سے لیکر مغربی کوئے رکن شامی تک ۲۲ گز فاصلہ تھا اسی حصہ میں آج کل حطیم اور میزاب رحمت ہے۔ یہ پورا مغربی حصہ ہے اس کے سامنے باب عمرہ واقع ہے رکن یمانی سے حجر اسود تک ۲۰ گز کا فاصلہ تھا اس حصہ کے سامنے نیا اذان خانہ ہے جہاں امام کھڑے ہو کر ظہر کی نماز کی امامت کرتا ہے یہ جانب جنوب ہے ان فاصلوں سے معلوم ہو گیا کہ بیت اللہ کی مشرقی اور مغربی دیواروں کے فاصلے سب سے زیادہ تھے اور ان کے آپس میں صرف ایک گز کا فرق تھا یعنی مشرقی دیوار ۳۲ اور مغربی دیوار ۳۱ گز تھی اسی طرح جنوبی اور شمالی دیواروں کے فاصلے ایک دوسرے کے مقابل ہیں اور ان کے فاصلے کم تھے جانب شمال ۲۲ اور جانب جنوب ۲۰ گز پر مشتمل تھی آج کل کے بیت اللہ میں چونکہ حطیم باہر ہے اس لئے دیواروں کی پیمائش میں فرق ہو گا حطیم کو حجر اسماعیل بھی کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ حطیم میں مدفون ہیں۔

### بیت اللہ کی تعمیر کے مختلف مراحل

سب سے پہلے فرشتوں نے بیت اللہ کی بنیاد کو کھود کر بڑے بڑے پتھروں سے بھر دیا جب بنیادیں ہموار ہو گئیں تو اوپر آسمانوں سے بیت اللہ المعمور کو اتار کر ان بنیادوں پر رکھ دیا گیا قرین قیاس یہی ہے کہ اس تعمیر میں حضرت آدم علیہ السلام موجود تھے۔ اس کے بعد حضرت شیث علیہ السلام نے بیت اللہ کی دیکھ بھال کی لیکن جب طوفان نوح آیا تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے بیت المعمور کو واپس آسمانوں پر اٹھالیا اور بیت اللہ کی بنیادیں مٹی تلے غائب ہو گئیں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیت اللہ کی تعمیر پر مامور فرمایا آپ نے مٹی کھود کر ان بنیادوں کو ظاہر کیا اور پھر اس پر کعبہ تعمیر کیا جس کی حدود اربعہ کی تفصیل گزر چکی ہے اس کے بعد عمالقہ پھر بنو جرم پھر بنو خزاعہ اور پھر قصی بن کلاب نے بیت اللہ کے انہدام کے بعد

اپنے اپنے وقت میں تعمیر کیا ہے۔

حضرت ابراہیم کی تعمیر بیت اللہ کے ۲۶۴۵ سال بعد بعثت نبوی سے پانچ سال قبل قریش نے بیت اللہ کی تعمیر کی، اس تعمیر میں حضور اکرم ﷺ نے حصہ لیا آپ کی عمر اس وقت ۳۵ سال تھی۔ قریش نے اس تعمیر میں کچھ رد و بدل بھی کیا کہ حطیم کا حصہ باہر کر دیا دروازہ ایک کر دیا اور زمین سے اونچا کر دیا۔ دیواروں کی بلندی بڑھا کر ۱۹ گز کر دی اور پر لکڑی کی چھت ڈال دی اور لکڑی کے چھ ستون کھڑے کئے حطیم کی طرف ایک پر نا لہ نصب کیا تاکہ چھت کا پانی محفوظ مقام حطیم میں گر کر زیادہ نہ پھیلے پائے حطیم کے گرد ایک چھوٹی سی دیوار کھینچ لی باب کعبہ کو چار گز ایک بالشت بلندی پر لگا دیا اور اندر کی زمین اوپر دروازہ تک مٹی سے بھر دی تاکہ دروازہ کے چوکھٹ کے ساتھ برابر ہو جائے۔

اس کے بعد جب فتح مکہ ہوا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے طرز تعمیر پر بیت اللہ کے بنانے کی خواہش ظاہر فرمائی مگر یہ تمنا آپ کی حیات میں پوری نہ ہو سکی۔ پھر ۶۳ھ میں عبداللہ بن زبیر نے بیت اللہ کو شہید کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمنا کے مطابق ابراہیم علیہ السلام کے طرز پر تعمیر کیا جب حجاج بن یوسف نے حضرت عبداللہ بن زبیر کو شہید کیا تو اس کے بعد اس نے بیت اللہ کو شہید کیا اور پھر اسی طرز پر تعمیر کیا جس طرز پر جاہلیت میں قریش نے تعمیر کیا تھا اور کہا کہ میں اپنے دشمن کی یادگار باقی نہیں رہنے دوں گا پھر ہارون الرشید کا دور خلافت جب آیا تو آپ نے امام مالکؒ سے اجازت مانگی کہ بیت اللہ کو اس طرز پر تعمیر کروں جس کی تمنا حضور اکرم ﷺ نے کی تھی امام مالکؒ نے ایک عام فتویٰ دیا کہ اب بیت اللہ کو اس طرز سے ادنا بدلنا حرام ہے کیونکہ اس طرح بیت اللہ بادشاہوں کے ہاتھوں میں کھلونا بن جائے گا اس کے بعد بیت اللہ میں ترکی کے خلیفہ سلطان مراد خان نے کچھ مرمت کی اور آج تک کچھ نہ کچھ مرمت ضرورت کے مطابق ہوتی رہتی ہے لیکن بیت اللہ کی بنیادوں میں کوئی رد و بدل نہیں ہوا۔ حدیث شریف میں ہے کہ قیامت سے پہلے ایک سیاہ غلام بیت اللہ کو گرائے گا اور اس کا خزانہ لوٹ کر لیجائے گا۔ شاہ عبدالعزیزؒ نے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ قیامت سے کچھ قبل جب بیت اللہ کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ آسمانوں کی طرف اٹھائے گا تو بیت اللہ کا گزر روضہ رسول پر ہوگا بیت اللہ روضہ رسول پر اس طرح سلام کرے گا السلام علیک یا رسول اللہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جواب دیں گے وعلیک السلام یا بیت اللہ تم مجھے بتا دو کہ میری امت نے تم سے ساتھ کیا کیا اور تم نے میری امت کے ساتھ کیا معاملہ کیا بیت اللہ جواب دے گا کہ جو امتی مجھ تک پہنچا ہے میں اس کی شفاعت کا ارادہ رکھتا ہوں اور جو مجھ تک نہیں پہنچ سکا اس کی شفاعت آپ پر چھوڑتا ہوں اس کے بعد قیامت قائم ہو جائے گی۔

۲۲۳۹۔ وَخَذْنَا مِنْهُ بَنِي يُسُفَ قَالَ لَا خَدَّئْنَا ابْنُ نَمِيرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت ہشام سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۲۲۴۰۔ خَلَقْنَا بِحُصَيْنِ بْنِ بِحْصِي قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُعْمَدٍ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَلَيْسَ

تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ جِئْنَ بَنُوا الْكُعْبَةَ اقْتَصِرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ. قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا جِدْنَا قَوْمَكَ بِالْكَفْرِ لَفَعَلْتُ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَيْنُ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِثْلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ بِلَيَّانِ الْحِجْرِ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ.

زوجہ مطہرہ رسول، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کیا تم نہیں دیکھتیں کہ تمہاری قوم (قریش) نے جب کعبہ کی تعمیر کی تو اسے ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں سے چھوٹا کر دیا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ اسے ابراہیمی بنیادوں پر دوبارہ نہیں لوٹا سکتے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مجھے تمہاری قوم کے لئے کفر سے نکلنے کا اندیشہ نہ ہوتا (تو میں ضرور ایسا کرتا)۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر سیدہ عائشہ صدیقہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے تو صحیح سنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میں آپ کو نہ دیکھا کہ آپ نے حطیم کی طرف والے دونوں کونوں کا استلام ترک کر دیا تھا، کیونکہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں پورا کیا گیا تھا۔

۳۲۴۱۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ مَخْرَمَةَ ح وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَمَلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ نَافِعًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُو عَهْدٍ بِحَاهِلِيَّةٍ أَوْ قَالَ: بِكُفْرٍ لَا تَنْفَقُ كَنْزَ الْكُعْبَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَجَعَلْتُ بَابَهَا بِالْأَرْضِ وَلَأَدْخَلْتُ فِيهَا مِنَ الْحِجْرِ.

حضرت عائشہ زوجہ نبی ﷺ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا آپ فرماتے تھے کہ: ”اگر تمہاری قوم جاہلیت یا کفر سے نئی نہ نکلی ہوتی تو میں کعبہ کے خزانوں کو فی سبیل اللہ خرچ کر دیتا اور کعبہ کے دروازہ کو زمین سے ملا دیتا اور حطیم کے حصہ کو کعبہ میں داخل و شامل کر لیتا۔“

۳۲۴۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنِي ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَعْنَى ابْنِ مِينَاء قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ حَدَّثَنِي بِجَالَتِي يَعْنِي عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُو عَهْدٍ بِشُرْكَ لَهْدَمْتُ الْكُعْبَةَ فَالْزَقْنَهَا بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابًا شَرْفِيًّا وَبَابًا غَرَبِيًّا وَزِدْتُ فِيهَا سِتَّةَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ فَإِنَّ قُرَيْشًا اقْتَصَرَتْهَا حَيْثُ بَنَتْ الْكُعْبَةَ.

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری خالہ حضرت عائشہؓ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ نبی اکرم ﷺ

نے ان سے فرمایا: ”اے عائشہ اگر تمہاری قوم شرک کے دامن سے نئی نئی نہ نکلی ہوتی تو میں کعبہ اللہ کو منہدم کر کے زمین سے اس کے دروازے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے ایک مشرقی اور دوسرا مغربی رخ پر بناتا اور اس میں حلیم کی چھ ہاتھ (گز) زمین بھی شامل کر دیتا کیونکہ قریش نے تعمیر کعبہ کے وقت اسے چھوٹا کر دیا تھا۔

۲۲۱۲۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ: لَمَّا احْتَرَقَ لَيْثُ زَمَنِ بْنِ مُعَاوِيَةَ حِينَ غَزَاهَا أَهْلُ الشَّامِ فَكَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ تَرَكَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَتَّى قَدِمَ النَّاسُ لِمَوْسِمِ بَرِيدٍ أَنْ يَخْرُجَهُمْ أَوْ يُحَرِّبَهُمْ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ فَلَمَّا صَدَرَ النَّاسُ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي الْكُفَّةِ أَنْفُسُهَا لَمْ أَبْنِ بَنَاتِهَا أَوْ أَصْلِحْ مَا وَهَى مِنْهَا قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنِّي قَدْ فُرِقَ لِي رَأْيٌ فِيهَا أَرَى أَنْ تُصْلَحَ مَا وَهَى مِنْهَا وَتَدَعَى بَنَاتُهَا أَسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَأَحْجَاراً أَسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهَا وَبُعِثَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: لَوْ كَانَ أَحَدُكُمْ احْتَرَقَ بَيْتُهُ مَا رَضِيَ حَتَّى يُجِدَّهُ فَكَيْفَ يَبْتَ رَبُّكُمْ إِنِّي مُسْتَحِيرٌ رَبِّي نَلَانَا ثُمَّ غَارِمَ عَلَى أَمْرٍ فَلَمَّا مَضَى الثَّلَاثُ أَجْمَعَ رَأْيُهُ عَلَى أَنْ يَنْقُضَهَا فَتَحَامَاهُ النَّاسُ أَنْ يَنْزِلَ بِأَوَّلِ النَّاسِ يَصْعَدُ فِيهِ أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى صَعِدَهُ رَجُلٌ فَأَلْقَى مِنْهُ حِجَارَةً فَلَمَّا لَمْ يَرَهُ النَّاسُ أَصَابَهُ شَيْءٌ تَتَابَعُوا فَتَقَضَّوْهُ حَتَّى بَلَغُوا بِهِ الْأَرْضَ فَجَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَعْمِدَةً فَسَرَّ عَلَيْهَا السُّتُورَ حَتَّى ارْتَفَعَ بِنَاؤُهُ. وَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: إِنِّي سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَوْ لَا أَنَّ النَّاسَ حَدِيثَ عَهْدِهِمْ بِكُفْرِ وَلَيْسَ عِنْدِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا يَقْوَى عَلَى بِنَائِهِ لَكُنْتُ أَدْخَلْتُ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ خَمْسَ أَذْرُعَ وَلَجَعَلْتُ لَهَا بَاباً يَدْخُلُ النَّاسُ مِنْهُ وَبَاباً يَخْرُجُونَ مِنْهُ. قَالَ: فَانَا الْيَوْمَ أَجِدُ مَا أَنْفَقْتُ وَلَسْتُ أَخَافُ النَّاسَ قَالَ: فَرَادَ فِيهِ خَمْسَ أَذْرُعَ مِنَ الْحِجَرِ حَتَّى أَبْدَى أَسَاسًا نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَبَنَى عَلَيْهِ الْبِنَاءَ وَكَانَ طُولُ الْكُفَّةِ ثَمَانِي عَشْرَةَ ذِرَاعاً فَلَمَّا زَادَ فِيهِ اسْتَقْصَرَهُ فَرَادَ فِي طُولِهِ عَشَرَ أَذْرُعَ وَجَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ أَحَدُهُمَا يَدْخُلُ مِنْهُ وَالْآخَرُ يُخْرَجُ مِنْهُ. فَلَمَّا قُتِلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ كَتَبَ الْحَجَّاجُ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُخْبِرُهُ بِذَلِكَ وَيُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ قَدْ وَضَعَ الْبِنَاءَ عَلَى أَسْ نَظَرَ إِلَيْهِ الْعُدُولُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ. فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَلِكِ إِنَّا لَسْنَا مِنْ تَلْطِيفِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي شَيْءٍ أَمَّا مَا زَادَ فِي طُولِهِ فَأَقْرَهُ وَأَمَّا مَا زَادَ فِيهِ مِنْ لُجَجٍ فَقَرَّاهُ إِلَى بِنَائِهِ وَسَدَّ الْبَابَ الَّذِي فَتَحَهُ. فَتَقَضَّوْهُ وَأَعَادَهُ إِلَى بِنَائِهِ.

حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ جب یزید بن معاویہ کے دور میں کعبہ کی عمارت خاکستر ہو گئی جب اہل شام نے حضرت ابن زبیر سے آکر جنگ کی تھی تو کعبہ کا جو حال ہوا تھا سو ہوا تو ابن زبیر نے کعبہ کو اسی حال پر رہنے دیا یہاں تک کہ موسم حج میں لوگ آنے لگے۔ اور حضرت ابن زبیر کا ارادہ یہ تھا کہ اہل شام کی حرکت پر لوگوں کو جرات دلائیں (ان

کی دینی غیرت کا) تجربہ کریں۔ چنانچہ جب لوگ آگئے تو انہوں نے فرمایا: "اے لوگو! مجھے مشورہ دو کہ کعبہ کے معاملہ میں کہ اسے گرا کر از سر نو اس کی تعمیر کروں یا جو اس کی تعمیر میں کمزوری آگئی ہے اسے ہی درست کروں؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ: میری رائے میں تو یہی بات راسخ اور ہی ہے کہ آپ اس کی کمزور بنیادوں کی اصلاح کریں اور بیت اللہ اور اس کے پتھروں کو ایسا ہی رہنے دیں کہ یہی وہ عمارت ہے جس پر لوگ اسلام لائے اور نبی ﷺ کی بیعت بھی اسی پر ہوئی (اس زمانہ میں جیسا تھا ویسا ہی رہنے دو)۔ حضرت ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ: تم میں سے کسی کا گھر جل جائے تو وہ جب تک نیا نہ کرے کبھی اسی حالت پر رکھنے میں راضی نہیں ہوتا تو اپنے رب کے گھر کے ساتھ ایسا کیسے ہوگا؟ میں اپنے رب سے تمہیں یوم استجارہ کرتا ہوں پھر اپنے فیصلہ پر عزم کروں گا۔ تمہیں روز گزرنے کے بعد ان کی رائے اس پر جم گئی کہ کعبہ اللہ کو توڑ کر دوبارہ بنائیں۔ اب لوگ ڈرنے لگے اس خدشہ سے کہ جو سب سے پہلے کعبہ کے انہدام کے لئے اذہر چڑھے اس پر کوئی آسمانی آفت نازل نہ ہو جائے۔ آخر کار ایک شخص اذہر چڑھا اور اس نے اذہر سے ایک پتھر گرا دیا۔ جب لوگوں نے دیکھا کہ سے کچھ گزند نہیں پہنچی تو ایک دوسرے کے پے اذہر (انہدام کے عمل میں حصہ لینے کے لئے) اور اسے (نئی تعمیر کے لئے) گرا کر زمین کے برابر ہموار کر دیا۔ اور حضرت ابن زبیرؓ نے چند ستون کھڑے کئے اور ان پر پردہ ڈال دیا (تاکہ لوگ جب تک نئی تعمیر ہو اس طرف رخ کر کے نماز پڑھتے رہیں) یہاں تک کہ اس کی عمارت بلند ہو گئی۔

اور حضرت ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سنا ہے وہ فرماتی تھیں کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: اگر لوگ کھڑے نئے نئے نکل کر نہ ہوتے اور میرے پاس اتنا خرچ بھی نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ سے اسے تعمیر کر سکوں (ان دو وجوہات کی بناء پر میں تعمیر کعبہ نہیں کر رہا) اور نہ حلیم کے پانچ گز کے حصہ کو کعبہ میں داخل کر لیتا اور کعبہ کا ایک داخلی دروازہ بنا تا جس سے لوگ داخل ہوتے اور ایک خارجی جس سے نکلتے۔ تو ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ لیکن آج میں تو اتنا خرچ اٹھانے کی قوت بھی رکھتا ہوں اور مجھے لوگوں کی مزاحمت کا بھی خوف نہیں ہے (لہذا میں حضور اکرم ﷺ کی خواہش پوری کرتا ہوں) چنانچہ انہوں نے حلیم کے پانچ گز کے حصہ کا کعبہ میں اضافہ کر دیا اور وہاں پر (کہانی کے دوران) ایسی بنیاد نظر آئی جسے لوگوں نے خوب دیکھا (وہ بنیاد براہی تھی) چنانچہ اسی بنیاد پر عمارت تعمیر کی گئی۔ اور کعبہ کی لمبائی اضافہ کر تھی اب اس مترکہ حصہ (حلیم) کے اضافہ کے بعد اس کا طول کم نظر آنے لگا تو انہوں نے طول میں بھی دس گز اضافہ کر دیا اور اس کے دروازے بنادیئے ایک سے داخل ہوا جاتا اور دوسرے سے نکلتا تھا۔ پھر جب ابن زبیرؓ کو شہید کر دیا گیا تو حجاج بن یوسف نے عبدالملک بن مروان کو لکھا کہ عبداللہ بن زبیرؓ نے کعبہ کی تعمیر میں تبدیلی کر دی ہے اور اس کی بناء اسی بنیاد پر رکھی گئی ہے جسے اشراف اہل مکہ نے دیکھ لیا ہے۔ اس کے جواب میں عبدالملک نے لکھا کہ ہمیں ابن زبیرؓ کی ملاوٹ (اضافہ تبدیلی) سے کوئی سروکار نہیں انہوں نے جوہاں



میں اضافہ کیا ہے اسے تو باقی رہنے والا بہتہ عظیم کے حصہ کا اضافہ کیا اسے سابقہ تعمیر پر لوٹا اور وہ (دوسرا) دروازہ جو ابھوں نے کھولا ہے اسے بند کر دو۔ چنانچہ حجاج نے عظیم کے اضافہ کو توڑ دیا اور سابقہ تعمیر بحال کر دی۔

تشریح:

"اٰمن یٰٰزید" یعنی یزید بن معاویہ کے عہد حکومت میں جب اس نے اہل مدینہ کو جس جس کر کے رکھ دیا تو اس کے بعد اس نے مکہ کا رخ کیا تاکہ حضرت عبداللہ بن زہیر کو شہید کرے شامیوں کا ایک بڑا لشکر تیار کر کے روانہ کیا فوجی قیادت کے لئے کوئی تیار نہیں ہو رہا تھا پھر ایک بے عقل بد بخت تیار ہو گیا جس کا نام مسلم بن عقبہ مری تھا جو کاناہ جالی تھا اور پراگندہ بال تھا چلنے میں ایسا لگتا تھا گویا کچھڑ میں پاؤں رکھ کر اٹھا رہا ہے اس نے اہل شام کا بارہ ہزار لشکر اکٹھا کیا جو اکثر نوجوان تھے اصل تنخواہ سے مزید بطور انعام پر فوجی کو سو سو دینار دیئے گئے یزید نے اس بد بخت سے کہا کہ جب تم مدینہ پہنچ جاؤ تو ان کو تین دن تک سوچنے کا الٹی علم دیدو اگر انہوں نے بیعت کر لی اور اطاعت پر آگئے تو پھر عبداللہ بن زہیر کی طرف مکہ چلے جاؤ اور اس کو ختم کر دو اور اگر اہل مدینہ نے بات نہیں مانی تو ان کو جنگ کی دعوت دیدو اگر تم اہل مدینہ پر غالب آگئے تو تین دن تک مدینہ میں لوٹ مار کی اجازت دیدو چنانچہ یہ بد بخت جب مدینہ پہنچا تو اہل مدینہ جنگ کے لئے تیار ہو گئے شدید جنگ ہوئی واقعہ حرہ پیش آیا اور اہل مدینہ کو شکست ہو گئی سات سو بڑے بڑے نامور اشخاص قریش و انصار سے شہید ہو گئے اور عام لوگ دس ہزار مارے گئے عورتیں اور بچے مدینہ کی گلیوں میں تر پتے رہے تین دن تک مسجد نبوی میں اذان اور نماز نہیں ہوئی مدینہ میں ایسا اندھیرا چھا گیا کہ دن رات کا اندازہ نہیں ہوتا تھا۔ حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ میں روضہ رسول کے پاس بیٹھا رہتا تھا نماز کے وقت کا اندازہ اس سے ہوتا تھا کہ روضہ رسول سے فریاد کی آواز آتی تھی۔ پھر مسلم بن عقبہ شیطان نے باقی ماندہ لوگوں سے ان الفاظ کے ساتھ بیعت لی کہ "تم یزید کے غلام ہو چاہے وہ تم کو قتل کرے یا زندہ رکھے علامہ ابی کے الفاظ یہ ہیں "ثم اخذ البیعة علیہم لیزید علی انہم عبید لہ ان شاء قتل وان شاء عقی" پھر یہ بد بخت مسلم بن عقبہ اپنی فوجوں کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہو گیا جب قدید مقام پر پہنچا تو وہاں مردار ہو گیا مگر اس نے یزید کے حکم کے مطابق حصین بن نمیر کو فوج کا قائد بنا دیا حصین بن نمیر کہ پہنچا تو انہوں نے بیت اللہ کا محاصرہ کیا۔ حضرت عبداللہ بن زہیر نے زبردست مقابلہ کیا وہ عظیم میں اکثر بیٹھتے تھے تو شامی افواج نے مجنیقوں سے بیت اللہ پر بمباری کی جس سے بیت اللہ کا غلاف جل گیا چونکہ دن تک بیت اللہ کا محاصرہ جاری تھا کہ شام میں یزید مر گیا۔ علامہ ابی لکھتے ہیں کہ یزید کی مراثی میں سال تھی اور تین سال کچھ ماہ تک اس نے حکومت کی ہے دیگر حضرات یزید کی عمر کم بتاتے ہیں کہ وہ کوئی چوبیس سال کے لگ بھگ کی عمر میں تھے بہر حال یزید کے مرنے پر شامی افواج نے مکہ کا محاصرہ ختم کر دیا اور وہیں شام چلی گئیں، تفصیلات بہت ہیں میں نے خلاصہ لکھنے کی بجائے یہ خلاصہ کچھ کی بیشی کے ساتھ پیش کیا ہے۔ اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یزید کی ایمانی اخلاقی حیثیت پر کچھ دوسرے شاید آید یہ بحث آئے۔

## یزید کی ایمانی حیثیت پر علماء کا کلام

وعن انس قال اتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين فجعل فى طست فجعل ينكت وقال فى حسنه شيئا قال انس فقلت والله انه كان اشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مخضوبا بالوسمة (رواه البخارى ولى رواية الترمذى قال كنت عند ابن زياد فجىء برأس الحسين فجعل يضرب بقضب فى ويقول ما رأيت مثل هذا حسنا فقلت اما انه كان من اشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حديث صحيح حسن غريب)

”عبيد اللہ بن زیاد“ یزید کی طرف سے عبد اللہ ابن زیاد بصرہ کا گورنر تھا مگر یزید نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے مقابلے کے لئے بطور خاص عبيد اللہ بن زیاد کو فوراً بصرہ سے ہٹا کر کوفہ کا گورنر بنادیا تاکہ ابن زیاد کی ذاتی دلچسپی سے حسین کو قتل کروانے، یہ بد بخت کوفہ آگیا پہلے اس نے مسلم بن عقیل کو شہید کیا اور قصر امارت پر قبضہ کیا اور اس کے بعد فوج کی کمان اپنے ہاتھ میں لے کر حضرت حسین کو کربلا کے میدان میں شہید کیا۔ حضرت حسین کا سرتن سے جدا کیا گیا اور پلیٹ میں رکھا گیا اور ابن زیاد پر پیش کیا گیا اس بد بخت کے ہاتھ میں ایک لاٹھی تھی اس کو حضرت حسین کی ناک اور آنکھ میں چھو رہا تھا اور بطور استہزاء کہہ رہا تھا کہ کیا ہی خوبصورت ہے؟ حسین بہت خوبصورت ہے اچھا خوبصورت یہ ہے؟ اس پر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس کو ڈانٹا۔ ”اے حسنه شينا“ اس لفظ کا یہی مطلب ہے کہ بطور استہزاء حضرت حسین کے حسن میں کچھ بکواس کر رہا تھا، کہتے ہیں کہ کچھ عرصہ بعد ابن زیاد کو مختار بن عبید نے قتل کیا اور اس کا سر لا کر لوگوں کے سامنے اسی مسجد کے چبوترے پر رکھا اچانک شور ہو گیا کہ آگیا آگیا! جب دیکھا گیا تو ایک سانپ آیا اور ابن زیاد کی ناک میں گھس گیا پھر نکل گیا، دو تین مرتبہ ایسا ہو گیا لوگ بھاگ گئے۔ حضرت حسین پر دار کرنے والے قاتل کا نام سنان ابن انس نخعی ہے، اس بد بخت نے جب حضرت حسین کا سر ابن زیاد کے سامنے رکھا تو یہ شعر پڑھا۔

او قمر ركابى فضة و ذهباً انى قتلت الملك المحجبا

قتلت خير الناس اما و ابا

ترجمہ: میری سواری کو سونے اور چاندی سے بھرد میں نے بڑے محفوظ بادشاہ کو قتل کیا جو نسب حسب میں سب سے زیادہ بہتر تھا۔ کہتے ہیں کہ جب حضرت حسین کا سر یزید کے سامنے رکھا گیا تو یزید نے یہ شعر پڑھا۔

نفلق هاما من رجال اعززة علينا و كانوا اعق و اظلمنا

ترجمہ: ہم باعزت لوگوں کی کھوپڑیاں اڑاتے ہیں، اس لئے کہ وہ ہمارے حق میں بے حد نافرمان اور بڑے ظالم تھے۔

یزید کے بارے میں صاحب روح المعانی علامہ آلوسی رحمہ اللہ کی تحقیق

روۃ محمد کی آیت نمبر ۲۳ کی تفسیر میں علامہ روح المعانی نے یزید اور قاتلان حسین رضی اللہ عنہ کے بارے میں بہت کچھ لکھا ہے چنانچہ آپ نے لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ نے اپنے والد احمد بن حنبل سے پوچھا کہ یزید پر لعنت بھیجنا کیسا ہے؟ امام احمد رحمہ اللہ نے جواب میں فرمایا کہ جس شخص پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت بھیجی ہے اس پر کیونکر لعنت نہ بھیجی جائیگی، بیٹے نے کہا اباجان! میں نے پورا قرآن پڑھا ہے اس میں یزید پر کہیں بھی لعنت نہیں ہے، امام احمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿فَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْفِتْنَةُ مِنْ غَيْرِ مُتَّبَعَةٍ﴾ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فساد کرنے اور صلہ رحمی توڑنے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور یزید نے جو کچھ حضرت حسین کے ساتھ کیا ہے اس سے بڑا فساد کیا ہو سکتا ہے اور اس سے زیادہ صلہ رحمی کا توڑنا کہاں ہو سکتا ہے (روح المعانی: جلد ۹ صفحہ ۷۲)۔

علامہ روح المعانی مزید لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ کسی شخص پر معین اور نازدکر کے لعنت بھیجنا جائز ہے مگر اس میں کچھ اختلاف ہے ہاں جہود کے نزدیک کسی معین شخص پر لعنت بھیجنا جائز نہیں ہے خواہ وہ فاسق ہو یا غیر فاسق ہو خواہ وہ زندہ ہو یا مر گیا ہو جب کہ اس کی موت کفر پر مبنی نہ ہو۔ ہاں جس کی موت یقینی طور پر کفر پر آئی ہو اس پر لعنت بھیجنا جائز ہے جیسے ابو جہل وغیرہ مگر شیخ الاسلام علامہ بلقینی رحمہ اللہ اس طرف گئے ہیں کہ ایک فاسق فاجر شخص پر بھی یقین کے ساتھ لعنت بھیجنا جائز ہے، کئی احادیث میں اس کے شواہد موجود ہیں۔

علامہ روح المعانی لکھتے ہیں کہ ہم علامہ بلقینی کی تحقیق کی روشنی میں یزید کی لعنت میں کوئی تردد نہیں کریں گے کیونکہ یزید کی صفات خبیثہ اور کبار کا کتاب حد سے زیادہ ہے، اس نے اپنے دور اقتدار میں اہل مکہ اور اہل مدینہ کے ساتھ جو کچھ کیا، حسین کے قتل پر جو خوشی کا اظہار کیا ان کے گھر والوں کی جو توہین کی وہ اس پر لعنت کے لئے کافی ہے۔ علامہ مزید لکھتے ہیں کہ یزید پر لعنت بھیجنے اور اس کے کفر پر علماء کی ایک جماعت کی تصریحات موجود ہیں انہیں میں سے حافظ ابن الجوزی رحمہ اللہ ہیں اور ان سے پہلے قاضی ابویعلیٰ رحمہ اللہ ہیں۔

علامہ تھعزانی نے کہا ہے کہ ہم یزید کی لعنت میں بلکہ اس کے ایمان میں کوئی توقف نہیں کرتے، اس پر اور اس کے اعوان و انصار پر اللہ کی لعنت ہو علامہ آلوسی رحمہ اللہ مزید لکھتے ہیں کہ یزید کی لعنت پر علامہ سیوطی کی تصریح بھی موجود ہے۔ اور ابن وردی کی تاریخ میں اور کتاب النہانی بالوفیات میں لکھا ہے کہ جب عراق سے حضرت حسین کے پس ماندگان عورتیں اور بچے گرفتار ہو کر یزید کے پاس پہنچ گئے تو یزید ان کو دیکھنے کے لئے مقام جیرون تک باہر آ گیا حضرت حسین اور علی بن حسین کے بچے اور عورتیں گرفتار تھیں، حسین اور ان کے ساتھیوں کے سر نڈال پراٹھائے گئے تھے کہ ایک کو بے کائیں کائیں کی آوازیں شروع کیں اس پر یزید نے یہ شعر پڑھی

لَمَّا بَدَتْ لَكَ الْحَمُولُ وَ أَشْرَفَتْ  
بَلَكَ الرُّؤُوسُ عَلَى شَفَا جِيرُونِ

ترجمہ: جب یہ سواریاں قریب آ کر نمودار ہوئیں اور مقام جیرون کے کنارے پر یزیدوں پراٹھائے ہوئے سر آ گئے۔

نَيْسَبَ الْغُرَابُ فَقُلْتُ قُلْ أَوْ لَا تَقُلْ  
فَقَدْ اقْضَيْتُ مِنَ الرُّسُولِ دِيُونِي

تو ایک کوئے نے غمست کی آواز دی، میں نے کوئے سے کہا کہ تو بول یا نہ بول میں نے رسول سے اپنے مقتولین کا بدلہ لے لیا۔

علامہ روح المعانی فرماتے ہیں کہ بدر کی جنگ میں یزید کا راداعقبہ وغیرہ مارا گیا تھا، یزید نے ان اشعار میں اسی بدلے کا ذکر کیا ہے۔ علامہ لکھتے ہیں کہ اگر یہ اشعار صحیح ثابت ہو جائیں تو اس سے یزید کا کافر ہو جائے گا اسی طرح کچھ اور اشعار بھی یزید نے پڑھے ہیں اس سے بھی اس کا کافر ہونا ثابت ہو جائے گا۔ (روح المعانی: جلد ۹ صفحہ ۷۲)

بہر حال جمہور علماء اہل سنت کا یہ موقف ہے کہ یزید کا کفر پر مرتابینی نہیں ہے لہذا اس پر مرنے کے بعد لعنت بھیجا جائز نہیں ہے چنانچہ علامہ روح المعانی اپنی تحقیق میں مزید فرماتے ہیں کہ دوسری طرف امام غزالی اس طرف گئے ہیں کہ یزید پر لعنت بھیجا حرام ہے بلکہ مسلمانوں کی دعائیں اس کو شامل ہیں کیونکہ وہ مسلمان ہو کر مرا ہے۔

علامہ سفارینی نے امام غزالی کا قول رد کیا ہے، علامہ روح المعانی نے سفارینی کے قول کو پسند کیا ہے جس میں آپ نے امام غزالی کے قول کو رد کیا ہے۔ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک یزید پر لعنت بھیجنا مکروہ ہے احرار ابو بن العری نے یزید کی بہت حمات کی ہے اور لکھا ہے کہ ”ان الحسین قتل بسبب جدہ“، یعنی آنحضرت ﷺ کے فرمان کے مطابق بغاوت کے تحت حسین قتل کر دیئے گئے، اس کلام کی وجہ سے علامہ آلوسی نے یزید پر تنقید سے زیادہ سخت انداز میں ابن عربی پر تنقید کی ہے۔ (ابن عربی اس تنقید کا مستحق بھی ہے)۔

علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے اس پورے اختلاف کا خلاصہ اس طرح نکال کر لکھا ہے کہ جو کچھ یزید کے بارے میں کہا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ مسلمان ہے اس پر لعنت بھیجنا صحیح نہیں ہے تاہم وہ اہل بیت کے بارے میں معصیت کا مرتکب ہوا ہے وہ اس کا مجرم ہے۔ علماء کا دوسرا طبقہ کہتا ہے کہ یزید مسلمان ہے مگر کراہت کے ساتھ اس پر لعنت بھیجنا جائز ہے یا بغیر کراہت بھی جائز ہے تیسرا طبقہ کہتا ہے کہ یزید کافر اور ملعون ہے اس پر لعنت جائز ہے۔ چوتھا طبقہ کہتا ہے کہ یزید پاک و صاف ہے اس نے جو کچھ لکھا ہے کوئی گناہ تھا۔

علامہ آلوسی بغدادی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ میرے غالب گمان میں یزید خبیث نے رسول کریم ﷺ کی رسالت کی تصدیق نہیں کی تھی اور اس نے جن مکروہ افعال کا ارتکاب کیا تھا جیسے بیت اللہ اور اس کے بسنے والوں کے ساتھ جو کچھ کیا اور مدینہ و اہل مدینہ کے ساتھ جو کچھ کیا اور نبی پاک ﷺ کے اہل بیت کے ساتھ جو کچھ کیا اور ذاتی طور پر وہ جن قبائح کا مرتکب ہوا تھا یہ اس کے عدم تصدیق پہ اس سے بڑھ کر دلیل ہے کہ کوئی شخص قرآن پاک کے اوراق کو گندگی اور غلاظت میں پھینک دے اور کافر ہو جائے، مجھے ارابھی شبہ نہیں بلکہ یقین ہے کہ یزید کے یہ کارنامہ افعال اس زمانے کے بزرگ اور پائے کے مسلمانوں پر پوشیدہ نہیں تھے لیکن انہوں نے اس

لے صبر کیا کہ وہ مغلوب و مجبور تھے اور وہ صبر کے سوا کچھ نہیں کر سکتے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ کا مقرر کردہ حکم اپنے انجام تک پہنچ جائے۔

اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یزید خبیث مسلمان تھا اور کافر نہیں تھا تو وہ ایسا مسلمان تھا جس نے اپنے اوپر گناہوں کے اتنے انبار جمع کر لئے تھے جس کو بیان کرنا احاطہ بیان میں نہیں آ سکتا۔ میں تو کھل کر یزید پر لعنت کا قائل ہوں اور ان پر خصوصی تعین کے ساتھ لعنت کو جائز ماننا ہوں اور ظاہر یہی ہے کہ یزید نے ان کبائر کے ارتکاب کے بعد کوئی توبہ بھی نہیں کی اور اس کی توبہ کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے زیادہ کمزور ہے، اس لعنت میں یزید کے ساتھ ابن زیاد اور ابن سعد اور ان کی جماعت برابر کی شریک ہے۔ "للعنہ اللہ عزوجل علیہم اجمعین وعلیٰ انصارہم واعوانہم وشیعئہم ومن مال الیہم الی یوم الدین" (روح المعانی جلد ۹: صفحہ ۷۲)

علامہ روح المعانی مزید لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یزید پر خصوصیت کے ساتھ لعنت بھیجنے سے ڈرتا ہے تو وہ اجمالی طور پر اس طرح لعنت بھیجا کرے کہ: لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ رَضِيَ بِقَتْلِ الْحُسَيْنِ وَمَنْ آذَى عِتْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اس طرح عموم کے ساتھ لعنت کرنے میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے اور یزید اس عموم کا پہلا مصداق بنے گا۔ (حوالہ بالا)

علامہ روح المعانی کی تحقیق ناظرین کے سامنے ہے اس پر کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں ہے، البتہ دو باتوں کی طرف اشارہ کرتا ہوں: ایک یہ کہ مرنے کے بعد کسی پر لعنت بھیجنے یا نہ بھیجنے اس متعلقہ شخص کے خاتمہ پر مبنی ہے، اگر وہ شخص کفر پر مرا ہے تو لعنت جائز ہے اور اگر ایمان پر مرا ہے تو لعنت بھیجنے کا جائز نہیں ہے، جمہور امت اس پر قائم ہے کہ یزید کا خاتمہ کفر پر مبنی نہیں ہے لہذا لعنت بھیجنے صحیح نہیں ہے۔ دوسری یہ بات ذہن میں رکھنا چاہئے کہ جس شخص کے کافر ہونے اور نہ ہونے میں علماء کا اختلاف ہو جائے تو اس شخص کا فاسق و فاجر ہونا یقینی ہو جاتا ہے یزید کا معاملہ ایسا ہی ہے، اس کی نظیر یہ پیش کی جاتی ہے کہ جس شخص کے نبی ہونے یا نہ ہونے میں علماء کا اختلاف ہو جائے تو وہ شخص یقینی طور پر کامل ولی ہوتا ہے جس طرح حضرت لقمان کا معاملہ ہے لہذا یزید کا فاسق و فاجر ہونا یقینی ہے اور حضرت لقمان کا ولی ہونا یقینی ہے۔

سوال: یہاں ایک شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ یزید حضرت معاویہ کا بیٹا ہے حضرت معاویہ نے ان کو ولی عہد بنایا تھا لہذا یزید کو برا کہنا جائز نہیں ہے جواب: یہ شبہ غلط ہے اس لئے کہ بہت سارے انبیاء کرام ایسے گزرے ہیں جن کے بیٹے کافر ہو گئے تھے اس سے اس کے باپ پر کوئی ظن نہیں آ سکتا جیسے حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا کنعان کافر تھا اور کافر مرا ہے، یزید پہلے اچھا ہو گا بادشاہ بن جانے کے بعد خراب ہو گیا ہو گا، اس میں حضرت معاویہ کا کیا تصور ہے؟

ادھر شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ بخاری شریف کی ایک حدیث میں غزوہ قسطنطنیہ میں شریک ہونے والوں کے لئے مغفرت کی بشارت دی

گئی ہے جب کہ اس غزوہ میں یزید شریک تھا لہذا اس کا بڑا مقام ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی بشارت اس غزوہ میں شریک ہونے والے مجاہدین کے آئندہ مستقبل میں صالح رہنے اور متقی اور پرہیزگار رہنے کے ساتھ مشروط ہے ورنہ فرض کر لو اگر کوئی شخص اس غزوہ میں شریک ہو گیا اور پھر بعد میں مرتد ہو گیا تو کیا وہ بھی مغفور لہم یعنی مغفرت پانے والوں میں شمار ہوگا؟ اس سوال کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ جب حضرت معاویہ نے قسطنطنیہ کا لشکر روانہ کیا تو یزید کو حکم دیا کہ تم بھی جاؤ! اس نے پہانہ کیا کہ میں بیمار ہوں اور نہیں گیا بعد میں جب لشکر والوں کو سخت تکلیف پہنچی تو یزید نے خوشی میں یہ اشعار پڑھے۔

لَسْتُ أَبَالِي بِمَا لَاقَتْ جُمُوعُهُمْ      بِفَرَقْدُونَةٍ مِنْ جَمِيٍّ وَمِنْ حَوْمٍ  
ترجمہ: مجھے کوئی پروا نہیں کہ مجاہدین کی اس جماعت کو مقام فرقدونہ میں بخار چڑھ آیا اور جسم میں پھوڑے نکل آئے۔

إِذَا جَلَسْتُ عَلَى الْأَنْمَاءِ مُتَكَاً      بِدَيْرِ مَرَّانٍ عِنْدَاقِ كَلْبُومٍ  
ترجمہ: جب کہ میں دیرمران مقام میں ام کلثوم کے ساتھ محل کے غالیچوں سے ٹیک لگائے بیٹھا ہوں۔

یزید کے یہ اشعار جب حضرت معاویہ تک پہنچ گئے تو آپ نے یزید کو زبردستی اس غزوہ میں شرکت کے لئے روانہ کر دیا گویا یزید غزوہ قسطنطنیہ میں جانے کا قائل ہی نہ تھا تو بشارت کیسے ملے گی؟ بہر حال کربلا میں حضرت حسین کے ساتھ جو کچھ کیا گیا وہ اسلام کی سفید چادر پر ایک بدناما دھبہ ہے جس سے یزید بری الذمہ نہیں ہو سکتا آج نہ یزید ہے نہ اس کی حکومت ہے! اور قتل حسین کا خون اس کی گردن پر ہے، نواسہ رسول اگر حکومت بھی مانگتا تو یزید کو کیا حق تھا کہ وہ حکومت پر قائم رہتا یہ یزید کی بڑی غلطی تھی علامہ اقبال نے کہا ہے:

قتل حسین اصل میں مرگ یزید ہے      اسلام زندہ ہوتا ہے ہر کر بلا کے بعد

”الموسم“ اس سے موسم حج مراد ہے جس میں لوگ دنیا کے مختلف اطراف سے مکہ آتے ہیں عبد اللہ بن زبیر کا مقصد یہ تھا کہ یزید کی وجہ سے جو بیت اللہ کے پردے چلے ہوئے ہیں اور دیواریں کز ہو گئیں ہیں لوگ اس کو دیکھ کر غصہ ہو جائیں گے اور یزید کے خلاف جگ کے لئے کھڑے ہو جائیں گے اس لئے آپ نے فوری مرمت کو چھوڑ دیا ”بحر لہم“ ”باب تفعلیل سے جرأت دلانے کے معنی میں ہے۔ ای یسجعہم علی قتال اهل الشام بروية مافعلوه بالكعبة المشرفة من الرمي والتحريق (مناہم)“ ”او یحربہم“ ”یہ بھی باب تفعلیل سے ہے جو حرب و محاربا اور لڑائی کے معنی میں ہے راوی کو شک ہے او شک کے لئے ہے ای یسجعہم علی الحرب و یحربہم علیہا۔“ ”فلما صدر الناس“ ”یعنی لوگ جب حج سے فارغ ہو کر واپس ہو گئے۔“ ”ما وہی منها“ ”وہی بھی ضرب سے کزور ہونے اور بوسیدہ ہونے کے معنی میں ہے یعنی مجھے مشورہ دید کہ میں کعبہ کے ضعیف حصوں کو بنا کر مرمت کروں یا بالکل بیت اللہ کو شہید کر کے نئے سرے سے بناؤں۔

”فروق“ یہ مجہول کا صیغہ ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ میری رائے مجھ پر اس طرح منکشف ہو گئی ہے بہر حال حضرت ابن عباس نے

عبداللہ بن زبیر کو بیت اللہ گرانے سے منع کر دیا اور اصلاح اور مرمت کا مشورہ دیا ”حتیٰ یجده“ اجد مسجد شمد کے ساتھ ہے ایک نسخہ میں اجد ہے جو تجدید کے معنی میں ہے ”مستخیر“ استخارہ کے معنی میں ہے ”عازم“ کا ارادہ کرنے کے معنی میں ہے ”اجد ما انفق“ یعنی حضرت پیغمبر ﷺ کے وقت نقشہ کا انتظام نہیں تھا آج میرے پاس انتظام ہے ”طول الکعبہ“ اس سے آسمان کی طرف بلندی مراد ہے کہ دارالامہ گزی بلندی تھی اس باب کی پہلی حدیث کے ضمن میں کعبہ کے مختلف حصوں کی پیمائش میں نے لکھ دی ہے۔ عبداللہ بن زبیر نے بلدی میں دس ذراع کا اضافہ کیا تو مجموعی بلندی اٹھائیس ذراع بن گئی، ”استقصہ“ اس کا مطلب یہی ہے کہ اٹھارہ ذراع کی بلندی کو عبداللہ بن زبیر نے کم سمجھا تو اضافہ کر دیا۔ ”فلما قتل ابن زبیر“ حضرت عبداللہ بن زبیر کو حجاج بن یوسف کی فوج نے عبدالملک بن مروان کے دور حکومت میں ۶۵ھ میں شہید کر دیا تھا۔

”عملى أن“ یعنی عبداللہ بن زبیر نے بیت اللہ کو اسی بنیادوں پر قائم کیا ہے جو حضرت ابراہیم کی بنیادیں تھیں اور ان بنیادوں کو اہل مکہ کے تابعی اعتبار لوگوں نے خود دیکھا ہے اب میں کیا کروں، اس کو باقی رکھوں یا گرا کر پرانی تعمیر پر لے آؤں، یہ خط حجاج نے عبدالملک کے ہاں بھیجا جو اس سے مشورہ مانگ رہا تھا، عبدالملک بن مروان تو حجاج سے زیادہ سخت نکلا اس نے حجاج کے نام اس طرح خط لکھا۔ ”انا لسا من نسل طبع ابن زبیر فی شیء“، یعنی ہمیں ابن زبیر کی لت پت اور گندگی کی کوئی ضرورت نہیں، اس نے جو حصہ بلند کیا ہے اس کو تو رہنے دار جو حصہ عظیم کی طرف سے چوڑا کیا ہے اس کو ختم کر داور پرانے نقشہ پر لے آؤ، چنانچہ حجاج نے ایسا ہی کیا مگر بلندی کو نہیں چھیڑا صرف عظیم کو باہر کر دیا اور دروازہ کو بلند رکھا اور صرف ایک رکھا، آج کل وہی نقشہ ہے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نیکو فیصلہ تھا آج ایک غریب آدمی اگر کعبہ کے اندر نہیں جاسکتا ہے تو عظیم میں جا کر نماز پڑھتا ہے جو بیت اللہ کا حصہ ہے۔ حضرت عثمان بن عفان نے عظیم کو نماز پڑھی اور ساتھیوں کے پاس آکر کہنے لگے کہ خدا کی قسم میں نے ابھی ابھی جنت میں نماز پڑھی ہے۔

۳۲۱۴۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَرَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عَطَاءٍ يُحَدِّثَانِ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدٍ وَقَدْ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فِي خِلَافَتِهِ فَقَالَ: عَبْدُ الْمَلِكِ مَا أَظُنُّ أَبَا حُبَيْبٍ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ مَا كَانَ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْهَا. قَالَ: الْحَارِثُ بَلَى أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْهَا. قَالَ: سَمِعْتَهَا تَقُولُ مَاذَا قَالَ فَقُلْتُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ قَوْمَكَ اسْتَقْصَرُوا مِنْ بُيُوتِ الْبَيْتِ وَلَوْ لَا حَدَاثَةُ عَهْدِهِمْ بِالْشَّرِكِ أَعَدْتُ مَا تَرَكُوا مِنْهُ فَإِنْ بَدَأَ الْقَوْمُ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَنْتَوَهُ فَهَلُمَّ لِأَرْبِكَ مَا تَرَكُوا مِنْهُ. فَأَرَاهَا قَرِيبًا مِنْ سَبْعَةِ أَلْفٍ هَذَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ وَزَادَ عَلَيْهِ الْوَلِيدُ بْنُ عَطَاءٍ قَالَ: النَّبِيُّ ﷺ وَلَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ تَوَسَّعَتَيْنِ فِي الْأَرْضِ شَرْقِيًّا وَغَرْبِيًّا وَهَلْ تَدْرِينَ لِمَ كَانَ قَوْمُكَ رَفَعُوا بَابَهَا. قَالَتْ قُلْتُ لَا. قَالَ: تَعَزَّزُوا أَنْ

لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ أَرَادُوا فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَهَا يَدْعُوهُ يَرْثِيهِ حَتَّى إِذَا كَادَ أَنْ يَدْخُلَ دَفَعُوا  
فَنَسَقَطَ. قَالَ: عَبْدُ الْمَلِكِ لِلْحَارِثِ أَنْتَ سَمِعْتَهَا تَقُولُ هَذَا قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَتَنَكَّبْتُ سَاعَةً بِبَصَائِمْ  
قَالَ: وَوَدِدْتُ أَنِّي تَرَكْتُهٗ وَمَا تَحْمَلُ.

حضرت حارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ نے کہا کہ حارث بن عبد اللہ  
عبد الملک بن مروان کے پاس وفد کی صورت میں گئے اس کے دور خلافت میں تو عبد الملک نے کہا کہ میرا خیال یہ  
ہے کہ ابو خنیب عبد اللہ بن زبیر جو حضرت عائشہؓ سے (بنائے کعبہ والی) حدیث سننے کا دعویٰ کرتے ہیں تو یہ انہوں نے  
نہیں سنی۔ حارث نے فرمایا کہ کیوں نہیں ایہ حدیث تو میں نے بھی حضرت عائشہؓ سے سنی ہے۔ عبد الملک نے کہا کہ تم  
نے سنی ہے تو وہ کیا فرماتی تھیں؟ حارث نے کہا کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہاری قوم نے بیت  
اللہ کی عمارت کو چھوٹا کر دیا، اگر یہ لوگ شرک سے حال ہی میں نہ نکلے ہوتے (اور ایمان میں قدیم اور پختہ ہوتے) تو  
جو حصہ انہوں نے چھوڑ دیا ہے اسے میں بنا دیتا۔ اور اگر (ممکن ہے) تمہاری قوم کو میرے بعد اس کی تعمیر کا احساس  
ہو جائے تو آؤ میں تمہیں دکھا دیتا ہوں کہ کونسا حصہ انہوں نے چھوڑ دیا ہے، چنانچہ انہیں تقریباً سات گز کا حصہ دکھایا۔  
(اسی حدیث کے دوسرے طریق میں یہ اضافہ ہے کہ) نبی ﷺ نے فرمایا: میں کعبہ کے دروازے بھی بناؤں جو زمین  
پر ہی لگائے گئے ہوں (کیونکہ تعمیر قریش میں دروازہ زمین سے اوپر قد آدم پر لگا تھا) ایک دروازہ شرقی اور دوسرا  
غربی۔ اور کیا تم جانتی ہو کہ تمہاری قوم نے بیت اللہ کے دروازے کو اتنا بلند کیوں رکھا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں!  
فرمایا کہ اس بکبر اور بڑائی میں کہ کعبہ میں جسے وہ چاہیں وہی داخل ہو سکے (دوسرے نہ جاسکیں) چنانچہ ان کا طریقہ یہ  
تھا کہ جب کوئی کعبہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا تو اسے سیڑھی پر چڑھنے دیتے اور جب وہ بالکل داخلہ کے قریب  
ہوتا تو اسے دھکادے کر گرا دیتے تھے۔ عبد الملک بن مروان نے حارث سے کہا: کیا تم نے حضرت عائشہؓ کو یہ  
فرماتے سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! عبد الملک نے یہ سن کر کچھ دیر کے لئے اپنی چھڑی سے زمین کریدنا شروع  
کر دی پھر کہا کہ میں اس کو پسند کرتا کہ میں اسے ویسا ہی چھوڑ دیتا جس حال میں تھا۔

تشریح:

”ولقد الحارث“ یعنی حارث بن عبد اللہ نے وفد بنا کر شام میں جا کر عبد الملک بن مروان سے ملاقات کی، لیکن اگلی روایت میں ہے کہ  
عبد الملک بن مروان طواف میں تھے کہ ان سے حارث بن عبد اللہ کی گفتگو ہوئی یہ بظاہر تعارض ہے مگر اس میں تطبیق اس طرح ہے کہ شام  
کی ملاقات کے بعد جب عبد الملک مکہ آئے دوبارہ حارث کی ان کے ساتھ گفتگو ہوئی۔ تطبیق کی دوسری صورت یہ ہے کہ وفد الحارث سے  
مراد مکہ ہی کی ملاقات ہے شام جانے کی بات نہیں ہے یہ مطلب کچھ بعید ہے۔



”حکمت“ یعنی عبدالملک سر جھکا کر لاشی سے زمین کریدنے لگا جس طرح شکر لوگ ایسا کرتے ہیں ”ابا حسیب“ یہ حضرت عبداللہ بن زہر کی کنیت ہے ”ومات حمل“ یعنی ابن زہیر نے جو بیڑا ہاٹھا رکھا تھا اور اس کام کو برداشت کیا تھا میں اس کو وہیں پر چھوڑ دیتا  
۳۲۱۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ جَبَلَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
بِإِسْنَانٍ عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ.  
ابن جرئج سے اسی سند کے ساتھ سابقہ روایت منقول ہے جس طرح ابن بکر نے حدیث روایت کی ہے۔

۳۲۱۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ السَّهْمِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ أَبِي ذَرَّةَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ بَيْنَمَا هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذْ قَالَ: قَاتَلَ اللَّهُ ابْنَ الزُّبَيْرِ حَيْثُ يَكْذِبُ عَلَى أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ سَمِعْتُهَا تَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَائِشَةُ لَوْلَا جَذَنُكَ قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ حَتَّى أَزِيدَ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ فَإِنْ قَوْمُكَ قَصَرُوا فِي الْبِنَاءِ. فَقَالَ: الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ لَا تَقُلْ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّا سَمِعْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ تُحَدِّثُ هَذَا. قَالَ: لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ قَبْلَ أَنْ أَهْدِمَهُ لَتَرَكْتُهُ عَلَى مَا بَنَى ابْنُ الزُّبَيْرِ.

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ عبدالملک بن مروان نے بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے کہا کہ: ”اللہ تعالیٰ ہلاک کرے ابن زہیرؓ کو (نعوذ باللہ) کہ اس نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ پر جھوٹ باندھا کہ وہ کہتا تھا کہ میں نے انہیں یہ فرماتے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اگر تیری قوم کفر سے نئی نئی ہوئی ہو تو میں بیت اللہ کو گرا کر حطیم کی جگہ کو اس میں شامل کر دیتا کیونکہ تیری قوم نے تعمیر کعبہ میں اسے چھوٹا کر دیا۔“ تو یہ سن کر حارث بن عبداللہ بن ابی ربیعہ نے فرمایا کہ: امیر المؤمنین ایہ مت کہیے، میں نے بھی ام المؤمنین سے یہ حدیث سنی ہے وہ یہ حدیث بیان کرتی تھیں۔ عبدالملک نے (یہ سن کر) کہا اگر میں انہدام بیت اللہ سے قبل یہ سن لیتا (کہ واقعاً ام المؤمنین نے یہ حدیث بیان کی ہے اور ابن زہیرؓ نے اپنی طرف سے نہیں کہا) تو میں بیت اللہ کو بناؤں ابن زہیرؓ پر ہی باقی رہے دیتا۔

### باب جدار الکعبۃ وبابہا

### کعبہ کی دیواریں اور اس کا دروازہ

اس باب میں امام مسلمؒ نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۲۱۷۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْبَيْتِ هُوَ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ فَلِمَ لَمْ يُدْخِلُونِي الْبَيْتَ قَالَ: إِنَّ قَوْمَكَ قَصَّصَتْ بِهِمُ النِّفَقَةُ. قُلْتُ فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا قَالَ: فَعَلَ ذَلِكَ قَوْمُكَ لِيُدْخِلُوا مَنْ شَاءُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاءُوا وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثَ عَهْدِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُنْكِرَ قُلُوبُهُمْ لَنَظَرْتُ لَوْ أُدْخِلَ الْجَدْرَ فِي الْبَيْتِ وَأَنَّ الزَّرَقَ بَابَهُ بِالْأَرْضِ.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دیوار حطیم کے بارے میں پوچھا کہ وہ بیت اللہ میں سے ہے؟ فرمایا کہ ہاں! میں نے عرض کیا کہ پھر اسے بیت اللہ میں داخل کیوں نہ کیا؟ فرمایا کہ: تمہاری قوم (قریش) کے پاس اخراجات کم پڑ گئے تھے (اس لئے اسے شامل نہ کیا)۔ میں نے پوچھا کہ اچھا دروازہ اونچا رکھنے کا کیا معاملہ ہے؟ فرمایا: یہ بھی تمہاری قوم کی حرکت ہے اور یہ اس لئے کہ وہ جسے چاہیں اندر داخل کریں اور جسے چاہیں رد کریں اور اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت تازہ تازہ نہ ہوتا اور مجھے یہ خوف دامن گیر نہ ہوتا کہ ان (نوادران اسلام) کے قلوب بدل جائیں گے تو میں یہی ارادہ کرتا کہ حطیم کے حصہ کو بیت اللہ میں داخل کر دوں اور اس کے دروازہ کو زمین کی سطح سے ہموار کر دوں۔

۳۲۴۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَجَرِ. وَسَأَقِ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي الْأَحْوَصِ وَقَالَ: فِيهِ فَقُلْتُ فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا لَا يُصْعَدُ إِلَيْهِ إِلَّا بِسُلَّمٍ وَقَالَ: مَخَافَةُ أَنْ تُفْجَرُ قُلُوبُهُمْ. أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے حطیم کے بارے میں دریافت کیا پھر سابقہ حدیث ابی الاحوص کی طرح بیان فرمائی۔ اور اس روایت میں یہ ہے کہ بیت اللہ کا دروازہ اتنا بلند کیوں ہے کہ سوائے سیڑھی کے اس کی طرف نہیں چڑھا جاسکتا، فرمایا کہ ان کے دلوں میں نفرت پیدا ہونے کا ڈر ہے۔

### باب الحج عن الغير لعجزه

### عاجز کی طرف سے حج بدل کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۲۴۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خَلْعِهِمْ تَسْتَفْتِيهِ فَقَالَ:

الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَحَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخَرِ. قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ فَرِيضَةُ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَثْبُتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحُجُّ عَنْهُ قَالَ: نَعَمْ. وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ فضل بن عباسؓ، رسول اللہ ﷺ کے ردیف تھے (سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے تھے) قبیلہ خثعم کی ایک خاتون آپ ﷺ کے پاس آئیں مسئلہ پوچھنے کے لئے۔ فضلؓ ان خاتون کو دیکھنے لگے اور وہ فضلؓ کو دیکھنے لگیں تو رسول اللہ ﷺ نے فضلؓ کا چہرہ دوسری طرف پھیر دیا۔ ان خاتون نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کا جو فرض بندوں پر حج کا عائد ہوتا ہے (اس میں صورتحال یہ ہے کہ) میرے والد بوڑھے ہو چکے ہیں بڑی عمر کے ہیں وہ سواری پر مستقل بیٹھنے پر قادر نہیں ہیں۔ کیا میں ان کی طرف سے حج کر لوں؟ فرمایا کہ ہاں! اور یہ حجۃ الوداع کا قصہ ہے۔

تشریح:

”أَفَأَحُجُّ عَنْهُ“ یعنی میرے ابا پر حج فرض ہو گیا ہے مگر وہ ضعیف ہے سواری پر بیٹھ نہیں سکتے ہیں تو کیا میں ان کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہوں؟ ”قَالَ نَعَمْ“ یعنی حضور اکرم نے فرمایا کہ اپنے والد کی طرف سے حج کر لو، حج بدل کے بارے میں ائمہ احتلاف کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ فرض حج رہ گیا تو اس کے ورثاء پر لازم نہیں ہے کہ اس کی طرف سے حج کریں، اگر تہ عار و ثناء نے حج کیا تو یہ ایک احسان ہے جائز ہے حج ادا ہو جائے گا لیکن اگر میت مالدار ہو اور ثلث مال سے حج ادا ہو سکتا ہو اور اس نے حج کی وصیت نہیں کی تو پھر بھی ورثاء پر حج لازم نہیں ہے اور وصیت نہ کرنے کی وجہ سے میت گناہ گار ہوگا اور اگر میت نے وصیت کی اور مال بھی ہے تو اب ورثاء پر لازم ہے کہ اس کی طرف سے حج کریں اگر ثلث مال سے حج ممکن نہیں ہے خرچہ زیادہ ہے پیسہ کم ہے تو بہتر ہے کہ ورثاء اس علاقہ اور ملک سے حج کا انتظام کریں جہاں سے ثلث مال سے حج ہو سکتا ہو اور اگر کسی معذور مریض یا بوڑھے شخص نے حج بدل کے لئے کسی کو تیار کیا تو اس کے لئے شرط یہ ہے کہ ایسا بوڑھا یا مریض ہو جس کا صحیح تندرست ہونا ممکن نہ ہو ایسے دائمی عاجز شخص کی طرف سے بھی حج بدل جائز ہے بہر حال دائمی معذور و مجبور لنگڑے لو لے نایا اور بوڑھے کی طرف سے حج بدل جائز ہے۔

۳۲۵۰۔ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ خَثْعَمٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ عَلَيْهِ فَرِيضَةُ اللَّهِ فِي الْحَجِّ وَهُوَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى ظَهْرِ بَعِيرِهِ. فَقَالَ: النَّبِيُّ ﷺ فَحُجِّي عَنْهُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، فضل بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ قبیلہ خثعم کی ایک خاتون نے نبی اکرم

بچے کے حج کے صحیح ہونے کا بیان

ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے والد بہت بوڑھے ہیں اور ان پر اللہ کا فریضہ حج فرض ہے جب کہ وہ (بڑھاپے کی وجہ سے) اونٹ کی پشت پر بیٹھنے کے قابل نہیں ہیں؟ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تو تم ان کی طرف سے حج کرلو“۔

### باب صحة حج الصبی

### بچے کے حج کے صحیح ہونے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے چار احادیث کو بیان کیا ہے۔

۳۲۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَفِي رَكْبًا بِالرَّوْحَاءِ فَقَالَ: مَنِ الْقَوْمُ. قَالُوا الْمُسْلِمُونَ. فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ. فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبَا فَقَالَتْ أَلَيْهَذَا حَجٌّ قَالَ: نَعَمْ وَلَكِ أَجْرٌ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کو ”روحاء“ میں کچھ سوار ملے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا مسلمان ہیں۔ انہوں نے پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول ہوں۔ یہ سن کر عورت نے اپنے بچہ کو بلند کر کے کہا کہ کیا اس کا حج ہے؟ فرمایا کہ ہاں اور تمہارے واسطے اجر ہوگا

تشریح:

”الہذا حج“ یعنی ایک ماں نے اپنے بچے کو گود میں اٹھا کر فرمایا کہ یا رسول اللہ اس کے لئے حج ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہاں اور ثواب تیرے لئے ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نابالغ بچے پر حج فرض نہیں ہے اور قبل البلوغ حج کرنے سے بعد البلوغ حج کا ذمہ ساقط نہیں ہوگا البتہ اگر نابالغ بچے نے حج کے افعال ادا کر لئے تو حج صحیح ہوگا ثواب والدین کو ملے گا ہاں اگر نابالغ بچہ سمجھدار نہیں ہے اور احرام کی حفاظت نہیں کر سکتا ہے تو ایسے بچے کو منظورات احرام سے بچانا اور اس سے افعال حج کرانا یہ والدین کی ذمہ داری ہے اب احتاف نے کہاں حدیث کی خلاف ورزی کی ہے کہ علامہ نووی اور پھر غیر مقلدین طعن کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے حدیث کی مخالفت کی ہے ہمارے فقہائے احناف کی تصریح موجود ہے کہ بچے کا حج صحیح ہے البتہ افعال کی پابندی ان کے سر پرستوں کا کام ہے علامہ بنوریؒ معارف السنن میں لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کی طرف نسبت میں دیگر علماء نے غلطی کی ہے اس مسئلہ کی تفصیل اس سے پہلے حدیث نمبر ۲۹۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۲۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلْهَذَا حَجٌّ قَالَ: نَعَمْ وَلَكَ اُجْرٌ.  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ ایک عورت نے اپنے بچہ کو اٹھا کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اس کا حج ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اور تجھ کو اس کا اجر ملے گا۔

۳۲۵۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبِ ابْنِ امْرَأَةٍ رَفَعَتْ صَبِيًّا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلْهَذَا حَجٌّ قَالَ: نَعَمْ وَلَكَ اُجْرٌ.  
حضرت کریم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے بچہ کو اٹھا کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اس کا حج ہو جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اور تجھ کو اس کا اجر ملے گا۔

۳۲۵۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ.

اس سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

### باب فرض الحج مرة في العمر

### حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو نقل کیا ہے

۳۲۵۵۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقُرَشِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا. فَقَالَ: رَجُلٌ أَكُلَ عَمَلٍ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَ: هَا ثَلَاثًا فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ قُلْتُ نَعَمْ لَوْ جَبَبْتُ لَكُمَا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ: ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكٌ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤْلِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے، لہذا حج کیا کرو۔“ ایک شخص نے کہا ”یا رسول اللہ! کیا ہر سال؟“ آپ ﷺ خاموش رہے۔ اس نے تمنا باری سوال دہرایا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اگر میں نعم (ہاں) کہہ دیتا تو ہر سال حج واجب ہو جاتا، جب کہ یہ تمہاری طاقت و استطاعت سے باہر کی بات تھی کہ تم ہر سال حج کرتے۔“ پھر فرمایا: جس بات پر میں تمہیں چھوڑ دوں تم مجھے اسی بات پر رہنے دیا کرو، اس لئے کہ تم سے پہلے کی (کئی) امتیں کثرت سوال (یعنی غیر ضروری سوال)

اور انبیاء کے بارے میں اپنے اختلافات کی بناء پر ہلاک ہو گئیں، لہذا جب میں جہیں کسی بات کا حکم دوں تو اپنی حسب استطاعت اسے بجالاؤ اور جس سے منع کروں اسے چھوڑ دو۔

تشریح:

"فَسَالٍ وَجَلٌ" یعنی ایک آدمی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہر سال میں حج فرض ہوگا؟ سوال کرنے والے اس شخص کا نام ہاتھ مابس تھا "فَسَکَنَ" آنحضرت شاید وحی کے انکار میں خاموش ہو گئے "فَسَلَا" یعنی اس شخص نے تکرار کیا تھ تو میں نے ہر سال کا وہ باب آنحضرت نے جواب آمیز انداز میں فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دیتا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر آدمی پر ہر سال حج فرض ہو جاتا جس کی حالت تم میں نہیں ہوتی لہذا جب تک میں نہ بتاؤں تم سوال نہ کرو "فَوَلَسَى" یعنی جب مطلق بات آجاتی ہے تو اس کو اسی طرح مطلق چھوڑا کرو اور قواعد نہ بدھاؤ اس میں تم پر غلطی آجائے گی۔ ملائے اصول نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے، شرع کے حکم آنے کے بغیر کسی چیز پر وجوب اور عدم وجوب کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے بہر حال کسی حکم کے تکرار کے لئے جب تک تکرار ضروری ہوتا ہے حج کا سبب بیت اللہ ہے اس میں تکرار نہیں ہے لہذا حج میں تکرار نہیں ہے

باب سفر المرأة مع محرم الى الحج وغيره

حج وغیرہ کے لئے عورت کا اپنے محرم کے ساتھ جانا

اس باب میں امام مسلم نے مترادف احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۵۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَنُحْمَةُ بْنُ الْمُنْثَرِ قَالَ خَدَّثَنَا بَحْثِيُّ بْنُ وَهْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ .  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کوئی عورت تین روز کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔"

تشریح:

"يَسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا" یعنی کوئی بھی عورت اپنے ذی محرم یا شوہر کے بغیر تین دن کی مسافت کا سفر نہ کرے۔

عورت کا تنہا سفر کیسا ہے؟

عورت کتنی مسافت کا سفر شوہر یا محرم کے بغیر کر سکتی ہے اور کتنی مسافت کا سفر اکیلی کر سکتی ہے؟ اس میں احادیث اور روایات مختلف ہیں اور بحث حدیث میں یہ ہے کہ عورت تین دن کی مسافت کی مقدار سفر محرم کے بغیر نہیں کر سکتی ہے اس کے بعد بعض روایات میں دو دن کا

سفر بغیر محرم کے ممنوع قرار دیا ہے بعض روایات میں ایک دن کا سفر ممنوع قرار دیا گیا، بعض روایات میں عورت کی خلوت محرم کے بغیر مطلقاً ممنوع قرار دی گئی ہے سنن کی بعض روایات میں محرم کے بغیر سفر کو مطلقاً ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ اب ان تمام روایات کے پیش نظر خلاصہ یہ نکلا کہ ایک قسم کی روایات بتاتی ہیں کہ تین دن کی مسافت اور اس سے زیادہ سفر محرم کے بغیر منع ہے اس سے کم جائز ہے دوسری قسم کی روایات بتاتی ہیں کہ دو دن کی مسافت کا سفر محرم کے بغیر منع ہے اس سے کم جائز ہے بعض روایات بتاتی ہیں کہ بغیر محرم ایک دن کی مسافت کی مقدار سفر منع ہے اس سے کم جائز ہے۔ ایک قسم کی روایات بالکل منع کرتی ہیں اس میں کسی مسافت کی قید اور حد نہیں ہے ان تمام روایات میں بظاہر تعارض اور تضاد ہے۔ اس تعارض کا حل یہ ہے کہ اصل مدار نامی روایات پر ہے جن میں تین دن کی مسافت کا ذکر ہے وہ مسافت قصر ہے جو ۲۸ میل ہے جو تقریباً ۵۷ کلومیٹر ہے اور اس سے زیادہ سفر کوئی عورت محرم کے بغیر نہیں کر سکتی ہے حکم یہی ہے لیکن اگر فتنہ کا خطرہ ہو تو دو دن کی مسافت کے سفر سے بھی روکا جاسکتا ہے اور اگر فتنہ کا خطرہ اور خدشہ اس سے بڑھ کر ہو تو ایک دن کی مسافت کے برابر بھی عورت کو اکیلے سفر کرنے سے روکا جاسکتا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے کلام سے بالکل واضح ہے کہ ان تمام روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت جو مسافر بالکل نہ کرے چاہے مسافت کم ہو یا زیادہ ہو مسافت پر مدار نہیں بلکہ فساد احوال پر مدار ہے۔

۳۲۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي جَمِيعًا عَنْ عُبيدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ. وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِيهِ ثَلَاثَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث (کوئی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے) مروی ہے اس میں تین دن سے زائد کا ذکر ہے۔

۳۲۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلِكَ أَخْبَرَنَا الضُّحَّاكُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا يَجِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ.

حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لئے جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے جائز نہیں کہ وہ تین رات کا سفر کرے مگر یہ کہ اس کے ساتھ ذومحرم ہو۔

۳۲۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ: قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَهُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعْبَحَنِي فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَأَقُولُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا لَمْ أَسْمَعْ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْلُوُا الرُّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى. وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ

لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ يَوْمَيْنِ مِنَ الذَّهْرِ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا أَوْ زَوْجُهَا۔  
 حضرت قرۃ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابوسعیدؓ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی اور میں نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ نے خود رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے؟ ابوسعید خدریؓ نے فرمایا کہ (تمہارا کیا خیال ہے کہ) میں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف ایسی بات منسوب کر کے کہی ہے جو میں نے نہیں سنی؟ میں نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: ”(سفر کے لئے سوار یوں پر) کجاوے مت باندھو سوائے تین مساجد کے سفر کے لئے، ایک تو میری یہ مسجد، دوسرے مسجد حرام اور تیسری مسجد اقصیٰ، اور میں نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: کوئی عورت زمانہ بھر میں دو دن سے زائد کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے مگر اس کے ہمراہ اس کا محرم یا شوہر ہونا چاہئے۔“

تشریح:

”لَا تُسَافِرُوا الرِّحَالَ“ یعنی سوار یوں کو مضبوط باندھ کر قصد و ارادہ کے ساتھ کسی بھی بعید مسجد کے لئے رخصت سفر باندھنا جائز نہیں ہے مگر صرف تین مسجدوں کے لئے اہتمام کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے ایک مسجد حرام ہے دوسری مسجد نبوی ہے اور تیسری مسجد اقصیٰ ہے۔ اب عورت کے اکیلے سفر کی بحث کے درمیان مسجدوں کے سفر اور مقدس مقامات کے سفر کی بات آگئی تو مناسب ہے کہ اس پر کلام ہو جائے۔ کلدیشد نصر سے باندھنے کے معنی میں ہے اور ”الرِّحَالَ“ سے کجاوے مراد ہیں یہ پورا جملہ سفر سے کنایہ ہے اور نفی کا صیغہ نفی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہوا کہ تین مسجدوں کے علاوہ کسی مسجد کے لئے کجاوے باندھ کر سفر نہ کیا جائے۔ اس حدیث کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہاں مستثنیٰ مفرغ ہے اور مستثنیٰ مفرغ کے لئے مستثنیٰ منہ بخذوف نکالنا ضروری ہوتا ہے۔ اب بخذوف مستثنیٰ منہ نکالنے اور اس کو متعین کرنے میں علماء کے درمیان اختلاف آگیا ہے ایک طرف جنہو رامت ہے اور دوسری طرف شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ ہے حافظ ابن تیمیہ یہاں مستثنیٰ منہ کو عام مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہاں ”مکان یا موضع“ کے الفاظ نکالنے جائیں عبارت اس طرح ہوگی ”لَا تُسَافِرُوا الرِّحَالَ ابی موضع الا الی ثلاثة مساجد“ یعنی تین مساجد کے سفر کے علاوہ کسی قسم کا سفر جائز نہیں ہے اس عموم امکانہ میں حافظ ابن تیمیہ نے مساجد کے علاوہ مقدس مقامات اور تمام مزارات کی زیارت کو ناجائز قرار دیا یہاں تک کہ اس عموم کی وجہ سے آپ نے روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی غرض سے مستقل سفر کرنے کو بھی ناجائز کہہ دیا ان کا مقصد روضہ رسول کی زیارت سے منع کرنا نہیں ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر میں نیت مسجد نبوی کی کی جائے اور اس کے ضمن میں روضہ رسول کی زیارت کی جائے اس صورت میں زیارت مستحب ہے۔ اس مسئلہ کی وجہ سے آپ پر بڑی تکالیف اور آزمائشیں آئیں اور آپ کے شاگرد رشید علامہ ابن تیمیہ ان مصائب کا شکار ہوئے حافظ ابن تیمیہ تو گرفتار بھی ہوئے اور جیل سے ان کا جنازہ بھی اٹھا آج کل سعودی حکومت کا بھی یہی عقیدہ ہے



جیسی کہ لوگوں کو روک نہیں سکتی ہے۔ جمہور امت کے نزدیک یہاں مستثنیٰ منہ عموم امکانہ نہیں بلکہ عموم مساجد ہیں اور تقدیر عبارت اس طرح ہے "لا تشدوا الرحال الى مسجد الا الى ثلاثة مساجد" یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے بطور خاص سفر نہ کیا جائے کیونکہ باقی تمام مساجد فضیلت و ثواب میں یکساں ہیں۔ خلاصہ یہ نکلا کہ اس حدیث میں سفر کی ممانعت کا تعلق صرف مساجد سے ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں وہ اسفار اس حدیث کے مفہوم سے خارج ہیں کیونکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ منہ سے ہوتا ہے جب استثناء مساجد کی ہے تو مستثنیٰ منہ بھی مساجد ہی ہوگی۔

پھر عبدالحق نے لغات میں اس حدیث کے سمجھنے کے لئے کئی توجیہات بیان فرمائی ہیں ان میں سے ایک توجیہ یہ ہے کہ شاید اس حدیث میں ان تین مساجد کی شان بڑھانا مقصود ہو اور عظمت و برکت و فضیلت و مرتبت میں ان مساجد کو دوسری مساجد کی نسبت امتیازی شان دینا مطلوب ہو کہ اگر کوئی شخص سفر کی مشقت اٹھانا چاہتا ہے تو ان کو چاہئے کہ وہ ان تین مساجد کی طرف سفر کا اہتمام کرے کیونکہ ان مساجد کی بڑی شان ہے (لغات ج ۳ ص ۴۲)

اس توجیہ کا مقصد خلاصہ یہ ہوا کہ اس حدیث میں صرف ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی ترغیب ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اپنی مشہور تصنیف حجتہ اللہ البالغہ میں اس حدیث پر تحقیقی کلام کیا ہے، فرماتے ہیں کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ چند مقامات کو تبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کیا کرتے تھے اور اس سفر کو باعث برکت تصور کرتے تھے ظاہر ہے کہ اس طرح عقیدہ رکھنا کہ کسی مقام کو تبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کرنا نہ صرف یہ کہ حقیقت سے انحراف اور فتنی و فکری کمزوری تھی بلکہ فتنہ و فساد کا ذریعہ بھی تھا اس لئے حدیث میں ایسے اسفار کی ممانعت کر دی گئی تاکہ شعائر اللہ کے ساتھ غیر شعائر کا التماس نہ آئے اور آدمی غیر اللہ کی عبادت میں نہ پڑ جائے۔

لہذا میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ مزارات اولیاء اللہ اور ان حضرات کی عبادت کے مقامات کی طرف حتیٰ کہ کوہ طور کی طرف سفر کرنا یہ سب اس ممانعت میں برابر ہیں کہ بطور خاص اس کی طرف سفر کرنا مناسب نہیں ہے۔ (حجتہ اللہ البالغہ) شاہ ولی اللہ کی تحقیق کا خلاصہ یہ نکلا ہے کہ اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کا تعلق اہل عرب وغیرہ کے وہ مقامات ہیں جہاں جاہلیت قدیمہ اور جاہلیت جدیدہ کے میلے لگتے ہیں وہاں ترکیبات و بدعات کا ارتکاب ہوتا ہے عرس ہوتے ہیں اور خاص خاص موسام میں خاص خاص مقامات کی طرف دور دراز سے قافلوں کی فیل میں سفر کئے جاتے ہیں۔ بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے جس طرح کہ اشعۃ الملععات میں بھی اس کا بیان ہے کہ ان تین مساجد و مقامات کے علاوہ کسی جگہ کا سفر بطور تقرب اور بطور عبادت جائز نہیں ہے گویا حدیث کی اس نئی کا تعلق صرف اس سفر سے ہے جو تقرب اور عبادت کے لئے جاتا ہو اس کے علاوہ دیگر اسفار اپنی جگہ پر درجہ جواز میں ہیں ہاں مزارات کے لئے دور دراز کا اہتمام کے ساتھ سفر کرنا منع نہیں ہے۔

بعض علماء نے اسے مباح قرار دیا ہے اور بعض علماء اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ قاضی عیاض مالکی قاضی حسین اور ابو محمد جوینی مقامات متبرکہ اور زیارات قبور صالحین کی طرف سفر کو حرام قرار دیتے ہیں (کذا فی مجمع البحار) حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام سے بھی عدم جواز معلوم ہوتا ہے شیخ الفیئر علامہ احمد علی لاہوری کے کلام میں بھی عدم جواز کا بیان ہے شاہ انور شاہ کاشمیری بھی فرماتے ہیں کہ زیارت قبور اولیاء کے لئے سفر جائز نہیں ہے۔

بہر حال جب اباحت اور حرمت کا اختلاف آگیا ہے تو لا محالہ حرمت کو ترجیح ہوگی جیسا کہ مشہور قاعدہ یہی ہے حدیث میں مسجد اقصیٰ کا لفظ آیا ہے اقصیٰ بعید کے معنی میں ہے اور یہ مسجد بھی مکہ اور مدینہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہہ دیا یہ ایک وجہ تسمیہ ہے۔

### روضہ رسول کی زیارت کے لئے سفر کرنا

اس مقام پر اس حدیث کی تشریح و توضیح سے ایک اور مسئلہ سامنے آیا ہے وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ کے روضہ اطہر کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا کیسا ہے؟ آیا حدیث کی عام نہی میں یہ سفر بھی داخل ہے یا نہیں؟ تو جمہور امت کا مسلک یہ ہے کہ روضہ رسول پر حاضری کے لئے سفر کرنا اعلیٰ قربات میں سے ہے اور اس مذکورہ حدیث کی ممانعت کا تعلق اس خاص زیارت سے نہیں ہے۔ امام غزالی نے اسی کو اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مستثنیٰ منہ صرف مساجد ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے حدیث کی ممانعت کو عام رکھا ہے اور ان کے نزدیک روضہ رسول ﷺ کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں۔ اس مسئلہ کی وجہ سے امت کے علماء نے ان کے خلاف قلم اٹھا کر بہت کچھ لکھ دیا ہے اور خود حاکم شام نے ان کو جیل میں بند کر دیا۔

### دلائل

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے موقف کے لئے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اور جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ "مستثنیٰ منہ عموم امکان قرار دیتے ہیں اور عام امکان میں روضہ رسول بھی داخل مانتے ہیں وہ روضہ رسول کی زیارت کو مستحب کہتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ اس کے لئے مستقل سفر نہ کیا جائے سفر مسجد نبوی کی نیت سے کرنا چاہئے۔

جمہور کی پہلی دلیل وہ تمام احادیث ہیں جن میں نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی قبر کی زیارت کرنے کا بیان ہے جیسے وعن ابن عمر مرفوعاً من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی (بیہقی مشکوٰۃ: ص ۲۴۱) وقاء الوفاء کتاب میں اس قسم کی کئی روایات ہیں۔

دوسری دلیل حضرت امام غزالی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے "کنست نہیتکم عن زیارة القبور فزودوا فانھا تزهد فی الدنیا وتذكر الاخرة" (ص ۱۵۴) مشکوٰۃ شریف کی اسی صفحہ میں مسلم شریف کی روایت بھی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "عن بريدة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها“ (ص ۱۵۲)

نیری دلیل ابن حجر عسقلانی ”فتح الباری شرح بخاری میں زیارت رسول کے بارے میں فرماتے ہیں ”فانها من الفضل الاعمال واجل القربات الموصلة الى ذى الجلال وان شرعتها محل اجماع بالانواع“ ترجمہ: روضہ رسول کی زیارت بہترین اعمال میں سے ہے اور اللہ تک پہنچانے والی بڑی نیکیوں میں سے ہے اور اس کی مشروعیت پر اجماع ہے کوئی نزاع نہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۶: بحوالہ اشرف التوضیح) یہی بات ارشاد الساری شرح بخاری میں بھی لکھی ہوئی ہے۔ کوکب الدرر کے حاشیہ میں شیخ الحدیث صاحب فرماتے ہیں قلت وکذا حکى الاجماع عليه النووى وابن الهمام وغيرهما (الكوكب الدرر ج ۱ ص ۳۳۹ بحوالہ بالا)۔

شاہ ولی اللہ المصطفیٰ شرح الموطاء میں لکھتے ہیں ”سمعت ائمت زراعت قنبر شریف آنحضرت ﷺ بعد فراغ حج بآفة ائق اہل علم“ (المصنف ج ۱ ص ۳۳۹ بحوالہ بالا) جمہور کی چوتھی دلیل مسند احمد کی یہی شد الرحال والی حدیث ہے جس میں مسند احمد نے مذکور ہے جو خاص ہے عام نہیں ہے اور وہ لفظ مسجد ہے الفاظ یہ ہیں ”لا ينبغي للمطی أن يشد رحله الى مسجد يتبغى فيه الصلوة الا المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا“ (رواہ احمدی مسند)

حدثنا هاشم قال حدثنا عبد الحميد قال حدثني شهر (بن حوشب) قال سمعت اباسعيد الخدری ذكر عنده صلوة في الطور فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمطى ان يشد رحله الى مسجد يتبغى فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا (واسانده حسن: بحوالہ التعلیق الفصح ص ۷۰۰ نقل عن عمدة التلمذ ج ۳ ص ۶۸)

### جواب

حافظ ابن تیمیہؒ کی جلالت شان اور دبدبہ علمی اپنی جگہ مسلم ہے۔ مگر زیر بحث حدیث سے زیارت النبی ﷺ کے عدم جواز پر استدلال کرنا بہت ہی بعید بلکہ البعد بلکہ غیر اصول ہے کیونکہ اگر اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام مواضع اور عام امكنہ لیا جائے تو پھر جیسا روضہ رسول کی طرف سفر ممنوع ہوگا اسی طرح تجارت کا سفر، طلب علم کا سفر، جہاد کا سفر اور دیگر تمام اسفار سب کے سب ممنوع قرار پائیں گے جس کا کوئی قائل نہیں ہے خود رسول اللہ ﷺ اپنے والدین کی قبر پر گئے اور احد کی قبور پر مسلسل حاضری دی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جب مسند احمد کی حدیث میں واضح طور پر مستثنیٰ منہ مذکور اور مخصوص ہے اور وہ لفظ ”مسجد“ ہے تو پھر زیر بحث حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام لینے کا کیا جواز باقی رہ جاتا ہے؟ بہر حال زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے کا جو قول حافظ ابن تیمیہؒ نے کیا ہے یہ ان کے تفردات میں سے ایک تفرد ہے اور تفردات تو علماء کرام کے ہوتے ہیں مگر کسی کے تفرد سے ان کا سارا علم ناقابل اعتناء نہیں ہوتا۔ حضرت قاسم الخیرات قاسم نانوتویؒ نے

اگر ﷺ پر متعارف موت آنے کے قائل نہیں تھے بلکہ ایک اور قسم موت کے قائل تھے۔

مگر ان تفردات سے ان حضرات کا علمی مقام اپنی جگہ پر قائم ہے علامہ ابن تیمیہ کے متعلق ابن عابدین شامی نے لکھا ہے کہ ان کی طرف جو قول منسوب ہے یہ نسبت غلط ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں وما نسب الی الحافظ ابن تیمیہ الحنبلی من انه يقول بالنہی عن زیارة قبرہ الشریف فقد قال بعض العلماء الہ لا اصل لہ وانما يقول بالنہی عن شد الرحال الی غیر المساجد الثلاث اما نفس الزیارة فلا یخالف فیہا کزیارة سائر القبور ومع هذا فقد رد کلامہ کثیر من العلماء (فتح الملہم ۶ ص ۳۳۳ بیروت) ساتھ والی روایت میں ”اعجبنی و آفتنی“ کے الفاظ ہیں قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ آفتنی کا معنی بھی اعجبنی ہے یہ لفظ تاکید ہے اور کلام عرب میں تاکید پر مبنی کلام بہت آتے ہیں۔

۳۲۶۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ قَزْعَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعًا فَأَعَجَبْنِي وَآفَتْنِي نَهَى أَنْ تُسَافِرَ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ. وَاقْتَصَّ بَاقِيَ الْحَدِيثِ.

حضرت قزعة رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوسعید خدریؓ سے سنا انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے چار باتیں سنیں جو مجھے پسند آئیں اور عمدہ لگیں۔ آپ ﷺ نے منع فرمایا کہ عورت دو دن کی مسافت بغیر شوہر یا محرم کے سفر کرے، آگے پوری حدیث سابقہ حدیث کے مانند بیان کی۔

۳۲۶۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَهْمٍ بْنِ مُنْجَابٍ عَنْ قَزْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”کوئی عورت تین دن کا سفر نہ کرے مگر یہ کہ محرم اس کے ساتھ ہو۔“

۳۲۶۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمِصْمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُعَاذِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ قَزْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ قَوْلًا ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی عورت تین راتوں سے اوپر سفر نہ کرے مگر یہ کہ محرم اس کے ساتھ ہو۔

۳۲۶۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثٍ

الْأَمْعَ ذِي مَحْرَمٍ

اس سند کے ساتھ حضرت قتادہ سے روایت ہے فرمایا کہ (کوئی) عورت تین دن سے زیادہ (سفر نہ کرے) مگر یہ کہ محرم اس کے ساتھ ہو۔

۳۲۶۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسَافِرَةٍ مُسِيرَةً لَيْلَةً إِلَّا وَمَعَهَا رَجُلٌ ذُو حُرْمَةٍ مِنْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لئے ایک رات کی مسافت سفر کرنا بھی حلال نہیں سوائے اس کے کہ ایک آدمی محرم اس کے ساتھ ہو۔

۳۲۶۵۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مُسِيرَةً يَوْمٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لئے جو کہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو حلال نہیں کہ وہ ایک دن کی مسافت سفر کرے سوائے اس کے کہ اس کے ساتھ محرم ہو۔

۳۲۶۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مُسِيرَةً يَوْمٍ وَلَيْلَةً إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ عَلَيْهَا. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لئے جو کہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو حلال نہیں کہ وہ ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر کرے مگر یہ کہ اس کے ساتھ محرم ہو۔

۳۲۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحَضْرِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُفَضَّلٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لئے خلال نہیں کہ وہ تین دن سفر کرے مگر یہ کہ اس کا محرم اس کے ساتھ ہو۔

۳۲۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ: أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَفْرَأً يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا. حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو عورت بھی اللہ اور یوم آخرت

پرایمان رکھتی ہے اس کے لئے تین یوم یا اس سے زائد کا سفر کرنا جائز نہیں الا یہ کہ اس کے ہمراہ اس کا باپ، بیٹا، شوہر، بھائی، یا کوئی ذی رحم محرم ہو۔ (مثلاً سگا بھانجا، بھتیجا، باموں، چچا وغیرہ)۔

۳۲۶۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْهُ  
حضرت اعمش رحمہ اللہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث کی روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۲۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ يَقُولُ لَا يَنْحَلُونَ رَجُلًا بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ امْرَأَتِي خَرَجَتْ حَاجَّةً وَإِنِّي اكْتَبَيْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا. قَالَ: انْطَلِقْ فَحُجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا جو آپ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: کوئی مرد کسی (نامحرم) عورت کے ساتھ تہانہ ہوا لایہ کہ اس عورت کے ساتھ کوئی ذی رحم محرم ہو، نہ ہی کوئی عورت بغیر محرم کے سفر کرے۔ "ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی حج کے لئے جا چکی ہے اور میرا نام فلاں فلاں غزوہ کے لئے لکھا جا چکا ہے؟ حضور ﷺ نے فرمایا: جاؤ اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔"

تشریح:

"اَكْتَبَيْتُ" باب القتل سے یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی میرا نام فلاں فلاں غزوہ میں لکھا گیا ہے یعنی میں نے اپنا نام جہاد کی ایک تشکیل میں لکھوا دیا ہے اب مجھے اس میں جانا ہے ادھر میری بیوی نے حج پر جانے کا ارادہ کیا ہے "خَرَجَتْ حَاجَّةً" بمعنی "ارادت سفر الحج" اب میں کیا کروں؟ آنحضرت نے جواب دیا کہ اپنی بیوی کے ساتھ چلے جاؤ اس ترتیب کی وجہ یہ تھی کہ عورت محرم یا شوہر کے بغیر سفر پر نہیں جاسکتی تھی کوئی ذی رحم محرم نہیں تھا ادھر جہاد میں جانے کے لئے اس شخص کا متبادل کوئی دوسرا شخص ہو سکتا تھا اس لئے آنحضرت نے ان کو حکم دیدیا کہ اپنی بیوی کے ساتھ حج پر چلے جاؤ، یہاں سے ایک پوشیدہ بات سمجھ میں آگئی کہ یہ تبلیغی حضرات جو ہر بیان کے بعد تشکیل کے لئے کامیوں میں نام لکھواتے ہیں یہ سلف صالحین کے زمانہ میں جہاد کا نقشہ تھا تبلیغ والوں نے ہٹا مٹا کر اپنی بنائی ہوئی ترتیب پر چپا کر دیا۔ پھر جہاد میں مجاہدین کے کیمپ کو اس زمانے میں مرکز کہا جاتا تھا تبلیغی حضرات نے اپنی مسجدوں کو مسجد کے بجائے مرکز کے نام سے متعارف کرایا ہے پھر مجاہدین کے قافلوں کو روانہ کرنے کے لئے اس زمانہ میں تجھیوز النجیوش کا نام دیا جاتا تھا آج یہ حضرات اپنے قافلوں کے روانہ کرنے کو تشکیل کا نام دیتے ہیں جو تجھیوز کا ترجمہ ہے ان حضرات نے بالکل جہاد کے نقشہ پر قبضہ نہ کیا ہے اور جہاد کی مخالفت بھی کرتے ہیں۔

۳۲۷۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.  
حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۲۷۲۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمَخْزُومِيَّ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ.  
حضرت ابن جریج رحمہ اللہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح روایت نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں یہ ذکر نہیں کیا کہ کوئی آدمی کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں رہے مگر یہ کہ اس کا محرم اس کے ساتھ ہو۔

باب مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ فِي سَفَرِ الْحَجِّ وَغَيْرِهِ

سفر حج وغیرہ پر نکلنے والا مسافر کیا دعاء پڑھے؟

اس باب میں امام مسلمؒ نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۷۳۔ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ: ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ عَلِيًّا الْأَزْدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ عَلَّمَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ: سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا فِنَا الْبِرَّ وَالْتِقَاكَ وَمِنْ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ. وَإِذَا رَجَعَ قَالَ: هُنَّ. وَزَادَ فِيهِنَّ آيُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے اونٹ پر سوار ہو جاتے کسی سفر کے لئے روٹے کے موقع پر تو تین بار تکبیر کہتے پھر یہ دعائیں پڑھتے: سبحن الذی سخر لنا الخ پڑھتے: پاک ہے وہ ذات جس نے ہمارے واسطے سخر کر دیا اس (سواری) کو اور ہم تو (خود) اس کو تابع کرنے والے نہ تھے۔ اور ہمیں اپنے رب ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔ اللھم انا نسئلك سے فی المال والاهل تک۔ اے اللہ! آپ ہی اس سفر میں ہمارے ساتھ ہیں اور ہمارے پیچھے گھر میں آپ ہی خلیفہ ہیں (اہل و عیال کی حفاظت کرنے کے لئے)۔ اے اللہ! میں سفر کی تکفوتوں، ہولناک مناظر کی اذیتوں اور مال و اہل و عیال میں برے حال میں لوٹنے سے پناہ مانگتا ہوں آپ کی۔ اور جب واپس تشریف لاتے سفر سے تو بھی یہی کلمات کہتے اور مزید یہ کلمات کہتے: آئینوں سے آخر تک ہم لوٹنے والے ہیں تو یہ کرنے والے عبادت کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔“

تشریح:

”مخارجا الى سفر“ یعنی آنحضرت ﷺ جب سفر کے لئے نکلتے تھے اور سواری پر سوار ہوتے تھے تو آپ دعاء سفر پڑھتے تھے معلوم ہوا چاہئے کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے نو عمری میں ایک سفر شام کی طرف کیا تھا جس میں آپ کو یہود کی شرارت کے خطرے کے پیش نظر ابو طالب نے راستے سے واپس کر دیا تھا دوسرا سفر بھی نبوت سے پہلے آپ نے شام کی طرف کیا تھا جس میں آپ اپنے ساتھ حضرت خدیجہ کا مال تجارت کی غرض سے شام لے گئے تھے خوب نفع کر کے آپ واپس لوٹ گئے نبوت ملنے کے بعد آنحضرت نے ایک سفر مائک کا کیا تھا جس میں آپ کو تلخ تجربات کا سامنا کرنا پڑا دوسرا سفر آپ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کا سفر کیا تھا تیسرا سفر آپ نے مدینہ منورہ کے موقع پر کیا تھا چوتھا سفر آپ نے عمرہ القضاء کے لئے کیا تھا پانچواں سفر آپ نے حجة الوداع کے لئے کیا تھا۔ ان اسفار کے علاوہ حدیبیہ کے موقع پر کیا تھا چوتھا سفر آپ نے عمرہ القضاء کے لئے کیا تھا پانچواں سفر آپ نے حجة الوداع کے لئے کیا تھا۔ ان اسفار کے علاوہ آنحضرت کے جتنے سفر ہوئے ہیں وہ سب جہاد کے لئے تھے ان میں جنگ بدر غزوہ تبوک فتح خیبر غزوہ بنی المصطلق کے اسفار مشہور اسفار ہیں۔

”مقرین“ قرآن قابو کرنے کے معنی میں ہے یعنی ہم اس کے قابو کرنے پر قادر نہیں تھے اگر اللہ تعالیٰ ہمارے لئے اس کو سخر نہ کرنا ”اللهم هون“ تھوین باب تفعل سے امر کا صیغہ ہے آسان کرنے کے معنی میں ہے ”ای نیسر و سہل“ ”واطو عنا“ یہ باب ضرب ضرب سے امر کا صیغہ ہے لپیٹ لینے اور مختصر کرنے کے معنی میں ہے سفر کی تمام سہولیات کے لئے یہ دعاء ہے ”الصاحب فی السفر“ یعنی سفر میں ہماری حفاظت فرما ہم پر عنایات فرما ”والخليفة“ جو کسی کی اصلاح احوال کے لئے اس کا نائب بنے اس کو نائب اور خلیفہ کہتے ہیں مطلب یہ کہ ہمارے پیچھے ہمارے بال بچوں اور گھربار کے احوال کو درست فرما ان کے دین و دنیا کی حفاظت فرما۔

”وعشاء“ شدت و مشقت کو دعاء کہتے ہیں خاص کر جب کچھ ٹر میں چلنا پڑا ہو ”کآبة المنظر“ کتب باب سج سے ایسے احوال برداشت غم کو کہتے ہیں جو کر توڑ کر رکھ دے ”المنظر“ مصدر مسمی ہے انقلاب اور لوٹنے کے معنی میں ہے ای من سوء الوجوع بان یصینا خزن او مروض یعنی گھر لوٹنے کے بعد کوئی ایسی صورت پیش نہ آئی ہو جس سے دیکھ کر پریشانی لاحق ہو یا گھر لوٹنے کی ضرورت ملے کہ سفر میں نقصان ہوا ہو سامان گم ہو یا تجارت میں نقصان ہوا۔

”کآبة المنقلب“ اس حدیث میں یہ کلمہ اس طرح ہے مگر اس سے پہلے حدیث نمبر ۶ میں کآبة المنظر کے الفاظ بھی مذکور ہیں باوجود سوء المنقلب کے الفاظ بھی ہیں لیکن یہ سارے الفاظ معنی کے اعتبار سے قریب قریب ہیں کوئی فرق نہیں ہے وہاں اور یہاں کی وضاحت ایک جیسی ہے۔ ”والخویر بعد الکوز“ دونوں لفظوں میں حا اور کاف پر فتح ہے اور ذواؤساکن ہے اصل میں کور چڑی یا مینہ اور بچ کو کہتے ہیں اور جو رکھو لئے کے معنی میں ہے یہاں مراد رتی سے تنزل کی طرف جانے سے پناہ مانگی گئی ہے۔ تو کور زیادہ است



سفر حج وغیرہ سے لوٹنے کی دعا

کے لئے استعمال کیا گیا ہے اور حور فساد اور نقصان کے لئے استعمال کیا گیا ہے مطلب یہ کہ زیارت کے بعد نقصان کی طرف اور اصلاح کے بعد فساد کی طرف آنے سے تیری پناہ مانگتے ہیں عام نسخوں میں کور کا لفظ ہے مطلب ایک ہی ہے۔

”ایون“ یہ خبر کے معنی میں ہے یعنی ہم خیریت و عافیت کے ساتھ اپنے وطن اور گھر لوٹ کر واپس آنے والے ہیں ”کائبون“ یعنی سفر میں جو گناہ اور کمزوریاں ہوئیں ہم اس سے توبہ کرتے ہیں اور اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اس کی تعریف کرنے والے ہیں یہ سب اس باب کی مشکل لغات کا حل لکھا گیا ہے۔

۳۲۷۴۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَاصِمِ الْأَجُولِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجَسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ وَدَعْوَةَ الْمَظْلُومِ وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ.

حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر میں جاتے تو سفر کی کلفتوں، واپسی کی مشقتوں اور بھلائی سے برائی کی طرف لوٹنے اور اہل و عیال اور مال میں ربے منظر کے دیکھنے سے پناہ مانگتے۔

۳۲۷۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ج وَحَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بِهِذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَاحِدِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ. وَفِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ: يَبْدَأُ بِالْأَهْلِ إِذَا رَجَعَ. وَفِي رِوَايَتِهِمَا جَمِيعًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ.

حضرت عاصم رحمہ اللہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ مگر عبدالواحد کی روایت میں فی المال والاہل ہے اور محمد بن حازم کی روایت میں یہ ہے کہ اہل کا لفظ پہلے بولتے جب لوٹتے اور دونوں کی روایتوں میں یہ لفظ ہے اللہم سے آخر تک یعنی یا اللہ اس سفر کی مشقتوں سے پناہ مانگا ہوں۔

باب ما يقول اذا قفل من سفر الحج وغیره

سفر حج وغیرہ سے لوٹنے پر کیا دعا پڑھنی چاہئے؟

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے لیکن اس باب کی ضرورت نہیں تھی

۳۲۷۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ج وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَفَلَ مِنَ الْحَيُوشِ أَوْ السَّرَايَا أَوْ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ إِذَا أَوْفَى عَلَى فَنِيَّةٍ أَوْ قَفَلَ حِمْرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيُونَ نَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَبَصُرَ عَبْدُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ.

حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب لشکروں سے یا سرایا (چھاپہ مار دستوں) سے یا حج و عمرہ سے واپس لوٹتے تو جب کسی ٹیلہ پر یا اونچی زمین پر پہنچتے تو تین مرتبہ اللہ اکبر کہتے پھر یہ کلمات فرماتے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، الخ۔ ”اللہ کے علاوہ کوئی قابل بندگی نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اسی کی ہے، تمام تعریفیں اسی کے لائق ہیں، اور ہر چیز پر قدرت (حاکم) رکھتا ہے، ہم لوٹتے ہیں، تو یہ درجوع کرتے ہیں، بندگی کرتے، بندے کرتے، اور اپنے پروردگار کی تعریف کرتے ہیں، اللہ نے اپنا وعدہ (فتح و نصرت کا) سچا کر دیا، اپنے بندے (محمد ﷺ) کی مدد فرمائی اور تمام لشکروں کو تنہا ہزیمت دی۔“

تشریح:

”قفل“ کسی بھی سفر سے واپس لوٹنے کے لئے قفل کا لفظ استعمال ہوتا ہے یہ لفظ غزوات میں زیادہ استعمال ہوتا ہے جیسے قفلة کفوزہ ”من الحيوش“ یہ جیش کی جمع ہے لشکر کو کہتے ہیں ”والسرايا“ یہ سریہ کی جمع ہے جس جہاد میں آنحضرت نے صحابہ کو بھیجا اور غزوئیں گئے اس کو سریہ کہتے ہیں اور جس میں آپ خود گئے ہوں اس کو غزوہ کہتے ہیں یہاں سریہ کا اطلاق چھوٹے لشکر پر ہوا ہے کیونکہ اگر حضور اکرم نہیں گئے تو واپسی کا کیا مطلب اور دعا پڑھنے کا کیا مطلب؟ ”فنية“ گھائی کو کہتے ہیں جو پہاڑی راستوں میں ہوتی ہے ”اوفى“ بلند جگہ پر چڑھنے کو کہتے ہیں۔

”أَوْفَلَ فِدًا“ ناپرزیر ہے دالی ساکن ہے دوسرا دال متحرک ہے ہموار زمین میں جو بلند ٹیلہ ہوتا ہے اسی کو فند کہتے ہیں ”وهزم الاحزاب وحده“ غزوہ احزاب میں نصرت خداوندی کی طرف اشارہ ہے دس ہزار قریش نے اٹھائیس دن تک مدینہ کا محاصرہ کیا تھا پیچھے سے ہار نے بغاوت کی تھی ایک خطرناک صورت پیدا ہو گئی تھی مگر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی مدد کی، ہوا آگئی اور کفار نامراد لوٹ کر چلے گئے آنحضرت نے اللہ کی اس خصوصی مدد پر زندگی بھر شکر ادا کیا ہے اس جملہ میں اسی کا اظہار ہے ”عبدہ“ سے نبی مکرم کی ذات اقدس مراد ہے۔ ۳۲۷۷۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَعْنُ عَنْ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ إِلَّا حَدِيثَ أَيُّوبَ فَإِنَّ فِيهِ التَّكْبِيرَ مَرَّتَيْنِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے یہی سابقہ حدیث کی طرح روایت فرماتے ہیں البتہ اس روایت ایوب

میں (تین مرتبہ تکبیر کے بجائے) دو مرتبہ تکبیر کا تذکرہ ہے۔

۳۲۷۸۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ عَلِيٍّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: قَالَ: أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا وَأَبُو طَلْحَةَ. وَصَفِيَّةُ رَدِيفَتُهُ عَلَى نَافِئِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ: آيُونَ نَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ. فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ ذَلِكَ حَتَّى قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم اور ابو طلحہؓ نبی کریم ﷺ کے ہمراہ واپس آئے اور ام المؤمنین صفیہؓ آپ ﷺ کی اونٹنی پر آپ کے پیچھے سوار تھیں، جب ہم مدینہ منورہ کی پشت پر پہنچ گئے تو آپ نے یہ کلمات فرمائے: آئوون نائبون سے حامدون تک۔ اور مدینہ پہنچنے تک یہی کلمات کہتے رہے۔

۳۲۷۹۔ وَحَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی ہے۔

### باب التَّهْرِيسِ بِذِي الْحَلِيفَةِ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ

حج سے واپس لوٹنے پر ذوالحلیفہ میں رات گزارنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِذِي الْحَلِيفَةِ فَصَلَّى بِهَا. وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقْعُلُ ذَلِكَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذی الحلیفہ کے بطحاء میں اونٹ کو بٹھایا اور وہاں نماز پڑھی۔ (روای کہتے ہیں کہ) چنانچہ عبداللہ بن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

تشریح:

”اتاخ“ باب افعال سے اونٹ بٹھانے اور خود اتارنے کے معنی میں ہے ”ینفخ“ اسی سے ہے ”بالبطحاء“ منگیزوں پر مشتمل ہموار زمین کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ باریک ریت کو کہتے ہیں جو سیلاب کی وجہ سے زمین پر پھیل جاتی ہے یہ بطحاء مدینہ کے قریب ذوالحلیفہ کے مقام پر ایک جگہ کا نام ہے جس کا ایک حصہ وادی عمیق میں جا لگتا ہے یہ ایک مبارک مقام ہے جس طرح اگلی روایت میں ”اتی“ کا لفظ ہے کہ حضور نے خواب دیکھا کہ مکہ مکرمہ میں بھی بطحاء ایک مقام ہے جو جنت المعلّٰۃ کے پاس سے بیت اللہ تک ہے وہ اور جگہ ہے

۳۲۸۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُطَاهِرِ الْبُخَارِيُّ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ:

حَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُسَيِّحُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يَذِي الْحُلَيْفَةَ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَيِّحُ

بِهَا وَيُصَلِّي بِهَا۔

حضرت نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ ذی الحلیفہ کے بطحاء (سنگلاخ پتھریلی زمین) میں اونٹ کو بٹھاتے تھے جہاں رسول

اللہ ﷺ نے اونٹ کو بٹھایا تھا اور وہاں نماز پڑھتے تھے۔

۳۲۸۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ يَعْنَى أَبَا ضَمْرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ

عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا صَلَّيَ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَتَاخُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يَذِي الْحُلَيْفَةَ الَّتِي كَانَ يُسَيِّحُ بِهَا

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ۔

حضرت نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ جب حج یا عمرہ سے واپس ہوتے تو ذی الحلیفہ کے بطحاء میں وہیں اونٹ کو بٹھاتے

جہاں رسول اللہ ﷺ بٹھایا کرتے تھے (اتباع سنت کے کمال کے حصول کے لئے)۔

۳۲۸۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى وَهُوَ ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ

أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى فِي مَعْرِبِهِ يَذِي الْحُلَيْفَةَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ يَبْطَحَاءُ مُبَارَكَةٌ۔

حضرت سالم رحمہ اللہ اپنے والد (ابن عمرؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آخر شب میں ذوالحلیفہ میں

اترے آپ سے کہا گیا کہ ”آپ بے شک بطحاء مبارک میں ہیں“۔

۳۲۸۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرِّيَّانِ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَاللَّفْظُ لِسُرَيْجٍ قَالَا نَحْنُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ

جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى وَهُوَ فِي مَعْرِبِهِ مِنْ

يَذِي الْحُلَيْفَةَ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ إِنَّكَ يَبْطَحَاءُ مُبَارَكَةٌ۔ قَالَ: مُوسَى وَقَدْ أَتَاخُ بِنَا نَسَالِمَ بِالْمَنَاخِ مِنْ

الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يُسَيِّحُ بِهِ يَتَحَرَّى مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ أَسْفَلُ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي يَبْكُنُ

الْوَادِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبِيلَةِ وَسَطًا مِنْ ذَلِكَ۔

حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ آخر شب میں ذی الحلیفہ کی وادی کے

درمیان اترے ہوئے تھے۔ آپ سے کہا گیا کہ: بے شک آپ بطحاء مبارک میں ہیں۔ حضرت موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں

کہ حضرت سالمؓ نے بھی ہمارے ہمراہ اسی جگہ اونٹ کو بٹھایا جہاں ان کے والد عبد اللہ بھی اونٹ کو بٹھا کر نماز پڑھتے

تھے اس جگہ میں کہ رسول اللہ ﷺ کے آخر شب میں اترنے کی جگہ پر وہ بھی اترے۔ اور وہ مقام وادی کے درمیان

موجود مسجد سے نیچے اور مسجد اور اس کے قبلے کے درمیان واقع ہے۔

باب لا یحج بالیت مشرک ولا یطوف بالیت عربیان و بیان الحج الاکبر

مشرک حج کو نہ آئے اور نہ نگاہیت اللہ کا طواف کرے اور حج اکبر کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو نقل کیا ہے

۳۲۸۵۔ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فِي الْحَجَّةِ الْبُيْ أَمْرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِي رَهْطٍ يُؤَذِّنُونَ فِي النَّاسِ يَوْمَ النَّحْرِ لَا يَحُجُّ بَعْدَ النِّعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ. قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ يَوْمَ النَّحْرِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ. مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس حج میں رسول اکرم ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق کو امیر الحج بنایا تھا اس میں حج سے پہلے صدیق اکبر نے مجھے ایک جماعت کیساتھ بھیجا جو یوم النحر کو لوگوں میں یہ اعلان کرتے تھے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کر سکتا اور نہ ہی آئندہ بیت اللہ کا عریانا طواف کیا جاسکتا ہے (جیسا کہ اہل جاہلیت کا زمانہ جاہلیت میں دستور تھا)۔ حضرت ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ حمید بن عبد الرحمن کہا کرتے تھے کہ یوم النحر کا دن عی حج اکبر کا دن ہے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کی وجہ سے۔

تشریح:

”امروہ“ یعنی نبی اکرم ﷺ نے حج فرض ہونے کے پہلے سال ۹ھ میں حضرت ابو بکر کو امیر بنا کر حج کے لئے روانہ کیا بعد میں حضرت علی کو بھیجا حضرت صدیق نے پوچھا کہ کیا آپ کو نبی اکرم ﷺ نے میری جگہ امیر بنادیا ہے حضرت علی نے فرمایا نہیں مجھے صرف چند اطلاعات کرنے کے لئے بھیجا ہے کیونکہ وہ ایسے اعلانات ہیں کہ عرب معاشرہ میں یا خود صاحب واقعہ اس کے توڑنے جوڑنے کا فیصلہ کر سکتا ہے یا اس کا کوئی قریبی رشتہ دار ایسا کر سکتا ہے اگر حضرت ابو بکر صدیق یہ اعلانات کرتے تو عرب معاشرہ میں اس کا کوئی اعتبار نہ تھا اس لئے حضرت علی کو آنحضرت نے بعد میں بھیجا۔ شیعہ روافض صدیق اکبر پر طعن کرتے ہیں کہ وہ امارت و قیادت کے اہل نہیں تھے اس لئے حضرت علی کو بھیجا یہ روافض کی جہالت اور عداوت ہے حضرت ابو ہریرہ کو صدیق اکبر نے ان اعلانات کے لئے روانہ کر دیا جو وہ کر سکتے تھے چنانچہ عام اعلان ہوا کہ آج کے بعد نہ کوئی مشرک حج کر سکتا ہے اور نہ زمین حرم میں قدم رکھ سکتا ہے اور نہ کوئی مشرک ننگا طواف کر سکتا

ہے اس حدیث کے تفصیلی الفاظ میں الحج الاکبر کا لفظ آیا ہے اسی لئے ابن شہاب نے اس کی نشاندہی کی ہے۔

”یوم الحج الاکبر“ اس میں بہت زیادہ بحث ہے کہ حج اکبر کس دن کا نام ہے۔ علامہ بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ حج اکبر سے ذوالحجہ بقرعید کا دن مراد ہے کیونکہ اس دن حج کے تمام بڑے افعال مکمل ہو جاتے ہیں نیز

۱۔ علامہ بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ حج اکبر سے ذوالحجہ بقرعید کا دن مراد ہے کیونکہ اس دن حج کے تمام بڑے افعال مکمل ہو جاتے ہیں نیز ”واذن من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاکبر“ کا اعلان دس ذوالحجہ کو ہوا تھا اور اسی دن کو حج اکبر کہا گیا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جرات کے پاس عید کے دن حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”هذا يوم الحج الاکبر“

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ کو کہا گیا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے یوم عرفہ کو حج قرار دیا ”الحج العرفه“ لہذا اس کے مقابلہ میں عمرہ حج اصغر ہے۔

۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حجۃ الوداع کو حج اکبر کہا گیا ہے کیونکہ اس دن مسلمانوں کی طرح تمام ادیان کے پیروکاروں کی عیدیں تھیں۔ چوتھا قول یہ ہے کہ حجۃ الوداع کو اس لئے حج اکبر کہا گیا کہ اس دن اسلام کو مکمل طور پر شوکت حاصل ہو گئی تھی۔ اور کا فر ذلیل ہو گئے تھے۔ ۴۔ چوتھا قول یہ ہے کہ حجۃ الوداع کو اس لئے حج اکبر کہا گیا کہ یہ خود نبی اکرم ﷺ کا حج تھا۔ ۵۔ یا اس لئے اس کو حج اکبر کہا گیا کہ یہ حج جمعہ کے دن واقع تھا اور عوام کے ہاں مشہور یہی ہے کہ جب عرفہ کا دن اور جمعہ کا دن دونوں ملے

۶۔ یا اس لئے اس کو حج اکبر کہا گیا کہ یہ حج جمعہ کے دن واقع تھا اور عوام کے ہاں مشہور یہی ہے کہ جب عرفہ کا دن اور جمعہ کا دن دونوں ملے اکٹھے ہو جائیں تو یہی حج اکبر ہوتا ہے۔

### باب فضل یوم عرفہ

### یوم عرفہ کی فضیلت کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو نقل کیا ہے

۳۲۸۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالََا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَعْرُومَةُ بْنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ يُونُسَ يَقُولُ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ جَنًّا أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ: مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ.

حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عرفہ کے دن سے زیادہ کوئی دن ایسا نہیں جس میں اللہ عزوجل عرفہ سے زیادہ اپنے بندوں کو جہنم کی آگ سے آزاد فرماتے ہوں۔ اور حق تعالیٰ اس روز بندوں سے بہت قریب ہوتے ہیں (یا زریؒ نے فرمایا کہ اس کے قریب ہونے سے مراد اس کی رحمت و مغفرت کا قریب ہونا ہے) پھر حق تعالیٰ اپنے بندوں کے ذریعہ ملائکہ پر فخر فرماتے ہوئے بطور فخر

ارشاد فرماتے ہیں یہ سب کس کے لئے جمع ہوئے ہیں؟

تشریح:

”لیدلوا“ یعنی اللہ تعالیٰ عرفات کے میدان کے دن حجاج کرام کے قریب ہو جاتے ہیں یہ تشابہ الفاظ ہیں ”ما یلیق بشانہ“ کے ساتھ اس کی توجیہ کی جاتی ہے ”ثم یمامی“ یہ مہابات سے ہے فخر کرنے کے معنی میں ہے ”بہم“ یعنی اہل عرفہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ فرشتوں پر فخر جلاتے ہیں کہ دیکھو تم کہتے تھے کہ انسان کو پیدا نہ کرو اب یہ میرے سامنے کیسے گزر رہے ہیں۔

”ما اودا ہولاء“ یعنی یہ لوگ میری رضا کے سوا کچھ نہیں چاہتے ہیں ان کی بیشمار مجبوریاں ہیں لیکن سب کو چھوڑ کر یہ لوگ صرف مغفرت اور میری رضا اور قربت کو تلاش کرتے ہیں اے فرشتو! تم خود سمجھ لو کہ ان کا درجہ تم پر کتنا بلند و بالا ہوگا، ایک حدیث میں ہے کہ عرفات کے میدان میں سب سے زیادہ گناہ گار وہ شخص ہوتا ہے جو یہ سمجھتا ہے کہ آج میرے رب نے مجھے معاف نہیں کیا ہے

### باب فضل الحج والعمرة

#### حج اور عمرہ کی فضیلت

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۸۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک درمیان کے وقت کے گناہوں کا کفارہ ہے اور مقبول و مبرور حج کی جزا سوائے جنت کے کچھ نہیں ہے۔“

تشریح:

”کفارة لما بينهما“ یعنی ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک درمیان میں جتنے صغائر گناہ ہوتے ہیں سب کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیجے ہیں اور کبار گنہگار پر جاتے ہیں اگر توبہ کیا تو کبار بھی معاف ہو جاتے ہیں ”الحج المبرور“ جس حج میں فسق و فجور اور جنگ و جدال نہ ہو واجب مبرور ہوتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ حج کے بعد حاجی کی حالت دین اور دنیا کے اعتبار سے اچھی ہو جاتی ہے۔ ”الا الجنة“ اس سے معلوم ہوا کہ حج سے صغائر و کبار قدیم و جدید سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں بعض علماء کا یہی موقف ہے علامہ طہی نے اس پر غیبِ رالاکل دیئے ہیں کتاب الایمان میں اس پر کلام ہو چکا ہے۔

۳۲۸۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِحَمِيصًا عَنْ سُفْيَانَ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ.

اس سند (سعید بن منصور، ابو بکر بن ابی شیبہ... ابو کریم، وکیع، محمد بن شعی، عبد الرحمن، سفیان اور ابی صالح) کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے حضرت مالک بن انسؓ والی حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۲۸۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَتَى هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو اس بیت اللہ کو آئے (حج و عمرہ کے لئے) پس وہ نہ شہوت کے تقاضوں کی تکمیل کرے نہ فسق و فجور کی باتیں کرے تو وہ ایسا (پاک ہو کر) واپس لوٹتا ہے گویا اس کی ماں نے اسے ابھی جنم دیا۔“

تشریح:

”فلَمْ يَرْفُثْ“ رفث عورتوں کے سامنے عورتوں کے محاسن بیان کرنے کا نام ہے بھر ضرب اور سچ سے ہے ”لَمْ يَفْسُقْ“ فسق و فجور اور معصیت کو کہتے ہیں یہ بھر بھر سے ہے اصل میں خروج عن الطاعة کا نام ہے۔ ”رَجَعَ“ یعنی حج سے جب لوٹ آئے گا تو گناہوں سے ایسا پاک ہوگا گویا کہ ابھی ابھی ماں کے پیٹ سے گناہوں سے پاک ہو کر آیا ہے ان شرائط میں قرآن کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج سے صغائر اور کبار سب معاف ہو جاتے ہیں علامہ طیبیؒ اسی پر زور دیتے ہیں اور ”الحج يهدم ما كان قبله“ اس پر دال ہے ان احادیث سے عمرہ کی کثرت کی ترغیب بھی معلوم ہوتی ہے اور کثرت عمرہ کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے امام مالک سال میں ایک سے زیادہ عمروں کو مکہ مکرمہ کہتے ہیں۔

۳۲۹۰۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ وَأَبِي الْأَحْوَصِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعِرٍ وَسُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ حَمِيصًا مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ.

حضرت سعید بن منصور سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔ اور ان ساری روایتوں



میں یہ ہے کہ جس آدمی نے حج کیا اور پھر نہ تو کوئی یہود و بائیس کیس اور نہ ہی کوئی منہا کا کام کیا۔

۳۲۹۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي نَحَّازٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ.  
اس سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل فرمائی ہے

### باب توریث دور مکة المکرمہ

### مکہ مکرمہ کے گھروں کے وارث بننے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۹۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بِنِ حَارِثَةَ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْزِلْ فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ فَقَالَ: وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُورٍ. وَكَانَ عَقِيلٌ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ وَلَمْ يَرْتَهُ جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ شَيْئًا لِأَنَّهُمَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ وَكَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافِرَيْنِ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ مکہ میں اپنے (آباء) گھر میں نزول فرمائیں گے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا بھی ہے؟ حقیقت اس کی یہ ہے کہ عقیل اور طالع (جو ابوطالب کے بیٹے تھے) ابوطالب کے وارث ہوئے تھے اور حضرت جعفر اور حضرت علیؑ ان کے وارث نہ ہوئے تھے، کیونکہ یہ دونوں مسلمان تھے جب کہ عقیل اور طالع دونوں کافر تھے (اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہو سکتا)۔

تشریح:

”انزل فی دارک بمکہ“ فتح مکہ یا حجة الوداع کے موقع پر حضرت اسامہؓ نے آنحضرت سے یہ سوال کیا کہ آپ مکہ میں اپنے گھر میں ان کو قیام کریں گے؟ آنحضرت نے فرمایا کہ عقیل نے ہمارا کوئی گھر چھوڑا بھی ہے؟ صحابہ کرام نے جب مکہ سے ہجرت کی تو پیچھے لوگوں نے ان کے گھروں کو قبضہ میں لے لیا، جو مطلب کے گھروں پر عقیل نے قبضہ جمالیا اور ایک ایک کو فروخت کر کے پیسہ چالیا آنحضرت کا کہ میں پہلے سے کوئی ذاتی مکان نہیں تھا آپ ابوطالب کے مکان میں رہتے تھے آپ کی طرف مکان کی نسبت ادنیٰ تعلق کی وجہ سے تھی کیونکہ آپ اس میں رہ رہے تھے اب یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمین اور مکانات کی حیثیت کیا ہے آیا اس کو میراث میں لیکر خریدنا بیجا جائز ہے یا نہیں لیکن اس سے قبل یہ مسئلہ معلوم کرنا چاہئے کہ آیا مکہ عنوة غلبہ قہراً فتح ہوا تھا یا صلحا اور معاہدہ فتح ہوا تھا تو امام شافعی

”فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ ایک صلح کے تحت ہاتھ میں آ گیا تھا لہذا ان کے مکانات اور زمین انہیں لوگوں کے ہاتھ میں رہنے کی جو پہلے ان کے مالک تھے اس لئے اس کا خریدنا بیچنا اور کرایہ پر دینا لیا مناسب جائز ہے۔

امام مالک امام ابو حنیفہ اور اوزاعی شام اور جہور کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ بزور شمشیر فتح ہو گیا تھا اور اس کی زمین سرکاری ہو گئی تھی اور آنحضرت نے اس کو مجاہدین پر تقسیم نہیں کیا تھا تو یہ وقتی زمین ہے اس کا خریدنا بیچنا اور کرایہ پر دینا یا دیگر تصرفات کرنا جائز نہیں ہے بلکہ مکہ مکرمہ احناف کا ایک قول اس طرح ہے کہ زمین کا بیچنا مکرمہ ہے مگر مکانات کا کرایہ پر دینا جائز ہے ایک قول یہ بھی ہے کہ زمین کا بیچنا بھی جائز ہے اور اسی پر فتویٰ بتایا جاتا ہے بہر حال ابوسفیان کیساتھ مہر الظہران میں آنحضرت کے مذاکرات ہوئے تھے اور آنحضرت نے اہل مکہ کو امن بھی دیا تھا لیکن اہل مکہ کے ایک بڑے طبقے نے اس کو نظر انداز کیا اور جنگ پر اتر آئے مقابلے میں حضرت خالد نے زبردستی لڑی عکرمہ اور کفار قریش نے شکست کھا لی مکہ کے تقریباً چوبیس آدمی مارے گئے اور چھ مسلمان شہید ہو گئے تو مکہ یقیناً فتح ہوا تھا اور چونکہ یہ مرکز اسلام ہے اور اس میں خانہ خدا ہے اس لئے اس کی زمین وقف کے طور پر جوں کی توں چھوڑ دی گئی تاکہ تمام اطراف سے حجاج آکر اس وقتی زمین میں عارضی قیام کریں اور واپس جائیں یہ خطہ فری پورٹ ہے اس کا کرایہ پر دینا یا بیچنا جائز نہیں ہے۔ اس احناف اور مالکیہ جمہور کا فتویٰ بہت ہی عمدہ فتویٰ ہے کاش اس پر عمل ہوتا تو حج بالکل سستا رہتا۔ امام ابو حنیفہ تو یہ بھی فرماتے ہیں کہ مکہ میں مسئلہ سکونت نہ کرو بس حج و عمرہ کرو اور جلدی واپس جاؤ تاکہ بیت اللہ کی عظمت دلوں میں برقرار ہو۔ شوافع نے مکہ کے فتح کو صلحا قرار دیا اس لئے زمین و مکانات لوگوں کے مملوک رہے تو خرید و فروخت اور کرایہ جائز ہے آج کل مسلمانوں نے مکہ کی سر زمین تجارت اور دنیا کمانے کا ذریعہ بنا رکھا ہے حج کا عمل بھی تجارت کی نگاہ سے دیکھا جانے لگا ہے تو حج بے انتہا مہنگا ہو گیا ”وذا لک زمن الفتح“ اس سے پہلے گزرا ہے کہ وذا لک فی حجتہ تو اس میں تعارض ہے تو جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت اسامہ نے یہ سوال جتہ الوداع اور فتح مکہ دونوں کے موقع پر کیا ہو۔

۳۲۹۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ قَالَ سَمِعْتُ مِهْرَانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ تَنْزِلُ عَبْدًا وَذَلِكَ فِي حَجَّتِهِ حِينَ دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ فَقَالَ: وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلَ مَنَزَلًا؟  
حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فتح مکہ کے زمانہ میں جب وہ حج کے سلسلہ میں مکہ کے قریب تھے عرض کیا یا رسول اللہ اکل آپ کہاں نزول فرمائیں گے؟ فرمایا کہ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی منزل! ٹھکانہ چھوڑا بھی ہے؟

۳۲۹۴۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَالِمٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَزَيْنَةُ بْنُ سَالِمٍ

مہاجر کا بعد حج مکہ میں قیام کا مسئلہ

قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ يُزِلُّ غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَذَلِكَ زَمَنُ الْفَتْحِ. قَالَ: وَهَلْ تَرَكْنَا عَقِيلَ مِنْ مَنْزِلٍ.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ اگر اللہ نے چاہا کہ آپ ﷺ کہاں اتریں گے؟ اور یہ فتح مکہ کا زمانہ تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے۔

باب لا یقیم المہاجر بمکہ بعد قضاء الحج الا ثلاثا

مہاجر حج کے بعد مکہ میں صرف تین دن ٹھہر سکتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْأَلُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ هَلْ سَمِعْتَ فِي الْإِقَامَةِ بِمَكَّةَ شَيْئاً فَقَالَ: السَّائِبُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضْرَمِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِلْمُهَاجِرِ إِقَامَةٌ ثَلَاثٌ بَعْدَ الصَّدْرِ بِمَكَّةَ كَأَنَّهُ يَقُولُ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا.

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے حضرت سائب بن یزید سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ کیا آپ نے مکہ مکرمہ میں اقامت اختیار کرنے کے بارے میں کچھ سنا ہے حضرت سائب نے فرمایا کہ میں نے حضرت علامہ بن الحضری سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: مہاجر کے لئے حج سے مکہ مکرمہ واپسی کے بعد تین دن وہاں کی اقامت ہے۔ گویا آپ ﷺ یہ فرما رہے تھے کہ وہ اس سے زائد نہ رہے۔

تشریح:

”الاقامة ثلاث“ یعنی منی سے جب مہاجرین میں سے کوئی لوٹ کر مکہ آجائے تو آنحضرت نے فرمایا کہ وہ مہاجر مکہ میں تین دن سے زیادہ نہیں ٹھہر سکتا ہے کیونکہ مہاجرین نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے اور نبی مکرم کی اطاعت کے لئے ایک شہر کو چھوڑ کر ہجرت کر لی اب وہ کسی قبیلہ کے مکہ میں قیام نہیں کر سکتے ہیں صرف واپسی کی تیاری کے لئے تین دن ٹھہر جائیں اور پھر مدینہ جائیں تاکہ ان کی ہجرت کا عظیم ثواب ملے نہ ہو جائے چنانچہ خود نبی اکرم ﷺ مکہ میں کسی کے مکان میں نہیں ٹھہرے اور نہ تین دن سے زیادہ قیام کیا بس ایک زمین اللہ کی رضا کے لئے چھوڑ دی تو پھر ہمیشہ کے لئے چھوڑ دی ”بعد الصدر“ یعنی منی سے واپس مکہ آنے کو الصدر کہتے ہیں۔

۳۲۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ

عَبْدُ الْعَزِيزِ يَقُولُ لِحُلَّاسَائِهِ مَا سَمِعْتُمْ فِي سُكْنَى مَكَّةَ فَقَالَ: السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ أَوْ قَالَ: الْعَلَاءُ بْنُ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقِيمُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا.

حضرت عبدالرحمن بن حمید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو اپنے اہل مجلس سے یہ فرماتے سنا کہ: کیا تم نے مکہ کی سکونت کے بارے میں کچھ سن رکھا ہے؟ تو حضرت سائب بن یزید نے فرمایا: میں نے حضرت علاء بن الحضرمی سے سنا فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مہاجر مناسک حج سے فراغت کے بعد تین دن تک مکہ میں اقامت رکھ سکتا ہے۔“

۳۲۹۷۔ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْأَلُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ فَقَالَ: السَّائِبُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضْرَمِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُمْكُنُهُنَّ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ الصَّدْرِ

حضرت علاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا: آپ فرماتے ہیں: منیٰ سے واپسی پر مہاجر تین رات تک مکہ مکرمہ ٹھہر سکتا ہے۔

۳۲۹۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَمْلَأَهُ عَلَيْنَا إِمْلَاءُ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضْرَمِيِّ أَخْبَرَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَكَّتُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثَ

حضرت علاء بن حضرمی رضی اللہ عنہ خبر دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مناسک حج کی ادائیگی کے بعد مہاجر تین (دن) ٹھہر سکتا ہے۔

۳۲۹۹۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا الضُّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت ابن جریج سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت (مناسک حج کی ادائیگی کے بعد مہاجر تین دن تک ٹھہر سکتا ہے) کی طرح منقول ہے۔

### باب تحريم مكة المكرمة

#### مکہ مکرمہ کا احترام

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۰۰۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ

مکہ مکرمہ کے احترام کا ذکر

عَبَّاسُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْتَةٌ وَإِذَا اسْتَفْرُغْتُمْ فَأَنْقِرُوا  
وَقَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا بَسَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُفَرُّ صَبْدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا. فَقَالَ: الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لَيَقْبِضُهُمْ وَلَيَبْشُرُهُمْ. فَقَالَ: إِلَّا الْإِذْخِرَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ارشاد فرمایا: ”فتح مکہ کے بعد ہجرت  
باقی نہیں رہی (یعنی ہجرت کا حکم باقی نہیں رہا کیونکہ ہجرت کا سبب جو ایذا کفار تھا وہ بھی باقی نہیں رہا) البتہ جہاد اور  
نیت (ہجرت پر اجر) باقی ہے۔ اور جب تمہیں نکالا جائے جہاد کے لئے تو نکل چلا کرو۔“ اسی طرح فتح مکہ کے روز یہ  
بھی ارشاد فرمایا: ”بے شک یہ شہر اللہ تعالیٰ نے محترم و معزز بنا دیا تھا تخلیق مساوات و کرم ارض کے دن ہے، چنانچہ یہ بلد  
حرام (محترم) ہے اللہ کی عطا کی ہوئی حرمت کے ساتھ قیامت کے روز تک اور بے شک اس بلد جہاد میں کسی کے  
لئے بھی مجھ سے پہلے قتال جائز نہیں ہوا اور نہ میرے لئے سوائے دن کی چند ساعتوں میں۔ اور یہ قیامت کے دن  
تک اللہ کی عطا کی ہوئی حرمت کے ساتھ محترم ہے، نہ تو اس کے کانٹے کاٹے جائیں، نہ اس کے شکار کو بھگا جایا جائے نہ  
اس شہر میں گری پڑی چیزوں کو اٹھایا جائے الا یہ کہ وہ اس کی تشبیہ کرے (کہ یہ کس کی ہے) اور نہ ہی اس کی گھاس  
کاٹی جائے۔“ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یا رسول اللہ! سوائے اذخر کے (یعنی اذخر جو ایک  
خاص قسم کی خوشبودار گھاس ہے اسے اس حکم عدم قطع سے مستثنیٰ کر دیجئے) کیونکہ وہ لوہاروں اور ڈھلائی کرنے والوں  
اور گمروں میں کام آتی ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: سوائے اذخر کے (یعنی اس گھاس کی اجازت ہے)۔

تشریح:

”لا ہجرت بعد الفتح“ یعنی فتح مکہ کے بعد وہ ہجرت باقی نہیں رہی جو مکہ سے مدینہ کی طرف فرض ہجرت تھی اس لئے کہ اب مکہ فتح ہو  
گیا اور دار اسلام بن گیا تو اب یہ مخصوص ہجرت ختم ہو گئی البتہ عام ہجرت تو قیامت تک جاری رہے گی ہجرت چونکہ جہاد کے لئے پیش خیمہ  
ہوتی ہے اس لئے یہ وہم پیدا ہو گیا کہ جہاد بھی ختم ہو گیا اس لئے آنحضرت نے بطور استدراک فرمایا کہ ”لکن جہاد دینیہ“ یعنی جہاد باقی  
ہے اور جہاد کی نیت باقی ہے اسی طرح اچھے اعمال کی نیت باقی ہے جہاد کی نیت اس طرح کہ مثلاً وقتی طور پر کسی جگہ جہاد موقوف ہو گیا تو  
مسلمان پر فرض ہے کہ وہ دل و دماغ میں یہ جذبہ اور نیت رکھے کہ جب بھی جہاد کا میدان قائم ہو گیا میں جہاد کے لئے نکلوں گا۔ ”وَإِذَا  
اسْتَفْرُغْتُمْ“ یعنی جب بادشاہ کی طرف سے نفیر عام ہو جائے تو بلا چوں و چرا جہاد کے لئے نکلا کرو ”لِئَلَّاهُمْ حُرَامٌ“ یہ شہر قابل احترام ہے

اس میں کسی مصیبت کا ارتکاب کرنا حرام ہے تو حرم شریف کو دو وجہوں سے حرم کہتے ہیں ایک یہ کہ یہ قابل احترام ہے دوسرا یہ کہ اس میں مصیبت کا ارتکاب حرام ہے۔

”لَا يَعْصِدُ شَوْكُهُ“ عَصَدٌ نَصْرٌ عَصْرٌ سے کانٹے کے معنی میں ہے یہ مجہول کا صیغہ ہے اسی لا یقطع شوکہ ”ولا یطو“ باب تعلیل سے صخر بھگانے بنانے اور اڑانے کو کہتے ہیں مثلاً ایک ہرن درخت کے نیچے سارے میں بیٹھا ہے کوئی شخص جا کر اس کو بھگائے اور وہاں خود بیٹھ جائے یہ ناجائز ہے اِئْیَ لَا یَصْخُغُ عَلَیْهِ وَلَا یُزْعَجُ عَنْ مَوْضِعِهِ وَلَا یَطْوُذ۔

”وَلَا یَلْقَطُ لِقْطَهُ“ لِقَاطٌ چکتنے اور چٹنے اور اٹھانے کے معنی میں ہے یعنی حرم کی گری پڑی چیز کو جس کو لفظ کہتے ہیں اس کو نہیں اٹھایا جائے گا ہاں جو شخص تشہیر و تعریف کے لئے اٹھائے تو وہ جائز ہے ”منشد“ تشہیر و تعریف کرنے والے کو کہتے ہیں منشد اور معروف ایک عیاض ہے تشہیر کرنے والا اور گمشدہ چیز کا اعلان کرنے والا کہے کہ یہ چیز کس کی ہے یہ حکم لفظ حرم کے ساتھ خاص ہے غیر حرم کا نہیں ہے۔ ”وَلَا یَخْطِی خِلَاحًا“ مجہول کا صیغہ ہے جو اختلاص سے ہے کانٹے کو کہتے ہیں ”خِلاص“ تر گھاس کو کہتے ہیں جب سوکھ جائے تو اس کو الحشیش اور الہیشم کہتے ہیں اور الکلا بدو نوں پر بولا جاتا ہے۔ ”الا الذخو“ یہ ایک قسم کی گھاس ہے جو پیازوں میں ہوتی ہے یہ قبروں میں اور مسجدوں میں بچھائی جاتی ہے اور لوہاروں کے کام آتی ہے پشتو میں اس کو ”سرگزڑے“ کہتے ہیں ہمارے علاقے میں ”بروزہ“ کہتے ہیں اسی کی ایک عمدہ قسم ہے۔ حضرت عباس نے اس کو خورد و گھاس کے استعمال کی اجازت مانگی تو آنحضرت نے اجازت دیدی تو ہار لوگ اس کو کولہ پرز کہتے ہیں اور چھماق سے آگ کے شعلے اس گھاس پر چھوڑتے ہیں جس سے آگ بھڑک اٹھتی ہے۔ حرم میں خورد و گھاس کا نافع ہے کسی نے باغ بنایا تو اس کا کاٹنا منع نہیں ہے احتاف کے نزدیک اس کی جزا قیمت لگا کر دینا پڑتا ہے شافع کے ہاں جانور کا فدیہ دینا ہوگا بڑا درخت ہے تو بڑا جانور چھوٹا درخت ہے تو چھوٹا جانور ہوگا۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث میں تحریم بیت اللہ اور تحریم مکہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روز اول سے اس کو واجب احرام بنایا ہے اور دیگر احادیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام قرار دیا ہے یہ واضح تعارض ہے اس کا جواب کیا ہے؟

جواب: اصل حقیقت یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ نے روز اول سے واجب احرام بنایا تھا مگر یہ تقدس و احترام پوشیدہ تھا حضرت ابراہیم نے اس حرمت و احترام اور تقدس کو ظاہر کیا تو دونوں نسبتیں جائز ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں مکہ کا احرام لکھا تھا تو روز اول سے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا کہ اس زمین کو حرمت کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ نے قابل احترام بنایا ہے اور پھر آخری روز میں حضرت ابراہیم نے اس کو واجب الاحرام قرار دیا ہے۔

مکہ مکرمہ کے احرام کا ذکر

۳۳۰۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا مُفَضَّلٌ عَنْ مَنصُورٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ. وَقَالَ: بَدَلَ الْقِتَالِ الْقَتْلَ. وَقَالَ: لَا يَلْتَقِطُ لِقَطْعَتَهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا. منصور سے اسی سند کے ساتھ اسی طرح روایت منقول ہے۔ باقی اس حدیث میں آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے کے دن کا تذکرہ نہیں ہے اور ”قال“ کے لفظ کی جگہ ”قتل“ کا لفظ ہے اور يلتقط الامن عرفها کے الفاظ ہیں۔

۳۳۰۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيُّ أَنَّهُ قَالَ: لِعُمَرُو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَتَعَتُّ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ أَفَدَّنَ لِي أَبِيهَا الْأَمِيرُ أُجَدِّتُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَاةَ مِنْ يَوْمٍ الْمُنْجَحَ سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ أَنَّهُ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَجِلُّ لِأَمْرٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةٌ فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذُنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِكَيْلِغِ الشَّاهِدِ الْغَائِبِ. فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمَرُو قَالَ: إِنَّا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَارًا بِدَمٍ وَلَا فَارًا بِخَيْرَةٍ.

حضرت ابو شریح العدوی سے روایت ہے کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے جب وہ مکہ مکرمہ کو لشکر بھیج رہا تھا کہا کہ اے امیر! مجھے ایک حدیث بیان کرنے کی اجازت دیجئے جو نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کی اگلی صبح کو بیان کی تھی اور میرے کانوں نے اسے سنا، میرے قلب نے اسے محفوظ رکھا اور جب آپ ﷺ گفتگو کر رہے تھے تو میری آنکھیں آپ کو دیکھ رہی تھیں آپ نے اللہ کی تعریف اور حمد و ثناء بیان فرمائی پھر ارشاد فرمایا: ”بے شک مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرمت والا بنایا ہے لوگوں نے نہیں، لہذا کسی شخص کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو جائز نہیں کہ اس بلد حرام میں خون ریزی کرے، نہ ہی کوئی اس کے درختوں کو اکھاڑے، اگر کوئی رسول اللہ ﷺ کے قال کو جواز بنائے (اس شہر میں قتال و جدال کے لئے) تو اس سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو تو اجازت عطا فرمائی تھی اور تمہیں اس نے اجازت نہیں دی اور میرے لئے بھی جو اجازت تھی وہ صرف دن کی چند ساعتوں تک کے لئے تھی اور بے شک آج اس کی حرمت اسی طرح عود کر آئی ہے جیسے کہ کل تھی، اور چاہئے کہ یہاں موجودہ افراد، یہاں سے غائب لوگوں تک یہ باتیں پہنچادیں۔“ حضرت ابو شریح سے کہا گیا (جب آپ ﷺ نے یہ حدیث عمرو بن سعید سے بیان کی) تو عمرو بن سعید نے کیا کہا؟ فرمایا کہ اس نے کہا میں تجھ سے زیادہ جانتا ہوں یہ حدیث اے ابو شریح! بے شک حرم، پناہ گاہ نہیں ہے کسی نافرمان، خون ناحق کر کے بھاگنے والے اور تخریب و فساد کر کے بھاگنے والے کی یہ گویا امن ڈیڑھ کو کہا کہ وہ نافرمان یا قاتل و تخریب کے مفرد ہیں نعوذ باللہ۔

تشریح:

## یزید کی فوجوں نے مکہ میں جنگ کی

”ابو شریح العدوی“ ان کا نام خولید بن عمرو ہے شان والے صحابی ہیں فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہو گئے تھے ۶۸ھ میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہو گیا تھا۔

”عمرو بن سعید“ ملا علی قاری شیخ عبدالحق مظاہر حق اور دیگر شارحین نے عمرو بن سعید کو عبد الملک بن مروان کی طرف سے مدینہ کا گورنر بتایا ہے لیکن شارحین نے لکھا ہے کہ عمرو بن سعید یزید بن معاویہ کی طرف سے مدینہ کا گورنر تھا حضرت اقدس محدث العصر حضرت مولانا سید محمد یوسف البوری رحمہ اللہ نے بھی ہمیں بخاری شریف کے درس میں بتایا تھا کہ عمرو بن سعید یزید کا گورنر تھا اور یہ بات سمجھنے کے لحاظ سے زیادہ قابل فہم ہے کیونکہ مدینہ سے پہلی دفعہ مکہ پر چڑھائی کے لئے یزید کی افواج آئی تھیں، یزید کے مرنے کے بعد مروان بن الحکم کی حکومت آئی ہے اور اس کے بعد عبد الملک بن مروان کی حکومت آئی اس وقت حجاج بن یوسف نے عبد اللہ بن زبیر کے خلاف فوجیں روانہ کیں اور ان کو شہید کیا اس کی تفصیلات کتاب الفتن میں انشاء اللہ آجائیں گی۔ مجھے تعجب ہے کہ ملا علی قاری شیخ عبدالحق اور اس کے بعد تمام شارحین اس بڑی غلطی کا شکار کیسے ہوئے میں نے حضرت مفتی نظام الدین شہید کی تقریر بخاری میں دیکھا تو وہاں صحیح لکھا تھا پھر فتح الباری میں ایمان جبرگی مندرجہ ذیل عبارت دیکھی تو دل خوش ہوا وہ فرماتے ہیں.....

”ابو یسرسل الجیوش السی مکة لقتال ابن الزبیر لكونه امتنع من مبايعة يزيد بن معاوية واعتصم بالحرم وکان عمرو بن سعید والی یزید علی المدینة والقصة مشهورة“ (فتح الباری)

اب اس حدیث کا تھوڑا سا پس منظر بھی ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد حضرت حسین نے خلافت سے دست برداری کا اعلان فرمایا تو حضرت معاویہ پوری امت کے خلیفہ بن گئے آپ نے بحسن و خوبی اسلام کی خدمت کی اور اسلامی سلطنت کو وسیع تر کر دیا آپ نے وفات سے کچھ پہلے اپنے بیٹے یزید کو اس لئے دلی عہد بنایا کہ پہلے کی طرح مسلمانوں میں خلافت کے مسئلہ پر نزاع پیدا نہ ہو آپ نے یزید کو بلا کر مستقبل کے بارہ میں عجیب و غریب مشورہ دیا فرمایا کہ تیری حکومت کے خلاف چار آدمی اٹھیں گے ایک محمد بن ابی بکر ہے لیکن شاید اس کی عمر وفات نہ کرے اس لئے خطرہ نہیں دوسرا عبد اللہ بن عمر ہیں یہ صوفی اور عابد زاهد آدمی ہیں ان کا بھی خطرہ نہیں تیسرا حسینؓ ہیں یا درکھو یہ نبی اکرم ﷺ کا نواسہ ہے ان کا نہایت احترام کرو چوتھا عبد اللہ بن زبیر ہیں یہ انتہائی چالاک آدمی ہیں ان سے بچ کر رہنا۔

حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد یزید نے اہل مدینہ سے بڑے شمشیر بیعت لینا شروع کر دیا محمد بن ابی بکر کی زندگی نے واقعی وفات کی اور



میں حضرت ابن عمرؓ نے بھی خاموشی اختیار کی لیکن حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر مکہ کی طرف بغرض پناہ چلے گئے حضرت حسین کو اہل کوفہ کے اٹھارہ ہزار آدمیوں کے خطوط موصول ہوئے جس میں کوفہ آنے کی دعوت تھی باوجودیکہ اہل مشورہ نے حضرت حسین کو جانے سے روکا لیکن وہ کوفہ کی طرف روانہ ہو گئے اور وہاں کربلا میں جو کچھ ہوا وہ ہو گیا۔ حضرت حسینؓ سے فارغ ہو کر یزید نے حضرت عبداللہ بن زہر کے ہانڈے کے لئے افواج بھیجنے کا حکم دیا مدینہ میں یزید کی طرف سے عمرو بن سعید گورنر تھا اس نے جب افواج روانہ کی تو حضرت ابو شریح صحابی نے ان کو پر زور انداز میں پر مغز تقریر کی اور سمجھانے کی کوشش کی لیکن ان کو اقتدار کا نشہ تھا اس نے غلط سلسلہ باتیں کر کے صحابی کا ذہن اڑایا اور کہا میں تم سے زیادہ جانتا ہوں عبداللہ بن زبیر باغی ہے یزید خلیفہ ہے اس باغی کا مارنا حرم میں بھی جائز ہے کیونکہ حرم کسی کامل ادا کو پناہ نہیں دیتا ہے عمرو بن سعید کو اشدق یعنی منہ پھٹ کا لقب دیا گیا اسی طرح ان کو لطیم الشیطان بھی کہا گیا یعنی شیطان نے اس کو پھنسر سید کیا، یہ شخص نہ صحابی ہے اور نہ ان کو تابعی کا رتبہ ملا ہے حضرت ابو شریح انہیں کو نصیحت فرما رہے ہیں۔

”قام بہ“ یہ قول کے معنی میں ہے اے ای قولاً قال بہ۔ ”الغد“ یعنی فتح مکہ کے روز فرمایا ”موصوف“ یعنی اگر کوئی شخص مکہ میں لڑنے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی کو بنیاد بنا کر اپنی لڑائی کے لئے اجازت و رخصت حاصل کرنا چاہتا ہے تو اس کو ایسا کرنا جائز نہیں ہے ”انما اعلم“ کتنا نا اہل ہے جو صحابی کے مقابلے میں اپنے آپ کو زیادہ عالم بتاتا ہے اور کام غلط کر رہا ہے یہی وطیرہ رہا ہے تمام اسلامی مہاجر و مہاجرین کا جو شراب پیتے ہوئے بھی اپنے آپ کو سب سے اعلیٰ اور بہتر کہتے ہیں۔

”ولا فإراہم“ یعنی حرم اس شخص کو پناہ نہیں دیتا جو کسی کا خون کر کے اس کی طرف بھاگ آیا ہو۔ ”بخریہ“ یعنی جنایت و قصور اور فساد کر کے اس میں پناہ لینے والے کو بھی پناہ نہیں دیتا، عمرو بن سعید نے یہاں صریح جھوٹ بولا ہے کیونکہ عبداللہ بن زبیر شان والے صحابی ہیں نہ مصیبت کرنے والے تھے اور نہ خون و فساد کرنے والے تھے بلکہ یہ کام خود اس فاسق لطیم الشیطان کے تھے۔ ”لا یبعید عاصیا“ اہل جملہ سے فقہاء کرام کے درمیان ایک اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔

فقہاء کے اختلاف کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کوئی شخص حرم کے اندر قتل یا زخمی کرنے کی جنایت کرے تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حرم نماہل شخص سے بدلہ لیا جائے گا اور اس سے قصاص لیا جائے گا اور اگر کوئی شخص حرم سے باہر جنایت کر کے اندر حرم میں آ کر پناہ پکڑ لے تو اگر قتل انسان کے علاوہ جنایت ہو تو اتفاقاً قصاص لیا جائے گا اور اگر باہر قتل کر کے اندر آ جائے اور حرم میں پناہ پکڑ لے تو اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اس پر سزا نافذ کی جائے گی یا نہیں۔

### فقہاء کا اختلاف

لہذا امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حرم میں پناہ پکڑنے والے ایسے شخص کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص سے حرم میں قصاص نہیں لیا جاسکتا ہے۔ اور نہ اس کو حرم میں سزا دی جاسکتی ہے البتہ اس سے سوشل بائیکاٹ کیا جائے گا تا کہ وہ نکلے پر خود مجبور ہو جائے اور کل کر سزا کا سامنا کرے۔

### دلائل

شوافع اور مالکیہؒ نے زیر بحث ابوشریح کی روایت میں عمرو بن سعید کے قول سے استدلال کیا ہے کہ حرم کسی نافرمان کو پناہ نہیں دیتا ہے۔ ان حضرات نے دوسرا استدلال ابن حنبل کے واقعہ سے کیا ہے کہ ان کو بیت اللہ کے پردوں سے چپکا ہوا مارا گیا، یہ قصاص میں مارا گیا تھا کیونکہ یہ اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو گیا تھا اور اس نے ایک مسلمان کو بھی قتل کیا تھا۔ اسی کے قصاص میں مارا گیا تھا۔ احناف اور حنابلہ نے ابوشریح کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے بعض طرق میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں ”فلا یحل لامریء و یؤمن باللہ و الیوم الآخر لیسفک فیہا دما“ اس سے معلوم ہوا کہ حرم میں کسی طرح قتل کرنا جائز نہیں ہے ”ومن دخلہ کان امنا“

### جواب:

سے بھی ان حضرات نے استدلال کیا ہے۔

شوافع نے جو ایک فاسق فاجر شخص کے قول سے استدلال کیا ہے یہ صحیح نہیں ہے اس پر ہم افسوس کا اظہار کرتے ہیں کہ حدیث مرفوعہ کے مقابلہ میں اشدق لطیم الشیطان کے قول سے کیسے استدلال کیا گیا ہے۔ شوافع کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ابن حنبل ارتداد کی پاداش میں قتل کیا گیا تھا قتل کی وجہ سے قصاص نہیں لیا گیا۔

۳۳، ۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنِ الْوَلِيدِ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ قَامَ فِي النَّاسِ فَحَمَدُ اللَّهِ وَأَكْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلِي وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَإِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي فَلَا يَنْفِرُ صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا وَلَا تَحِلُّ سَاقِطُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ وَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُقْتَلَ وَإِمَّا أَنْ يُقْتَلَ فَقَالَ: الْعَبَّاسُ إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَحْمِلُهُ فِي قُبُورِنَا وَيُؤْتِنَا. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا الْإِذْخِرَ. فَقَامَ أَبُو شَاهٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: اكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ. قَالَ: الْوَلِيدُ فَقُلْتُ لِلْأَوْزَاعِيِّ مَا قَوْلُهُ اكْتُبُوا لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: هَذِهِ الْحُطْبَةُ الَّتِي سَمِعَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو مکہ کی فتح نصیب فرمائی تو آپ

لوگوں کے درمیان کھڑے ہوئے، اللہ کی حمد و ثناء بیان فرمائی اور پھر فرمایا کہ: ”اللہ تعالیٰ نے مکہ سے قبل (صحابہ قبل) کو روک دیا اور اپنے رسول اور اہل ایمان کو اس پر سلطنت عطا فرمائی، اس میں لڑائی بے شک مجھ سے قبل کسی کے لئے جائز نہ تھی اور میرے لئے بھی دن کی ایک گھڑی میں حلال کی گئی، اور بے شک میرے بعد بھی کسی کے لئے حلال نہیں ہے، لہذا اس کے شکار کو بھگا یا نہ جائے، اس کے کانٹوں کو توڑا نہ جائے، اس میں مری پڑی چیزوں کو اٹھایا نہ جائے الا یہ کہ کوئی اعلان کرنے (اور صاحب حق کو پہنچانے) کی نیت سے اٹھائے، جس شخص کا کوئی آدمی مارا جائے تو اسے دونوں اختیار ہیں، خواہ فدیہ وصول کرے اور خواہ قصاصاً قاتل کو قتل کر ڈالے۔“ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یا رسول اللہ! اذخر گھاس کا استثناء فرمادیجئے کہ ہم اسے اپنی قبروں اور گھروں میں استعمال کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (ٹھیک ہے) سوائے اذخر کے اسی اثناء میں اہل یمن کا ایک شخص ابوشاہ کھڑا ہو گیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! (یہ باتیں) میرے لئے لکھوا دیجئے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ابوشاہ کے لئے لکھ دو۔“ حضرت ولید کہتے ہیں کہ میں نے اوزاعی سے پوچھا کہ ابوشاہ کا یہ قول کہ میرے لئے لکھ دو یا رسول اللہ! کا کیا مطلب ہے؟ اوزاعی نے کہا کہ اس سے مراد یہی ہے کہ وہ خطبہ جو اس نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے وہ لکھ دیا جائے۔

۳۲۰۴۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّ غَزَاةً قَتَلُوا رَجُلًا مِنْ بَنِي لَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بِقَتِيلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوهُ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَخَطَبَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ أَلَا وَإِنَّهَا لَمْ تَجِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَنْ تَجِلَ لِأَحَدٍ بَعْدِي أَلَا وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ أَلَا وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ لَا يُحْبَطُ شَوْكُهَا وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُلْتَقِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا مُنْشِدًا وَمَنْ قَتَلَ لَهْ قَتِيلًا نَهَوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْطَى الدِّيَّةُ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ. قَالَ: فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شَاهٍ فَقَالَ: اكْتُبْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: اكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ. فَقَالَ: رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي بُيُوتِنَا وَقُبُورِنَا. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا الْإِذْخِرَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بنو خزاعہ نے بنو لیت کے ایک آدمی کو اپنے ایک مقتول کے عوض جسے انہوں نے (بنو لیت نے) قتل کیا تھا فتح مکہ والے سال قتل کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی گئی تو آپ اپنی سواری پر سوار ہوئے اور خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ سے اصحاب قبل کو روک دیا اور اپنے رسول و اہل ایمان کو اس پر حکومت عطا فرمائی، خبردار! مجھ سے قبل کسی کے لئے حرم مکہ میں قتال جائز نہیں تھا اور نہ ہی میرے بعد کسی کے لئے جائز ہوگا، آگاہ رہو! میرے لئے بھی دن کے ایک گھنٹہ میں قتال حلال کیا گیا ہے اور وہ اب اس

وقت مجھ پر بھی حرام ہو چکا ہے۔ لہذا اس کے کانٹوں کو کاٹنا نہ جائے، اس کے خود رو درختوں کو کاٹنا نہ جائے، اس میں مگر پڑی چیزوں کو اٹھایا نہ جائے مگر یہ کہ کوئی اعلان کرنے کے لئے اٹھائے جس کا کوئی آدمی مارا گیا اسے دونوں طرح کا اختیار ہے یا تو اسے دیت دی جائے گی یا اس کے عوض مقتول کے ورثاء قصاص لیں گے۔ اسی اثناء میں اہل یمن کا ایک شخص آیا جسے ”ابوشاہ“ کہا جاتا تھا اس نے کہا یا رسول اللہ! میرے لئے (یہ خطبہ اور سارے احکامات) لکھ دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ابوشاہ کے لئے لکھ دو۔ قریش کے ایک شخص (حضرت عباسؓ) نے فرمایا سوائے اذخر کے (یعنی آپ نے جو نباتات کے کانٹے سے منع فرمایا ہے تو اس میں سے اذخر گھاس کو مستثنیٰ کر دیجئے) کیونکہ ہم اسے اپنے گھروں اور قبروں میں استعمال کرتے ہیں۔ (نوویؒ نے فرمایا کہ قبر کی لحد کے درزوں کو بند کرنے کے لئے استعمال کرتے تھے اور گھروں کی چھتوں میں استعمال کرتے تھے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (ٹھیک ہے) سوائے اذخر کے۔

تشریح:

”رجلا من بنی لیث“ یعنی خزاعہ نے فتح مکہ کے موقع پر بنو لیث کا ایک آدمی قتل کیا اور اپنے مقتول کا بدلہ لیا جس کو کافی عرصہ پہلے بنو لیث نے قتل کیا تھا اس حدیث میں یہ جو مذکور آدمی ہے اس کا نام جنید بن ادلع تھا اس نے بنو خزاعہ کے ایک بڑے بہادر آدمی کو پہلے مارا تھا سوتے میں جنید نے اس کو قتل کر دیا تھا۔ فتح مکہ کا سبب چونکہ بنو خزاعہ بنے تھے جن پر بنو مکہ نے حملہ کیا اور صلح حدیبیہ کا معاہدہ ہوا گیا تو فتح مکہ کے دن خزاعہ کو اپنا بدلہ لینے کے لئے صرف ایک دن کا وقفہ دیا گیا تھا جنید فتح مکہ کے ایک دن بعد مکہ مکرمہ آ گیا اور لاہر ادھر دیکھا کہ امن ہے جا کر بیت اللہ کے ساتھ لپٹ گیا اور دیوار کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھ گیا خزاعہ کا ایک شخص جس کا نام خراش تھا آ گیا اور تلواریں لے کر حملہ آور ہوا لوگ راستے سے ہٹ گئے تو اس شخص نے سیدھا جا کر جنید کے پیٹ میں تلوار گھونپ دی اور اس کو قتل کر دیا لوگوں نے آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع کر دی آنحضرت سواری پر بیٹھ کر تشریف لائے اور پھر خطبہ دیا کہ مکہ میں قتل کی اجازت صرف ایک دن کے تھوڑے سے وقت کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو دیا تھا اس کے بعد جس نے قتل کیا تو مقتول کے ورثاء کو اختیار ہے یا اپنا قصاص لے لیں اور یا قاتل سے دیت لے لیں چنانچہ خزاعہ کے خلاف فیصلہ سنایا گیا یہ پرمغز خطبہ تھا تو ابوشاہ یمنی نے لکھنے کی اجازت مانگی آنحضرت نے فرمایا کہ ابوشاہ کے لئے لکھ دو اس سے احادیث کے لکھنے کا واضح ثبوت ملتا ہے۔ ابوشاہ کے نام کا پتہ نہیں چلا ہے صرف کنیت سے مشہور ہوا۔

باب النهی عن حمل السلاح بمكة

مکہ مکرمہ میں اسلحہ اٹھا کر چلنا منع ہے

اس باب میں امام مسلم نے صرف ایک حدیث کو نقل کیا ہے

۳۳۰۵۔ حَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَتِيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: سَبَّغْتُ النِّجَابَ

يَنْجُو بِقَوْلٍ لَا يَجُزُّ لِأَحَدٍ كُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ السَّلَاحَ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا: ”کسی کے لئے جائز نہیں کہ مکہ میں اسلحہ اٹھائے۔“

تشریح:

”لا یحمل لأحد“ یعنی کسی کے لئے حلال نہیں ہے کہ مکہ مکرمہ میں اسلحہ اٹھا کر چلے یہ دنیا کے لئے مرکز امن ہے ہاں اگر شدید ضرورت پیش آئی تو جمہور کے نزدیک اسلحہ اٹھانا جائز ہے مگر حسن بصری کی صورت میں اسلحہ اٹھانے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں انہوں نے مذکورہ حدیث کے ظاہر سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن ضرورت کے تحت حضور اکرم اور صحابہ نے اسلحہ اٹھایا تھا وہ دلیل کافی ثانی ہے عمرہ القضاء میں معاہدہ کے تحت صحابہ کرام اسلحہ لائے تھے وہ بھی واضح دلیل ہے۔

باب جواز دخول مكة بغير احرام

بوقت ضرورت احرام کے بغیر مکہ میں داخل ہونا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲، ۶۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَمَّا الْقَعْنَبِيُّ فَقَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَأَمَّا فُتَيْبَةُ فَقَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ وَقَالَ: يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قُلْتُ لِمَالِكٍ أَخَذْتُكَ ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِغْفَرٌ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: ابْنُ خَطَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكُعْبَةِ. فَقَالَ: اقْتُلُوهُ. فَقَالَ: مَالِكٌ نَعَمْ.

حضرت یحیی کہتے ہیں کہ میں نے مالک سے کہا کہ آپ سے ابن شہاب زہری نے حضرت انس بن مالک کے حوالہ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ کے سر مبارک پر خود تھا، آپ نے جب اسے اتارا تو ایک شخص نے آکر کہا کہ ابن خطل کعبہ کے پردوں سے چپکا ہوا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: اسے قتل کر دو۔ حضرت مالک نے یہ حدیث سن کر کہا کہ ہاں (ابن شہاب نے یہ حدیث ہم سے بیان کی ہے

تشریح:

”مغفور“ کو ہے کی ٹوپی کو مغفور کہتے ہیں جس طرح آج کل فوجی پہنتے ہیں، مغفور کا اطلاق لوہے کی اس جالی دار ٹوپی پر بھی ہوتا ہے جس کو ٹوپی المار کے نیچے پہنتے ہیں مغفور کا مصداق کچھ بھی ہو یہ سر کی حفاظت کے لئے ہوتا تھا کیونکہ اس پر تگوار وغیرہ اثر نہیں کرتی ہے آج کل اس کی

ضرورت نہیں ہے شاید فوج کے لوگ پتھراؤ کے خوف سے پہنچتے ہیں ورنہ گولی کیلئے یہ مفید نہیں ہے۔

سوال: آنے والی تمام روایات میں مذکور ہے کہ آنحضرت جب حرم شریف تشریف لائے تھے تو آپ سیاحہ عمامہ باندھے ہوئے تھے یہاں مغفر کا ذکر ہے دونوں روایتوں میں تعارض ہے اس کا جواب کیا ہے؟

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ابتداء میں آپ مغفر پہن کر آئے تھے اور بعد میں عمامہ پہن لیا ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مغفر کے اوپر بھی عمامہ پہننا ممکن ہے شاید دونوں ہوں جس نے جو دیکھا نقل کیا بہر حال ضرورت کے تحت مکہ میں بغیر احرام داخل ہونا ثابت ہو گیا۔ ”ابن خطل“ علامہ طبری نے لکھا ہے کہ ابن خطل پہلے مسلمان تھا پھر مرتد ہو گیا اور ایک مسلمان کو شہید کیا پھر اسلام کی بدگولی میں لگا رہا تھا حضور اکرم ﷺ جب مکہ میں فاتحانہ انداز میں داخل ہوئے تو آپ نے چند مردوں اور چند عورتوں کو واجب القتل قرار دیا انہیں میں ایک ابن خطل تھا یہ کعبہ کے غلاف سے چٹ کر چھپ گیا تھا کسی نے دیکھ لیا تو حضور ﷺ کو اطلاع دیدی آپ نے فرمایا کہ جاؤ اس کا قتل کرو چنانچہ ابن خطل دیوار کعبہ کے ساتھ لگا ہوا تھا کہ اسے قتل کر دیا گیا معلوم ہوا کہ کافر کا قتل جنگ کے دوران ثواب کا کام ہے گناہ نہیں جس طرح تبلیغی حضرات گناہ سمجھتے ہیں۔ ابن خطل کا قتل کوئی قصاص کے ضابطہ کے تحت نہیں تھا بلکہ اس کا خون ہدر قرار دیا گیا تھا لہذا اس میں پڑنے کی ضرورت نہیں کہ حرم کے اندر قصاص ہے یا نہیں۔

۳۳۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمَّارٍ الدُّهْنِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ وَقَالَ: قُتَيْبَةُ دَخَلَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ. وَفِي رِوَايَةٍ قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ. حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے فتح مکہ کے دن تو آپ کے سر مبارک پر سیاحہ عمامہ تھا بغیر احرام کے آپ داخل ہوئے۔ اگلی روایت میں بھی یہی ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سر پر سیاحہ عمامہ تھا (اس روایت میں احرام کا ذکر نہیں ہے)۔

۳۳۰۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ عَمَّارٍ الدُّهْنِيِّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ. حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ مکرمہ میں اس حالت میں داخل ہوئے کہ آپ کے سر پر سیاحہ عمامہ تھا۔

۳۳۰۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مُسَابِرِ بْنِ الْوَرَّانِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ

غزوہ بنی حریث عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَطَلَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ.  
حضرت جعفر بن عمرو رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے خطاب فرمایا تو آپ ﷺ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔

۳۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ مُسَاوِرِ الْوَرَّاقِ قَالَ حَدَّثَنِي وَفِي رِوَايَةِ الْحُلَوَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أُرْغِي طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ. وَلَمْ يَقُلْ أَبُو بَكْرٍ عَلَى الْمِنْبَرِ. جعفر بن عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”گویا میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھ رہا ہوں کہ منبر پر تشریف فرما ہیں، سیاہ عمامہ سر پر ہے جس کے کنارے اپنے کندھوں پر لٹکائے ہوئے ہیں“ اور ابوبکر نے منبر کا لفظ ذکر نہیں فرمایا۔

شرح:

علی المنبر ”منبر سے بلند جگہ مراد لینا ہوگا اس لئے کہ فتح مکہ کے دن آنحضرت نے عتبہ کے دروازہ کی چوکھٹ پر کھڑے ہو خطبہ دیا اور اس وقت کہاں تھا یہی دروازہ مراد ہے ”عمامة سوداء“ آنحضرت نے شاید فتح کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سیاہ عمامہ پہنا تھا بے سفید عمامہ بھی پہنا ہے شاید وہ افضل بھی ہو جیسا کہ علامہ نوویؒ نے لکھا ہے لیکن سیاہ عمامہ کو نفرت کی نگاہ سے یا خطرہ کی نگاہ سے دیکھنا بالکل ہے کچھ لوگ تو جہاد سے عدم دلچسپی کی وجہ سے سیاہ عمامہ کو مکروہ سمجھتے ہیں اور کچھ لوگ روافض کی وجہ سے اس کو مکروہ سمجھتے ہیں تاہم کہ دونوں وجہ صحیح نہیں ہیں جہاد تو ایک مقدس فریضہ ہے جو کرتے ہیں وہ اچھے ہیں جو نہیں کرتے ہیں تو ان کی کمزوری ہے اپنی زندگی کو دھروں پر ڈالنا اچھا نہیں ہے۔ باقی روافض کی عمامہ اور اہل سنت کی سیاہ عمامہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے ان کی عمامہ میں بالکل ہوتی ہے جو مشرکین کی عمامہ کے ساتھ مشابہت ہے دوسری بات یہ کہ روافض کی عمامہ میں شملے نہیں ہوتے ہیں جب کہ اہل سنت عمامہ میں دو شملے اور ایک ٹوپی ہوتی ہے جو اچھی لگتی ہے۔ تاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں طرفیہا سے زیادہ طور فہا زیادہ زائد ہے لہذا ایک شملہ مسنون ہے بہر حال حدیث میں دو شملوں کا ذکر ہے تو یہی بہتر ہے۔

### باب فضل المدينة المنورة

#### مدینہ منورہ کی فضیلت

اس باب میں امام مسلمؒ نے بیس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۱۔ حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَدَائِنِيِّ

عَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاعِهَا وَمُذْهَبِهَا بِمَنْكَلِي مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

حضرت عبداللہ بن زید بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ابراہیم علیہ السلام نے مکہ مکرمہ کو حرمت والا بنایا تھا (ان کے بیان سے حرمت مکہ کا اظہار ہوا اور نہ اصلی حرمت تو من جانب اللہ تھی) اور اس کے بننے والوں کے لئے انہوں نے دعا کی تھی (رزق، ایمان وغیرہ کی) اور بے شک میں مدینہ کو حرمت والا بناتا ہوں، جیسے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرمت والا قرار دیا تھا اور بے شک میں نے اس کے صاع، مذ کے لئے دگنا ہونے کی دعا کی ہے جیسے ابراہیم علیہ السلام نے اہل مکہ کے لئے دعا کی تھی۔“

تشریح:

”خیر ارض اللہ“ اس پر تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ اس کائنات میں سب سے افضل دو شہر ہیں ایک مکہ ہے اور دوسرا مدینہ ہے البتہ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ ان میں افضل کونسا ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حرم مکہ افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک مدینہ افضل ہے بعض علماء نے اس میں یہ تاویل کی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ حیات تھے اور مدینہ منورہ میں موجود تھے اس وقت مدینہ افضل تھا اب مکہ افضل ہے زیر بحث حدیث امام مالک کی دلیل ہے۔

جمہور کو اس میں تاویل کرنی پڑے گی کیونکہ وہ مطلقاً مکہ کو مدینہ سے افضل مانتے ہیں ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ مدینہ میں جو حضور اکرم ﷺ کا روضہ ہے وہ حصہ مکہ سے کیا بلکہ عرش سے بھی افضل ہے اس پر اجماع ہے (مرقاۃ ج ۵ ص ۶۰۲)

”والسبی حرمت المدینة“ ایک حدیث میں احرم کا لفظ آیا ہے ایک حدیث میں حرام کا لفظ آیا ہے یہاں اس حدیث میں حرمت المدینہ کے الفاظ ہیں اب دیکھنا یہ ہے کہ اس تحریم سے مدینہ کا حرم اور محترم ہونا مراد ہے یا اس میں قانونی طور پر شکار کی ممانعت کی طرف اشارہ ہے اس دوسری صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ مدینہ کے درخت کاٹنے اور شکار کرنے میں اختلاف ہے امام شافعی امام احمد اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حرم مدینہ کا حکم مکہ کی طرح ہے جس طرح وہاں شکار وغیرہ درخت کاٹنا منع ہے اسی طرح مدینہ میں منع ہے امام ابو حنیفہؒ اور سفیانؒ فرماتے ہیں کہ حرم مدینہ مکہ کے حرم کی طرح نہیں ہے لہذا احرام مدینہ میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا جائز ہے البتہ یہ مکروہ مخفیٰ یعنی خلاف اولیٰ ہے۔



## دلائل

ائمہ ثلاثہ نے اس باب کی اکثر روایات سے استدلال کیا ہے ان روایات میں شکار کی ممانعت مذکور ہے اور درخت کاٹنے کی ممانعت بھی ہے۔ ائمہ ثلاثہ نے اور لڑنے کی ممانعت بھی موجود ہے یہ سب اس کے حرم ہونے کی دلیل ہے جزاء و مزا کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا ایک قول اس طرح ہے کہ مکہ کی طرح جزاء و مزا ہوگی۔ دوسرا قول اس طرح ہے کہ جنایت کرنے والے کا ساز و سامان اور کپڑے جھین لیا جائے گا۔ ائمہ احناف اور سفیان ثوری نے مشکوٰۃ شریف باب المزاح میں حضرت انسؓ کے سوتیلے بھائی ابو عیسر کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ اس نے خجھرہ میں ایک پرندہ پال رکھا تھا حضور اکرمؐ نے منع نہیں کیا بلکہ پرندہ کے مرنے پر تعزیت کی اور فرمایا ”یا ابا عیسر ما فعل النعور“ احناف نے حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کو ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے نقل کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے شکار کا گوشت حضور اکرمؐ کے سامنے پیش کیا تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اگر تو وادی عقیق میں شکار کے لئے جاتا تو جاتے وقت میں تجھے رخصت کرتا اور واپسی پر استقبال کرتا یا درہے وادی عقیق حرم مدینہ میں ہے۔ احناف نے اگلے باب میں مذکور ابوسعید خدری کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جہاں واضح طور پر مذکور ہے کہ چارہ کے لئے درختوں کے پتے کاٹنا جائز ہے حالانکہ مکہ میں اس طرح جائز نہیں معلوم ہوا دونوں حرمین میں فرق ہے۔ احناف نے طبرانی کی ایک حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”احد جبل یحبنا ونحبہ فاذا جئتموه فکلوا من شجره ولو من عضاه“ ”اُحد پہاڑ حرم مدینہ میں داخل ہے لہذا اس کے درخت سے لازمی طور پر کچھ توڑ کر کھانا اس بات کی دلیل ہے کہ حرم مدینہ اور حرم مکہ میں فرق ہے۔

## جواب

جب حضور اکرمؐ سے حرم مدینہ میں شکار کرنے اور شکار کو خجھرہ میں بند کرنے کی اجازت ثابت ہے اُحد پہاڑ کے درختوں سے کچھ کاٹ کر کھانے کی ترغیب ثابت ہے، جانوروں کے چارہ کے لئے درخت کے پتے توڑنے کی اجازت ثابت ہے تو ائمہ ثلاثہ کے استدلال میں تاویل کرنی پڑے گی تاکہ تمام احادیث میں تطبیق آجائے۔ وہ تاویل اس طرح ہوگی کہ آنحضرتؐ نے جو مدینہ کے درخت کاٹنے سے اور شکار کرنے سے منع فرمایا ہے یہ نہی تنزیہی اور خلاف اولیٰ پر محمول ہے اور اس میں حکمت و مصلحت یہ ہے کہ مدینہ منورہ کی رونق اور منظر ختم نہ ہو جائے لہذا یہ ممانعت انتظامی مصلحت کی وجہ سے تھی حرم مدینہ کی حرمت کی وجہ سے نہیں تھی یہ حکم ایسا ہی ہے کہ آنحضرتؐ نے مدینہ کے فواہر و ثمرات کے ختم کرنے سے منع فرمایا تھا جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ سے جب کسی نے حرم مدینہ کے درخت کاٹنے کے بارے میں پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ مدینہ کے ٹیلوں کے مہدم کر لے کے ماندا ہے اور فرمایا ”انہا لمنہ الصدیقہ“ کے جملہ الفاظ ہیں یہ حرمت عظیم کے لئے ہیں مکہ کی طرح حرمت کے لئے نہیں ہیں بہر حال جہود نے محتمل روایات سے استدلال کیا ہے جو یقینی نہیں ہے اثری

جواب یہ ہے کہ مکہ کی طرح کفارہ تو جمہور کے ہاں بھی جائز نہیں ہے پھر وجوب کیسا؟ بہر حال ائمہ احناف کے نزدیک مدینہ منورہ مکہ کرام کے ہاں کے خلاف یہ الزام و بہتان صحیح نہیں ہے کہ احناف مدینہ کو حرم نہیں مانتے ہیں احناف مدینہ منورہ کو حرم مانتے بھی ہیں اور کہنے کی ہیں عظمت و احترام اور شرافت و مقام کے اعتبار سے مدینہ منورہ اسی طرح حرم ہے جس طرح مکہ مکرمہ حرم ہے لیکن احناف حرم مکہ اور مدینہ میں شکار اور درخت کاٹنے یا شکار کھیلنے کی سزا میں فرق کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ مکہ میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا حرام بھی ہے اور جنایت بھی ہے لہذا اجنایت کی صورت میں مکہ میں جرم بھرنے کے طور پر ہوگا لیکن مدینہ میں شکار کی صورت میں اس طرح سزا لازم نہیں ہے جس طرح حرم مکہ میں ہے ائمہ ثلاثہ بھی اسکے قائل ہیں اور احناف کا بھی یہی موقف ہے اس باب میں مختلف قسم کی احادیث آئی ہیں اس میں فقہاء کرام کے اس اجتہاد کی پوری پوری گنجائش ہے۔

۳۳۱۲۔ وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُحْتَارِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُخَرَّمِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ كُلُّهُمْ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى هُوَ الْمَازِنِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا حَدِيثُ وَهَيْبٍ فَكَرَوَاتِيهِ الْقَوْلُ رَوَيْنَاهُ بِمِثْلَى مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ. وَأَمَّا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ الْمُحْتَارِ فَقِي رَوَيْنَاهُمَا مِثْلَ مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ. حضرت عمرو بن يحيى رضی اللہ عنہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں ان دعاؤں سے دگنی دعائیں کرتا ہوں جو ابراہیم علیہ السلام نے دعائیں مانگی تھیں۔ سلیمان بن بلال اور عبد العزیز کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے ابراہیم علیہ السلام کی دعا کے برابر دعا کی۔

۳۳۱۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي أَخْرَجْتُ بَيْنَ لَابَتَيْهَا. يُرِيدُ الْمَدِينَةَ. حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کی حرمت قائم فرمائی اور میں مدینہ کے دونوں کناروں کے درمیان میں اس کی حرمت قائم کر رہا ہوں۔“ (لابت سے مراد پتھر جلی سنگلاخ زمین ہے جو مدینہ کے دونوں اطراف میں واقع ہے۔ فرمایا کہ میں ان کے درمیان کے حصہ کو حرام قرار دیتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ کے لائین حدود ہیں حرم مدینہ کے)۔

۳۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عُتْبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ سَمِعْتُ النَّاسَ فَلَكَرَ مَكَّةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا وَلَمْ يَذْكُرِ الْمَدِينَةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا. حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بے شک ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کی حرمت قائم فرمائی اور میں مدینہ کے دونوں کناروں کے درمیان میں اس کی حرمت قائم کر رہا ہوں۔“ (لابت سے مراد پتھر جلی سنگلاخ زمین ہے جو مدینہ کے دونوں اطراف میں واقع ہے۔ فرمایا کہ میں ان کے درمیان کے حصہ کو حرام قرار دیتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ کے لائین حدود ہیں حرم مدینہ کے)۔

فَسَادَاهُ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ فَقَالَ: مَا لِي أَسْمَعُكَ ذِكْرَ مَكَّةَ وَأَهْلِهَا وَحُرْمَتِهَا وَلَمْ تَذْكُرِ الْمَدِينَةَ وَأَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا وَقَدْ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا وَذَلِكَ عِنْدَنَا فِي أُدِيمِ بَنُو لَانِي إِنْ شِئْتَ أَقْرَأُكَ. قَالَ: فَسَبَّكَ مَرُوانٌ ثُمَّ قَالَ: قَدْ سَمِعْتُ بَعْضَ ذَلِكَ.

حضرت نافع بن خدیج کہتے ہیں کہ مروان بن حکم نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے مکہ کا ذکر کیا، اس کے باشندگان اور اس کے خرم و حرمت کا ذکر کیا تو حضرت نافع بن خدیجؓ نے اسے پکارا اور فرمایا کہ کیا بات ہے میں تجھے مکہ اور اس کے باشندگان اور اس کی حرمت کا تذکرہ کرتے تو سنتا ہوں لیکن تو مدینہ کا اس کے باشندگان اور اس کی حرمت کا ذکر نہیں کرتا، رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے دونوں اطراف (شرقی و غربی) کے مابین حصہ کو حرم قرار دیا، اور یہ حدیث ہمارے پاس ایک خولانی چڑے پر لکھی ہوئی موجود ہے، اگر تو چاہے تو میں تجھے وہ پڑھوا سکتا ہوں۔ یہ سن کر مروان خاموش ہو گیا پھر کہنے لگا کہ میں نے بعض باتیں اس حدیث کی سن لی ہیں۔

تشریح:

”فسادہ رافع بن خدیج“ مروان بن الحکم مدینہ کا گورنر تھا خطبہ کے دوران اس نے مکہ مکرمہ کی حیثیت خوب بیان کی اس کی عظمت و فضیلت کا ذکر کیا مگر مدینہ منورہ کا تذکرہ نہیں کیا اس پر صحابی رسول حضرت رافع بن خدیجؓ غصہ میں آئے اور کہا کہ آپ نے مدینہ کی فضیلت و عظمت کیوں بیان نہیں کی میرے پاس وہ ساری حدیثیں موجود ہیں اگر تم چاہو تو میں ابھی پڑھ کر سنا سکتا ہوں میں نے وہ حدیثیں ایک مضبوط کھال میں محفوظ کر رکھی ہیں۔

”ادیم بن خولانی“ یعنی یہ کھال خولان گاؤں میں تیار ہوئی ہے جو مضبوط و محفوظ ہوتی ہے خولان یمن کے علاقوں میں ایک علاقہ ہے وہاں کی کھال مشہور تھی۔ ایک دوسرا شہر دمشق کے پاس ہے جس کی طرف ابو مسلم خولانی منسوب ہیں وہ الگ علاقہ ہے صحابی کا مقصد یہ ہے کہ میرے پاس یہ حدیثیں صرف یاد نہیں بلکہ محفوظ طور پر مکتوب بھی ہیں۔

”مابین لابتیہا“ یہ تشبیہ ہے اس کا مفرد لابتہ ہے ”وہی الارض ذات الحجارة السود کا لبتہا حوقل بالنار“ یعنی مدینہ دوسیاہ نگریزوں کے درمیان ہے اس کو ”حرتین“ بھی کہتے ہیں ایک حرہ جانب مشرق میں واقع ہے ”جو حرہ و اقم“ کے نام سے مشہور ہے اور دوسرا حرہ جانب مغرب میں ہے جو ”حرہ الوبرہ“ کے نام سے مشہور ہے عوام الناس اس کو آج کل ”الحرہ الشرقیہ والحرہ الغربیہ“ کے نام سے یاد کرتے ہیں مدینہ منورہ مشرق و مغرب کی جانب سے انہیں دو مقامات کے درمیان ہے۔

”عضاہیہا“ یہ لیکر وغیرہ ہر اس درخت کو کہتے ہیں جس میں کانٹے ہوں اور درخت بڑا ہو۔

۳۳۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي أَحْمَدَ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

عَبْدُ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ: النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ لَا بَيْتِهَا لَا يَقْطَعُ عِضَاهُهَا وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کی حرمت قائم کی اور میں مدینہ کی حرمت قائم کرتا ہوں، مدینہ کے دونوں اطراف کا درمیانی حصہ حرم ہے اس حصہ کے اندر موجود پودے نہ کاٹے جائیں اور نہ ہی اس کے شکار کو شکار بنایا جائے۔“

۳۳۱۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ حَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَا بَيْتِ الْمَدِينَةِ أَنْ يَقْطَعَ عِضَاهُهَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا وَقَالَ: الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَا يَدْخُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبْكَى اللَّهَ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَثْبُتُ أَحَدٌ عَلَى لَا وَايَها وَجَهْدِها إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعاً أَوْ شَهِيداً يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حضرت عامر بن سعد اپنے والد سعد بن ابی وقاص سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک میں مدینہ کے دونوں اطراف کے درمیانی حصہ کو حرم قرار دیتا ہوں اس بات سے کہ ان کے پودے وغیرہ کاٹے جائیں یا اس کے شکار کو قتل کیا جائے، اور فرمایا کہ: ”مدینہ ان لوگوں کے لئے بہت بہتر ہے کاش یہ جانتے ہوئے کہ جو اس سے اعراض کر کے اور منہ موڑ کے چھوڑ دے گا اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ بہتر آدمی مدینہ میں اس کے بدلہ میں عطا فرمائیں گے، اور جو کوئی اس کی بھوک پیاس سختی اور مشقت پر صبر کرے گا میں قیامت کے روز اس کا شفیع (شفاعت کرنے والا) یا گواہ ہوں گا۔“

تشریح:

”رغبة عنها“ یہ کراہت اور اعراض کے معنی میں ہے ”لا وایہا“ ای شدہ جو عہا ”وجہدہا“ ای مشقتہا تو لا وایہا تعلق ہو کر وایہا سے ہے اور جہد کا تعلق دیگر مشقتوں سے ہے ”كنت له شفیعا او شہیدا“ یہاں اس جملہ میں او کا کلمہ تنویع اور تقسیم کے لئے ہے یعنی بعض کے لئے آنحضرت شفیع بنیں گے اور یہ خاص شفاعت ہوگی اور بعض کے لئے گواہ بنیں گے یہ خصوصی گواہی ہوگی اور نہ آنحضرت تو عام مومنین مذنبین کے لئے شفیع اور گواہ ہونگے۔

۳۳۱۷- وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يُرِيدُ أَحَدٌ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ إِلَّا أَذَابَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ ذَوْبَ الرِّصْلِ أَوْ ذَوْبَ الْمِلْحِ فِي الْمَاءِ.

حضرت عامر بن سعد رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سابقہ مضمون پورا بیان کیا اور فرمایا: ”اہل مدینہ کے ساتھ جو بھی برائی کا ابرادہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے جہنم کی آگ میں اس طرح پکھلا دیں گے جیسے سیسہ آگ میں یا نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔“

تشریح:

”ذوب السصاص“ تانبے کو رصاص کہتے ہیں اور ذواہان پکھلنے کے معنی میں ہے اس جملہ میں ردعہ ابوں کا ذکر ہے ایک آخرت کا عذاب ہے کہ مرنے کے بعد آگ میں پکھل جائے گا۔ اور ایک دنیا کا عذاب ہے کہ پانی میں نمک کی طرح پکھل جائے گا یعنی بہت جلدی مر جائے گا جن طرح یزید کے ساتھ ہوا۔

۲۳۱۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنِ الْعَقَدِيِّ قَالَ: عَبْدُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى قَصْرِهِ بِالْعَقَدِيِّ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْبِطُهُ فَسَلَبَهُ فَلَمَّا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غَلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غَلَامِهِمْ فَقَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا نَفْلَيْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ.

حضرت عامر بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت سعدؓ وادی عقیق میں اپنے محل کو چلے راہ میں ایک غلام کو دیکھا کہ وہ کوئی درخت کاٹ رہا ہے یا اس کی شاخیں وغیرہ توڑ رہا ہے سعدؓ نے اس کے کپڑے و سامان وغیرہ چھین لیا۔ جب سعدؓ واپس لوٹے تو غلام کے گھر والے آئے اور سعدؓ سے بات چیت کی کہ اس کی چیزیں اسے واپس لوٹائیں یا انہیں دیدیں جو کچھ بھی انہوں نے غلام سے لیا تھا۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ اللہ کی پناہ کہ میں وہ چیزیں لوٹاؤں جو رسول اللہ ﷺ نے بطور انعام کے مجھے عطا کی ہیں اور چیزیں واپس کرنے سے انکار کر دیا۔“

تشریح:

”ان سعدا“ اس سے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ مراد ہیں ان کا مکان وادی عقیق میں تھا آج کل بھی معروف و مشہور ہے ان کا انتقال بھی یہیں ہوا پھر بقیع غرقہ لائے گئے ”فلسلبہ“ یعنی اس غلام کے پاس جو شاخ تراشی اور درخت کاٹنے کے آلات تھے اور زائد کپڑے تھے وہ سب چھین لئے چونکہ مدینہ منورہ میں درختوں کے کاٹنے کی یہی سزا ہوتی تھی اس لئے حضرت سعدؓ نے اس غلام کے ساتھ یہی معاملہ کیا غلام کے آقا حضرت سعدؓ کے پاس آئے اور کپڑے وغیرہ واپس کرنے کی درخواست کی حضرت سعدؓ نے انکار کیا اور فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مجھے مفت کا مال ملا ہے میں اس کو واپس نہیں کروں گا ہاں اگر آپ لوگ اس کی قیمت مجھ سے لینا چاہتے ہو تو میں قیمت دے سکتا ہوں یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے کہ مدینہ منورہ کی حیثیت اور مکہ مکرمہ کی حیثیت حرم ہونے میں الگ الگ ہے

”یقطع شجرا“ یعنی درخت کاٹ رہا تھا ”او یہ خطبہ“ راوی کو شک ہے کہ یا پتے جھاڑ رہا تھا یا درخت کاٹ رہا تھا ایک اور حدیث میں شکار کرنے کا ذکر ہے تو شاید یہ دو الگ الگ واقعات ہیں یا ایک ہی واقعہ میں شکار بھی ہوا اور درخت اور پتوں کا قصہ بھی ہوا۔

”او علیہم“ راوی کو شک ہو گیا کہ غلام کے کپڑے غلام کو واپس کرنے کا کہا یا یہ کہا کہ ہمارے غلام کے کپڑے لئے ہیں وہ ہمیں واپس کر دو۔ ”نفسلیہ“ یعنی حضور اکرم ﷺ کی وصیت تھی کہ اگر کوئی شخص مدینہ میں درخت کاٹ لے یا اس کے پتے جھاڑ لے تو اس شخص کے کپڑے چھین لو یہی مدینہ کے درخت کاٹنے کی سزا ہے تو میں نے حضور اکرم ﷺ کی وصیت کے مطابق لیا ہے اس کو میں بھی واپس نہیں کروں گا البتہ اگر تم زیادہ شور کرتے ہو تو میں اپنی طرف سے تم کو قیامت ادا کر دوں گا امام مالک وشافعی کے نزدیک ایسے شخص پر جو مدینہ میں درخت کاٹے مکہ کی طرح جزا نہیں ہے البتہ یہ کام مدینہ میں کفارہ ادا کرنے کے بغیر حرام ہے بعض دوسرے علماء مکہ کی طرح کفارہ کے قائل ہیں احناف کے نزدیک مدینہ میں یہ عمل مکروہ ہے یہاں درخت کاٹنے کا ذکر ہے ابو داؤد کی حدیث میں ہے کہ حضرت سعدؓ نے شکار سے متعلق شکاری کا سامان چھینا تھا شاید دو الگ واقعات ہوں گے دونوں قصوں سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حرم مدینہ میں شکار وغیرہ کی باقاعدہ جزا دسر نہیں ہے جس طرح حرم مکہ میں ہے یہاں لوگوں کو صرف روکنا ہے کہ وہ حرم مدینہ کی زینت کو نقصان نہ پہنچائیں، اسی وجہ سے احناف نے کہا کہ مدینہ منورہ حرم ہے لیکن احترام و عظمت کی وجہ سے ہے کفارہ اور بدلہ کی وجہ سے نہیں ہے اگر باقاعدہ کفارہ ہوتا تو شکار کی قیمت لگا کر صدقہ کرنا چاہئے تھا جیسا حرم مکہ کا حکم ہے حرم مدینہ کی مجموعی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں جنایت کرنے کی جزا بطور سزا یہ ہے کہ جنایت کرنے والے کا سامان چھین لیا جائے۔

۳۳۱۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي طَلْحَةَ التَّمِيسِيِّ غُلَامًا مِنْ غِلْمَانِكُمْ يَخْدُمُنِي. فَخَرَجَ بِي أَبُو طَلْحَةَ يُرِدُنِي وَرَأَاهُ فَكُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا نَزَلَ وَقَالَ: فِي الْحَدِيثِ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَهُ أَخَذَ قَالَ: هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ. فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِثْلَ مَا حَرَّمَ بِهٖ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مُدَّهِمْ وَصَاعِيهِمْ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو طلحہؓ سے فرمایا: اپنے لڑکوں میں سے کوئی لڑکا ڈھونڈ لو میرے لئے جو میری خدمت کرے۔ چنانچہ ابو طلحہؓ مجھے لیکر نکلے اور مجھے اپنے پیچھے بٹھایا۔ چنانچہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا جب بھی آپ ﷺ نیچے اترتے سواری سے۔ پھر اسی حدیث میں فرمایا کہ: ”پھر آپ ﷺ تشریف لائے۔ جب احرام سے نظر آنے لگا تو فرمایا ”یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس

سے محبت کرتے ہیں۔ پھر جب مدینہ کے سامنے تشریف لائے تو فرمایا: اے اللہ! میں مدینہ کے دونوں پہاڑوں کے درمیانی حصہ کو حرم قرار دیتا ہوں جیسے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دے دیا تھا۔ اے اللہ اہل مدینہ کو ان کے مد اور صاع میں برکت عطا فرما۔ (مدینہ کے دونوں پہاڑ سے مراد جبل عیر (جو جہنم کا پہاڑ ہے) اور جبل احد جو جنت کا پہاڑ ہے مراد ہیں)۔

تشریح:

”جبل یحسبا“ یہ جملہ اپنے حقیقی معنی پر ہے کہ واقعی پہاڑ محبت کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جمادات و نباتات میں بھی ان کے حال کے مطابق شعور رکھا ہے پھر انبیاء کرام کا معاملہ ہی کچھ اور ہے اور محمد مصطفیٰ ﷺ کا کیا کہنا۔ بعض عارفین کہتے ہیں کہ احد پہاڑ پر زرد رنگ پڑھا ہوا ہے یہ اس کی محبت اور حضور ﷺ سے عشق کی نشانی ہے کیونکہ عاشق کی علامات یہ ہیں۔

عاشقانِ راسہ علامت اے پسر رنگ زرد و آہ سرودہ چشم تر

عاشق سڑے نہ خطا کیگی رنگ پنے زینڈیگی ستر گے بیابا توروینہ

احد پہاڑ کی محبت ہی تو تھی کہ اس نے ستر نفوس قدسیہ کو اپنے آغوش میں لیا اور سب کی قبریں وہیں پر بنیں اور لاکھوں زائرین ہر سال حج و عمرہ میں احد پہاڑ کے پاس جا کر شہداء کو سلام بھی پیش کرتے ہیں اور احد کا دیدار بھی کرتے ہیں ”ما بین جبلین“ ان دو پہاڑوں سے جبل احد اور جبل عیر مراد ہے احد مدینہ سے شمال میں واقع ہے اور عیر جنوب میں واقع ہے اس کے درمیان مدینہ ہے تو یہ مدینہ کی وہ حد بندی ہے جو جانب شمال اور جنوب میں ہے اور ”لا بتہا“ میں جانب مشرق و مغرب کی حد بندی ہے

۳۳۲۰- وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: إِنِّي أُحْرِمُ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا. حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل فرمائی ہے۔

۳۳۲۱- وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ: قُلْتُ لِأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَحْرَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ قَالَ: نَعَمْ مَا بَيْنَ كَذَا إِلَى كَذَا فَمَنْ أُحْدِثَ فِيهَا حَدَّثًا قَالَ: ثُمَّ قَالَ لِي: هَذِهِ شَدِيدَةٌ مَنْ أُحْدِثَ فِيهَا حَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا. قَالَ: فَقَالَ: ابْنُ أَنَسٍ أَوْ آوَى مُحَدِّثًا.

حضرت عاصم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو حرم قرار دیا تھا؟ فرمایا کہ ہاں فلاں جگہ سے فلاں جگہ کو۔ لہذا جو کوئی بھی اس کے اندر کوئی گناہ کی بات ایجاد کرے

(نئی بدعت نکالے) تو اس پر اللہ کی ملامت کی اور اور تمام لوگوں کی لعنت ہو، اللہ تعالیٰ نہ اس کے فرائض کو قبول کرے  
گے نہ فرائض کو۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ”یا کسی بدعتی یا گناہ کرنے والے کو پناہ دے۔“ (یعنی آپ ﷺ نے یہ کلمہ  
فرمایا کہ خود گناہ کرے یا کسی بدعتی گناہ کار کو پناہ اور ٹھکانہ دے)۔

تشریح:

”لمن أحدث لیہا حدًا“ حدیث سے مراد نواہج و چیز ہے اسی منکر اور بدعت یہ منکر خواہ عرفاً منکر ہو جیسے خنزیر کا کھانا یا بھڑا کھانا  
کیا یا شرعاً منکر ہو جیسے بدعت ہے فواحش ہے اور فواحش آلات ہیں مثلاً دی دی سی آر ہیں ڈش اسٹیکر اور کیبل وغیرہ یہ سب منکرات  
شرعیہ ہیں ”صرفاً ولا عدلاً“ منکر شرعی کا مرکب یا منکر عرفی کا مرکب دونوں کی نقلی عبادت بھی قبول نہیں اور فرضی عبادت بھی قبول نہیں  
”او آوی محدثاً“ یعنی یا جس نے مدینہ منورہ میں کسی بدعتی کو ٹھکانا یا مثلاً بدعتی بشرک کو سہولت دی یا انسانی آغاں کی ذکر اور غیر  
حدیث کو سنبھال لیا اور ان کی حفاظت کی ان کو چھپائے رکھا سب پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو ”آوی“ ایوان ہے مردانہ ٹھکانہ یا یہ کہتے ہیں  
”ہذہ شدیدۃ“ یعنی حضرت انسؓ نے عام سے کہا کہ یہ وعید اور لعنت کی بات بہت سخت ہے ”قال ابن النسن“ یہاں ایک نسخہ  
انسؓ ہے دوسرا نسخہ صرف انسؓ ہے یہ زیادہ واضح ہے لیکن اس کے لئے ضروری یہ ہے کہ اس حدیث کی ابتداء میں ”آوی“ کا لفظ نہ ہو بلکہ  
دیکھا کہ صحیح مسلم میں یہ لفظ نہیں ہے اکثر شارحین نے یہ لفظ ذکر نہیں کیا ہے بعض نے ذکر کیا ہے مکتبہ بشری کے نسخہ میں یہ لفظ دونوں جگہ  
ہے جو باعث تشویش ہے علامہ نووی نے اس پر مکمل بحث لکھی ہے۔

۳۳۲۲۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ قَالَ: نَعَمْ هِيَ حَرَامٌ لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ  
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.

حضرت عاصم احول فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو بھی حرم قرار  
دیا ہے؟ فرمایا کہ ہاں ایہ حرام ہے (حرمت والا ہے) اس کے درخت وغیرہ تو توڑے نہیں جائیں گے جو ایسا کرے  
تو اس پر اللہ کی، ملائکہ کی اور تمام لوگوں کی پھٹکار ہو۔

۳۳۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكْنِيَهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَالِحِهِمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي مُلْكِهِمْ  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے اللہ اہل مدینہ کے  
کمال (وزن کے پیمانے) صاع اور مد میں برکت عطا فرما۔“



مدینہ منورہ کی فضیلت کا ذکر

۳۳۲۱۔ وَخَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّامِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ يُونُسَ يُحَدِّثُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ خَيْرًا مِمَّا بَيْنَكُمَا مِنَ الْبَرَكَاتِ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے اللہ! مدینہ میں مکہ سے دوگنی برکت عطا فرما (کہ اب تیرے حبیب ﷺ کا وطن یہی ہے)۔“

ترجمہ:

”مطلب یہ کہ مکہ میں جو برکات ہیں اے اللہ! مدینہ میں اس کا دوگنا عطا فرما۔ یہ حدیث امام مالک کی دلیل ہے وہ فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے افضل ہے کیونکہ حضور اکرم کی دعا مقبول ہے جمہور امت کے نزدیک مکہ افضل ہے کیونکہ حسانات کے اعتبار سے یہ کوہِ بقیع حاصل ہے لیکن علماء نے لکھا ہے کہ مدینہ میں حضور اکرم ﷺ کا جسد مبارک روضہ کے جس حصہ سے پیوست ہے وہ حصہ زمین کہ ہے کیا بلکہ عرش سے بھی افضل ہے اسی طرح مزارات وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے اور اسی طرح ہم نے اپنے اساتذہ سے سنا ہے۔ لہذا لحاظ سے مدینہ اعلیٰ و ارفع ہے۔“

۳۳۲۰۔ وَخَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ: أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خَطَبَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: مَنْ زَعَمَ أَنَّ عِنْدَنَا شَيْئًا نَقْرَأُ إِلَّا بِكِتَابِ اللَّهِ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ قَالَ: نَوْصِيفَةُ مُعَلَّقَةٌ فِي قِرَابٍ سَيْفِهِ فَقَدْ كَذَبَ فِيهَا أَسْأَلَ الْإِبِلَ وَأَشْيَاءَ مِنَ الْخِرَاحَاتِ وَفِيهَا قَالَ: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ غَيْرِ إِلَى ثَوْرِ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ وَمَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ انْتَمَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَالثَّنِي خَدِيبُ أَبِي بَكْرٍ وَزُهَيْرٌ عِنْدَ قَوْلِهِ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ. وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهَا مُعَلَّقَةٌ لِي قِرَابٍ سَيْفِهِ.

حضرت ابراہیم رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”حضرت علی بن ابی طالب نے ہم سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ ہمارے پاس اللہ کی کتاب اور اس صحیفہ کے علاوہ کچھ اور ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ کہا، راوی کہتے ہیں کہ ایک صحیفہ حضرت علی کی تلوار کے میان میں لٹکا ہوا

تھا، فرمایا کہ اس صحیفہ میں اونٹوں کی عمروں (کے حساب سے زکوٰۃ کی تفصیلات) اور زخموں کی تفصیلات (تھامس و دیت کی تعیین کے لئے) لکھی ہوئی ہیں۔ اس کے علاوہ اس میں یہ ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جبل عمر سے جبل ثور کے درمیان مدینہ حرم ہے، لہذا جو شخص بھی اس میں کوئی گناہ کی بات جاری کرے یا کسی گناہ یا نئی بدعت نکالنے والے کو پناہ دے تو اس پر لعنت ہے اللہ کی، ملائکہ کی اور تمام لوگوں کی، اللہ تعالیٰ اس کے نہ فرائض قبول کرے گا نہ نوافل۔ مسلمانوں میں سے ہر ایک کا ذمہ (پناہ دامن دینا) برابر ہے کہ ان میں سے ادنیٰ مسلمان بھی پناہ دے سکتا ہے (اس میں امیر و غریب اور ادنیٰ و اعلیٰ کا کوئی فرق نہیں)۔ جو شخص اپنے آپ کو اپنے حقیقی باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف منسوب کرے یا کوئی آزاد شدہ غلام اپنے (آزاد کرنے والے) مالکوں کے علاوہ دوسرے مالکوں کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی، ملائکہ کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہو، اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کے فرائض و نوافل کچھ قبول نہیں فرمائیں گے۔“

تشریح:

”من زعم“ یعنی جس نے یہ جھوٹا دعویٰ کیا کہ ہمارے پاس کچھ حصہ وصیتیں ہیں تو وہ آدمی جھوٹا ہے ”فی قراب سیفہ“ یعنی وہ میزگرد کے ساتھ تلوار کے نیام میں رکھا ہوا تھا جس سے اشارہ ملتا ہے کہ دین کی حفاظت تلوار سے ہوتی ہے ”فیہا اسنان الابل“ یعنی صدقات و زکوٰۃ اور دیات میں جو اونٹ قابل صدقہ ہوں ان کی عمریں لکھی ہوئی ہیں۔

”ہذہ الصحیفہ“ کئی بار یہ بات لکھی گئی ہے کہ شیعہ روافض کا خیال ہے کہ آنحضرت ﷺ نے وفات سے کچھ پہلے حضرت علیؓ خلافت وغیرہ کی وصیت فرمائی تھی حضرت علیؓ کے زمانہ میں بھی یہ نظریہ پیدا ہو گیا تھا اسی لئے لوگ حضرت علیؓ سے پوچھتے رہتے تھے کہ کیا حضور نے آپ کو کسی چیز کی وصیت فرمائی ہے حضرت علیؓ ہمیشہ اس کی تردید کرتے رہے ہیں لیکن شیعہ روافض ان کی بات بھی نہیں مانتے ہیں ”المدينة حرم“ یعنی مدینہ قابل احترام اور قابل عزت ہے اس کی توہین حرام ہے شوافع کے ہاں حرام بمعنی حرم شریف ہے۔ ”ما بین عیر الی ثور“ یعنی حرم مدینہ کی حد و غیر پہاڑ سے لیکر ثور پہاڑ تک ہیں۔ ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ عیر اور ثور مدینہ کے کنارے دو پہاڑ ہیں عیر تو مدینہ میں مشہور ہے لیکن ثور پہاڑ مدینہ میں مشہور نہیں بلکہ مکہ میں مشہور ہے جہاں غار ثور ہے۔

علامہ علی بن احمد سہودیؒ نے اپنی کتاب وفاء الوفاء باخبار دارالمصطفیٰ میں کئی اقوال معتبر علماء سے نقل کئے ہیں جنہوں نے مدینہ میں ثور پہاڑ کا انکار کیا ہے اور زیر بحث حدیث میں ہے جاتا ویلات کی ہیں پھر علامہ سہودی نے ان اکابر علماء کے اقوال بھی نقل کئے ہیں جنہوں نے مدینہ میں ثور پہاڑ کو ثابت کیا ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا بلغنی ان بالمدينة جبلا یقال له ثور، قال المجد وثور جبل عند احد، قال عبد السلام البصری ان احدا عن یسارہ جالحا الی ورائہ جبل صغیر یقال له ثور، قال ابن تیمیہ عیر جبل

عند المبیقات يشبه العير وهو الحمار وثور، جبل فی ناحية احد وهو غير جبل ثور الذي بمكة (وقاء الوفا ج ۱ ص ۹۴) حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ نے صاحب قاموس کے حوالہ سے لکھا ہے اور علامہ ابن حجر نے محققین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ میر اور ثور دونوں پہاڑ مدینہ میں ہیں احد کے پاس ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے، جس کا نام ثور ہے اگرچہ مشہور نہیں ہے اس تحقیق کے بعد یہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے کہ مدینہ میں ثور پہاڑ نہیں ہے۔ غیر پہاڑ مدینہ کے جنوب میں واقع ہے اور ثور شمال میں ہے تو یہ مدینہ کی جنوباً و شمالاً حد بندی ہے۔ "حدنا" بدعت اور کسی قسم کے حادثہ اور فساد کو کہتے ہیں اوی ٹھکانہ دینے کو کہتے ہیں۔ "صوف" فخر مراد ہے "عدل" نفل مراد ہے۔ "ذمة المسلمین" یعنی تمام مسلمانوں کی ذمہ داری ایک ہے جس نے کسی کو امن دیا یا کوئی معاہدہ کیا تو تمام مسلمانوں پر اس کا احترام لازم ہے "یسعی بہا" یعنی مسلمان بمنزلہ جز واحد ہیں کسی ادنیٰ یا اعلیٰ نے یا قلیل یا کثیر نے معاہدہ کیا تو ادنیٰ و اعلیٰ ہر طبقہ کا فرد اس کو کامیاب بنائے گا اور اس کا احترام کرے گا۔ "فمن احفر" یعنی کسی مسلمان کا معاہدہ توڑ دیا اور اس کی خلاف ورزی کی۔ "ومن والیٰ" قوما "ولاء سے ولاء موالات بھی مراد ہو سکتی ہے اور ولاء عتاقہ بھی مراد ہو سکتی ہے۔

"ولاء" کی دو قسمیں ہیں اول قسم موالات ہے یعنی کسی نے کسی شخص کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کیا اور جاہلیت میں اس طرح معاہدہ کرنے سے آدمی گھر کا فرد بن جاتا تھا اور ایک دوسرے کے وارث ہو جاتے تھے۔

دوسری قسم ولاء عتاقہ ہے وہ یہ کہ کوئی شخص اپنے غلام کو آزاد کر دے جب وہ مر جائے تو اس کی میراث اس کے آزاد کرنے والے کی ہوتی ہے بشرطیکہ غلام کا کوئی وارث نہ ہو اب معتق اور معتق ایک دوسرے کے دوست ہو گئے۔

اب حدیث کو سمجھئے کہ جس شخص نے اپنے معاہدین کے علاوہ کسی اور کی طرف معاہدہ منسوب کیا تو اس نے اپنے دوستوں کو تکلیف پہنچائی اس لئے یہ گناہ ہے منع ہے اگر ولاء عتاقہ مراد ہو تو حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ جس غلام نے اپنی آزادی کی نسبت اپنے آقا کے علاوہ کسی اور کی طرف منسوب کی تو چونکہ بعد میں اس کی میراث کا مسئلہ پیدا ہوگا اس لئے یہ گناہ کا کام ہے اور ناجائز ہے۔ علامہ طبری نے یہی دوسرا مطلب بیان کیا ہے کہ یہ نسبت اسی طرح حرام ہے جس طرح اپنے باپ کے بجائے کسی غیر کی طرف نسبت ناجائز ہے۔

روگئی یہ بات کہ اپنے آقا کی اجازت کا مطلب کیا ہے اس کی طرف سے اگر اجازت ہو تو یہ نسبت جائز ہو جائے گی؟ تو علماء نے لکھا ہے کہ اس کی اجازت دینے سے بھی جائز نہیں ہے۔ "السی غیر ابیہ" یعنی باپ ایک ہے اور کوئی شخص کسی دوسرے مشہور آدمی کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتا ہے "انتسمی" یہ استماء ہے نسبت کرنے کے معنی میں ہے یعنی اپنے آپ کو اصلی آقاؤں کے بجائے دوسروں کی طرف منسوب کیا۔ "اذن موالی" کی قید اکثری و اعلیٰ ہے کوئی احترازی نہیں ہے۔ اس حدیث میں شیعہ شنیعہ پر واضح رد ہے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے بوقت وفات حضرت علیؓ کے لئے خلافت کا پروانہ لکھوا دیا تھا اور ان کو خلافت کے علاوہ دیگر وصیتیں بھی کی تھیں جمال بیت کے ساتھ خاص تھیں شیعہ کے اذان میں دین کی یہ تحریف علی الاعلان موجود ہے۔

۳۳۲۶۔ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السُّعَدِيُّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ جَمِيعاً عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ إِلَى آخِرِهِ وَزَادَنِي الْحَدِيثُ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ. وَلَيْسَ فِي رِوَايَةِ وَكِيعٍ ذِكْرُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

حضرت اعمش رضی اللہ عنہ سے اس سند سے بھی سابقہ حدیث مروی ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ کہ فرمایا: ”جس نے کسی مسلمان کی پناہ توڑی (اور اس کی پناہ کا احترام نہ کیا) تو اس پر اللہ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو، قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس کے فرائض و نوافل قبول نہیں فرمائے گا۔ اور ان دونوں حدیثوں میں غیر باپ کی طرف نسبت کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ اور کچھ کی روایت میں قیامت کا دن مذکور نہیں۔

۳۳۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَوَكَيْعٍ إِلَّا قَوْلَهُ مَنْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ وَذَكَرَ اللَّعْنَةَ لَهُ.

حضرت اعمش رضی اللہ عنہ سے ان سندوں کے ساتھ ابن مسہر اور کچھ کی حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۳۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمَدِينَةُ حَرَمٌ فَمَنْ أَجْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مدینہ حرم ہے، لہذا جس نے اس میں گناہ کیا یا کسی گناہ کرنے والے کو ٹھکانہ دیا تو اس پر اللہ کی، ملائک کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس کے فرائض و نوافل کو قبول نہیں فرمائیں گے۔“

۳۳۲۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَهُ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَادَ وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ.

حضرت اعمش رضی اللہ عنہ سے ان سندوں کے ساتھ سابقہ حدیث ہی نقل کی گئی ہے لیکن اس روایت میں یوم قیامت کا ذکر نہیں اور اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا لہذا ایک ہی ہے اور ایک عام مسلمان کے پناہ دینے کا

اعتبار کیا جاسکتا ہے تو جو آدمی کسی مسلمان کی پناہ کو توڑے گا اس پر اللہ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہوگی قیامت کے دن اس سے کوئی نفل اور نہ کوئی فرض قبول کیا جائے گا۔

۳۳۳۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَوْ رَأَيْتُ الطَّبَاءَ تَرْتَعُ بِالْمَدِينَةِ مَا دَعَوْتُهَا قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا حَرَامٌ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اگر ہر لوں کو مدینہ میں چڑھا دیکھوں تو میں انہیں خوفزدہ نہ کروں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مدینہ کے دونوں پتھر طے مقامات کے درمیان حرم ہے۔“

تشریح:

”الطباء“ یہ جمع ہے اس کا مفرد ”طبی“ ہرن کو کہتے ہیں ”ماذعرتھا“ فتح سے ہے ای ما افرغنها ولا خوفتها بالضبحة او بطردھا ”ڈرانے اور بھگانے کے معنی میں ہے۔“ ”لا بتیھا“ یہ تشبیہ ہے اس کا مفرد لابتہ ہے دوسرے الفاظ میں اس کو خورہ کہا گیا ہے یہ اس زمین کو کہتے ہیں جس میں ایسے سیاہ منگریزے ہوں جیسے کسی نے آگ جلائی ہو مدینہ منورہ مشرقی اور مغربی جانب سے دو لائین کے درمیان واقع ہے یہ دونوں لائین اور حرتین بھی مدینہ کے حرم میں داخل ہیں اگلی حدیث میں مدینہ منورہ کی چاروں اطراف کی حد بندی بارہ میل بنا کر کی گئی ہے یہ بہت آسان ہے کہ مدینہ کی حدود بارہ بانی بارہ میل ہیں۔

حرم مدینہ کی حدود و اربعہ

۳۳۳۱۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ: إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا حَرَامٌ. قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَوْ وَجَدْتُ الطَّبَاءَ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا مَا دَعَرْتُهَا. وَجَعَلَ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا حَوْلَ الْمَدِينَةِ حِمًى. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حرم قرار دیا مدینہ کے دونوں اطراف کے درمیانی حصہ کو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اگر ہر لوں کو مدینہ کے اطراف کے درمیانی حصہ میں پاؤں تو انہیں خوفزدہ نہ کروں، اور آپ نے مدینہ کے ارد گرد بارہ میل تک حدود مقرر کر دیں (چراگاہ کی)، (حمی اس چراگاہ کو کہتے ہیں جہاں سرکاری حکام یہ کہہ دیں کہ یہ سرکاری چراگاہ ہے اس میں عام مویشی نہیں چرسکتے، تو مدینہ کے ارد گرد بارہ میل گویا اللہ کی حمی ہے)۔

تشریح:

”لا بتی المدینہ“ دو منگریزوں کے درمیان کا مطلب یہ ہے کہ یہ لائین بھی حدود مدینہ میں داخل ہیں ”حمی“ بکسر الحاء

مقصوداً ہو ما یحمیہ السلطان من الارض فیکون محظوراً علی غیرہ ان یصید او یرعی فیہا او یقطع شجرہ  
ونباتہا فہو ہنا بمعنی الحرم ”بہر حال بادشاہوں کا رواج ہے کہ ان کے مال مویشی کے لئے اور مخصوص افراد کے لئے ایک مخصوص  
اور ممنوع علاقہ ہوتا ہے اسی کو ہی کہتے ہیں نبی کریم ﷺ نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لئے حرم کا ذکر کیا ہے

### حرم مدینہ

اس سے پہلے حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ حرم مدینہ کی حد بندی غیر پہاڑ سے لیکر ٹور تک ہے زیر بحث حدیث میں لابیسی المدینہ کے  
الفاظ آئے ہیں ایک حدیث میں ”مازمیہا“ کے الفاظ آئے ہیں ان الفاظ میں اطراف اور جہات کا اندازہ بتایا گیا ہے خاص تحدید نہیں  
ہے کیونکہ لابیسی سے وہ دو جانب مراد ہیں جہاں پہاڑ واقع ہیں۔

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں ”لابیہ“ سیاہ سنگریزوں کو کہتے ہیں۔ اور ”مازمیہا“ دو پہاڑوں کے درمیان تنگ مقام کو کہتے ہیں جس کو پہاڑوں  
نے گھیر رکھا ہو اس سے بھی مدینہ منورہ کے دو جانب مراد ہیں ان روایات میں حدود حرم کا اندازہ تو ہے مگر تحدید تعین نہیں ہے۔ اس کے  
بالمقابل وہ احادیث ہیں جن میں مدینہ کے چاروں اطراف کا تعین برید سے کیا گیا ہے یہ بہترین تحدید تعین ہے کیونکہ برید میں چار زر  
ہوتے ہیں اور ایک فرسخ میں تین میل ہوتے ہیں لہذا ایک برید بارہ میل کا فاصلہ ہے یعنی حرم مدینہ ہر چار جانب سے ایک برید کی مقدار  
تک ہے۔ زیر بحث حدیث مسلم کی روایت میں ہے ”وجعل اثنی عشر میلاً حول المدینہ حمی“ وروى ابو داود من  
حدیث عدی بن زید قال حمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل ناحیۃ من المدینۃ بریداً بریداً (رواد اوراد)  
امام مالک فرماتے ہیں کہ ایک حرم الشجر ہے دوسرا حرم الصید ہے۔ ایک برید کی مسافت میں درخت کا ٹانا جائز ہے یہ حرم الشجر ہے اور اثنی  
العشر کی مسافت میں شکار کرنا منع ہے وہ حرم الصید ہے۔

بہر حال مدینہ منورہ جن مقامات کے بیچ میں ہے ان مقامات کے نام یہ ہیں ذات الجیش، شریب، اشراف المنحصر،

اشراف المجنہر، الحفیاء، ذوالعشیرہ، یثب، ثنیۃ، ثنیۃ المحدث، مضرب القبة۔

۳۳۳۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرِ جَاءُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ  
بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدْنَا اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ  
وَحَلِيلُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَإِنِّي أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَبِأَنَّ  
قَالَ: ثُمَّ يَدْعُو أَصْغَرَ وَلِيدٍ لَهُ فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ لوگ جب موسم کا سب سے پہلا پھل دیکھتے تو رسول اللہ ﷺ کے پاس لاتے، رسول اللہ ﷺ اسے لیتے اور فرماتے۔ ”اے اللہ! ہمارے پھل میں برکت عطا فرما، ہمارے شہر مدینہ میں برکت عطا فرما، ہمارے صاع اور مد میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! بے شک ابراہیم آپ کے بندے، خلیل اور آپ کے نبی تھے، میں بھی آپ کا بندہ اور نبی ہوں اور انہوں نے آپ سے مکہ کے لئے دعا کی تھی میں آپ سے مدینہ کے لئے دعا مانگا ہوں جیسی دعا ابراہیم نے مانگی تھی اور ویسی ہی مزید بھی۔ (یعنی مکہ کا بہ نسبت مدینہ میں دوگنی برکت ہو)۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ سب سے چھوٹے بچہ کو بلاتے اور وہ پھل اسے دیتے۔

۳۳۳۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِي بِأَوَّلِ الثَّمَرِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَفِي ثَمَارِنَا وَفِي مُدَنَّا زَنَى صَاعِنَا بَرَكَهَ مَعَ بَرَكَهَ. ثُمَّ يُعْطِيهِ أَصْغَرَ مَنْ يَحْضُرُهُ مِنَ الْوِلْدَانِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پہلا پھل دیا جاتا تو فرماتے: ”اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت عطا فرما، ہمارے پھلوں میں، مد اور صاع میں برکت مع برکت کے (دوگنی) عطا فرما۔ پھر جوڑ کے موجود ہوتے ان میں سب سے چھوٹے کو وہ پھل عطا فرما دیتے۔ (بچوں پر شفقت اور اپنائیت کا اظہار کرتے ہوئے، اس لئے مستحب ہے کہ کھانے پینے کی چیزوں میں ابتدا چھوٹے بچوں سے کرنی چاہئے)۔

تشریح:

”من الولدان“ یہ ولد کی جمع ہے مطلب یہ ہے کہ چھوٹے بچوں میں جو کوئی بچہ حاضر ہوتا آنحضرت ﷺ مدینہ کے پہلے پھل اس کو دیتے تھے اور پھلوں کے لئے برکت کی دعا فرماتے چھوٹے بچے کو اس لئے خاص کرتے کہ بچے بھی نو مولود ہوتے ہیں اور یہ پھل بھی نو مولود ہوتے تھے نیز بچوں کی معصومیت کی وجہ سے یہ پھل دیتے تھے نیز بچوں کی حرص و طمع اور رغبت و شوق سب سے زیادہ ہوتا ہے اس لئے ان کو خاص طور پر دیا کرتے تھے۔ ”بَرَكَهَ مَعَ بَرَكَهَ“ اس باب کے چند الفاظ میں دو گنا برکت کی دعا مانگی گئی ہے جس کو حضرت امام مالکؒ نے بطور دلیل پیش کیا ہے کہ مدینہ میں ہر چیز کا ثواب و برکت مکہ کی نسبت دو گنا ہے جمہور کا مسلک ایسا نہیں ہے۔

باب الترغيب في سكنى المدينة والصبر على لاوائها

مدینہ میں رہنے کی ترغیب اور اس کی مشقت پر صبر کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے چودہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۳۴۔ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ابْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ وَهَبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْحَاقٍ أَنَّهُ حَدَّثَ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى الْمُهَرِّبِيِّ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ بِالْمَدِينَةِ جَهْدٌ وَشِدَّةٌ وَأَنَّهُ أَتَى أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فَقَالَ: إِنَّهُ إِنِّي كُنْتُ  
الْعِيَالِ وَقَدْ أَصَابَنَا شِدَّةٌ فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَقُلَّ عِيَالِي إِلَى بَعْضِ الرَّيْفِ. فَقَالَ: أَبُو سَعِيدٍ لَا تَفْعَلِ الزَّمِ الْمَدِينَةَ فَقَدْ  
جَرَحْنَا مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ أَظُنُّ أَنَّهُ قَالَ: حَتَّى قَدِمْنَا عُسْفَانَ فَأَقَامَ بِهَا لَيْالِي فَقَالَ: النَّاسُ وَاللَّهِ مَا نَحْنُ مَا مَنَّا  
فِي شَيْءٍ وَإِنْ عِيَالُنَا لَخُلُوفٌ مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: مَا هَذَا الَّذِي بَلَغَنِي مِنْ حَدِيثِكُمْ مَا  
أَدْرِي كَيْفَ قَالَ: وَالَّذِي أَحْلَفُ بِهِ أَوْفَى الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَوْ إِنْ شِئْتُمْ لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا قَالَ:  
لَا أَمُرُ بِتَأْتِي تَرْحَلُ ثُمَّ لَا أَحُلُّ لَهَا عُقْدَةً حَتَّى أَقْدِمَ الْمَدِينَةَ وَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا  
وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زِمَيْهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُخْصَلَ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ وَلَا يُخْبَطَ  
فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مُدُنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ  
لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مُدُنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَةِ بَرَكَتَيْنِ وَالَّذِي نَفْسِي  
بِيَدِهِ مَا مِنْ الْمَدِينَةِ شَجَبٌ وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَكٌ يَحْرُسَانِهَا حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ: لِلنَّاسِ ارْجِعُوا  
فَارْجِعُوا فَاقْبَلْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَوَالَّذِي نَحْلِفُ بِهِ أَوْ يُحْلَفُ بِهِ الشُّكُّ مِنْ حَمَادٍ مَا وَضَعْنَا رِحَالَنَا حِينَ دَخَلْنَا  
الْمَدِينَةَ حَتَّى أَغَارَ عَلَيْنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَمَا يَهِيحُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ شَيْءٌ.

حضرت ابوسعید مولیٰ المہربی سے روایت ہے کہ انہیں مدینہ منورہ میں مشقت اور سختی کا سامنا ہوا تو وہ حضرت ابو سعید  
خدری کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ میں کثیر اہل و عیال والا ہوں، بڑے سخت حالات میں گرفتار ہوں اور میں نے  
یہ ارادہ کر لیا ہے کہ اپنے عیال کو کسی سربز مقام پر منتقل کر دوں۔ حضرت ابوسعید الخدریؓ نے فرمایا کہ ایسا مت کرنا،  
مدینہ میں ڈلے رہو، ہم ایک بار نبی ﷺ کے ہمراہ مدینہ سے نکلے تھے (راوی کہتے ہیں کہ) میرا خیال ہے ابوسعیدؓ  
نے فرمایا کہ ہم مقام ”عسفان“ میں آئے اور چند رات وہاں قیام کیا۔ لوگوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہم تو یہاں پر بیکار  
ٹھہرے ہوئے ہیں، اور ہمارے اہل و عیال پیچھے رہ گئے ہیں (ہم سے چھٹے ہوئے ہیں) ہمیں ان کے بارے میں  
بے غوفی نہیں ہے۔ نبی اکرم ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی تو فرمایا: یہ کیا بات ہے جو تمہاری گفتگو مجھ تک پہنچی ہے؟  
راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا آپ نے کیسے کہا؟ قسم ہے اس ذات کی جس کی میں قسم کھاتا ہوں یا فرمایا اس ذات  
کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے (مجھے نہیں معلوم کہ دونوں میں سے کیا جملہ کہا) میں نے یہ ارادہ کیا  
ہے یا فرمایا اگر تم چاہو تو میں اپنی اونٹنی کے اوپر کجاوہ کئے کا حکم دوں پھر میں اس کے کجاوہ کی ایک گرہ بھی کھولے بغیر  
روانہ ہو جاؤں اور مدینہ چاہوں۔ اور فرمایا: اے اللہ! ابراہیم علیہ السلام نے حرمت مکہ قائم فرمائی اور اسے حرم



بنادیا اور میں نے مدینہ کی حرمت قائم کی اور اس کے دونوں پہاڑوں کے درمیانی حصہ کو حرام بنادیا کہ اس میں جو چیزیں نہ کی جائے، نہ اسلحہ برداری کی جائے جنگ و جدل کے لئے، نہ اس کے درختوں کے چوں کو کاٹا جائے سوائے چارہ کے لئے۔ اے اللہ ابرکت عطا فرما ہمارے مدینہ (شہر) میں، اے اللہ ابرکت عطا فرما ہمارے صاع میں، اے اللہ ابرکت نصیب فرما ہمارے مدینہ میں، اے اللہ ابرکت عطا فرما ہمارے صاع میں، اے اللہ ابرکت نصیب فرما ہمارے مدینہ میں، اے اللہ ہمارے مدینہ (شہر) میں برکت عطا فرما، اے اللہ اس برکت کے ساتھ دو برکتیں (دو گنی برکتیں) نصیب فرما۔ پھر فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مدینہ میں کوئی گھائی اور نہ ایسا نہیں ہے کہ اس پر زور فرشتے محافظ مقرر ہیں جب تک تم وہاں پہنچو گے وہ اس کی حفاظت کریں گے پھر آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا: اب کوچ کرو، چنانچہ ہم نے روانگی اختیار کی اور مدینہ آ گئے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کا ہم حلف اٹھاتے ہیں یا جس کا حلف اٹھایا جاتا ہے ابھی (مدینہ پہنچ کر) ہم نے اپنے کجاوے اذنوں پر سے اتارے بھی نہیں تھے کہ بنو عبد اللہ بن غطفان نے ہم پر غار نگری کرتے ہوئے حملہ کر دیا اور اس سے قبل انہیں حملہ کی جرأت نہ ہوئی۔ اس سے آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی تصدیق ہو گئی کہ فرشتے مدینہ کے محافظ ہیں۔

تشریح:

”الریف“ یہ مفرد ہے اس کی جمع اریاف ہے سرسبز و شاداب زمین کو کہتے ہیں جس میں ہر قسم کی فصلیں ہوتی ہیں ”عسفان“ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک گاؤں کا نام ہے مکہ سے دو مرحلہ دور ہے یعنی دو دن کے فاصلے پر ہے ۳۶ میل کا فاصلہ لکھا گیا ہے عسفان سے مل تک پورے علاقے کو ساحل کہتے ہیں جو شارع ہجرت میں سڑک کنارہ پر بورڈ پر لکھا نظر آتا ہے جھ کے قریب ہے آنحضرت نے یہاں بولیاں سے جنگ لڑی تھی۔

”لانیام بہا“ یعنی آنحضرت چند ایام عسفان میں ٹھہرے شارحین لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا یہ قیام سفر حدیبیہ کے موقع پر تھا کیونکہ بنو غطفان نے اسی سفر سے واپسی پر مدینہ منورہ پر حملہ کیا تھا، عسفان کا نام اس لئے آیا کہ یہ کلام عسفان ہی میں ہوا تھا ”اظن“ راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابو سعید نے یہ کہا تھا ”الخلوف“ خ پر ضم ہے مردوں سے جب گھر خالی ہو اور اس کی حفاظت کے لئے کوئی نہ ہو تو اس کو خلوف کہتے ہیں ”مانا من علیہم“ یہ خلوف کی تفسیر بیان ہے کہ گھر جب خالی ہیں تو ہم دشمن کے حملے سے محفوظ نہیں ہیں کسی وقت ہمارے گھر پر حملہ کر سکتے ہیں ”ما ادری کیف قال“ یعنی راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے کون سے الفاظ استعمال فرمائے تھے ”لا ادری ایہا قال“ راوی کہتے ہیں مجھے معلوم نہ ہو سکا کہ آنحضرت نے کونسا جملہ ارشاد فرمایا تھا یعنی ”لقد سمعت“ فرمایا تھا ”ان شئتم“ فرمایا تھا۔

اسی طرح اس میں بھی راوی کا شک ہے کہ آنحضرت نے ”وَالَّذِي أَحْلَفَ بِهِ“ فرمایا تھا یا ”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ“ فرمایا تھا۔  
 ”تُرْحَل“ یعنی اونٹنی پر کجاوہ کس لیا جائے ”لَا أَحِلُّ“ یعنی میں نہ کھولوں ”عَقْدَةُ“ یعنی کجاوہ کی کسی گرہ کو نہ کھولوں یہاں تک کہ میں مدینہ پہنچ جاؤں ”ماز مہیا“ یہ حثنیہ ہے زاپر کسرہ ہے اور میم پرفتح ہے اس کا مفرد ما زِم ہے جس میں ہمزہ ساکن ہے پہاڑ مراد ہے اسی جبلہا۔ تخط پتے جھاڑنے کے معنی میں ہے ”الْأَعْلَفُ“ یعنی اونٹوں وغیرہ حیوانات کے لئے بطور چارہ جھاڑوں اور نہ نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ کا حرم احترام اور عظمت کے طور پر ہے یہ مکہ کی طرح جنایت نہیں ہے کیونکہ وہاں خود درخت کے پتے کسی صورت میں جھاڑنا جائز نہیں ہے ”شعب“ یہ گھائی کو کہتے ہیں جو دو پہاڑوں کے درمیان میں ہوتی ہے۔ ”نقب“ یہ مفرد ہے اس کی جمع انقاب ہے برگ اور غار کو کہتے ہیں اور پہاڑوں کے درمیان راستوں کو بھی کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہے فَالْأَخْفَشُ انْقَابِ الْمَدِينَةِ طَرَفَهَا وَفُجَّاجُهَا ”وَمَا يَهِيْجُهُمْ“ بھڑکانے اور ابھارنے کے معنی میں ہے یعنی آنحضرت نے جو بتایا کہ تمہاری عدم موجودگی کے وقت فرشتے مدینہ کا پہرہ دیتے ہیں وہ قول سچا ثابت ہوا کیونکہ جب تک ہم نہیں تھے کسی نے حملہ کا سوچا بھی نہیں لیکن جب ہم آگئے تو ان لوگوں کو چھیڑے بغیر انہوں نے حملہ کر دیا اس سے مدینہ کی سکونت کی فضیلت واضح ہو گئی کہ فرشتے مدینہ کی حفاظت اور چوکیداری کرتے ہیں۔

۳۳۳۵۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَبِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ مَوْلَى الْمَهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمُدَّنَا وَاجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَةِ بَرَكَتَيْنِ.

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے اللہ ابرکت عطا فرما ہمارے ماور صاع میں اور برکت پر مزید دو برکتیں عطا فرما۔“

۳۳۳۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبٌ يَعْنِي ابْنَ شَدَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَبِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِلَلَّهِ.

حضرت یحییٰ بن ابی کثیر سے ان سندوں کے ساتھ سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۳۳۷۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى الْمَهْرِيِّ أَنَّهُ جَاءَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ لِبَالِي الْحَرَّةِ فَاسْتَشَارَهُ فِي الْحَلَاءِ مِنَ الْمَدِينَةِ وَشَكَا إِلَيْهِ أَسْعَارَهَا وَكَثْرَةَ عِبَالِهِ وَاعْتَبَرَهُ أَنْ لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى جَهْدِ الْمَدِينَةِ وَلَا وَابِلَهَا. فَقَالَ لَهُ وَيْحَكَ لَا أَمْرُكَ بِذَلِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى لُؤَالِهَا فَيَمُوتَ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعاً أَوْ شَهِيداً يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا كَانَ مُسْلِماً.

حضرت ابوسعید مولیٰ المہرؓ سے روایت کہ وہ ابوسعید خدریؓ کے پاس آئے حرہ کی راتوں میں (حرہ سے مراد فقہ حرہ ہے یعنی ۶۳ھ کا فتنہ) اور ان سے مشورہ طلب کیا مدینہ سے جلاء وطنی کے بارے میں۔ اور ان سے شکایت کی مہنگائی اور گرانی اور کثرت عیال کی۔ اور انہیں بتایا کہ ان سے مدینہ کی مشقت اور بھوک پیاس پر صبر اور تحمل نہیں ہو سکتا۔ ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہائے افسوس تیرے لئے میں تو تمہیں مدینہ سے جانے کا حکم (مشورہ) نہیں دوں گا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ: ”جو شخص بھی مدینہ کے بھوک پیاس پر صبر کرتے اسلام پر مریا تو قیامت کے روز میں اس کے لئے شافع یا گواہ ہوں گا۔“

تشریح:

”لبالی الحرة“ یزید بد بخت کی طرف سے شامی افواج نے مدینہ کی تخت و تاراج کیا تھا تین دن تک مدینہ کی عظمت کو پامال کرنے کی اجازت دی چنانچہ مدینہ اندھیرے میں ڈوب گیا نمازوں کے اوقات کا یہ نہیں چلتا تھا تین دن تک مسجد نبویؐ میں نہ اذان ہوئی نہ جماعت کی نماز ہوئی واقعہ حرہ میں چیدہ چیدہ تابعین کو جن جن کر شہید کر دیا گیا اسی کو یہاں یاد کیا گیا ہے یہ واقعہ ۶۳ھ میں پیش آیا تھا اس سے پہلے میں نے نقض کعبہ کے بیان میں خوب تفصیل ذکر کی ہے ”لا وائہا“ ای علی بلائہا وشدتہا وجوعہا شدت وشدت اور بھوک وافتلاس مراد ہے ”شفیعاً“ یعنی خصوصی شفاعت کرنے والا بنوں کا عام شفاعت تو عام مسلمانوں کے لئے ہوگی یہ خاص شفاعت ہے ”شہیداً“ ایمان پر گواہ بننے کے معنی میں ہے ”فیفکھ“ یعنی پکڑے ہوئے پرندے کو اڑا کر چھوڑ دیتے تھے کیونکہ حرم میں کسی پرندہ کو غیر اہل بند نہیں رکھا جاسکتا ہے۔

۳۳۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ وَالْفَلْظُ لِأَبِي بَكْرٍ وَابْنِ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنِّي حَرَمْتُ مَا بَيْنَ لَابَنِي الْمَدِينَةِ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ. قَالَ: ثُمَّ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ يَأْخُذُ وَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ يَجِدُ أَحَدَنَا فِي يَدِهِ الطَّيْرَ يَفْطِكُهُ مِنْ يَدِهِ ثُمَّ يُرْسِلُهُ.

حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ: ”میں نے مدینہ کی دونوں پتھر ملی زمینوں کے درمیانی حصہ کو حرم قرار دے دیا جیسا کہ ابراہیمؑ نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا۔“ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابوسعیدؓ کسی کے ہاتھ میں پرندہ دیکھ لیتے تو اس کے ہاتھ سے اسے چھڑا لیتے۔

۳۳۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ يُسَيْرِ بْنِ عَمْرِو عَنْ سَهْلِ بْنِ

حَنِيفٌ قَالَ: أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ: إِنَّهَا حَرَمٌ آمِنٌ.  
حضرت ہبل بن حنیف کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے مدینہ کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: ”بے شک  
یہ اس کی جگہ حرم ہے۔“

۳۳۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُهُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَهِيَ  
وَبَيْتُهُ فَاسْتَشْكَى أَبُو بَكْرٍ وَاسْتَشْكَى بِلَالٌ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شُكْوَى أَصْحَابِهِ قَالَ:  
اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَمَا حَبَبْتَ مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِيهَا وَمُدَّهَا وَحَوْلِ حُفَاةَا  
إِلَى الْحُفَّةِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب ہم مدینہ آئے تو وہ وباء شہر تھا۔ حضرت ابو بکر اور بلال بیمار ہو گئے،  
جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کی بیماری ملاحظہ فرمائی تو دعا کی: ”اے اللہ! مدینہ کو بھیج ہمارے لئے ایسا  
دوست بنادے جیسا مکہ کو ہمیں محبوب بنادیا تھا، بلکہ اس سے بھی زیادہ کر دے، اور صحت عطا فرما اور اس کے صاع، مد  
میں ہمارے لئے برکت عطا فرما، اور اس کے بخار کو جھک کی طرف منتقل فرمادے۔“

تشریح:

”وبیئہ“ وہاں وبا و وباء و وبیئہ و بانی مرض ہیضہ وغیرہ کو کہتے ہیں مدینہ منورہ چونکہ ساحل سمندر پر واقع ہے اس لئے اس کی آب  
وہو میں ایک قسم وبائی بیماری تھی کہ جو اس کے پانی کو پی لیتا تھا اس وبائی مرض کا شکار ہو جاتا تھا پیٹ خراب اور سخت بخار میں مبتلا ہو جاتا تھا  
”فلاشتکی ابو بکر“ یعنی حضرت ابو بکر و بلال جب مدینہ ہجرت کر کے آئے اور بخار میں مبتلا ہو گئے تو دونوں نے اپنے اپنے امرا میں  
شعر کہے۔ ”الجحفۃ“ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام کا نام ہے جس کو آج کل رالع کہتے ہیں اس وقت اس میں یہود رہتے تھے اس  
لئے حضور اکرم ﷺ نے یہ دعا فرمائی۔ ”وعک“ شدید بخار کو کہتے ہیں مکہ مکرمہ کی آب وہو زیادہ صحت مند تھی یہاں سے صحابہ جب  
مدینہ گئے تو بیمار ہو گئے کیونکہ مدینہ ساحل سمندر کے پاس ہے اس کی آب وہو اتنی صحت مند نہیں تھی تب حضور اکرم ﷺ نے مدینہ کے  
وبائی امراض کو جھک کی طرف منتقل کرنے کی دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی دعائیہ تھی ”اللہم حبب الینا المدینۃ الخ“ وعک  
ابو بکر و بلال ”حضرت ابو بکر اور بلال کا نام بالخصوص اس لئے آیا کہ انہوں نے بخار کی مصیبت کے وقت مکہ کو یاد کر کے کچھ اشعار کہے  
تھے حضرت ابو بکر نے فرمایا:

کل امری مصبح فی اہلہ  
والموت ادنی من شراک نعلہ  
ترجمہ: ہر آدمی اپنے اہل و عیال کیساتھ صبح کرتا ہے لیکن موت اس کے جوتے کے تہ سے زیادہ نزدیک ہوتی ہے۔

حضرت بلالؓ نے کہہ کے پانی کے چشموں اور گھاس کا نام لیکر اس طرح فرمایا:

الایست شعری ہبل ابیتن لیلۃ  
بواد و حوالی اذخرو جلیل  
ہاش مجھے معلوم ہو جائے کہ میں کبھی کوئی رات اس وادی کے درمیان گزاروں گا کہ میرے ارد گرد اذخر اور جلیل نامی گھاس ہوگی  
وہل اردن یومامیہ مجنۃ  
وہل تبذون لنی شامۃ و طفیل  
اور کاش مجھے معلوم ہو جائے کہ میں کبھی مجنہ نامی پانی کی گھاٹ پر آسکوں گا اور کیا کبھی میرے سامنے شامہ اور طفیل مقامات ظاہر ہو جائیں گے۔

۳۳۴۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ بُعَيْثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.  
حضرت ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ سے اس اسناد کے ساتھ سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔ (جھ مدینہ  
کے قریب ایک مقام ہے جہاں اس وقت یہودیوں کی آبادی تھی کہا قالہ الخطابی (نودی) نودی نے فرمایا کہ اس سے  
معلوم ہوا کہ کفار یہود وغیرہ کے لئے بددعا کرنا جائز ہے)

۳۳۴۲۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ  
ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَأَوَائِهَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعاً أَوْ شَهِيداً يَوْمَ الْقِيَامَةِ.  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے ارشاد فرمایا: ”جس نے مدینہ  
کے بھوک پیاس وغیرہ پر صبر کیا میں اس کے لئے شفیع گواہ ہوں گا قیامت کے روز۔“

۳۳۴۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ قُطَيْبِ بْنِ وَهَبٍ ابْنِ عُيَيْنَةَ بْنِ الْأَجْدَعِ عَنْ  
بُحْنَسِ مَوْلَى الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ جَالِساً عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي الْفِتْنَةِ فَأَتَتْهُ مَوْلَاةٌ لَهُ تُسَلِّمُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ  
إِنِّي أَرَدْتُ الْخُرُوجَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اشْتَدَّ عَلَيْنَا الزَّمَانُ. فَقَالَ: لَهَا عَبْدُ اللَّهِ أَفْعَدِي لِكَأَعٍ فَإِنِّي سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيداً أَوْ شَفِيعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ.  
حضرت بحنس آزاد کردہ غلام ہیں زبیرؓ کے۔ بتلاتے ہیں کہ وہ عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس فتنہ کے زمانہ میں بیٹھے تھے تو  
ان کی ایک باندی ان کے پاس آئی، سلام کیا اور کہنے لگی: اے ابو عبد الرحمن! میں نے یہاں سے نکلنے کا ارادہ کر لیا ہے  
کہ زمانہ بہت سخت ہو گیا ہے ہم پر، ابن عمرؓ نے فرمایا: اری بیوقوف! بیٹھے جا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا جو  
فحش مدینہ کے قحط بھوک اور سختی پر صبر کرے تو میں اس کے لئے قیامت کے روز شفیع یا شہید (گواہ) ہوں گا۔“

ترجمہ

”کساع“ احسن اور بے وقوف اور کہینہ لیم کے معنی میں ہے اس روایت اور اس سے پہلے روایات میں اور بعد کی روایات میں مدینہ منورہ

کی سکونت کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے اس لئے متاہلہ وغیرہ کے نزدیک حرمین میں سکونت اختیار کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔ امام صاحب کے دونوں ساتھیوں کا بھی یہی موقف ہے البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ سکونت مکروہ ہے کیونکہ طویل قیام سے حرمین کی عظمت دلوں سے نکل جائے گی۔

۳۳۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضُّحَّاكُ عَنْ قَطَنِ بْنِ الْخَزَّاعِيِّ عَنْ يَحْنَسِ مَوْلَى مُصْعَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيداً أَوْ شَفِيعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ. يَعْنِي الْمَدِينَةَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو آدمی مدینہ کی تکلیفوں اور اس کی سختیوں پر صبر کرے گا تو میں قیامت کے دن اس کے حق میں گواہی دوں گا یا فرمایا: میں اس کے لئے سفارش کروں گا۔

۳۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَافِعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ شَهِيداً.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں سے جو کوئی بھی مدینہ کی تکلیفوں اور اس کی سختیوں پر صبر کرے گا تو میں اس کے لئے قیامت کے دن سفارش کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

۳۳۴۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي هَارُونَ مُوسَى بْنِ أَبِي عَيْسَى أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بِمِثْلِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح فرمایا (جو کوئی مدینہ کی تکلیفوں پر صبر کرے گا) میں اس کی سفارش کروں گا۔

۳۳۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی بھی مدینہ کی تکلیفوں پر صبر کرے تو (میں اس کے حق میں سفارش کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا)۔

مدینہ میں دجال داخل نہیں ہوگا

## باب لا یدخل المدینۃ الطاعون ولا الدجال

### مدینہ میں طاعون اور دجال داخل نہیں ہو سکتے ہیں

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۳۴۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونُ وَلَا الدَّجَالُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مدینہ کے ناکوں پر فرشتے مقرر ہیں جو طاعون اور دجال کو مدینہ میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔“

تشریح:

”الطاعون“ یہ ایک وبائی تباہ کن بیماری ہے جب آجائے تو موت کے بغیر اس کا داپس ہونا مشکل ہو جاتا ہے انسان کے جسم کے نازک حصوں میں پھوڑوں کی شکل میں ظاہر ہو جاتی ہے زخم کے ارد گرد سیاہ دسرخ دائرے بن جاتے ہیں تے شروع ہو جاتی ہے اور خفگان قلب کے بعد آدی مر جاتا ہے یہ بیماری جنات کے نیزہ مارنے سے پیدا ہوتی ہے اس لئے اس کی موت شہادت کی موت قرار دی گئی ہے مقدمہ مسلم میں اس کی بہت تفصیل طاعون جارف کے تحت میں لکھ دی ہے۔ طاعون چونکہ ہوا میں شامل ہو کر آتا ہے لہذا فرشتے اس کو موڑتے ہیں اور منع کرتے ہیں مدینہ منورہ میں کبھی طاعون نہیں آیا ہے اور نہ آئے گا کیونکہ یہ سچے پیغمبر کی پشتگوئی ہے جھوٹے غلام احمد دیانی نے بڑی قسمیں کھائیں کہ قادیان میں طاعون نہیں آئے گا لیکن وہ جھوٹا تھا اس کی پشتگوئی جھوٹی تھی قادیان میں ایسا طاعون آیا کہ غلام دیانی دجال دیکھ رہا تھا اور اس کے کئی رشتہ دار ہلاک ہو رہے تھے دجال بھی ایک بڑا فتنہ ہے یہ بھی مدینہ میں داخل نہیں ہو سکے گا آخر زمانہ میں دجال اجد پہاڑ کے پیچھے تک آجائے گا پھر فرشتے اس کو موڑ کر شام کی طرف متوجہ کر دیں گے وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسرائیل کے مرکزی مقام تل ابیب کے پاس مقام ”باب اللہ“ میں اس کو قتل کر دیں گے۔ مسلم کی دوسری جلد میں تفصیلات ہیں ”انقصاب“ اس کا مفرد لقب ہے پہاڑوں کے درمیان تنگ راستے کو کہتے ہیں یا عام کھلے راستے کے منہ کو کہتے ہیں جس کو شہر کا چھانک کہتے ہیں۔

۳۳۴۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ هِمَّتُهُ الْمَدِينَةُ حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أُحُدٍ ثُمَّ تُصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ وَهُنَالِكَ يَهْلِكُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مسح دجال مشرق کی طرف سے آئے گا،

اس کا ارادہ مدینہ کا ہوگا احد کے پیچھے پڑاؤ کرے گا پھر ملائکہ اس کا منہ شام کی طرف پھیر دیں گے اور وہیں وہ ۱۲ ورہا ہو جائے گا۔

### باب المدینة تنفی شرارها

مدینہ منورہ شری لوگوں کو اپنے اندر سے دور کرتا ہے

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَدْعُو الرَّجُلُ ابْنَ عَمِّهِ وَقَرِيْبَهُ هَلُمَّ إِلَى الرَّخَاءِ وَالْمَدِينَةِ خَيْرَ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا مِنْهُ إِلَّا إِنْ الْمَدِينَةَ كَالْكَبِيرِ تُخْرِجُ الْخَبِيثَ. لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِيَ الْمَدِينَةُ شِرَارَهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيثَ الْحَدِيدِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لوگوں پر ایک زمانہ آئے گا کہ آدمی اپنے بھتیجے اور قرابت دار کو بلائے گا کہ آؤ ارزاں اور سستے ملک میں، آؤ ارزاں علاقہ میں۔ جب کہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا کاش وہ جانتے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مدینہ سے جو بھی اعراض کر کے نکلے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے بہتر آدمی مدینہ میں اس کی جگہ بھیج دے گا، آگاہ رہو مدینہ ایک بھیڑی کی طرح ہے جو برائی اور خبیث چیز کو نکال پھینکے گا، اور قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ مدینہ اپنے برے اور شرار لوگوں کو نکال نہ دے جیسے کہ بھیڑی لوہے کی خرابی اور بیکار کوڑے کباڑے کو باہر کر دیتی ہے۔“

تشریح:

”الرخاء“ ہر آدمی اپنے رشتہ دار سے کہے گا کہ آؤ بھائی راحت اور کشادگی کی طرف چلتے ہیں وہ شام وغیرہ کے علاقے ہیں مدینہ میں مری بھی ہے تنگی بھی ہے سہولیات کم ہیں۔

”والمدينة خير لهم“ یعنی مدینہ ہر حال میں ان لوگوں کے لئے بہتر ہے ظاہری اس بھی ہے سکون بھی ہے برکت بھی ہے اور باطنی ثواب بھی ہے ”رغبة عنها“ یعنی مدینہ سے اعراض اور بے رغبتی کے ساتھ جو شخص چلا جائے گا اللہ تعالیٰ اس سے بہتر آدمی کو مدینہ کے لئے مہیا کرے گا۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ یہ کیفیت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے ساتھ خاص تھی علامہ نووی نے اس پر سخت رد کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ کیفیت قیامت تک قائم و دائم رہے گی۔ ”الکجور“ یہ لفظ شہری لوگ نہیں جانتے ہیں دیہاتی اور قبائل کے



لوگ اس کو سمجھتے ہیں دیہاتوں میں مقامی لوہار ہوتے ہیں اور مقامی اوزار لوہے سے بناتے ہیں لوہا گرم کرنے کے لئے وہ اپنی دکان اور ہمیں میں مٹی کی ایک کوٹھری بناتے ہیں اور اس میں بھری یاد نبی کی کھال سے دو مشکیزے بناتے ہیں اور دائیں بائیں ہاتھوں میں رکھ کر اس میں ہوا پیدا کر کے سامنے کوٹلے کی آگ کی طرف ہوا بھیجتے ہیں تیز ہوا آگ کو تیز کرتی ہے کوٹلے کے انگاروں کے اوپر لوہا رکھا ہوتا ہے وہ خوب گرم سرخ ہو جاتا ہے پھر اس کو نکال کر تھوڑوں سے سندان پر مارتے ہیں اور مطلوبہ اوزار بناتے ہیں اس لوہے سے جو سیل پکھیل نکلتا ہے اسکو ”غبت الحديد“ کہا گیا ہے اور اس مشکیزے کو الکیر کہا گیا۔ یہ عموماً دو مشکیزے ہوتے ہیں الکیر بکسر الکاف واسکان الیاء المشہور انه الزق الذی ینفخ فیہ الحداد۔

۳۳۵۱. وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَبَابِ سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَرْتُ بِقَرْيَةِ تَأْكُلُ الْقُرَى بِقَوْلُونَ يَثْرِبُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ غَبَتَ الْحَدِيدُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے ایسی بستی کی طرف (ہجرت) کا حکم ہوا ہے جو دوسری تمام بستیوں کو کھالے گی یثرب کی طرف یعنی مدینہ کی طرف جو لوگوں کو ایسے نکال دے گی جیسے بھٹی لوہے کی بیکار اور کوڑے کھاڑے کو نکال دیتی ہے۔

تشریح:

”امرت بقریۃ“ یعنی مجھے ایسے شہر کی طرف ہجرت کا حکم دیا گیا ہے کہ جب تک وہ دار الخلافہ ہے گا تو وہ تمام شہروں کو کھالے گا اور سب رقع ہو جائیں گے ایک اور حدیث ہے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اس کی تفصیل اس طرح ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی مجھے مطلع کیا کہ ان تین شہروں میں سے جس کو بھی آپ اختیار کرو گے اور ہجرت کر کے وہاں اترو گے تو وہی آپ کی ہجرت گاہ ہوگی ان میں سے ایک بحرین ہے یا در ہے موجودہ بحرین متحد جزیروں کے مجموعہ کا نام ہے۔ جو خلیج عربی کوٹے میں واقع ہے ان جزیروں میں سب سے بڑا جزیرہ منامہ ہے جس کا دوسرا نام بحرین ہے اسی جزیرہ کے نام سے پورے ملک کا نام بحرین ہے علماء نے لکھا ہے کہ زیر بحث حدیث میں اور دیگر تاریخ کی کتابوں میں بحرین کا یہ لفظ اسی علاقہ پر بولا گیا ہے جو جزیرۃ العرب کے مشرقی ساحل پر خلیج بھرہ سے لیکر قطر اور عمان تک پھیلا ہوا ہے جو موجودہ بحرین کے مغرب میں واقع ہے آج کل اس علاقہ کو ”احساء“ کہتے ہیں زیر بحث حدیث میں بحرین سے مراد یہی احساء ہے جو حکومت بحرین کے تحت بڑا شہر ہے۔

”لتسربین“ ملک شام کے ایک بڑے شہر کا نام ہے تاریخ کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شہر ملک شام میں بڑا مقدس شہر سمجھا جاتا تھا جب صحابہ نے اس کو فتح کر لیا تو وہ بہت خوش ہوئے اور سب کو اندازہ ہو گیا کہ اب پورا شام ہاتھ میں آنے والا ہے۔ تاریخ مدینہ میں لکھا

ہے کہ آنحضرت ﷺ کو یہ اختیار ابتدا میں دیا گیا تھا بعد میں مدینہ ہی ہجرت کے لئے متعین کر دیا گیا۔ ”ماکل القرى“ یعنی مجھے اللہ تعالیٰ نے ایسے شہر کی طرف ہجرت کرنے کا حکم دیا ہے جو دنیا کے تمام شہروں کو کھجا جائے گا اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ مدینہ کو اپنا مسکن بناتے ہیں تو وہ دوسرے لوگوں پر غالب آجاتے ہیں اور مدینہ کا شہر دنیا کے تمام شہروں کو فتح کر لیتا ہے اور اپنے ماتحت بناتا ہے اس شہر کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ جن لوگوں کا مرکز بن گیا باقی علاقے ان لوگوں کے ہاتھ میں رہیں گے چنانچہ تاریخی اعتبار سے علماء نے لکھا ہے کہ جب عمالہ نے مدینہ کو مرکز بنایا تو وہ دیگر علاقوں کے لئے فاتح رہے پھر جب یہود نے اس کو مرکز بنایا تو وہ عمالہ پر غالب آئے پھر اس خزع بنے جب اس کو اپنا مسکن بنایا تو وہ یہود پر غالب آئے۔ پھر جب یہ شہر اسلامی خلافت کا مرکز بن گیا تو اس نے دنیا کے تمام شہروں کو فتح کر لیا یعنی دور نبوی و دور صدیقی اور عمری اور دور عثمانی میں جب تک مدینہ خلافت کا مرکز رہا اسلام فاتحانہ انداز سے آگے بڑھتا رہا پھر حضرت علی کے دور میں مرکز خلافت مدینہ کے بجائے کوفہ بن گیا تو اسلامی فتوحات رک گئیں۔

”يقولون يثرب“ مدینہ کا پرانا قدیمی نام یثرب اور اثرب تھا جس کے معنی ہلاک و فساد اور زبردستی کے آتے ہیں یا کسی ظالم شخص کے نام پر یہ نام تھا آنحضرت ﷺ نے اس کا نام مدینہ رکھا کیونکہ یثرب معنی کے اعتبار سے اچھا نہیں تھا یہ یثرب بن قانیہ بن سام کے نام پر تھا یا کسی کافر کی تاریخی یادگار پر یہ نام تھا اور حضور اکرم ﷺ برے ناموں کو اچھے ناموں سے تبدیل فرماتے تھے۔ اب یثرب کہنا جائز نہیں ہے ”وفاء الوفاء“ میں علامہ علی بن احمد سہودی نے مدینہ کے سارے نام بجز تسمیہ کے ساتھ لکھے ہیں اور ہر نام کی ایک تاریخ بیان فرمائی ہے یہ سارے نام ۹۴ ہیں بعض عجیب نام ہیں میں صرف نام لکھ دیتا ہوں چنانچہ فرماتے ہیں۔

”يثرب ، ارض الله ، ارض الهجرة ، اكلة البلدان ، اكلة القرى ، الايمان ، البارة ، البحرة ، البلاط ، البلط ، بيت الرسول ، تندد ، تندر ، الجابرة ، جبار ، الجبارة ، جزيرة العرب ، الجنة ، الحصينة ، الحبيبة ، الحرم ، حرم رسول الله ، حسنة ، الخيرة ، ذات الحار ، ذات النخل ، السلقة ، سيدة البلدان ، الشافية ، طابة ، طية ، طائب ، طباب ، العاصمة ، العدواء ، العسراء ، العروض ، الغراء ، غلبة ، الفاضحة ، القاصمة ، قرية الاسلام ، قرية رسول الله ، قلب الايمان ، المومنة ، المباركة ، مثنى الحلال والحرام ، مبین الحلال والحرام ، المجبورة ، المحبة ، المحببة ، الحبيبة ، المبجورة ، المحرمة ، المحفوفة ، المحفوظة ، المختارة ، مدخل الصدق ، المدينة ، مدينة الرسول ، المرحومة ، المرزوقة ، مسجد الاقصى ، المسكنة ، المسلمة ، مضجع الرسول ، المطبة ، المقدسة ، المكنان ، المبينة ، مهاجر الرسول ، الموفية ، الناجية ، نبلاء ، النحر ، الهذراء ، يندد ، يندر ، اثرب ،“

یہ کل چورانوے نام ہیں اس میں سے یثرب اور اثرب ممنوع ہے باقی سب مبارک نام ہیں۔ وفاء الوفاء میں لکھا ہے کہ جو شخص ان اسماء کو لکھ دے اور بخار کے مریض کے گلے میں ڈال دے اللہ تعالیٰ بخار کو دور کرتا ہے۔

”الکبر“ لوہا جب لوہے کو کولے میں رکھتا ہے تو وہ کولہ مٹی سے بنے ہوئے ایک گول چبوترے میں ہوتا ہے گویا یہ بھٹی ہے اس چبوترے میں پیچے سے ایک سراخ آگے رکھے ہوئے کولے کی طرف لٹکا ہے اس سراخ میں لوہا مشکیزہ رکھتا ہے اور ایک آدمی اس مشکیزہ کو دونوں انھوں سے حرکت دیکر ہوا بھراتا ہے اور پھر آگے بھٹی کی طرف چھوڑتا ہے جس سے لوہا گرم ہو کر نرم ہو جاتا ہے اسی مشکیزہ کو اس حدیث میں الکبر کہا گیا ہے۔ ”الناس“ سے شریر اور ذلیل قسم کے لوگ مراد ہیں ”خبث السحید“ اس سے مراد لوہے کا میل پکیل ہے لوہا جب گرم ہو کر سرخ ہو جاتا ہے تو اس کا میل اتر جاتا ہے اور ازار بنانے کے لئے لوہا خالص رہ جاتا ہے اسی طرح مدینہ منورہ خبیث اور بدعتیہ منافق لوگوں کو اپنے اندر سے نکال باہر کر دیتا ہے۔

۳۳۵۲۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بَحْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَا كَمَا يَنْفِي الْكِبَرُ الْخَبَثَ. لَمْ يَذْكُرَا الْحَدِيثَ.

حضرت یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت ہی کی طرح روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں حدید (لوہے) کا ذکر نہیں ہے۔

۳۳۵۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الْأَعْرَابِيَّ بَاتَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيُّ وَعَلَكَ بِالْمَدِينَةِ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى لَمْ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبَثَهَا وَيَنْصَعُ طَيِّبُهَا.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی (دیہاتی) نے رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی۔ پھر اس کو مدینہ کے بخار نے شدت سے جکڑ لیا تو وہ نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: اے محمد! میری بیعت واپس کر دو، (یعنی میں اپنی بیعت ختم کرنا ہوں) آپ ﷺ نے انکار فرما دیا، پھر آیا اور کہا کہ میری بیعت واپس کر دو، آپ نے انکار فرمایا تو وہ اعرابی نکل گیا مدینہ سے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مدینہ تو ایک بھٹی کی طرح ہے جو اپنے کوڑے اور خراب چیزوں کو باہر کر دیتی ہے اور پاکیزہ مال کو خالص اور ملاوٹ سے پاک کر دیتی ہے“، (گویا مدینہ میں خالص ایمان والے ہی رہیں گے خواہ ان پر شائد اند و مصائب آئیں اور جو کفر و عقیدہ و ایمان والے ہوں گے یہاں نہیں رہ سکیں گے۔ بیعت کی واپسی سے مراد بیعت کو ختم کرنا ہے تاکہ آزاد ہو جائے بیعت کی پابندیوں سے)۔

تشریح:

”الفسی بعتی“ اس دیہاتی نے ایمان کے اس سودا کو گویا ٹھانڈا سودا سمجھ رکھا تھا کہ خریدنے کے بعد اگر پسند نہ آیا تو واپس کر دوں گا

حضور اکرم ﷺ نے ان کا مطالبہ مسترد کر دیا کیونکہ اسلام کی بیعت کا فسخ کرنا جائز نہیں تھا اسی طرح اگر یہ بیعت مدینہ میں رہنے کی تھی تو بھی اس کا فسخ کرنا مناسب نہیں تھا کیونکہ اس سے ہجران مدینہ لازم آتا ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف انکار فرمایا اور شخص بغیر اجازت چلا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ کی مثال لوہے کی بھیٹی کی سی ہے اگر لوہا میلا ہے تو اس کے میل کچیل کو بھلی دور کر دیتی ہے اور اگر لوہا صاف ہے تو اس کو مزید نکھارتی ہے اسی طرح مدینہ میں اگر برے لوگ بسیں گے تو مدینہ ان کو نکال کر باہر کرتا ہے اور اگر اچھے لوگ بسنے لگتے ہیں تو مدینہ ان کو مزید صاف کر کے نکھارتا ہے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ فی الحال مدینہ میں بہت سارے خبیث لوگ چھپے ہوئے ہیں اہل بدعت بریلویوں کے ٹھکانے ہیں اور بہت سارے بد باطن لوگ وہاں رہ رہے ہیں تو مدینہ کی یہ مذکورہ خاصیت کیوں ظاہر نہیں ہوتی؟

جواب: پہلا جواب یہ ہے کہ مدینہ کی یہ خاصیت حضور اکرم ﷺ کے زمانہ کے ساتھ خاص تھی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ مدینہ کی خاصیت کے ظہور کا یہ حکم قرب قیامت کے وقت میں ہو گا کہ جب دجال مدینہ کے قریب آجائے گا تو مدینہ میں تین بار زلزلہ آئے گا جس کی وجہ سے اندر بسنے والے تمام منافقین مدینہ کو چھوڑ کر دجال کے ساتھ ملاقات کے لئے چلے جائیں گے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس خاصیت کا تعلق ہر زمانہ کے ساتھ نہ ہو بلکہ مفسد لوگوں کو مدینہ گاہ گاہ مار بھگا دیتا ہو زمانے کے حالات اس پر گواہ ہیں کہ کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے۔

۳۳۵۴۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَهُوَ الْعَبْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ وَهُوَ ابْنُ نَابِثٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِثٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّهَا طَيِّبَةٌ يُعْنَى الْمَدِينَةُ وَإِنَّهَا تَنْفِي الْخَبَثَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْفِضَّةِ.

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”مدینہ طیبہ (پاکیزہ) ہے اور یہ کوڑے کباڑے کو دور کر دیتا ہے جیسے آگ چاندی کے میل کچیل کو دور کر دیتی ہے۔“

۳۳۵۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سِمَاكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةً.

جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام ”طابہ“ رکھا ہے۔“

باب من اراد اهل المدينة بسوء اذابه الله

جو شخص اہل مدینہ کی برائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو مار دیگا

اس باب میں امام مسلمؒ نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۵۶۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ يُحْنَسَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطِ أَنَّهُ قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ: أَبُو الْقَاسِمِ عليه السلام مَنْ أَرَادَ أَهْلَ هَذِهِ الْبَلَدَةِ بِسُوءٍ يَعْنِي الْمَدِينَةَ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ.

حضرت ابو عبد اللہ القراط سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابو القاسم عليه السلام نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص نے اس شہر والوں کے ساتھ یعنی مدینہ والوں کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا، اللہ تعالیٰ اسے ایسا پگھلا دیں گے جیسے نمک پانی میں پگھل جاتا ہے۔“

تشریح:

”عبد اللہ“ یہ لفظ اسی طرح ہے بعض نے عبید اللہ بتایا ہے جو غلط ہے ”یحسن“ یہ پر ضم ہے اور ح پر فتح ہے اور نون مشدود پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں اس کے ساتھ مولیٰ مصعب بھی آتا ہے کہ یہ اس کا غلام تھا اور مولیٰ الزبیر بھی آتا ہے کہ یہ اس کا غلام تھا تو دونوں صحیح ہیں البتہ ایک میں حقیقت ہے ایک میں مجاز ہے ”القراط“ کھال کو دباغت دینے کے لئے قرظ کے پتے استعمال ہوتے ہیں یہ شخص اس کا کاروبار کرتا تھا اس لئے قراط کہا گیا ان کا نام ”دینار“ ہے ”اذابہ اللہ“ یعنی دنیا میں بہت جلد ہلاک ہو جائے گا اور پھر دیر سے آخرت میں ہلاک ہوتا رہے گا یزید اور اس کے کمانڈروں کے ساتھ ایسا ہی معاملہ ہو گیا مسلم بن عقبہ مدینہ پر کاروائی سے فارغ ہوتے ہی مکہ کے راستے میں مردار ہو گیا اور کچھ عرصہ کے بعد یزید بھی ہلاک ہو گیا ایک روایت میں بسوء کے ساتھ ”یدھم“ کا لفظ آیا ہے یہ بھی بڑی تباہی اور آفت کو کہتے ہیں۔

۳۳۵۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ دِينَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَجَّاجُ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنُ عُمَارَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الْقَرَّاطَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَرَادَ أَهْلَهَا بِسُوءٍ يُرِيدُ الْمَدِينَةَ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ. قَالَ: ابْنُ حَاتِمٍ فِي حَدِيثِ ابْنِ يُحْنَسَ بَدَلُ قَوْلِهِ بِسُوءٍ شَرًّا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مدینہ والوں کو تکلیف دینے کا ارادہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسا پگھلا دیں گے جیسے پانی میں نمک پگھل جاتا ہے۔ حضرت ابن حاتم نے ابن عسکس کی حدیث میں بسوء شرا کا قول نقل کیا ہے۔

۳۳۵۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي هَارُونَ مُوسَى بْنِ أَبِي عَيْسَى ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو جَمِيعاً سَمِعَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ. صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی طرح روایت نقل فرمائی ہے۔

۳۳۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عُمَرَ بْنِ نُبَيْهِ أَخْبَرَنِي دِينَارُ الْقَرَّاطَ قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی مدینہ والوں کو تکلیف دینے کا ارادہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسا پگھلا دیں گے جیسا کہ پانی میں نمک پگھل جاتا ہے۔

۳۳۶۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نُبَيْهِ الْكُمَيْتِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطِ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: يَذُوبُ أَوْ بِسُوءٍ. حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح فرمایا (جو آدمی مدینہ والوں کو تکلیف دینے کا ارادہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو پگھلا دیں گے)

۳۳۶۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطِ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَسَعْدًا يَقُولَانِ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأَهْلِ الْمَدِينَةِ فِي مُدَّتِهِمْ. وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَفِيهِ مَنْ أَرَادَ أَهْلَهَا بِسُوءٍ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے اللہ! اہل مدینہ کے مد (پیمانہ غلہ وانا ج) میں برکت عطا فرما اور پوری طویل حدیث (جو پہلے گزر چکی ہے) بیان کی اور اسی میں یہ بھی فرمایا کہ: ”جس نے اہل مدینہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا اللہ اسے گھلا دیں گے جیسے نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔“

## باب الترغیب فی المدینۃ عند فتح الامصار

شہروں کے فتوحات کے وقت مدینہ میں رہنے کی ترغیب

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو نقل کیا ہے

۳۳۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ سَيِّدَانِ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ الشَّامُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِمْ يُسُونُ وَالْمَدِينَةَ خَيْرَ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِمْ يُسُونُ وَالْمَدِينَةَ خَيْرَ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِمْ يُسُونُ وَالْمَدِينَةَ خَيْرَ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”شام فتح ہوگا اور مدینہ سے کچھ لوگ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اونٹوں کو ہٹاتے ہوئے نکلیں گے (تاکہ ملک شام میں جا کر آباد ہوں جو نہایت ذر خیر خطہ ہے) حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا اگر وہ جانیں۔ پھر یمن فتح کیا جائے گا تو کچھ لوگ اہل و عیال کے ہمراہ اونٹوں کو ہٹاتے نکلیں گے مدینہ سے جب کہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا کاش وہ جانیں۔ پھر عراق فتح کیا جائیگا تو مدینہ سے کچھ لوگ اہل و عیال کے ہمراہ اونٹوں کو ہٹاتے نکلیں گے (نقل مکانی کریں گے) جب کہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا اگر وہ جانیں۔“

تشریح:

”یفتح الشام“ اس روایت میں فتوحات کی ابتداء کا ذکر شام سے کیا گیا ہے جب کہ ساتھ والی روایت میں فتوحات کی ابتداء کا ذکر یمن سے کیا گیا ہے خارجی اور تاریخی ترتیب سے یمن کا ذکر پہلے ہونا چاہئے کیونکہ یمن سب سے پہلے آنحضرت کے عہد مبارک میں فتح ہوا تھا پھر شام پھر مصر پھر عراق پھر خراسان فتح ہوا یمن ہی کی ترتیب سے میں شرح کروں گا ”یفتح الیمن“ یعنی جہاد مقدس کی مقدس تلوار سے یمن مسلمانوں کے ہاتھوں فتح ہو جائے گا۔

”لبسائی قوم“ اس جملہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جب یمن فتح ہو جائے گا تو مدینہ میں اس وقت کچھ ایسے لوگ پیدا ہو چکے ہوں گے جو مدینہ کی سکونت چھوڑ کر یمن کی طرف دوڑ کر چلے جائیں گے حالانکہ ان کے لئے مدینہ بہتر ہوگا اس صورت میں یہ آنحضرت کی طرف سے مستقبل کے بارہ میں پیشگوئی ہے بعض شارحین نے اسی طرح مطلب لیا ہے۔

اس جملہ کا دوسرا مفہوم اس طرح ہے کہ جب یمن فتح ہو جائے گا تو کچھ لوگ مدینہ سے یمن آجائیں گے اور اس کا معائنہ کر لیں گے ان کو یمن پسند آجائے گا تو واپس آکر مدینہ سے اپنے اہل و عیال کو اٹھا کر یمن لے جائیں گے حالانکہ ان کے لئے مدینہ بہتر ہے اگر ان میں ذرا

بھی شعور ہو کیونکہ مدینہ دینی اور دنیوی ہر لحاظ سے برکات سے مالا مال شہر ہے یہ مہبط وحی ہے اور یہاں عظیم پیغمبر آرام فرما ہیں۔

ياخير من دلفب بالقاع اعظمه فطاب من طيبهن القاع والاکم

نفسی الفداء لقبرالت ساکنه فيه العفاف وفيه الجود والکرم

فلک پہ ڈھونڈتا تھا جس کو احقر زمین پہ وہ خزانہ مل گیا ہے

جو تشریح اور پریم کے بارے میں کی گئی ہے یہی تشریح شام اور عراق کے متعلق بھی ہے حضور اکرم ﷺ نے پیشگوئی فرمائی کہ یمن شام اور عراق فتح ہو گئے یہ علاقے سرسبز ہو گئے تو مدینہ کے کچھ لوگ وہاں جانے کی خواہش ظاہر کریں مگر نبی اکرم ﷺ نے ایسے لوگوں کو ترمیمی انداز سے سمجھا دیا کہ مدینہ بہتر ہے اس کو خالی کر کے دوسرے علاقوں میں نہ جاؤ اس سے اس شہر کی رونقیں کم ہو جائیں گی۔ ”یُسُون“ یہ نصرت سے ہے اونٹ وغیرہ کے ہکانے اور تیز دوڑانے کو کہتے ہیں۔ عرب کا مقولہ ہے ”یقال بسست الناقة“ ای سقیتھا وزجرتها“ تیز دوڑانے کے معنی میں ہے۔

۳۳۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَسْأَلُونَ فَيَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَسْأَلُونَ فَيَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِراقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَسْأَلُونَ فَيَحْمَلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ .

حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ یمن فتح کیا جائے گا تو ایک قوم اپنے گھر والوں کو اور اپنے خادموں کو لئے ہوئے اور اپنا سامان اٹھائے ہوئے اپنے اونٹوں کو ہکانے ہوئے چلی جائیگی اور مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا اگر وہ جانیں۔ پھر شام فتح کیا جائے گا تو ایک قوم اپنے گھر والوں کو اور اپنے خادموں کو لئے ہوئے اپنے اونٹوں کو ہاکتے ہوئے چلی جائے گی حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہے اگر وہ جانیں پھر عراق فتح کر لیا جائے گا تو مدینہ کے کچھ لوگ اپنے اہل و عیال اور اپنے ماننے والوں کے ہمراہ اونٹوں کو ہاکتے ہوئے نکلیں گے حالانکہ ان کے لئے مدینہ بہتر ہے اگر وہ جانیں۔



باب فی المدینۃ حین یتروکھا اہلہا

جب مدینہ کو لوگ خالی چھوڑ دیں گے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۳۶۴۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ ح وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَدِينَةِ لَيْتُ كُنْهَ أَهْلِهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ مُدَلَّلَةً لِلْعَوَافِي . يَعْنِي السَّبَاعَ وَالطَّيْرَ . قَالَ : مُسْلِمٌ أَبُو صَفْوَانَ هَذَا هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ يَتِيمٌ ابْنُ جُرَيْجٍ عَشْرَ سِنِينَ كَانَ فِي أَحْجَرِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مدینہ کے لئے: ”اس کے رہنے والے اسے ضرور چھوڑ دیں گے بہترین حالت پر اور وہ درندوں اور پرندوں کا مسکن بن جائے گا۔“ صاحب مسلم فرماتے ہیں کہ ابو صفوان یتیم تھے اور وہ ابن جریج کی گود (پرورش) میں دس سال رہے۔

ترجمہ:

”علیٰ خیر ما کانت“ یعنی مدینہ کی دینی اور دنیوی اعتبار سے بہت اچھی حالت میں ہوگی مگر لوگ اس کو چھوڑ کر چلے جائیں گے پرندے چرندے اور درندے اس پر راج کریں گے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہ نقشہ قیامت کے قریب پیش آئے گا کہ مدینہ خالی ہو جائے گا و آدمی چرواہوں کی شکل میں مدینہ کی طرف آئیں گے لیکن قیامت قائم ہو جائے گی تو یہ بھی زمین میں دھنس جائیں گے۔ لیکن قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ مدینہ کے ساتھ اس طرح معاملہ گذشتہ زمانہ میں ہو چکا ہے لوگوں نے مدینہ کو خالی چھوڑا اور خلافت عراق کی طرف نقل کردی پھر شام کی طرف منتقل کردی حالانکہ اس وقت مدینہ دینی اور دنیوی دونوں اعتبار سے نہایت اچھی حالت میں تھا پھر کچھ عرصہ بعد لوگ واپس مدینہ آ گئے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ آج کل بھی مدینہ کے اطراف ویران پڑے ہوئے ہیں۔ ”مدللۃ للعوافی“ ای خاضعة للوحوش من السباع والطیر۔ مدللۃ عاجز تالغ کے معنی میں ہے اور العوافی عافیۃ کی جمع ہے اڑتے ہوئے مردار و پرندوں کو کہتے ہیں یہاں درندے چرندے وحشی جانور مراد ہیں جو خوراک کی تلاش میں گھومتے ہیں۔

۳۳۶۵۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: يَتْرُكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ لَا يَعْشَاهَا إِلَّا الْعَوَافِي يُرِيدُ عَوَافِي السَّبَاعِ وَالطَّيْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ رَاعِيَانِ مِنْ مَرْيَنَةَ بَرِيدَانَ

الْمَدِينَةِ يَنْعَقَانِ بَعْثِمَهُمَا فَيَجِدَانَهَا وَحُشًا حَتَّى إِذَا بَلَغَا نَبِيَّةَ الْوَدَاعِ جَعَرَا عَلَى وَجْهِهِمَا .  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ”لوگ مدینہ کو بہترین حالت پر چھوڑ جائیں گے اور سوائے عوانی یعنی درندوں اور پرندوں کے کوئی وہاں نہ رہے گا، پھر مزینہ قبیلہ کے دو چرواہے نکلیں گے مدینہ کا ارادہ کر کے اور اپنی بکریوں کو پکارتے لکارتے (جب وہاں پہنچیں گے) تو مدینہ کو دیران پائیں گے حتیٰ کہ جب بحیۃ الوداع کی گھاٹی پر پہنچیں گے تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔“ (نودی نے فرمایا کہ یہ واقعہ بالکل قیامت کے وقت ہوگا اور جو بھی وہ بحیۃ الوداع پر پہنچیں گے تو قیامت آجائے گی اور وہ منہ کے بل گر پڑ کر ختم ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم)

تشریح:

”لا یغشاھا“ یعنی اس میں نہیں آئیں گے مگر صرف مردار خور پرندے جیسے چیل گدھ اور کوء وغیرہ ”مزینہ“ ایک قبیلے کا نام ہے ”ینعقان“ ضرب بضر سے تشبیہ ہے جانوروں کو ہٹانے کے لئے چرواہوں کے پاس مختلف آوازیں ہوتی ہیں یہی آوازیں مراد ہیں ”نبیۃ الوداع“ مدینہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے ”خورا“ یعنی منہ کے بل گر کر مر جائیں گے یہ قیامت کی وجہ سے ہو جائے گا اس سے علامہ نوویؒ کی تائید ہوتی ہے کہ یہ نقشہ قرب قیامت کے وقت کا ہے لیکن قاضی عیاض اس کو گذشتہ زمانہ پر حمل کرتے ہیں اور دقتی عارضی ویرانی کو مانتے ہیں اور ”احسن ما کانت“ سے استدلال کرتے ہیں اور تاریخی واقعات سے اس کا ثبوت پیش کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب ما بین قبر النبی ومنبرہ و روضۃ من ریاض الجنۃ

نبی مکرم کی قبر اور منبر کے درمیان جنت کا باغیچہ ہے

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۶۶. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرَأَ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْمَازِنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ .  
 حضرت عبداللہ بن زید المازنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میرے گھر اور منبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔“

تشریح:

”ما بین بیتی ومنبری“ یہاں بیتی کا لفظ ہے منبر بزرگوار اور طہرانی کی حدیث میں بیتی کے بجائے قبری کا لفظ ہے ایک حدیث میں ”حجرتی“ کا لفظ ہے علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ ان الفاظ کے معانی ایک ہیں کوئی تفاوت نہیں ہے کیونکہ آنحضرت کی قبر مبارک آپ

کے گھر اور آپ کے حجرہ مبارکہ میں ہے تو گھر کہو یا حجرہ کہو یا قبر کو سب کا مطلب ایک ہی ہے گھر سے حضرت عائشہؓ کا گھر مراد ہے دیگر ازواج کے گھر مراد نہیں ہیں۔ حدیث کے اس جملے کا ایک مطلب یہ ہے کہ گھر اور قبر کے درمیان یہ جگہ نخل ہو کر جنت کا باغیچہ بنے گا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ اس ریاض الجنہ میں عبادت کرنا جنت تک پہنچانے کا ذریعہ بنے گا یہ توجیہ کچھ کمزور ہے کیونکہ عبادت تو جس جگہ پر ہو وہ جنت کا ذریعہ بنتی ہے کوئی تخصیص نہیں ہے۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ گھر اور منبر کے درمیان یہ حصہ جنت سے آیا ہے جس طرح حجر اسود جنت سے آیا ہے مقام ابراہیم اور رکن یمانی جنت سے آئے ہیں تو یہ مقام قیامت کے دن اپنی جگہ پر واپس ہو جائے گا تو جنت کا حصہ بن جائے گا حدیث کا اگلا جملہ کہ ”ومنبر علی حوضی“ اس توجیہ کی تائید کرتا ہے ”ومنبر علی حوضی“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ اس وقت میں جس منبر پر بیٹھا ہوں اس کے نیچے میرا حوض کوثر ہے تو یہ کلام حقیقت پر مبنی ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ میرا منبر ذریعہ ہے نیک اعمال کا جو ذریعہ ہے جنت کا جہاں حوض کوثر ہوگا۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ اس منبر کی طرح مجھے قیامت میں ایک منبر ملے گا جو حوض کوثر کے پاس رکھا ہوگا میں اس پر بیٹھ کر اپنی امت کے مومنین کو پانی پلاؤں گا بہر حال اگر ریاض الجنہ کا مقام جنت سے آیا ہے تو اس کے لوازمات کو پوشیدہ رکھا گیا ہے ورنہ جنت کی کسی چیز کے سامنے دنیا کا سورج کام نہیں کر سکتا ہے۔

۳۳۶۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا بَيْنَ مَنبَرِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ .

حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ میرے منبر اور میرے گھر کا درمیانی حصہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔

۳۳۶۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا بَيْنَ مَنبَرِي وَ مَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَ مَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میرے گھر اور منبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔“

### نبی مکرم ﷺ کی قبر کی شان

مکہ اور مدینہ میں جمہور کے نزدیک مکہ سے افضل ہے امام مالک کے نزدیک مدینہ افضل ہے ہاں علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی مکرم ﷺ کا جسم الطہر جہاں لگا ہے وہ جگہ ہر چیز سے افضل ہے۔ درمختار میں ہے ”ومكة افضل من المدينة على الراجح الامام من اعضاله“

علیہ السلام فانہ افضل مطلقا حتی من الکعبۃ والعرش والکرسی اھ وقال فی اللباب والخلاف فیما عدا موضع  
القبر المقدس فما ضم اعضائه الشریفۃ فهو افضل بقاع الارض بالاجماع اھ قال شارحہ فان الکعبۃ افضل من  
المدينة ما عدا الضریح الاقدس وكذا الضریح افضل من المسجد الحرام وقد نقل القاضي عیاض وغیرہ  
الاجماع علی تفضیلہ حتی علی الکعبۃ اھ وقد صرح التاج الفاکھی بتفضیل الارض علی السموات لحلولہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بہا وجکاه بعضهم عن اکثرین لخلق الانبیاء منها ودفنہم فیہا اھ

وقال النووي الجمہور علی تفضیل السماء علی الارض فینبی ان ینبغی ان ینتشی منها مواضع صم اعضاء الانبیاء  
للجمع بین اقوال العلماء کذا فی رد المحتار (فتح الملہم ج ۶ ص ۳۰۲)

نقل التاج السبکی عن ابن عقیل الحنبلی انہا آی البقعة التي قبر فیہا المصطفی افضل من العرش قال التروی  
والجمہور علی تفضیل السماء علی الارض ای ما عدا ما ضم الاعضاء الشریفۃ فانہا افضل اجماعا بل قال  
البرماوی عن شیخہ السراج البلقینی ، الحق ان مواضع اجساد الانبیاء وارواحہم اشرف من کل ما سواہا من  
الارض والسماء اھ

وقال الشہاب الخفاجی فی شرح الشفاء نعم قد یقال تفضیلہا علی الکعبۃ والعرش والکرسی انما ثبت بعد ذلك  
فیہا لشرفہا بہ لا قبلہ اھ

وهل البقعة المذكورة افضل من منزله علیہ السلام فی الجنة او منزله فیہا افضل کما ینسب الی الفہم وقد یقال  
ہذہ افضل ما دام فیہا فاذا صار فی الجنة صار منزله افضل اھ ولی المواہب وشرحہ وأجمعوا علی ان الموضع  
الذی ضم اعضائه الشریفۃ صلی اللہ علیہ وسلم افضل بقاع الارض حتی موضع الکعبۃ کما قال ابن عساکر  
والباجی والقاضی عیاض رحمہم اللہ وقال القائل فی قصیدتہ

جزم الجميع بان خير الارض ما قد حاط ذات المصطفى وحوها  
ونعم لقد صدقوا بساكنها علت كالنفس حين زكت زكى ماواها

دار الحبيب احق ان تهواها

بہر حال یہ اکابر امت کے مستند اقوال ہیں جس کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم ج ۶ ص ۳۰۲ سے آگے تک نقل کیا ہے میں نے چند اقوال  
کو یہاں نقل کیا ہے۔ تفصیل یہاں پر بہت ہے علامہ عثمانی نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فتاویٰ سے بھی چند کلمات نقل کئے ہیں جس کا خلاصہ  
یہ ہے کہ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی ذات اور بدن کا جہاں تک مسئلہ ہے اس میں تو بحث نہیں کائنات میں کوئی چیز

اللہ تعالیٰ کے ہاں نبی اکرم ﷺ کی ذات سے زیادہ مکرم و محترم نہیں ہے وہ کئی قبر کی مٹی جس میں آپ مدفون ہیں تو مجھے معلوم نہیں کہ کسی عالم نے یہ کہا ہو کہ آپ کی قبر کی مٹی کعبہ سے یا مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ سے افضل ہے نہ صرف قاضی عیاض نے اس طرح کہا ہے لیکن اس کے علاوہ کسی نے اس طرح بات نہیں کہی ہے اور قاضی عیاض کی بات صحیح نہیں ہے عربی کی ایک عبارت ملاحظہ ہو قال السافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فی فتاواہ اما نفس محمد صلی اللہ علیہ وسلم فما خلق اللہ خلقا اکرم علیہ منه واما نفس الثراب فلیس هو افضل من الکعبۃ البیت الحرام بل الکعبۃ افضل منه ولا یعرف احد من العلماء فضل تراب القبر علی الکعبۃ الا القاضی عیاض ولم یستفہ احد الیہ اھ بنیدہ ناچیز عرض کرتا ہے کہ اس نازک تر اور پرخطر مقام پر کلام کرنا تو بہت مشکل ہے مگر میں ڈر ڈر کر ایک بات لکھتا ہوں شاید مفید ثابت ہو۔ یہ بات تو اتفاق اور اجماعی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کائنات سے الگ اور وراء الوجودی ہے اگر اللہ تعالیٰ کی ذات کا حلول کسی چیز میں ہو جاتی تو پھر اس مقام کا مقابلہ کسی چیز سے کرنا محال ہو جاتا لیکن جب اللہ تعالیٰ کی ذات کا حلول کسی چیز میں نہیں ہے تو پھر برکات کے نزول اور نگاہِ کرم کی توجہ اور رحمتوں کے درود کا حتمہ سامنے آ جاتا ہے کہ رحمتوں کا نزول اور درود کہاں پر زیادہ ہے جہاں چوز زیادہ ہے تو وہ مقام باقی مقامات سے افضل و اعلیٰ ہوگا تو اگر دیکھا جائے اور غور کر کے سوچا جائے تو کائنات میں رحمتوں کا نزول شاید سب سے زیادہ روضہ رسول پر ہوگا۔ تو اس اعتبار سے آپ کی قبر اور اس کی مٹی اور اس کا ماحول بوجہ بدن مبارک سب کائنات سے افضل ہونا چاہئے اس میں کسی شخص کی مخالفت بھی نہیں ہے اور نہ عقلاً اس میں کوئی استبعاد ہے۔ الحمد للہ میں نے جب یہ بات لکھ دی تو اس کے بعد مجھے علامہ ابن قیم جوزی کا ایک طویل کلام مل گیا جس کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم میں نقل کیا ہے چند جملے میں بھی یہاں نقل کرتا ہوں کلام بہت طویل ہے۔

اعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہا فان الانوار والتجلیات التي يتجلى به الحق سبحانه وتعالى الاشرف خليفته على الاطلاق اعظم واعلى من سائر التجلیات التي يتجلى بها الغیرہ کائنات ما کان وهذا يستلزم ان کل محل حل به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حیاته اشرف والفضل من سائر البقاع من هذه الجهة الى ان بلغا وقه واما بعد وفاته فروحه المقدسة قد استقرت فی الرفیق الاعلیٰ مع ارواح الانبیاء علیہم السلام ولا یتوہم من هذا انکار حیاته فی قبرہ الشریف فان لروحه اشراقا علی البدن المبارک الطیب و اشراقا وتعلقا به ، وبدنہ فی ضریحہ غیر مفقود ، واذا سلم علیہ المسلم رد اللہ علیہ روحہ حتی یرد علیہ السلام کما ورد فی الحدیث والحاصل ان للہ تعالیٰ اقبالا خاصا عظیما علی روحہ الکریمۃ المشرفۃ علی بدنہ المبارک الحال بقبرہ الشریف لا ینشأ شک فیہ غیرہ فاما المزیۃ التي تحصل لموضع قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الاقبال الالہی بملک الوسائط هل ہی ازید واعظم مما یحصل للعرش الکریم من التجلی الرحمانی بلا واسطۃ فانی لا اجزم

بنفیه ولا الباتہ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم بمقادیر الفضل وتفاوت مابین انواع العجلیات واثارھا

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ کے اس عاشقانہ اور پرمغز کلام سے سب کچھ حل ہو جاتا ہے الحمد للہ میرا دل تو شغفناخ ہو گیا مگر جو لوگ نہیں سمجھتے ہیں ان کو کون سمجھائے وہ کہتے ہیں کہ نبی مکرم اس قبر میں نہیں ہیں ہم وہاں سلام نہیں کرتے ہیں بلکہ درود ابراہیمی پڑھتے ہیں غنیم مسجد نبوی کی نیت سے مدینہ جاتے ہیں قبر کی نیت نہیں کرتے ہیں میرے خیال میں یہ ان لوگوں کی سختی اور بدبختی ہے علامہ ابن قیم کے کلام سے تو علامہ ابن تیمیہ کی رائے کی بھی تردید ہو گئی؟ الحمد للہ اب ہمیں بھی اس مسئلہ کی وضاحت میں جرأت حاصل ہو گئی۔ امام مالک رحمہ اللہ نے مؤطا میں ایک حدیث نقل فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت کے زمانہ میں ایک شخص کا انتقال ہو گیا قبر کھودی گئی تو ایک اور شخص نے اس میں جھانک کر دیکھا اور کہا کہ یہ مؤمن کہ بہت بری جگہ ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تم نے بہت غلط بات کہی ہے اس پر اس شخص نے وضاحت کر کے کہا کہ یا رسول اللہ! میرا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص مدینہ کے اندر اپنی طبعی موت پر سر کر قبر میں دفن ہو گیا ہے اس کے بجائے اگر وہ شہید ہو جاتا اور ان کی قبر باہر کسی جگہ میں شہید کی قبر بن جاتی تو اچھا ہوتا اس پر حضور ﷺ نے اس شخص کی بات کی تحسین فرمائی کہ ہاں یہ بات صحیح ہے کہ فی سبیل اللہ میں قتل ہونے سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے لیکن یہ بات بھی تو ہے کہ پوری دنیا میں کوئی ایسا جگہ نہیں ہے کہ اس میں میری قبر بنے اور وہ مدینہ سے زیادہ محبوب ہو، آنحضرت نے یہ جملہ تین بار ارشاد فرمایا الفاظ یہ ہیں ماعلی الارض بقعة احب الی ان یکون قبری بها منها ثلاث مرات اس کلام سے آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ میں موت آنے اور مدینہ میں دفن ہونے کی فضیلت ظاہر فرمائی حضرت ابو سفیان بن حارث نے آنحضرت کی وفات پر حضرت فاطمہؓ سے اس طرح تعزیت کی اور تم رسول ﷺ کی عظمت بیان کی۔

فاطمہ ان جزعت لهذاک عذر وان لم تجزعی ذاک السبیل

فقبر ابیک سید کل قبر وفيہ سید الناس الرسول

اے فاطمہ! اگر تو جزع فزع کرتی ہو تو تم معذور ہو اور اگر جزع فزع نہیں کرتی ہو تو اصل راستہ یہی ہے پس آپ کے والد کی قبر پر قبر کی سردار ہے اور اس میں تمام انسانوں کے سردار محمد رسول اللہ موجود ہیں۔

باب اخذ جبل یحبنا ونحبہ

احد پہاڑ ہم سے اور ہم ان سے محبت رکھتے ہیں

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۶۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عُبَّاسِ بْنِ

تَسْهَلُ السَّاعِدِيُّ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ. وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ لَمْ يَسْلُنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِي الْقُرَى فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي مُسْرِعٌ فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمُكِّمْ. فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ: هَذِهِ طَابَةٌ وَهَذَا أُجْدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُجْبِنَا وَنُجْبَةُ. حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ غزوہ تبوک کے لئے نکلے۔ اس کی طویل حدیث بیان کر کے آخر میں فرمایا کہ: ”پھر ہم مدینہ کو آئے، جب ہم وادی القریٰ پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تو تیز چلنے والا ہوں، تم میں سے جو چاہے وہ میرے ساتھ تیز رفتاری کا مظاہرہ اور جو چاہے ٹھہر کر آئے، چنانچہ ہم نکلے جب ہم مدینہ کے زور پر پہنچے تو فرمایا: ”یہ طابہ ہے اور یہ اجد ہے وہ پہاڑ کہ ہم اس سے محبت کرتے ہیں اور وہ ہم سے محبت کرتا ہے۔“

تشریح:

”جبل یجبنا“ یہ جملہ اپنے حقیقی معنی پر ہے کہ واقعی پہاڑ محبت کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جمادات و نباتات میں بھی ان کے حال کے مطابق شعور رکھا ہے پھر انبیاء کرام کا معاملہ ہی کچھ اور ہے اور محمد مصطفیٰ ﷺ کا کیا کہنا۔ بعض عارفین کہتے ہیں کہ احد پہاڑ پر زرد رنگ چڑھا ہوا ہے یہ اس کی محبت اور حضور ﷺ سے عشق کی نشانی ہے کیونکہ عاشق کی علامات یہ ہیں۔

عاشقانِ راسہ علامت اے پیر      رنگِ زرد واہِ سرد و چشمِ تر  
عاشقِ سڑے نہ خطا کیگی      رنگِ یے زیرِ گی۔ ستر گے بیا بیا تو روینہ

احد پہاڑ کی محبت ہی تو تھی کہ اس نے ستر نفوس قدسیہ کو اپنے آغوش میں لیا اور سب کی قبریں وہیں پر بنیں۔ اس طرح حدیث پر پہلے بھی کلام ہو چکا ہے۔

۳۳۷۰۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ يُجْبِنَا وَنُجْبَةُ.

حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بے شک احد وہ پہاڑ ہے کہ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔“

۳۳۷۱۔ وَحَدَّثَنِيهِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُسَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنِي حَرَمِيُّ بْنُ عَمْلُوَةَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ:

قَالَ: نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ: إِنَّ أَحَدًا جَبَلٌ يُجْبِنَا وَنُجْبَةُ. حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے احد (پہاڑ) کی طرف نظر کی اور فرمایا:

أصنام سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

## باب فضل الصلوة بمسجدی مکة والمدینة

مکہ و مدینہ کی مسجدین میں نماز کی تفضیلت کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۲۷۲۔ حَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِعُمَرُو قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَتْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مروی عار وایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "میری اس مسجد (نبوی ﷺ) میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد میں ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔"

تشریح:

"إلا المسجد الحرام" یعنی مسجد نبوی میں ایک نماز دوسری مساجد کی نسبت ایک ہزار نمازوں سے زیادہ ہے مگر مسجد حرام کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے یہ اختلاف ہے کہ مکہ افضل ہے یا مدینہ افضل ہے تو جمہور علما اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ مکہ افضل ہے مدینہ سے اور مکہ کی مسجد مدینہ کی مسجد سے افضل ہے امام مالک کا مسلک اس کے برعکس ہے ان کے نزدیک مکہ سے مدینہ افضل ہے اور مسجد حرام سے مسجد نبوی افضل ہے یہ مذکورہ حدیث میں "إلا المسجد الحرام" کی جواشٹی ہے اس کے مطلب سمجھنے سے اختلاف پیدا ہو گیا ہے جمہور اس کا ترجمہ یہ کرتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی سے بڑھ کر ہے مالکیہ حضرات یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ مسجد حرام کی نماز سے میری مسجد کی نماز افضل ہے یہ عجیب مطلب ہے جو مالکیہ نے لیا ہے قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ مکہ مکرمہ مطلقاً مدینہ سے افضل ہے بشرطیکہ مدینہ میں روضہ اطہر نہ ہو قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ روئے زمین پر نبی مکرم کی قبر کی جگہ سب سے افضل ہے پھر روئے زمین پر مکہ اور مدینہ سب سے افضل ہے پھر مکہ اور مدینہ کے آپس میں افضل غیر افضل ہونے میں علاوہ اختلاف ہے حضرت عمر اور بعض صحابہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ مدینہ افضل ہے اور اہل مکہ اور اہل کوفہ اور شامی کہتے ہیں کہ مکہ افضل ہے پھر مسجد حرام اور مسجد نبوی میں نمازوں کا فرق احادیث میں واضح طور پر مذکور اور مشہور ہے کہ مسجد حرام میں ایک لاکھ اور مسجد نبوی میں ایک ہزار کا ذکر ہے مالکیہ حضرات مدینہ کا ثواب دو گنا بتاتے ہیں اس اختلاف کے دلائل واضح ہیں مسجد نبوی کے لئے غیر افضل کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو ایک ہزار سے بہت آگے تک جاسکتا ہے مدینہ کے لئے دو گنا کا لفظ بھی ہے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ:



مکہ مکرمہ میں نماز کے فضائل

فضیلت کسی نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ فرائض اور نوافل دونوں کے لئے عام ہے اس کے علاوہ ایک اہم مسئلہ ہے وہ یہ کہ اگر دو مسجدوں میں نماز کا اضافہ ہو جائے جیسا کہ بہت سارا ہوا ہے اور ہوتا رہتا ہے تو کیا یہ فضیلت اس زاد اور اضافہ شدہ حصہ میں بھی ہے یا نہیں؟ تو مکہ کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے وہاں اضافہ شدہ حصہ بھی اصل حصہ کے حکم میں ہے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی ص ۱۸۱ میں اضافہ کی یہ فضیلت ہے اضافی حصہ میں نہیں ہے کیونکہ آنحضرت نے ”مسجدی“ کے ساتھ ”هذا“ اشارہ تاکید کے لئے بڑھایا ہے کہ یہ ثواب میری مسجد کی حدود کے ساتھ خاص ہے دیگر جمہور علماء فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے جب مسجد نبوی میں اضافہ کیا تو فرمایا کہ یہ مسجد اگر ذوالحلیفہ تک بڑھ جائے تو سب مسجد نبوی ہوگی حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”رسمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لو زید فی هذا المسجد ما زید کان الكل مسجدی ولی رواية لوبنی هذا المسجد الى صنعاء کان مسجدی (رحمہم اللہ)“

۳۲۷۲۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: ”میری اس مسجد (مسجد نبوی) میں ایک نماز دوسری مساجد میں ہزار نمازوں سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے۔“

۳۲۷۴۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ الْمُنْذِرِ الْجُمَيْصِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَرَبٌ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَ مَوْلَى الْجُهَيْنِيِّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ مَسْجِدَهُ أَخْبَرُ الْمَسَاجِدِ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَمْ نَشْكُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ عَنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَنْعَنَا ذَلِكَ أَنْ نَسْتَبْتِ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ حَتَّى إِذَا تَوَقَّى أَبُو هُرَيْرَةَ تَذَكَّرْنَا ذَلِكَ وَتَلَاوَمْنَا أَنْ لَا نَكُونَ كَلَمْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي ذَلِكَ حَتَّى يُسَيِّدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَ سَمِعَهُ مِنْهُ فَبَيْنَا نَجُنْ عَلَى ذَلِكَ جَالِسًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنُ قَارِظٍ قَدْ كَرْنَا ذَلِكَ الْحَدِيثَ وَالَّذِي قَرَّطْنَا فِيهِ مِنْ نَصِّ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْهُ فَقَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنِّي أَخْبَرُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ مَسْجِدِي أَخْبَرُ الْمَسَاجِدِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد کی ایک نماز اس کے علاوہ دوسری مساجد کی ہزار

نمازوں سے زیادہ افضل ہے سوائے مسجد حرام کے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ آخری نبی ہیں اور آپ کی یہ مسجد تمام مساجد میں سب سے آخری ہے (بناء انبیاء کے اعتبار سے)۔ حضرت ابوسلمہ وابوعبداللہ (راوی) دونوں کہتے ہیں کہ ہمیں اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی ﷺ سے سن کر ہی بیان کر رہے ہوں گے (از خود یہ بات نہیں کہتے ہوں گے) لہذا ہم نے صراحت کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے کبھی اس کی وضاحت بھی نہ چاہی یہاں تک کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی وفات ہو گئی اور ان کی وفات کے بعد جب ہم نے اس کا تذکرہ کیا تو ہم نے اپنے آپ کو ملامت کی کہ اس بارے میں ہم نے کیوں نہ حضرت ابو ہریرہؓ سے بات کر لی تاکہ وہ اس حدیث کی سند رسول اللہ ﷺ تک بتلا دیتے اگر آپ ہی سے سنی ہوتی۔ ہم اسی صورتحال سے دوچار تھے کہ حضرت عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ کے پاس جا بیٹھے اور ان سے اس حدیث کا ہم نے ذکر کیا اور حضرت ابو ہریرہؓ سے وضاحت نہ کرنے کی وجہ بھی بیان کی تو حضرت عبداللہ بن ابراہیم قارظ نے ہم سے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں تمام انبیاء میں آخری نبی ہوں اور میری یہ مسجد آخری مسجد ہے۔“ (جسے نبی نے بنایا)۔

تشریح:

”آخر المساجد“ یعنی نبی اکرم ﷺ خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تابع کی حیثیت سے امتی بن کر آئیں گے اگرچہ نبوت آپ کے پاس ہوگی اسی طرح آنحضرت کی مسجد نبوی آخری مسجد ہے جس کو کسی نبی نے بنایا ہے دنیا میں اس کے بعد کوئی ایسی مسجد نہیں آئے گی جو کسی نبی نے خود بنائی ہو بعد میں جو مسجدیں بنیں گی وہ سب مسجد نبوی کے تابع ہوں گی اگرچہ مسجدیں ہوں گی ”قال ابو سلمة“ ابوسلمہ اور ابوعبداللہ دونوں کہتے ہیں کہ چونکہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان فرمائی اس لئے ہمیں ذرہ بھر شک نہیں تھا کہ یہ حدیث مرفوع حدیث ہے اس لئے ہم نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا نہیں اور اس کے مرفوع ہونے کی تصدیق نہیں کی ”منعنا“ یعنی ہمیں اس بات نے روکا کہ ابو ہریرہؓ غیر مرفوع حدیث بیان نہیں کرتے ہیں۔

”أَنْ نَبْتَدِئَ“ یعنی یہ کہ ہم حضرت ابو ہریرہؓ سے اس کی توثیق و تصدیق کر لیں کہ یہ حدیث مرفوع ہے یا موقوف ہے ”وَلَا وَنَا“ یعنی ہم نے ایک دوسرے کو ملامت کرنا شروع کر دیا کہ اگر ہم ابو ہریرہؓ سے ان کی زندگی میں معلوم کر لیتے کہ آیا یہ حدیث مرفوع ہے یا موقوف ہے ”فَرَطْنَا فِيهِ“ یعنی ہم نے جو کوتاہی کی اور ان سے سوال نہیں کیا ”مَنْ نَصَّ“ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ کی تصریح اور وضاحت معلوم کرنے میں جو کوتاہی ہم نے کی اس پریشانی کو جب ہم نے عبداللہ بن قارظ کے سامنے بیان کیا تو آپ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہی حدیث مرفوع بیان کی۔

۳۳۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ

قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبَا صَالِحٍ هَلْ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَذْكُرُ فَضْلَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَا وَلَكِنْ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنُ قَارِظٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ أَوْ كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ

حضرت یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوصالح سے سوال کیا کہ کیا تم نے حضرت ابو ہریرہ سے رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں نماز کی فضیلت کا تذکرہ سنا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ نہیں! لیکن حضرت عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میری اس مسجد میں ایک نماز ہزار نمازوں سے زیادہ بہتر ہے یا ہزار نمازوں کی طرح ہے“ (ثواب میں برابر ہے) (دوسری مساجد سے الایہ کہ مسجد حرام میں نماز ہو) (کس کی فضیلت میری مسجد سے بھی (اہم ہے)۔

۳۲۷۶- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى الْقَطَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت یحییٰ بن سعید سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح حدیث مروی ہے۔

۳۲۷۷- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبيدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میری اس مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کہ ہزار نماز سے زیادہ افضل ہے۔“

۳۲۷۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ كُلُّهُمْ عَنْ عُبيدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت عبید رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ حدیث (میری مسجد میں نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی ہزار نماز سے افضل ہے) مروی ہے۔

۳۲۷۹- وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے اسی طرح فرمایا (میری مسجد میں نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے)۔

۳۳۸۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے اسی طرح روایت کرتے ہیں (کہ آپ ﷺ نے فرمایا میری مسجد میں نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے)۔

۳۳۸۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ امْرَأَةً اشْتَكَتْ شَكْوَى فَقَالَتْ: إِنْ شَفَانِي اللَّهُ لَا خُرُوجَ فَلَاصِلِينَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ. فَبَرَأَتْ ثُمَّ تَجَهَّزَتْ تُرِيدُ الْخُرُوجَ، فَجَاءَتْ بِمِوَنَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ تَسْلِمُ عَلَيْهَا فَأَخْبَرَتْهَا ذَلِكَ فَقَالَ: ابْنُ أَجْلِسِي فَكُلِي مَا صَنَعْتُ وَصَلِّي فِي مَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ صَلَاةٌ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا مَسْجِدَ الْكَعْبَةِ.  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ ایک عورت بیمار ہوگئی اس نے (منت مانی اور یہ) کہا کہ: اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے شفا دی تو میں ضرور نکلوں گی اور بیت المقدس میں نماز پڑھوں گی۔ پھر وہ بیماری سے صحت پاب ہوگئی تو اس نے بیت المقدس کی طرف نکلتے کی تیاری شروع کر دی اور زوجہ رسول ﷺ ام المؤمنین حضرت میمونہ کے پاس آئی اور انہیں سلام کر کے اپنے ارادہ کی خبر دی تو انہوں نے فرمایا کہ: بیٹھ جاؤ اور جو کچھ تم نے (زلذراہ) تیار کیا ہے اسے کھاؤ اور رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں نماز پڑھ لو، کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”اس مسجد میں ایک نماز دیگر مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے کعبۃ اللہ کی مسجد کے علاوہ“۔

تشریح:

”شکوئی“ یعنی ایک خاتون بیمار ہوگئی تو اس نے نذر مانی کہ اگر میں تندرست ہوگئی تو میں بیت المقدس میں جا کر اتنی رکعات نماز پڑھوں گی ”فبرأت“ یعنی بیماری سے شفا پاب ہوگئی ”تجهزت“ یعنی جانے کے لئے تیار ہوگئی ”فکلی“ یعنی ادھر دینے میں بیٹھو اور جو سفر خرچ ساتھ لیا ہے وہ ادھر ہی کھاؤ ”صنعت“ یعنی جو سامان بنا کر تیار کر لیا ہے۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ جگہ کی نذر مانی مثلاً مسجد حرام کی نذر مانی تو وہ ادنیٰ جگہ میں پوری نہیں ہو سکتی ہے مثلاً مدینہ کی مسجد میں یا مسجد اقصیٰ کی مسجد میں یہ نذر پوری نہیں ہوگی لیکن اگر کسی نے ادنیٰ جگہ کی نذر مانی مثلاً مسجد اقصیٰ کی نذر مانی تو وہ مسجد نبوی اور مسجد حرام میں ادا ہو سکتی ہے یہاں اس خاتون نے مسجد اقصیٰ کی نذر مانی تھی تو حضرت میمونہ نے اس کو بتا دیا کہ مسجد نبوی مسجد اقصیٰ سے اعلیٰ اور افضل ہے

لہذا تمہاری نذر مسجد نبوی میں پوری ہو جائے گی مسجد اقصی جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض روایات میں ہے اور عوام الناس میں بھی یہی مشہور ہے کہ مسجد اقصی تیسرے نمبر پر ہے یعنی مکہ میں ایک لاکھ مدینہ میں پچاس ہزار اور مسجد اقصی میں پچیس ہزار کا تناسب ہے۔

### باب لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد

تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا جائز نہیں ہے

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۸۲۔ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاذِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: عَمَرُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مروعا روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”رخت سفر نہ باندھا جائے۔

کسی جگہ کے لئے سوائے تین مساجد کے، ایک میری یہ مسجد (مسجد نبوی) اور مسجد حرام اور مسجد اقصی“۔

۳۳۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ.

حضرت زہری رحمہ اللہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے

فرمایا: تین مساجد کی طرف سفر کیا جائے۔

۳۳۸۴۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ أَبِي نَاسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ سَلْمَانَ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا يُسَافَرُ إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ وَمَسْجِدِي وَمَسْجِدِ إِبِلَاءَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”سفر تو صرف تین مساجد کا کیا جائے،

کعبہ کی مسجد حرام، میری مسجد (مسجد نبوی) اور مسجد ایلہاء (بیت المقدس)۔“

تشریح:

”مسجد ایلہاء“ بیت المقدس کی فتح سے پہلے اور اسلام کے دور سے پہلے بیت المقدس کا نام ایلہاء تھا اہل عبرانی میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے جیسے اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا نام ہے جو عبد اللہ کے معنی میں ہے اس باب کی تینوں احادیث میں ایک ہی مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ

نہیں مساجد کے علاوہ کسی مسجد کی طرف اہتمام کے ساتھ سفر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ عظمت کے لحاظ سے یہی مسجد ہی بنی الدین اسلام میں عظمت کے اعتبار سے چوتھے نمبر پر مسجد قباء ہے لیکن تاریخی اعتبار سے وہ اسلام کی سب سے پہلی مسجد ہے۔ امام مسلم کو اس قسم کی حدیثیں ایک جگہ پر ذکر کرنا چاہئے تھا مگر اس سے پہلے بھی اس طرح احادیث آئی ہیں اور علامہ نووی نے اسی طرح باب بھی باوجود حجاب اور ہم نے ساری تحقیق وہاں لکھ دی ہے اب یہاں کیا لکھوں؟ مسجد الحرام اور مسجد الاقصیٰ میں موصوف کی اضافت عظمت کی طرف ہے کوفہ کے نماز کے نزدیک بلا تاویل اضافت صحیح ہے لیکن نماز بصرہ تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مسجد المکان الحرام اور مسجد المکان الاقصیٰ ہے اقصیٰ دور کے معنی میں ہے یہ کہ وہ دینہ سے دور واقع ہے۔

### باب المسجد الذی اسس علی التقویٰ

وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۳۸۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُمَيْدِ الْخَرَّاطِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ: قُلْتُ لَهُ كَيْفَ سَمِعْتُ أَبَاكَ يَذْكُرُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ: قَالَ: أَبِي دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتٍ بَعْضُ نِسَائِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْمَسْجِدَيْنِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ: فَأَخَذَ كَفًّا مِنْ خَصْبَاءٍ فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ قَالَ: هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا الْمَسْجِدَ الْمَدِينَةَ قَالَ: فَقُلْتُ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبَاكَ هَكَذَا يَذْكُرُهُ.

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن سعید الخدری رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزرے تو میں نے ان سے کہا کہ آپ نے اپنے والد (ابوسعید خدری) سے اس مسجد کے بارے میں کیا سنا ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی تھی؟ انہوں نے کہا کہ میرے والد نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس ازواج مطہرات میں سے کسی کے گھر میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! دونوں مساجد (مسجد حرام و مسجد نبوی) میں سے کون سی مسجد ہے جس (کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا) ”اسکی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے“۔ آپ نے ملٹی بھر ٹکرا اٹھائے اور زمین پر دے مارے پھر فرمایا: وہ جمہاری مسجد ہے یعنی مدینہ کی مسجد۔ ابوسلمہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے بھی تمہارے والد سے اسی طرح سنا ہے۔

تشریح:

”ہو مسجدکم ہلما“ یعنی مسجد نبویؐ کی طرف آنحضرتؐ نے اشارہ کیا اور فرمایا کہ تقویٰ پر جس مسجد کی بنیاد رکھی گئی ہے وہ یہی مسجد نبویؐ ہے

سوال: اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی آیت میں بڑی وضاحت کے ساتھ مسجد قباء کو اس فضیلت کا مصداق قرار دیا ہے شان نزول کا ذکر بھی احادیث میں ہے پوری تصریح موجود ہے پھر یہاں اتنی تاکید کیسا تھ کیسے فرمایا گیا کہ جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے وہ مسجد نبوی ہے اس سوال کا جواب کیا ہے؟

جواب: ان کا جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی تعارض نہیں ہے مسجد قباء اور مسجد نبوی دونوں کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے لیکن قرآن کی آیت جس مسجد کی بنیاد کا ذکر تقویٰ پر رکھنے کا کرتی ہے اس کا مصداق مسجد قباء ہے وہ من اول یوم کا مصداق بھی ہے کہ اسلام کی سب سے پہلی مسجد ہے لیکن نبی اکرم ﷺ کی حدیث میں جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھنے کا ذکر ہے وہ مسجد نبوی ہے تو آیت کا مصداق مسجد قباء ہے اور حدیث کا مصداق مسجد نبوی ہے۔ بعض شارحین نے اسی بات کو دوسرے انداز سے بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ مسجد نبوی اور مسجد قباء دونوں کی بنیادیں پہلے ہی دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہیں لیکن جب آنحضرت سے سوال ہوا کہ آپ تعین کریں تو آپ نے وصف تقویٰ کی کثرت کے اعتبار سے مسجد نبوی کو آیت کا مصداق قرار دیا کیونکہ جس طرح دوام کے ساتھ اور کثرت کے ساتھ تقویٰ کے اعمال مسجد نبوی میں ہوتے ہیں وہ مسجد قباء میں نہیں ہوتے ہیں تو وصف تقویٰ اور اعمال تقویٰ کے اعتبار سے آنحضرت نے مسجد نبوی کا تعین فرمادیا۔

۳۳۸۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ قَالَ: سَعِيدٌ أَخْبَرَنَا وَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا خَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ فِي الْإِسْنَادِ.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل کی ہے۔ لیکن اس روایت کی سند میں عبدالرحمن بن ابی سعید کا ذکر نہیں ہے

### باب فضل مسجد قباء و زیارتہ

### مسجد قباء کی فضیلت اور اس کی زیارت و نماز کی فضیلت

اس باب میں امام مسلم نے نو احادیث کو بیان کیا ہے

۳۳۸۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَزُورُ قَبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قباء کی زیارت فرمایا کرتے تھے سوار ہو کر بھی اور پیدل چل کر بھی۔

۳۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ رَاكِبًا وَمَاشِيًا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ. قَالَ: أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ: ابْنُ نُمَيْرٍ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قباء تشریف لاتے تھے، سواری پر سوار ہو کر بھی اور پیدل چل کر بھی، اور وہاں دو رکعات نماز پڑھتے تھے۔ حضرت ابو بکر نے اپنی روایت میں فرمایا کہ ابن نمیر کہتے ہیں کہ آپ مسجد قباء میں دو رکعات نماز پڑھتے تھے۔

۳۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قبا سواری پر اور پیدل بھی جاتے تھے۔

۳۳۹۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ الثَّقَفِيُّ بَصْرِيُّ ثِقَّةٌ حَدَّثَنَا عَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى الْقَطَّانِ. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے مکی تقان کی حدیث ہی کی طرح روایت بیان کی ہے۔

۳۳۹۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قبا سواری پر سوار ہو کر اور پیدل چل کر بھی تشریف لے جاتے تھے۔

۳۳۹۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ: ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قبا سواری پر سوار ہو کر اور پیدل چل کر تشریف لے جاتے تھے۔

۳۳۹۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَبْتٍ وَكَانَ يَقُولُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ. حضرت عبد اللہ بن دینار رحمہ اللہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ ہر شعبہ (ہفتہ) کے روز مسجد قبا



آتے تھے اور فرماتے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ہر ہفتہ مسجد قبا تشریف لاتے تھے۔“

۳۳۹۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أُبَيٍّ عُمَرُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ يَعْنِي كُلَّ سَبْتٍ كَانَ يَأْتِيهِ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. قَالَ ابْنُ دِينَارٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْعُلُهُ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر ہفتہ کے روز مسجد قبا تشریف لاتے سوار ہو کر بھی اور پیدل بھی۔ (کبھی سواری پر کبھی پیدل) حضرت ابن دینار کہتے ہیں کہ ابن عمر بھی یونہی کیا کرتے تھے۔

۳۳۹۵۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَلَمْ يَذْكُرْ كُلَّ سَبْتٍ.

حضرت ابن دینار سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت کی طرح حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں ہر ہفتہ کا ذکر نہیں ہے۔

تشریح:

”ولم يذكر كل سبت“ یعنی ایک راوی نے کل سبت کا لفظ ذکر نہیں کیا ہے باقی روایات میں یہ لفظ ہے ”قبا“ قاف پر ضم ہے آخر میں ہمزہ اور مد ہے مد کے بغیر بھی پڑھا گیا ہے مدینہ منورہ کے عوالی میں مسجد قبا واقع ہے مسجد نبوی سے جنوب کی جانب پانچ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔

حضرت کبھی سوار ہو کر اور کبھی پیدل مسجد قبا کی زیارت کے لئے ہر ہفتہ کے دن تشریف لے جاتے تھے اور دو رکعات نفل پڑھتے تھے ہفتہ کے دن کی تخصیص سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اعمال کو بعض ایام کے ساتھ خاص کیا جاسکتا ہے لیکن یہ شارع کی طرف سے ہونا چاہئے خود کوئی آدمی شریعت میں تخصیص نہیں کر سکتا ہے۔ مسجد قبا کی ایک فضیلت تو یہ ہے کہ یہ اسلام کی پہلی مسجد ہے جو ہجرت کے بعد مدینہ کے عوالی میں بنائی گئی ہے۔ دوسری فضیلت یہ ہے کہ ہفتہ کے دن جا کر اس میں دو رکعات نفل جس نے ادا کر دیئے اس کو ایک عمرہ کا ثواب ملتا ہے بہر حال یہاں تک مدینہ منورہ کے فضائل کا بیان اور مسائل و فضائل مکمل ہو گئے جس کے ساتھ کتاب الحج کا طویل ترین کتاب اور لمبے مسائل و فضائل بھی مکمل ہو گئے الحمد للہ آج تین مفر المتظر پیر کے دن ۱۴۳۲ھ کو میں اس کی تحریر سے فارغ ہوا۔

گلبائے عقیدت و محبت

چونکہ مدینہ منورہ کے فضائل اور روضہ رسول پر حاضری سے متعلق احادیث کی توضیح و تشریح یہاں مکمل ہو گئی اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حسب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم اور دیار حبیب سے متعلق چند آیات بصورت گلبائے عقیدت پیش کیا جائے۔

حرم مدینہ میں گنبد خضراء کے سامنے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع نے فرمایا

پھر پیش نظر گنبد خضراء ہے حرم ہے  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
پھر سر ہے میرا اور تیرا نقش قدم ہے  
دل شوق سے لبریز ہے اور آنکھ بھی غم ہے  
پھر منت دربان کا اعزاز ملا ہے  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
یہ ذرہ ناچیز ہے خورشید بد اماں  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
کم ہے بخدا ان کی عنایات سے کم ہے  
رگ رگ میں محبت ہو رسول عربی کی  
وہ رحمت عالم ہے شہ اسود و احمر  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
مشرق ہے نہ مغرب ہے عرب ہے نہ عجم ہے  
عالم ہے تجیر کا زباں ہے نہ قلم ہے

پھر نام خدا روضہ جنت میں قدم ہے  
پھر شکر خدا سامنے محراب نبی ہے  
محراب نبی ہے کہ کوئی طور تخیلی  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
اب ڈر ہے کسی کا نہ کسی چیز کا غم ہے  
پھر بارگاہ سید کوئین میں پہنچا  
دیکھ ان کے غلاموں کا بھی کیا جاہ و حشم ہے  
ہر سوئے بدن بھی جو زباں بن کے کرے شکر  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے  
جنت کے خزان کی یہی بیج سلم ہے  
وہ سید کوئین ہے آقائے ام ہے  
وہ عالم توحید کا مظہر ہے کہ جس میں  
دل نعت رسول عربی کہنے کو بے چین  
یہ ان کا کرم ان کا کرم ان کا کرم ہے

عشق نبی عظمت آدم کا نشان ہے

رکلی

پھر سوئے حرم یہ دل شوریدہ رواں ہے  
پھر سایہ میں ہم روضہ اطہر کے رہیں گے  
انوار ہی . انوار! تجلی ہی تجلی!

پھر ہر غم ہستی سے حفاظت ہے اماں ہے  
دیکھیں گے تجھے تو غم ایام کہاں ہے  
گلیوں میں مدینے کی بیستوں کاساں ہے

اک عالم حیرت میں نظر کھوئی ہوئی ہے  
کائنات بھی عرب کے گل ولالہ سے حسیں ہیں  
جن نام کے صدقے میں ملی دولت کوئین  
ہے سری بازار محبت ترے دم تک  
کئی امیں در شافع محشر کا گدا ہوں  
کیا غم ہے گناہوں کا اگر بارگراں ہے ؟

مولانا منظور احمد صاحب دامت برکاتہم استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس: نعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

سرکار دو عالم کے رخ پر انوار کا عالم کیا ہوگا  
جب زلف کا ذکر ہے قرآن میں رخسار کا عالم کیا ہوگا  
معراج کی شب جب اللہ نے محبوب کو اپنے بلوایا  
سوچو تو سہی ان دونوں میں گفتار کا عالم کیا ہوگا  
بوکر و عمر ، عثمان و علی ہیں اور سارے صحابہ دو زانو  
جب بیٹھے ہونگے مجلس میں ، سردار کا عالم کیا ہوگا  
کھائی ہے قسم خود قرآن نے اصحاب کے دوڑتے گھوڑوں کی  
اصحاب کا جب یہ عالم ہے سرکار کا عالم کیا ہوگا  
کہتے ہیں عرب کے ذروں پر انوار کی بارش ہوتی ہے  
اے ظفر نہ جانے طیبہ کے گلزار کا عالم کیا ہوگا

یہ نعتیہ کلام علامہ سید سلیمان ندوی کا ہے جو انہوں نے روضہ اطہر کے سامنے پڑھا تھا۔

آدم کے لئے فخریہ عالی نسب ہے  
پاکیزہ تراز عرش و سماجنت فردوس  
آہستہ قدم نیچی نگاہ ، پست صدا ہو  
اے زائر بیت نبوی یاد ہے یہ  
کئی مدنی ہاشمی و مطلبی ہے  
آرام گاہ پاک رسول عربی ہے  
خواہیدہ یہاں روح رسول عربی ہے  
بے قاعدہ یہاں جنبش لب بے ادبی ہے

کیا شان ہے اللہ کے محبوب نبی کی محبوب خدا ہے وہ ، جو محبوب نبی ہے  
 کچھ جائے ترے چھینٹوں سے اے اکرم آج جو آگ میرے سینے میں مدت سے لگی ہے  
 سوئے حرم

### اقبال عظیم

سجدیں جیں جیں ہیں ، دعا کیں زباں زباں  
 سوئے حرم چلے ہیں مسافر کشاں کشاں  
 احساں معصیت سے ہے لرزاں بدن بدن  
 اور چشم شرمسار سے آنسو رواں رواں  
 طے ہو رہی ہے راہ طلب یوں قدم قدم  
 شاداں عیاں عیاں ہیں ، پشیاں نہاں نہاں  
 جلوے فلک فلک ہیں ، اجالے نضا نضا  
 چمکا ہے آفتاب رسالت کہاں کہاں  
 پھوٹی وہیں وہیں سے تجلی کرن کرن  
 لوح جبین پاک جھکی ہے جہاں جہاں  
 مانو تو ہر صدائے مؤذن ہے اک پیام  
 سمجھو تو ہے ندائے محمد ازاں ازاں  
 گزرے جو ہم مدینے کی گلیوں سے یوں لگا  
 خوشبو چمن چمن ہے ، بہاریں جناں جناں  
 بیٹھا ہے آستانے پہ اقبال گو خموش  
 برپا ہے دل میں ایک طلاطم نہاں نہاں

### اقبال عظیم

مدینہ کا سفر ہے اور میں مدیدہ مدیدہ  
جیں افسردہ افسردہ قدم لغزیدہ لغزیدہ  
چلا ہوں ایک مجرم کی طرح میں جانب طیبہ  
نظر شرمندہ شرمندہ بدن لرزیدہ لرزیدہ  
کسی کے ہاتھ نے مجھ کو سہارا دیدیا ورنہ  
کہاں میں اور کہاں یہ راستہ پیچیدہ پیچیدہ  
کہاں میں اور کہاں اس روضہ اقدس کا نظارہ  
نظر اس سمت اٹھتی ہے ہجر دزدیدہ دزدیدہ  
غلامان محمد ﷺ دور سے پہچانے جاتے ہیں  
دل گرویدہ گرویدہ سر شوریدہ شوریدہ  
مدینہ جا کے ہم سمجھے تقدس کس کو کہتے ہیں  
ہوا پاکیزہ پاکیزہ فضاء سنجیدہ سنجیدہ  
بصارت کھو گئی لیکن بصیرت تو سلامت ہو  
مدینہ ہم نے دیکھا ہے مگر نادیدہ نادیدہ  
وہی اقبال جس کو ناز تھا کل خوش مزاجی پر  
فراق طیبہ میں رہتا ہے اب رنجیدہ رنجیدہ

۱۴۱۱ھ میں حج بیت اللہ شریف سے فراغت کے بعد کچھ اشعار حرم پاک میں اور کچھ جدہ میں ہوئے۔ نفیس

میں تو اس قابل نہ تھا

شکر ہے تیرا خدایا، میں تو اس قابل نہ تھا تو نے اپنے گھر بلایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
گرد کعبے کے پھر لایا، میں تو اس قابل نہ تھا مدتوں کی پیاس کو سیراب تو نے کر دیا  
جام زمزم کا پلایا، میں تو اس قابل نہ تھا ڈال دی ٹھنڈک مرے سینے میں تو نے ساقیا

اپنے سینے سے لگایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
یہ سبق کس نے پڑھایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
یوں نہیں درد پر پھرایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
پر نہیں تو نے بھلایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
تو ہی مجھ کو رہ پہ لایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
عہدہ کس نے نبھایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
گنبد خضراء کا سایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
اور جو پایا، سو پایا، میں تو اس قابل نہ تھا  
سوچتا ہوں کیسے آیا میں تو اس قابل نہ تھا

مجاہد کبیر عاشق رسول پشتو زبان کے مشہور مداح رسول صلی اللہ علیہ وسلم حاجی ترنگرئی کے رفیق خاص حاجی محمد امین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

زہر کبہ سترگی لکھو دہ قدم لارنہ دہ  
حضرت پری ابھی قدمونہ دومرہ خوارہ نہ دہ  
ترجمہ: اب دل آنکھیں بچھا کر چلو مدینہ پاؤں رکھ کر چلنے کی جگہ نہیں ہے کیونکہ محبوب خدا نے اس پر قدم رکھے ہیں کوئی معمولی جگہ نہیں ہے  
چہ دہ حرم پہ زمکہ کدی قدم اوسترگی نکدی  
زہر دی زخمی نہ دے سہنہ دے ہم ہمارہ نہ دہ  
جب تم حرم مدینہ کی زمین پر آنکھوں کے بجائے قدم رکھ کر چلتے ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تیرا دل نہ زخمی ہے اور نہ سینہ میں درد ہے۔  
دامنہ امین قہہ چہ بنکاری زرغونہ دہ محبوب  
مانہ دہ عرش دہنہ لورہ اونامدارہ نہ دہ  
یہ سامنے محبوب خدا کا جو سبز گنبد نظر آ رہا ہے اس سے عرش کا گنبد نہ زیادہ بلند ہے اور نہ زیادہ نامور ہے۔  
دغہ پنزہ منارہ بنکلے دہ محبوب دہ حرم  
ہو ہم کبہ د فردوس لہ لورہ منارہ نہ دہ  
محبوب خدا کے حرم کے یہ جو پانچ خوبصورت مینار ہیں اس میں سے کوئی بھی جنت فردوس کے بلند مینار سے کم نہیں ہے۔

اوس بہ بہ باب السلام ور شودہ محبوب لہ روضے لہ  
جولے خالی زاوہے چادہ دے دربارہ نہ دہ  
اب آئے باب السلام سے ہو کر محبوب خدا کے روضہ پر چلیں کیونکہ اس دربار سے کوئی شخص خالی ہاتھ لوٹ کر نہیں آیا ہے۔

دہرہ ادب او ہوش ولاہ ہم دم محبوب روضے تہ  
مہنہ دہ ہبش عاشق ذہ دے دردہ قرارہ نہ دہ

اب میں محبوب خدا کے روضہ کے سامنے انتہائی ادب و احترام کے ساتھ کھڑا ہوں کیونکہ ہر عاشق کی محبت اس درد سے بے قرار ہے۔

سلام دہ محمد امین عرض کرے پہ در دہ محبوب

یے دمولی نہ م سپارے دغہ چازہ نہ دہ

مؤمن کا سلام محبوب کے روضہ پر پہنچا دو میں نے اس آرزو کو اپنے رب ہی پر چھوڑ رکھا ہے وہ اسے پورا کریگا۔

## کتاب النکاح

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَمَّا نِكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنِي وَتِلْكَ وَرَبِّعٌ﴾ (سورة نساء)

## نکاح کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

نکاح من وجہ عبادت ہے اور من وجہ معاملہ ہے اس لئے عبادات اور معاملات کے درمیان ذکر کیا گیا، لفظ نکاح لغت میں ضم اور طے کو کہتے ہیں اور ”ثقب“ سوراخ کو بھی کہتے ہیں دونوں مفہوم موجود ہیں۔ شاعر سحر ابو الطیب کہتا ہے۔

أَتَسَاعُهَا مَمْفُوطَةٌ وَخِفَافُهَا  
مَنْكُوحَةٌ وَطَرِيقُهَا عَذْرَاءُ

اس شعر میں ”منکوحہ“ کا لفظ زخم اور سوراخ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

نکاح کی اصطلاحی تعریف عربی الفاظ میں فقہاء کرام کے ہاں اس طرح ہے ”النِّكَاحُ هُوَ عَقْدٌ وَضِعَ لِتَمْلِيكِ الْمُنْعَةِ بِالْأَنْثَى قَصْدًا“ اردو میں نکاح کی تعریف اس طرح کی جاتی ہے، نکاح اس عقد اور معاہدہ کا نام ہے جو مرد اور عورت کے درمیان قرار پاتا ہے جس سے ان دونوں کے درمیان زوجیت کے تعلقات قائم ہو جاتے ہیں۔

لغوی اور اصطلاحی معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عقد میں ضم ملنا بھی ہے اور وطی میں ثقب بھی ہے شوافع حضرات کے ہاں ”نکاح“ عقد میں حقیقت ہے اور وطی میں مجاز ہے ائمہ احناف کے ہاں نکاح وطی میں حقیقت ہے اور عقد میں مجاز ہے بعض فقہاء کے ہاں نکاح وطی اور عقد میں مشترک ہے قرینہ اور مقام سے کسی ایک معنی کا تعین اور امتیاز آتا ہے۔

اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح ایک مسنون شرعی طریقہ ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا نکاح معاملات کے قبیلہ سے ہے یا عبادات کے قبیلہ سے ہے شوافع کے ہاں نکاح معاملات کے اقسام میں سے ایک قسم ہے جو باقی ”عقد اور فسوخ“ کی طرح ایک رضا کارانہ عقد ہے یہی وجہ ہے کہ ان کے ہاں طرفین یعنی میاں بیوی جس طرح راضی ہو گئے یہ عقد مکمل ہو جائے گا کسی مقرر مقدار مہر کی پابندی نہیں البتہ مہر کے نام سے کچھ نہ کچھ ہونا چاہئے۔ (میاں بیوی راضی کیا کرے گا قاضی)

نیز یہاں یہ بحث بھی ہے کہ شوافع کے ہاں ”تخلی بالعبادة النافلة“ نکاح سے افضل ہے اس مدعا پر وہ حضرات یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ”میدا و حصودا“ فرمایا ہے اور ”حصود“ وہ ہوتا ہے جو شادی بیاہ نہ کرے اور مسلسل عبادت میں لگا رہے۔

امام ابو حنیفہ اپنی گہری نگاہ اور شرعی نقطہ نگاہ کی بنیاد پر فرماتے ہیں کہ نکاح پر نوع انسانی کا دار و مدار ہے یہ انسان کے توالد و تناسل کا ذریعہ ہے یہ دو افراد کا آپس میں کوئی ذاتی بندھن یا صرف شخصی اور طبعی خواہش ہی نہیں بلکہ یہ عمل انسانی معاشرہ کے وجود، اس کی تشکیل، اس کی



### نکاح کیوں ضروری ہے؟

بتاؤ اور اس کی ترقی کا بنیادی ستون ہے، یہی وجہ ہے کہ تخلیق آدم علیہ السلام سے لیکر شریعت محمدیہ تک تمام آسمانی مذاہب اور شریعتوں میں نکاح مسلسل چلا آیا ہے کوئی شریعت ایسی نہیں آئی جو اس عمل نکاح سے خالی رہی ہو، اگرچہ بعض شریعتوں میں بعض عبادات میں تغیر و تبدل آتا رہا ہے لیکن شرائط و ضوابط کے تغیر کو چھوڑ کر نفس نکاح کا وجود ہر مذہب میں رہا ہے کسی آسمانی مذہب میں یہ اجازت کبھی نہیں دی گئی ہے کہ بغیر عقد و نکاح اور بغیر معاہدہ و معاہدہ مرد اور عورت کا جنسی تعلق قائم ہوں۔

### نکاح کیوں ضروری ہے؟

انسان کے اندر دو قوتیں نمایاں طور پر موجود ہیں جس کے افراط و تفریط اور اس کی بے قاعدگی سے انسان تباہ و برباد ہو جاتا ہے (۱) قوت غضبیہ: (۲) قوت شہویہ۔ قوت غضبیہ میں افراط اور زیادتی ”تہور“ اور ظلم ہے اور اس میں تفریط اور کمی جنم اور بزدلی ہے اور اس میں توسط اور اعتدال شجاعت ہے جو شرعاً مطلوب و مقصود ہے۔ قوت شہویہ میں افراط فسق و فجور اور زنا ہے اور اس میں تفریط خمور و جمود اور نامردی ہے اور اس کا وسط عفت ہے جو مطلوب و مقصود ہے۔ نکاح سے انسان میں یہی دو بنیادی قوتیں قابو میں آکر کنٹرول ہو جاتی ہیں اور انسان کی زندگی میں اعتدال کا راستہ پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً رشتہ ازدواج میں منسلک ہونے سے آدمی کے تعلقات میں وسعت پیدا ہو جاتی ہے کوئی اس کا سرسبز بن جاتا ہے کوئی ساس ہے کوئی بہنوئی اور کوئی سالہ ہے قسم قسم کے رشتے پیدا ہو جاتے ہیں اور دور دور تک جا کر پھیلتے ہیں اس سے آدمی کے غضب کے مواقع کم ہو جاتے ہیں تو قوت غضبیہ میں اعتدال آتا ہے۔

☆ اسی طرح ایک شخص مثلاً کمزور ہے ان کی افرادی قوت نہ ہونے کے برابر ہے رشتہ ازدواج میں منسلک ہونے سے ان کو افرادی قوت حاصل ہو جاتی ہے نئے رشتہ داروں کی طرف سے ان کی پستی اور مدد و نصرت ہوتی ہے تو ان کو حوصلہ مل جاتا ہے بزدلی سے بچ جاتا ہے اب یہ شخص نہ ظالم رہتا ہے اور نہ مظلوم بلکہ اس کے درمیان شجاعت کے مطلوبہ مقام پر قائم رہتا ہے۔

☆ اسی طرح نکاح قوت شہویہ کو اعتدال پر لاتا ہے مثلاً قضائے شہوت کے لئے جب صحیح اور جائز محل آدمی کو مل جاتا ہے تو فسق و فجور اور حیوانیت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر چودہ سال کی لڑکی اور پندرہ سال کے لڑکے کو نکاح کا پابند بنایا جائے تو بڑی حد تک زنا کا وجود ختم ہو جائے گا۔ اسی طرح طویل عرصہ تک عدم نکاح سے جو عضو مخصوص میں تذبذب و خود و جمود اور نامردی پیدا ہو جاتی ہے صحیح نکاح سے آدمی اس مصیبت سے محفوظ رہتا ہے۔

☆ جالیہ نوس نے لکھا ہے کہ انسان کے کسی عضو کو جب اس کے تخلیقی عمل سے دیر تک روکا جائے تو وہ اپنا تخلیقی عمل چھوڑ کر بے کار ہو جاتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ نکاح کرنے سے آدمی اپنی اصلی صفت اعتدال اور عفت پر قائم رہتا ہے نہ فسق و فجور اور زنا میں پڑتا ہے اور نہ نامردی کا شکار بنتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ نکاح سے جنسی ہیجان میں مکمل سکون آ جاتا ہے۔

☆ فوائد نکاح میں یہ بھی لکھا ہے کہ اس سے انسان کے عزائم اور حوصلوں میں ہلندی آتی ہے کیونکہ شوہر بننے کے بعد آدمی سوچتا ہے کہ خود کماؤں کا خود کھاؤں کا بیوی بچوں اور رشتہ داروں کو کھلاؤں گا اس سے انسان میں اچھی صفات مثلاً ہمت سخاوت عزیمت و جرأت آتی ہے نیز نکاح کرنے والا عبادات کا عادی ہو جاتا ہے کیونکہ پورا گھریلو نظام اس کے سر پر آ پڑتا ہے، اس سے وہ سستی کا بلی لا پرواہی اور غفلت جیسی بری صفات سے بچ جاتا ہے۔

☆ نیز نکاح صالح اولاد کا واحد ذریعہ ہے اور صالح اولاد میں دین اور دنیا کے بڑے بڑے فوائد موجود ہیں۔ اسی طرح عدم مزاج آدمی کے مزاج میں ٹھہراؤ آتا ہے بیوی کی فرمائشوں کو سن کر مزاج میں اعتدال آتا ہے۔ قوم کا نمائندہ اور پیشوا جب کھر جاتا ہے تو بیوی اس سے پودینہ اور ہلدی لانے کے لئے بازار دوڑاتی ہے یہ چل کر خود سامان خرید کر لاتا ہے اس سے اس کی زندگی میں عاجزی آتی ہے اور ثنوت و تکبر سے بچ جاتا ہے اور اس کی روحانی اصلاح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مرزا مظہر جان جانا رحمہ اللہ کے مزاج کا حال ہر واقف حال پر عیاں ہے کہ وہ کتنے نازک طبع تھے ان کی بیوی اتنی ہی بد اخلاق تھی جتنا کہ یہ حضرت نازک مزاج تھے آپ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے میری اصلاح کے لئے مجھے اس طرح بیوی دے رکھی ہے۔ ان بے شمار فوائد کو دیکھ کر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نکاح کرنا نفل عبادات سے افضل ہے اور محمد عربی ﷺ کی ”سنت نکاح“ حضرت نجی علیہ السلام کے عدم نکاح سے بدرجہا افضل اور قابل عمل ہے اگر حضرت نجی نے نکاح نہیں کیا تو محمد عربی ﷺ نے کئی نکاح کئے ہیں اگر حضرت نجی علیہ السلام نے نکاح کی ترغیب اپنی امت کو نہیں دی تو نہ سہی محمد عربی ﷺ نے بارہا نکاح کی ترغیب دے دی ہے، جو رجال قال اور جو رجال حال کے لئے شاہراہ اعظم ہے۔ علماء سے سنا ہے کہ بایزید بسطامی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرا مقام احمد بن حنبل سے اونچا تھا لیکن وہ مجھ سے آگے بڑھ گئے اس لئے کہ وہ شادی شدہ تھے اور میری شادی نہیں۔

### نکاح کب ضروری ہو جاتا ہے؟

مسک احتاف میں نکاح اس وقت فرض ہو جاتا ہے جب کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں جنسی ہیجان کی وجہ سے زنا میں پڑ جانے کا یقین ہو اور حق مہر ادا کرنے پر شوہر قادر ہو یہی مطلب ہے فقہاء کرام کے اس جملے کا ”وعند التوفان طر ض“، یعنی دو طاقتوں کی موجودگی میں نکاح فرض ہو جاتا ہے ہاں اگر اس صورت میں بیوی پر ظلم کرنے کا خوف ہو تو پھر فرض نہیں۔ نکاح اس وقت واجب ہو جاتا ہے جب جنسی ہیجان کا غلبہ ہو مگر زنا میں پڑنے کا یقین نہ ہو صرف خطرہ ہو اور حق مہر اور نان و نفقہ پر آدمی قادر ہو اور بیوی پر ظلم کا کوئی خطرہ نہ ہو۔

مندرجہ بالا دونوں صورتوں میں جب اعتدال ہو تو اس وقت نکاح سنت مؤکدہ ہو جاتا ہے، اعتدال کا مطلب یہ ہے کہ جنسی ہیجان کا غلبہ نہیں اور نان و نفقہ پر آدمی قادر ہے۔ عام اوقات میں نکاح احتاف کے ہاں بھی مباح ہے جیسا کہ شوافع کے ہاں نکاح مطلقاً مباح ہے

اس صورت میں شریعت مطہرہ نے نکاح کی بہت ترغیب دیدی ہے اس کو نصف ایمان قرار دیا ہے اور صالح مستقبل کا ضامن بتایا ہے۔  
نکاح اس وقت مکروہ ہو جاتا ہے جب بیوی پر ظلم کرنے کا خوف و خطرہ لاحق ہو کر مزاج اتنا سخت ہو کہ اگر نکاح کیا تو ظلم کا خطرہ ہے۔ نکاح اس وقت حرام ہو جاتا ہے جب کہ نکاح کرنے کے بعد بوجہ سخت مزاجی بیوی پر ظلم کرنا یقینی ہو۔ مندرجہ بالا صورتوں کی روشنی میں ہر شخص یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ کن حالات میں نکاح کرنا فرض ہے اور کن حالات میں واجب یا مستحب ہے اور کن حالات میں نکاح نہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

## نکاح کے مستحبات

آنے والی احادیث میں نکاح کے سارے مستحبات آئیں گے مگر میں ابتداء میں چند مستحبات کا ذکر کرتا ہوں تاکہ تمام مباحث پر روشنی پڑ جائے۔

☆ مستحب یہ ہے کہ آدمی پہلے مخطوبہ منسوبہ عورت کو دیکھ کر تسلی لے دو لوں جانب سے تمام احوال کو ٹٹولا جائے کیونکہ یہ عمر بھر کا سودا ہے۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ بیوی عمر میں کم ہو شان و شوکت میں کم ہو اور مال بھی کم ہوتا کہ شوہر کو غلام نہ بنائے۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ عورت خوبصورتی میں شوہر سے زیادہ ہو بنیادی حلم و ادب اور وقار و تحمل میں شوہر سے زیادہ اور کنوای ہو۔

☆ یہ بھی مستحب ہے کہ نکاح اعلانیہ ہو دونوں طرف سے بزرگ حضرات کھلے مقام یا مسجد میں تقریب میں شریک ہوں۔ نکاح انجباب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے جس میں دونوں صیغے ماضی کے ہوں یا ایک صیغہ مستقبل یعنی حال کا ہو۔ مردوں میں سے دو گواہ ہوں، یا ایک مرد و دو عورتیں بطور گواہ ہوں اور دو روز کا ریکارڈ شرائط نہ ہوں۔

## نکاح کی اقسام

عرب میں جاہلیت کے دور میں آٹھ قسم کے نکاح ہوتے تھے، اسلام نے ان میں سے صرف ایک قسم کو جائز قرار دیا اور باقی تمام کو رد کر دیا۔

### (۱) نکاح عام

یہ وہی نکاح تھا جو آج کل مسلمانوں میں رائج ہے عرب میں جب یہ نکاح اپنے خاندان میں ہوتا تو لڑکی کا باپ لڑکی کے حق میں یہ دعا کرتا تھا کہ اللہ تجھے اس گھرانے میں خوش رکھے تیری اولاد پھیل جائے تجھے اللہ تعالیٰ لڑکے دیدے اور عزت و عظمت کے ساتھ رکھے۔ اور اگر لڑکی دوسرے خاندان میں بیانی جاتی تو باپ یوں دعا مانگتا تھا اللہ تجھے خوش رکھے تیرا پانی میٹھا ہو تجھے اللہ لڑکے دے کیونکہ اس سے امانت و دشمن بڑھیں گے تم اپنے شوہر کی عزت کرو و سسرال کی خدمت کرو ان کے عزیز و اقارب کی قدر کرو۔ یہ نکاح عرب میں عام شرفاء کا

نکاح تھا اور اس کا نام نکاح الشرفاء بھی تھا۔

## (۲) نکاح استبضاع

عورت جب حیض سے پاک ہو جاتی تو شوہر کہتا تھا کہ فلاں سردار سے جا کر جماع کر دتا کہ شریف بہادر اور نجیب بچہ پیدا ہو جائے عورت ایسا کرتی اور حمل کے ظہور تک شوہر اپنی بیوی سے جماع نہیں کرتا تھا۔

## (۳) نکاح تعین و نامزدگی

عورت نوبت نبوت دس آدمیوں سے جماع کرتی جب لڑکا پیدا ہو جاتا تو یہ عورت ان سب مردوں کو بلاتی کوئی بھی آنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا پھر یہ عورت ان سے کہتی تم نے جو کچھ میرے ساتھ کیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے اے فلاں یہ لڑکا تیرا ہے وہ شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا اور یہ لڑکا اس نامزدگی اور تعین سے اس شخص کا ہو جاتا تھا۔

## (۴) نکاح الرایات

یہ بازاری اور فاحشہ عورتوں کا نکاح تھا ان میں سے ہر عورت اپنے گھر کے اوپر جھنڈا نصب کرتی تھی اور جو شخص بھی زنا کرنا چاہتا تھا اس کو معلوم ہو جاتا اور وہ ان کے پاس چلا آتا جب بچہ پیدا ہو جاتا تو یہ لوگ قیافہ شناس کو بلاتے تھے وہ دیکھ کر فیصلہ کرتا تھا کہ یہ بچہ فلاں شخص کے مشابہ ہے لہذا یہ اس کا بچہ ہے۔

## (۵) نکاح الخدن

یہ یار باشی کا چھپا ہوا نکاح تھا اس میں دوستی اور یارانہ کے طور پر خفیہ زنا ہوتا تھا اسلام نے اس کو کھولا متخذات اخدان کہہ کر رد فرمایا ہے۔

## (۶) نکاح متعہ

یہ موقت سازشی نکاح ہوتا تھا کہ کوئی شخص کسی شہر یا گاؤں جاتا تو وہاں ٹھہرنے اور سامان سنبھالنے اور جنسی خواہش پورا کرنے کی غرض سے بغیر کسی گواہ کے کچھ معاوضہ پر کسی عورت سے نکاح کرتا تھا اور ان کے ہاں ٹھہر جاتا تھا، آج کل شیعہ روافض کے ہاں اس کا پورا انتظام اور سہولیات موجود ہیں اسلام نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

## (۷) نکاح البدل

جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے کہتا تھا کہ تم میرے لئے اپنی بیوی سے الگ ہو جاؤ میں تیرے لئے اپنی بیوی سے علیحدہ ہو جاؤں گا یہ

ان کے ہاں نکاح کی ایک صورت شہی اسلام نے اس کو منع کر دیا مگر آج کل بے غیرت دنیا داروں میں یہ رواج دینی طور پر ثابت کلبوں میں ہوتا ہے۔

### (۸) نکاح شغار

یہ دو لڑکیوں کے تبادلے کی صورت ہے جس کے بیچ میں مہر نہیں ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص دوسرے سے کہتا تھا کہ یہ میری بیٹی ہے اس کو تم اپنے نکاح میں اپنی بیٹی کے عوض قبول کر لو، وہ جواب میں کہتا تھا کہ تم میری بیٹی کو اپنی بیٹی کے عوض میں قبول کر لو اور ان دونوں لڑکیوں کے درمیان مہر نہیں ہوتا تھا۔ شغار اور شغار کہتے کے پیشاب کے وقت ٹانگ اٹھانے کو کہتے ہیں، گویا یہاں ہر ایک نے دوسرے کو کہا کہ میں تیری لڑکی اور تم میری لڑکی کی ٹانگ اٹھاؤ اور یہی دونوں کا مہر ہے، اسلام نے اس کو منع کر دیا ہے۔ (بحوالہ رسوم جاہلیت)

باب استحباب النکاح لمن طاقت نفسه اليه

### شوق و مستی کے وقت نکاح کرنا ضروری ہے

اس باب میں امام مسلم نے نواحدیث کو بیان کیا ہے

۳۳۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: كُنْتُ أُمَشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بِمَنْى فَلَقِيَهُ عُثْمَانُ فَقَامَ مَعَهُ يُحَدِّثُهُ فَقَالَ: لَهُ عُثْمَانُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْزَوِجُكَ حَارِيَّةٌ شَابَةٌ لَعَلَّهَا تُذَكِّرُكَ بَعْضَ مَا مَضَى مِنْ زَمَانِكَ. قَالَ: فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ لَيْنُ قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ قَالَ: لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَالَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصْرِ وَأُخْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالْصَّبْرِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

حضرت علقمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسوح کے ساتھ منیٰ میں چل رہا تھا، ان سے حضرت عثمانؓ کی ملاقات ہوئی تو عثمانؓ ان سے کھڑے ہو کر باتیں کرنے لگے (دوران گفتگو) عثمانؓ نے ان سے کہا اے ابو عبدالرحمن! کیا ہم آپ کی شادی کسی نوجوان لڑکی سے نہ کر دیں، شاید وہ تمہیں تمہاری عمر رفتہ کی یاد دلادے؟ حضرت عبداللہؓ نے فرمایا کہ: اگر تم یہ کہتے ہو تو ٹھیک ہے، رسول اللہ ﷺ نے ہم سے فرمایا: ”اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جو نکاح کی قدرت رکھتا ہے اسے چاہئے کہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح نگاہوں کو نیچا کرنے والا، اور شرمگاہ کی

حفاظت کرنے والا ہے اور جسے قدرت نکاح نہ ہو تو اسے چاہئے کہ روزہ رکھے کیونکہ وہ اس کے لئے بھولہ خاصی کرنے کے ہے۔“ (یعنی روزہ، قوت شہوانیہ کی توڑ دیتا ہے جس کی بناء پر اس کے لئے شرمگاہ کی حفاظت آسان ہو جاتی ہے)۔

تشریح:

”مع عبد اللہ“ یعنی علقہ کہتے ہیں کہ میں حج کے موسم میں منی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ جا رہا تھا کہ ان سے خلیفہ راشد حضرت عثمان بن عفان کی ملاقات ہو گئی ”مسابہ“ یعنی ایک دو شیزہ جوان لڑکی سے آپ کی شادی نہ کراؤں؟ ”بعض ماضی“ یعنی آپ کو وہ لڑکی قوت و شہوت کا پرانا زمانہ یاد دلائے گی علماء و اطباء نے لکھا ہے کہ جوان لڑکی کے جماع سے بوڑھے آدمی کی قوت بڑھ جاتی ہے بلکہ لوٹ کر واپس آ جاتی ہے۔ حکایت ہے کہ ایک نامرد آدمی نے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے سامنے اپنی نامردی کا تذکرہ کیا، عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا کہ دوسری شادی کر لو اس نے کہا کہ ایک نہیں سنبھالی جاتی ہے دوسری کیسے کروں؟ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا کہ شادی کرو جب اس شخص نے شادی کر لی تو اس کی قوت نے جوش مارا اور دونوں بیویوں کے لئے مرد کامل بن گیا۔ علامہ نوویؒ نے خود تو شادی نہیں کی لیکن یہاں جوان لڑکی سے نکاح کے فوائد میں لکھتے ہیں

”فيه استحباب نكاح الشابة لانها المحصلة لمقاصد النكاح فانها اللد استمتاعا واطيب نكحة واحسن عشرة وافكه محادثته واجمل منظرا والین ملمسا وارغب فی الاستمتاع“

”لئن قلت ذاك لقد قال لنا“ یعنی اگر آپ یہ ترغیب دیتے ہیں تو یہ اپنی جگہ پر صحیح ہے مگر ہمیں نبی اکرم ﷺ نے بھی فرمایا ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت عثمان کو کیسا جواب دیا ہے آیا نفی ہے یا اثبات ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت عثمان کی بات کی موافقت کی اور فرمایا کہ اگر آپ ہمیں ترغیب دیتے ہیں تو اسی طرح ترغیب نبی اکرم نے ہمیں یا معشر الشباب کے الفاظ سے دی تھی تو سوال اور جواب مطابق ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت عثمان کی بات رد فرمادی کہ شادیوں کا زمانہ جوانی کا زمانہ ہوتا ہے نبی اکرم نے یا معشر الشباب سے جوانوں کو مخاطب کیا ہے بوڑھوں سے نہیں کہا ہے اب مجھ بوڑھے کا شادی سے کیا کام ہے۔ علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ نے حدیث کو بیان کر کے جواب دیا ہے اس میں احتمال ہے کہ آپ نے حضرت عثمان کی بات کا انکار کیا ہے جو ظاہر حدیث میں ہے لیکن اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت عثمان کی بات سے موافقت کی ہے لیکن حدیث میں اس کا ذکر نہیں آیا ہے کسی نے اختصار کیا ہے۔

”یا معشر الشباب“ معشر اس جماعت کو کہتے ہیں جو کسی خاص وصف پر مشتمل ہو، مثلاً معشر الرجال مردوں کی جماعت، معشر النساء

## شوق کے وقت نکاح کی ضرورت

مورتوں کی جماعت، معشر الجن جنات کی جماعت، معشر الشیوخ بوڑھوں کی جماعت اور معشر الشباب جوانوں کی جماعت کو کہتے ہیں۔ شباب جمع ہے اس کا مفرد شاب ہے، شبان اور شبہ بھی جمع آتی ہے، جوان کو کہتے ہیں، جوانی کی آخری عمر اور آخری ہمد میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے، شوافع حضرات کے ہاں جوانی کی آخری حد تیس سال ہے ائمہ احناف کے ہاں ایک شخص چالیس سال تک جوان کہلائے جانے کا حق رکھتا ہے اور بلوغ کے وقت سے جوانی شروع ہو جاتی ہے۔

”الباءۃ“ ای مؤنة الباءۃ ”یہ کلمہ چار لغات پر پڑھا جاتا ہے (۱) ”باءۃ“ اس میں پڑ بھی اور تا بھی ہے (۲) ”باءۃ“ اس میں مد تو ہے لیکن آخر میں تا نہیں ہے (۳) ”بאהۃ“ اس میں مد نہیں مگر آخر میں ایک ہا اور ایک تا ہے (۴) ”باءۃ“ اس میں مد نہیں ہے مگر آخر میں ہا موجود ہے، باہ اور مباہات، جماع اور نکاح کے معنی میں آتا ہے جو دراصل ہنرمند کے ساتھ مباہۃ مکان دینے کے معنی میں ہے کیونکہ جو شخص نکاح کرتا ہے وہ بیوی کو جگہ اور مکان دیتا ہے۔ باہ قوت باہ کو بھی کہا جاتا ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ یہاں حدیث میں اس لفظ کا کیا معنی ہے اور مراد کیا ہے۔

شارحین حدیث میں سے علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے جماع اور نکاح دونوں مراد لیا جاسکتا ہے اور جماع مراد لینا رائج ہے، لیکن اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا، یعنی مؤنة الجماع واسباب الجماع، اس محذوف کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ بعد میں ومن لم يستطع کا جملہ آیا ہے اس کا عطف ”باءۃ“ پر صحیح نہیں کیونکہ معنی یہ ہو جائے گا کہ جو شخص تم میں سے جماع کی طاقت نہیں رکھتا تو دو روزے رکھے، یہ معنی غلط ہے کیونکہ جو شخص جماع پر قادر نہیں اسے شہوت کنٹرول کرنے کے لئے روزے رکھنے کی کیا ضرورت ہے وہ تو پہلے سے جماع پر قادر نہیں ہاں اگر ”باءۃ“ کے لفظ سے نکاح مراد لیا تو پھر یہ عطف صحیح ہو جائے گا۔

مسلم شریف کے شارح علامہ محمد بن خلیفہ متوفی ۸۲۸ھ مسلم شریف کی شرح اسی میں فرماتے ہیں کہ ”الباءۃ“ نکاح ہی کے معنی میں ہے، جماع کا معنی مراد لینا غلط ہے کیونکہ اس صورت میں ومن لم يستطع کا مفہوم غلط ہو جائے گا یعنی جس کو جماع کی طاقت نہیں وہ روزے رکھے یہ غلط ہے اس لئے نکاح ہی مراد ہے علامہ ابی کی تشریح زیادہ بہتر اور آسان تر ہے۔

”اغض“ نگاہ نیچے رکھنے کے معنی میں ہے یعنی نکاح کرنے سے آدمی غلط نظر بازی سے بچ جاتا ہے۔ ”واحصن للفروج“ شرم گاہ کی حفاظت اور آدمی کے پاک دامن رہنے کے معنی میں ہے نکاح کرنے سے آدمی حرام کاری سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہاں نبی کریم ﷺ نے نکاح کے دو بڑے فائدے بتائے ہیں ایک یہ کہ نکاح سے آدمی غلط نظر بازی سے بچتا ہے، دوسرا یہ کہ حرام کاری سے بچ جاتا ہے۔ ”ومن لم يستطع“ اس جملے کا عطف اس سے پہلے من استطاع کے جملے پر ہے اور ”باءۃ“ نکاح کے معنی میں ہے تب معنی صحیح ہوگا، اور اگر بسالۃ جماع کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ علامہ طبری کی رائے ہے تو پھر مضاف محذوف ماننا پڑے گا تاکہ معنی درست ہو جائے یعنی مؤنة الباءۃ ای اسباب الجماع۔

وجاء: خصیتین کے پچھلے کو وجاء کہتے ہیں اس سے مراد کسر شہوت ہے کیونکہ خصیتین مرکز شہوت ہے۔ ”فعلیہ بالصوم“ علیٰ مرد اور رکوب کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے جس سے یہ اشارہ کیا گیا کہ ایک دو روزوں سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوگا بلکہ مسلسل روزے رکھنے سے حاصل ہوگا کیونکہ روزہ رکھنے سے انسانی رگوں میں خون کا دوڑنا بند ہو جاتا ہے اور شیطان اسی خون کے راستوں سے داخل ہوتا ہے تو اس کا داخلہ جسم میں بند ہو جاتا ہے جس سے مستی کے راستے بند ہو جاتے ہیں، ورنہ روزہ سے آدمی خفی نہیں ہوتا صرف شہوت کثرت دل ہو جاتی ہے جانوروں کو بدھیانہ بنانے میں شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ ماکول اللحم چھوٹے جانوروں کا خفی کرنا جائز ہے بڑوں کا جائز نہیں ہے اور حرام جانوروں کا خفی کرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ احناف کے ہاں جانوروں کے خفی کرنے کا ذکر تو ہے مگر مزید تفصیل نہیں ہے۔

۳۳۹۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: إِنِّي لَأُمِشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ بِيَمْنِي إِذْ لَقِيَهُ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقَالَ: هَلُمَّ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: فَاسْتَخْلَاهُ فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَن لَيْسَتْ لَهُ حَاجَةٌ قَالَ: قَالَ لِي تَعَالِ يَا عَلْقَمَةُ قَالَ: - فَجِئْتُ فَقَالَ: لَهُ عُثْمَانُ أَلَا نَزَوَّجُكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ جَارِيَةً بَكَرًا لَعَلَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ مَا كُنْتَ تَعْهَدُ فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ لَيْنُ قُلْتُ ذَلِكَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ.

(۲) حضرت علقمہ رحمہ اللہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ مٹی اجا رہا تھا کہ (راستہ میں) حضرت عبداللہؓ کی عثمان بن عفانؓ سے ملاقات ہوئی، حضرت عثمانؓ نے فرمایا: اے ابو عبدالرحمن! ادھر آؤ۔ راوی کہتے ہیں حضرت عثمانؓ، حضرت عبداللہؓ کو علیحدہ لے گئے جب حضرت عبداللہؓ نے دیکھا کہ حضرت عثمانؓ کو کوئی حاجت نہیں ہے تو مجھے فرمایا: اے علقمہ تم بھی آ جاؤ، سو میں بھی آ گیا تو حضرت عثمانؓ نے حضرت عبداللہؓ سے فرمایا: اے ابو عبدالرحمن! کیا ہم تیرا نکاح نو جوان کنواری سے نہ کر دیں تاکہ گزرے ہوئے زمانہ کی یاد پھر سے تازہ ہو جائے؟ حضرت عبداللہؓ نے فرمایا: اگر آپ یہ کہتے ہو (بقیہ حدیث حضرت معاویہؓ کی حدیث کی طرح نقل کی گئی ہے)۔

تشریح:

”فاستخلاه“ یہ لفظ خلوت سے بنا ہے چونکہ یہ شادی کی بات ہے اور بڑھاپے کا وقت تھا تو مناسب تھا کہ حضرت عثمانؓ حضرت ابن مسعودؓ کو تنہائی میں لے جا کر بات کرتے اور ایسا ہی ہوا۔ ”فلما رآی عبداللہ“ اس جملے کے سمجھنے کی ضرورت ہے ایک مطلب یہ ہے کہ جب حضرت عثمانؓ نے دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو شادی کی ضرورت نہیں ہے تو حضرت عثمانؓ نے علقمہ کو بھی بلا لیا اور پھر حضرت ابن مسعودؓ کو نکاح کی ترغیب دیدی مگر قاعدہ نہیں ہوا اس صورت میں رائی کا قائل حضرت عثمانؓ ہے اور عبداللہؓ کا لفظ مفعول بہ منصوب دانے



شرق کے وقت نکاح کی ضرورت

ہے۔ اس جملہ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ راکی کا فاعل عبد اللہ ہے یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود نے جب دیکھا کہ حضرت عثمان کو نکاح کی ترغیب کے سوا کوئی حاجت نہیں ہے اور بات چھپانے کی اب ضرورت نہیں ہے تو حضرت ابن مسعود نے حضرت علقمہ کو بھی بلایا پھر حضرت عثمان نے نکاح کی ترغیب حضرت ابن مسعود کو دیدی صحیح مسلم کے دو نسخے ہیں عبد اللہ مرفوع بھی ہے اور منسوب بھی ہے ”حاجة ای ان لیست لعثمان حاجة الا الترغیب فی النکاح۔“

۳۳۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ: لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأُحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے ارشاد فرمایا: ”اے گروہ نوجواناں! جو تم میں

سے قدرت نکاح رکھتا ہو اسے چاہئے کہ نکاح کر لے کیونکہ یہ نظر کو نیچا اور فرج (شرمگاہ کی) کی حفاظت کرتا ہے اور جو نکاح کی قدرت نہ رکھے اسے چاہئے کہ روزہ رکھے کہ یہ اس کی شہوت کو توڑتا ہے۔“

۳۳۹۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَعَمِّي عُلَقْمَةُ وَالْأَسْوَدُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: يَا شَابُّ يَوْمَئِذٍ قَدْ كَرَّ حَدِيثًا رَأَيْتُ أَبَاهُ حَدَّثَ بِهِ مِنْ أَجْلِي قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. بِعَثَلٍ حَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَزَادَ قَالَ: فَلَمْ أَلْبِ حَتَّى تَزَوَّجْتُ.

حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ میں اور میرے چچا، علقمہ اور اسود، حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس گئے، میں

ان دنوں نوجوان تھا، حضرت عبد اللہ نے ایک حدیث بیان کی (وہی حدیث جو اوپر گزری) میرا خیال ہے کہ انہوں

نے وہ حدیث میری وجہ سے بیان کی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں فرمایا ہے۔ (جیسا کہ حدیث ابو معاذ یہ میں گزرا)

چنانچہ اس کے بعد میں نے تھوڑے دنوں میں ہی نکاح کر لیا۔

تشریح:

”قال“ اس کا فاعل عبدالرحمن بن یزید ہے جو ابن مسعود کے شاگرد ہیں ”وأنشأنا“ یہ بھی عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں اس وقت جوان تھا ”فلما كر حديثا“ یعنی ابن مسعود نے ایک حدیث بیان کی ”رأيت“ یہ مجھ کو دکھائی دیا کہ حضرت ابن مسعود نے یہ حدیث میرے لئے بیان کی تاکہ میں جوانی میں شادی کر لوں چنانچہ استاذ کے اس اشارے کی وجہ سے میں نے جلدی میں شادی کر لی۔

۳۴۰۰۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَأَنَا أُحَدِّثُ الْقَوْمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ فَلَمْ أَلْبَسْ حَتَّى تَزَوَّجْتُ.

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور میں قوم میں سے نوجوان تھا (بقیہ حدیث سابقہ روایت کی طرح بیان کی) لیکن اس روایت میں یہ (میں نے ٹھوڑے ہی دنوں میں شادی کر لی) نہیں ہے۔

۳۴۰۱۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا بِهِزٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ قَرَأَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمَلِهِ فِي السَّرِّ فَقَالَ: بَعْضُهُمْ لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ. وَقَالَ: بَعْضُهُمْ لَا أَكُلُ اللَّحْمَ. وَقَالَ: بَعْضُهُمْ لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ. فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ. فَقَالَ: مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا لِكُنِّي أَصْلَى وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنتِي فَلَيْسَ مِنِّي.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت نے نبی ﷺ کی ازواج سے آپ کی خفیہ عبادت کے بارے میں پوچھا اور اس کے بعد ان میں سے بعض نے تو یہ کہا میں تو کبھی عورتوں سے نکاح وغیرہ نہیں کروں گا (تاکہ زیادہ سے زیادہ عبادت کروں)۔ بعض نے کہا کہ آئندہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا، بعض نے کہا میں کبھی بستر پر سوؤں گا نہیں آپ ﷺ نے (یہ سن کر) اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا: ”ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی ایسی باتیں کہہ رہے ہیں، جہاں تک میرا تعلق ہے تو میں تو نماز بھی پڑھتا ہوں (تہجد کی) اور سوتا بھی ہوں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔“ جس نے میرے طریقہ سے اعراض کیا وہ میری (امت) سے نہیں ہے (یا میرے طریقہ پر نہیں ہے)۔

تشریح:

”ان نفروا“ نفرا ایک سے لیکر نو تک پر بولا جاتا ہے دوسری حدیث میں اس کو ”رھط“ کے لفظ سے یاد کیا گیا ہے بخاری میں ہے کہ یہ تمنا آدمی تھے۔ فتح الباری میں ابن حجرؒ نے مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ تین آدمی حضرت علی عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عثمان بن مظعونؓ تھے۔ ”عن عملہ فی السر“ یعنی نبی مکرمؐ کے گھر کے اندر عبادت کا طریقہ کیا تھا کتنی دیر عبادت کرتے تھے، اس حدیث میں کچھ اختصار ہے تفصیلی روایت میں ہے کہ جب ان کو نبی اکرمؐ کی عبادت کے بارے میں بتایا گیا تو انہوں نے اس عبادت کو کم سمجھا اور پھر اپنے اپنے انداز سے عہد کیا کہ ہم اس طرح عبادت کریں گے جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے آنحضرت ﷺ نے

## اسلام میں ترک نکاح کی ممانعت

بارشکی کا اظہار فرمایا "ما بال اقوام" ای حال اقوام "قالوا کذا و کذا" یہ ان حضرات کے عہد و معاہدہ اور التزام عبادت کی طرف اشارہ ہے "عن مستی" یہاں سنت سے مراد فرض اور واجب کے مقابل سنت مراد نہیں ہے بلکہ الطریقة المملوكة من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے گویا ان لوگوں نے جن چیزوں کے التزام کا وعدہ کیا تھا اس کی طرف اشارہ ہے کہ یہ تو رہبانیت ہے عیسائیت ہے محمدیت نہیں ہے اور جس نے میرے طریقے سے اعراض کیا وہ مجھ سے نہیں ہے محمدیت تو یہ ہے کہ میں روزہ رکھتا بھی ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں میں شادیاں بھی کرتا ہوں میں رات کو جاگتا بھی ہوں اور سوتا بھی ہوں "خلیس منی" یعنی اگر یہ اعراض کسی تاویل کی وجہ سے ہے تو وہ آدمی معذور ہوگا ملت سے خارج نہیں ہوگا اور اگر یہ اعراض سرکشی اور نفرت و انکار کی بنیاد پر ہو تو اس سے آدمی دین اسلام سے نکل جائے گا تو معنی یہ کہ یہ آدمی کافر ہو گیا

شارحین کہتے ہیں کہ اس طرح کا کلام اسلوب حکیم کی بنیاد پر ہوتا ہے مثلاً بڑا آقا اپنے ماتحتوں سے کہتا ہے کہ اگر میری مخالفت کی تمہارا تعلق مجھ سے نہیں ہوگا اور نہ میرا تعلق تم سے ہوگا، اس طرح کلام کرنے سے ماتحتوں کو اس کام سے روکنا ہوتا ہے چنانچہ وہ روتے ہوئے اور دڑتے ہوئے اور اس کام کے قریب بھی نہیں جائیں گے۔ ایک جواب یہ بھی ہے کہ اس خاص کام اور خاص شعبہ میں وہ شخص دین اسلام اور نبی آخر الزمان کے طریقے پر نہیں ہے یہ مطلب نہیں کہ پورے اسلام سے وہ خارج ہو گیا یا یہ کلام تشدیداً تعظیماً تحدیداً جزاً و توجیہاً ہے انکی جوابات لکھے گئے ہیں۔

## اسلام میں ترک نکاح منع ہے

۳۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَالْفَقْدُ لَهُ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ التَّبَتُّلَ وَلَوْ أِذْنٌ لَهُ لَأَخْتَصَمْنَا.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ کے لئے عبادت کے لئے عورتوں سے دور رہنے کی بات رد کر دی (اور منع کر دیا اس بات سے کہ عبادت کے لئے مستقل دوری اختیار کر لی جائے) اور اگر آپ ﷺ اجازت دے دیتے حضرت عثمانؓ کو تو ہم سب خسی ہو جاتے (اس سے معلوم ہوا کہ نکاح کرنا ضروری ہے اور تجلی اور خسی ہونا حرام ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ مرد کے لئے خسی ہونا خواہ کسی عمر میں ہو جائز نہیں حرام ہے۔ واللہ اعلم)۔

تشریح:

”التبتل“ عورتوں سے انقطاع اور ترک نکاح کو تجمل کہتے ہیں هو الا لقطاع عن النکاح وما يتبعه من الملاذ الى عبادة الله امراء القیس کہتا ہے۔

تضيء الظلام بالعشی کالها منارة ممسی راہب متبتل

محبوبہ رات کے اندھیرے کو اس طرح روشن کر دیتی ہے جیسے کسی راہب تارک دنیا کی روشنی کا مینار ہوتا ہے

حضرت مریم کو بتول ترک نکاح کی وجہ سے کہتے ہیں اور حضرت فاطمہ کو بتول یا تو اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے دنیا کو ترک کیا تھا اور اس لئے کہ وہ اس امت کی عورتوں سے حسب، نسب، دین اور درجہ کے اعتبار سے الگ تھلگ اور ممتاز تھیں۔ تجمل زہدیت ہے جو خدا کی عبادت کے ہاں اعلیٰ عبادت ہے ان کے ہاں لہذا دنیا اور عورتوں کے نکاح اور اختلاط سے بچنا تقویٰ ہے۔ اگرچہ خود راہب دیگر تمام کاموں میں آلودہ پڑا ہو کسی نے خوب کہا ہے۔

وَأَلُو طٌ مِنْ رَاهِبٍ يَذْعِبِي بَانَ النِّسَاءَ عَلَيْهِ حَرَامٌ

مگر اسلام انزائش نسل، کثرت اولاد اور عورتوں بچوں میں رہتے ہوئے عبادت کرنے کو افضل قرار دیتا ہے۔ بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے شاید فرمایا کہ میرا درجہ امام احمد بن حنبل سے بڑا تھا لیکن وہ مجھ سے مقام میں آگے بڑھ گئے کیونکہ ان کے بیوی بچے ہیں اور میں مجرد ہوں بہر حال نکاح میں تکثیر امت کا راز مضمر ہے اور اس سے بقاء جہاد کے لئے افراد مہیا ہوتے ہیں جو نہایت ضروری ہے۔

حضرت عثمان بن مظعونؓ نے اسی ترک نکاح کو حضور اکرم ﷺ سے مانگا تھا کہ بس عورتوں اور بیوی بچوں کے جھگڑوں اور بکھیروں سے نارغ ہو کر خوب عبادت کروں گا لیکن حضور اکرم ﷺ نے انکا مطالبہ مسترد فرمایا جس پر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا کہ اگر حضور اکرم ﷺ عثمان کو ترک نکاح کی اجازت دیتے تو ہم بتل سے بڑھ کر اپنے آپ کو خسی کر کے رکھ دیتے تاکہ شہوت کا مادہ ہی ختم ہو جائے۔ حضرت سعدؓ نے یہ کلام بطور مبالغہ فرمایا ہے حقیقتاً خسی کرنے کا نہ ارادہ تھا نہ یہ مقصد تھا کیونکہ اسلام میں یہ ناجائز ہے۔

”لاختصاصنا“ الاختصاص لزوع الخصيتين واخراجهما حتى لا تبقى شهوة کو کہتے ہیں ناب یہاں سوال یہ ہے کہ اپنے آپ کو خسی کرنا تو جائز نہیں ہے تو یہاں کیسے فرمایا کہ ہم ایسا کر دیتے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس نے مراد شہوت کو دفع کرنا ہے خواہ کی گئی طریقہ سے ہو حقیقتاً خسی بنانا امر انہیں ہے۔ لیکن علامہ نووی نے فرمایا ہے کہ صحابہ نے خیال کیا کہ خسی کرنا جائز ہو گا لہذا انہوں نے اپنے اجتہاد کی بنیاد پر سوال کیا تو آنحضرت نے منع کر دیا۔ اچھا جواب یہ ہے کہ صحابہ نے حقیقتاً اختصاء کی اجازت مانگی مگر ان کو اجازت نہیں ملی تو قصہ ختم ہو گیا۔ اب خسی کرنے کا حکم یہ ہے کہ انسانوں میں مطلقاً حرام ہے اور جانوروں میں جو جانور ماکول اللحم نہیں اس کو بھی بدھیا جائز نہیں ہے اور جو جانور ماکول لحم ہیں اس میں چھوٹی عمر میں جائز ہے بڑے جانوروں میں جائز نہیں ہے یہ شواہخ کا مسلک ہے احناف۔

کے مسلک میں زیادہ تفصیل نہیں ہے۔

۳۴۰۳۔ وَ حَدَّثَنِي أَبُو عِمْرَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ رَدَّ عَلَيَّ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ النَّبُتْلُ وَلَوْ أُذِنَ لَهُ لَأُخْتَصِمْنَا. حضرت سعید بن مسیب سے مروی ہے میں نے حضرت سعد کو فرماتے ہوئے سنا آپ نے عثمان بن مظعون کے مجرد رہنے کو رد فرمایا، اگر آپ ﷺ اس کو اجازت عطا فرماتے تو ہم خصی ہو جاتے۔

۳۴۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حُجَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ أَرَادَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أَنْ يَتَبَتَّلَ فَتَهَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَوْ أَحْزَاكَ لَهُ ذَلِكَ لَأُخْتَصِمْنَا. حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے مجرد (غیر شادی شدہ) رہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو منع فرمادیا اور اگر آپ اس کو اجازت مرحمت فرماتے تو ہم خصی ہو جاتے۔

باب من رأى امرأة فوقع في نفسه فليأت أهله

اجنبی عورت کو دیکھنے سے شوق پیدا ہو جائے تو اپنی بیوی سے جماع کرے

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۰۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى امْرَأَةً فَاتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ وَهِيَ تَمْعَسُ مَنِيَّةً لَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتُذَبِّرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ فَإِذَا أَبْصَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ يُرَدُّ مَا فِي نَفْسِهِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ایک مرتبہ کسی عورت پر نظر پڑی تو آپ اپنی زوجہ مطہرہ زینب کے پاس تشریف لائے وہ اس وقت کھال کو دباغت پہنے کے لئے مل رہی تھیں، آپ نے ان سے اپنی حاجت پوری کی پھر صابن کے پاس باہر آئے اور فرمایا: ”عورت شیطان کی صورت میں سامنے آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے لہذا تم میں سے جب کسی کی نظر (اجنبی) عورت پر پڑے تو اسے چاہئے کہ اپنی بیوی کے پاس

آکر (محبت کر لے) کیونکہ اس سے اس کے دل کے خیالات دفع ہو جائیں گے۔

تشریح:

”راوی امیراۃ“ راسے میں گزرنے والی کوئی عورت تھی اس پر اچانک نظر پڑنے سے جس عورت کی طرف خواہش پیدا ہوئی آپ نے اس خواہش کو اپنی بیوی نے پورا کر دیا اس میں کہیں بھی نہیں ہے کہ آنحضرت کو اسی عورت کی خواہش پیدا ہو گئی تھی تاہم سنن داری میں فاعجبہ کا لفظ ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ نے نقل کیا ہے اب اس کی تشریح ضروری ہے۔

فاعجبہ: سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو اس طرح خیال کیوں اور کیسے آیا آپ تو معصوم ہیں؟

اس کا ایک جواب یہ ہے کہ بشری اور طبعی تقاضے کے تحت آپ کو اس عورت کی پسندیدگی کا خیال آیا یہ خیال صرف ”ہا جس“ اور ”خاطر“ کے درجہ میں تھا جس پر کوئی مواخذہ نہیں لہذا مسئلہ بے غبار ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ حضور اکرم ﷺ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے عملاً اس مسئلہ کو ظاہر فرمایا تا کہ امت کے لئے تعلیم اور نمونہ کا ذریعہ بن جائے اور تعلیم امت کے لئے کبھی کبھی مکروہ تنزیہی فعل کا ارتکاب بھی مباح قرار دیا گیا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اچانک کی نظر تھی جس پر کوئی گرفت نہیں ہے۔

فسان معہا: یعنی اصل مقصود قضائے شہوت ہے وہ تو اپنی بیوی سے بھی پوری ہو سکتی ہے اس میں کوئی تفاوت نہیں ہاں حکم میں تفاوت ضرور ہے کہ اپنی بیوی سے جماع حلال ہے اور اجنبی عورت سے حرام ہے۔

”شمس“ یہ واحد مؤنث کا صیغہ ہے باب فتح یلغی سے کسی چیز کو سخت ملنے اور رگڑنے کے معنی میں ہے ”مینہ“ یہ ذبیحہ کے وزن پر ہے میم پر فتح ہے نون مکسور ہے ہمزہ پر فتح ہے یہ اس کچی کھال کو کہتے ہیں جو بالکل ابتدائی مرحلہ میں ہوتی ہے اس کو پکانے اور صاف کرنے کا یہ طریقہ ہوتا ہے کہ آدی ہاتھ میں لکڑی یا لوہے کا ایک ٹکڑا پکڑتا ہے اور اس کے سامنے حصہ کو مضبوطی سے کھال پر لگا کر دباتا ہے اس کو دیر تک رگڑنے سے کھال کا اوپر والا حصہ پک کر رنگ چھوڑتا ہے اور مزیدار ہو جاتا ہے اسی کیفیت کا تذکرہ اس حدیث میں ہے یہ قبائل کے لوگوں کے اعمال و افعال کا نقشہ ہے شہری لوگ اس کو نہیں سمجھ سکتے ہیں۔ اس باب کی آخری حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اپنا واقعہ بیان نہیں کیا ہے بلکہ اس طرح صورت پیش آنے پر علاج بتایا ہے گویا وہ ایک فرضی کلام ہے کہ اگر کسی کے ساتھ ایسا ہو جائے تو وہ ایسا عمل کرے وہاں ”فلیعمد“ کا لفظ آیا ہے جس کا معنی ارادہ کرنے کا ہے وہاں ”فلیسوا فاعہا“ کا لفظ بھی ہے جس سے جماع کرنا مراد ہے ”یود ما فی نفسہ“ یعنی دل میں جو خواہش پیدا ہو گئی ہے اس کا علاج ہو جائے گا۔

۳۴۰۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا جَرَبُ بْنُ أَبِي الْعَالِيَةِ حَدَّثَنَا أَبُو

الرَّيْبِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى امْرَأَةً فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَإِنِّي أَمْرَأَتُهُ زَيْنَبُ وَهِيَ تَمْنَعُ

مَبْنِيَّةٌ. وَلَمْ يَذْكُرْ تَذْوِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم ﷺ نے ایک عورت کو دیکھا (پھر ساتھ حدیث کی طرح حدیث بیان کی) لیکن اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ اپنی بیوی حضرت زینبؓ کے پاس آئے اور وہ کھال کو دباغت دے رہی تھیں اور نہ اس روایت میں یہ ہے وہ (عورت) شیطانی صورت میں جاتی ہے۔

۳۴۰۷۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ: قَالَ: جَابِرٌ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِذَا أَحْجَدَكُمْ أَعَجَبْتُهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعْتُ فِي قَلْبِهِ فَلْيُعِمِدْ إِلَى أَمْرَائِهِ فَلْيُؤَاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَزِدُّ مَا فِي نَفْسِهِ.

جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو یہ فرماتے سنا: ”جب تم میں سے کسی کو کوئی عورت اچھی لگے اور اس کے دل میں برا خیال پیدا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنی بیوی کے پاس جائے اور اس سے صحبت کرے کیونکہ ایسا کرنا اس کے دل کے خیال کو دفع کر دے گا۔“

### باب نکاح المتعة ونسخها

#### نکاح متعہ اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چھپیس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي وَوَكَيْعٌ وَابْنُ بَشِيرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ لَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا نَسْتَخْصِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَنْكِحَ الْمَرْأَةَ بِالْثَوْبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحْلَى اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ جہاد کیا کرتے تھے، ہماری عورتیں ساتھ نہیں ہوتی تھیں، لہذا ہم نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ: کیا ہم خسی نہ ہو جائیں؟ آپ ﷺ نے ہمیں منع فرمادیا، پھر آپ نے ہمیں اجازت دی کہ ہم کسی عورت سے ایک کپڑے کے عوض بھی مقررہ وقت تک کے لئے نکاح کر لیں، پھر حضرت عبد اللہ نے یہ آیت پڑھی: ”اے ایمان والو! وہ پاکیزہ چیزیں جو اللہ نے تمہارے لئے حلال کر دیں انہیں

حرام مت کرو اور حد سے تجاوز نہ کرو، بے شک اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔“ (المائدہ)

تشریح:

”رخص لسا“ یعنی پھر ہمارے لئے متعہ کرنے کی اجازت دی گئی۔ اس روایت میں واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ رخصت و اجازت شدید مجبوری و اضطرار اور حالت سفر میں دی گئی تھی، مذکورہ باب میں مختلف احادیث ہیں بعض ظاہر بین اس کو دیکھ کر تعارض و تضاد کا خیال نہ کرنے کے متعہ کو جائز کہتے ہیں۔

متعہ کی حرمت کب آئی ہے؟ اس بارے میں احادیث مختلف ہیں زیادہ مشہور تو یہی ہے کہ جنگ خیبر کے موقع پر متعہ کی حرمت آئی تھی اور گھر یلو پالتو گدھوں کے گوشت کھانے کی ممانعت کر دی گئی تھی، لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر متعہ کی تحریم کا حکم آیا اور بعض روایات میں آیا ہے کہ جنگ حنین و اوطاس کے موقع پر یہ حرمت آئی تھی ان روایات میں تطبیق و ترتیب کی چند صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ متعہ کی حرمت تو جنگ خیبر کے موقع پر ہوئی تھی لیکن پھر فتح مکہ کے موقع پر رخصت ہوئی اس کے بعد اوطاس کے موقع پر ہمیشہ کے لئے حرمت ہو گئی تو دو دفعہ رخصت اور دو دفعہ حرمت آئی۔

دوم یہ کہ جنگ خیبر کے موقع پر جو حرمت ہوئی تھی وہ ایسی تھی جس طرح مردار اور میت کی حرمت ہے کہ حالت اختیار میں حرام ہے اور حالت اضطرار میں جائز ہے، جن صحابہ کی طرف جواز کا قول منسوب کیا جاتا ہے جیسے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ وہ اسی طرح اضطرار کی حالت میں ابتداء میں قائل تھے پھر اس سے بھی رجوع کر لیا۔

بہر حال جن لوگوں کو جس وقت معلوم ہوا کہ متعہ حرام ہے اس نے اس وقت کی طرف نسبت کی یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔ فتح مکہ اور جنگ حنین ساتھ ساتھ دو دفعہ ہیں اگر کسی نے نسبت فتح مکہ کی طرف کی کہ اس دن متعہ حرام ہوا تو وہ بھی صحیح ہے اور جنہوں نے اوطاس کے موقع کی طرف نسبت کی تو وہ بھی صحیح ہے کیونکہ فتح مکہ کے سال میں فتح مکہ بھی ہے اور جنگ حنین و اوطاس اور طائف بھی ہے۔

امام حازمیؒ نے لکھا ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر بھی حضور اکرم ﷺ نے متعہ کو ہمیشہ کے لئے حرام ٹھہرایا ہے۔ ابو داؤد شریف میں بھی ایک حدیث ہے جس میں حجۃ الوداع کے موقع پر متعہ کی حرمت کا ذکر ہے تعیم و تفہیم اور تشہیر کے لئے اس وقت بھی اعلان ہوا تھا تو جس نے جس وقت حرمت کا سننا انہی کی طرف حرمت کو منسوب کیا یہ کوئی تعارض نہیں ہے۔

متعۃ النساء: کسی معینہ مدت کے لئے معینہ رقم کے عوض نکاح کرنے کا نام متعہ ہے مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے یہ کہدے کہ میں دو سال کے لئے یا ایک ماہ کے لئے بعوض اتنی رقم تم سے نکاح کرتا ہوں۔ گویا متعہ ایک سازشی نکاح ہے نہ اس میں گواہ ہے نہ اولیاء کی اجازت ہے نہ کفو اور خاندان کا سوال ہے نہ ایجاب ہے نہ قبول ہے، متعہ جاہلیت کے باطل نکاحوں میں سے ایک نکاح تھا۔ ابتداء اسلام میں یہ اسی طرح چلتا رہا کوئی نیا حکم نہیں آیا تھا، جنگ خیبر کے موقع پر حضور اکرم ﷺ نے اس کی ممانعت فرمائی پھر فتح مکہ کے بعد جنگ اوطاس کے



موقع پر عین دن کی اجازت کے بعد قیامت تک متعہ کو مسلمانوں پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام قرار دیا گیا گویا نکاح حرام کی دو مرتبہ اباحت آئی اور دو مرتبہ حرمت آئی اور پھر ہمیشہ کے لئے حرام ٹھہرا، ابوداؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ متعہ کی حرمت حجۃ الوداع کے موقع پر آئی تھی ممکن ہے کہ یہ اعلان حرمت کے بعد مزید تشہید و تفسیم کے لئے کیا گیا ہو۔

بہر حال متعہ نکاح کے اغراض کے سراسر منافی ہے اور بے شمار مفاسد کا منبع ہے مثلاً ایک عورت نے ایک ماہ میں تین شوہروں سے دس دس دن کے لئے متعہ کیا پھر سال کے بعد بچہ پیدا ہو گیا تو اب تین شوہروں کے اشتراک عمل سے جو بچہ پیدا ہوا ہے یہ بچہ کس کا ہے؟ کس کا وارث بنے گا کون اس کا سرپرست اور وارث ہوگا؟ متعہ کے اس عمل بد سے تلبیس نسل اور ابطال میراث لازم آتا ہے۔ لہذا اجماع امت کے فیصلے سے متعہ حرام ہے فقہاء اربعہ کے اتفاق سے متعہ حرام ہے شرافت کے اصولوں سے متعہ حرام ہے۔ صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں امام مالک کی طرف متعہ کی جواز کی نسبت کی ہے لیکن اس نسبت میں غلطی ہو گئی ہے کیونکہ مؤطا مالک میں اس کو ناجائز لکھا ہے۔

روافض: شیعہ روافض اس سازشی نکاح اور بے غیرتی سے لبریز عمل کو جائز کہتے ہیں اور اس کا بڑا ثواب بیان کرتے ہیں اور جواز پر قرآن کی آیت کو دلیل کے طور پر پیش کر کے کہتے ہیں کہ ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَهُنَّ أَجُورُهُنَّ﴾ میں استمتاع کا ذکر ہے جو متعہ سے ماخوذ ہے اور اجورہن میں اجرت کا ذکر ہے مہر کا نہیں ہے لہذا متعہ مستقل حکم ہے۔ نیز روافض حضرت ابن عباسؓ کی طرف متعہ کے جواز کا قول منسوب کرتے ہیں اور مشکوٰۃ ص ۲۷۳ پر ابن مسعودؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

جمہور فرماتے ہیں کہ قرآن کی آیت ﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَوَالْبَئْسَ الَّذِي كَفَرَ﴾ (سورہ مومنون) حرمت متعہ پر یہ آیت نص قطعی ہے۔ مسلم شریف کی ایک روایت حرمت متعہ پر اسی طرح واضح دلیل ہے ”وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ مشکوٰۃ ص ۲۷۲ پر حضرت علیؓ روایت حرمت پر دال ہے اس کے ساتھ ساتھ حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی روایت ہے جو متعہ کی حرمت پر دال ہے۔ اسی طرح مشکوٰۃ صفحہ ۲۷۳ پر ابن عباسؓ کی روایت حرمت متعہ پر دال ہے اجماع امت بھی حرمت متعہ پر قائم ہے۔

الجواب: جمہور شیعہ شنیعہ اور روافضہ مرفوضہ کی دلیل قرآنی آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ”فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ“ کی آیت سے پہلے اور آیت کے بعد نکاح کا ذکر ہے لہذا ”اجورہن“ سے مراد مہر ہے اور ”استمتعتم“ سے نکاح مراد ہے۔ اجور کا اطلاق مہر پر ہوتا ہے۔ جیسے قرآن میں ہے ﴿فَالْأَنكَحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ یہاں اجور سے مزدوری مراد نہیں بلکہ حق بضعہ کا معاوضہ مراد ہے جو مہر ہے۔ باقی ابن مسعودؓ اگر کسی وقت ابتداء میں متعہ کے قائل تھے تو ہوں گے بعد میں آپؐ نے رجوع کر لیا تھا اور حضرت ابن عباسؓ اگرچہ جواز کے قائل تھے لیکن جب حضرت علیؓ نے آپؐ کو سختی سے منع کر دیا تو آپؐ نے رجوع کیا اور فرمایا: ”فَكُلُّ فُرْجٍ نَّسَا هُمَا فَهُوَ حَرَامٌ“ شیعہ روافض پر تعجب ہے کہ حضرت علیؓ نے جس متعہ سے سختی سے منع کر دیا ہے شیعوں کا محبوب مشغلہ یہی متعہ بن کر رہ گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے آپؐ کے شاگرد سعید بن جبیرؓ نے ایک دفعہ فرمایا کہ حضرت! متعہ کے متعلق آپؐ کا نواہی تو دنیا میں پھیل گیا اور قافلوں اور مجالس

میں اس کے تذکرے ہو رہے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ کیا فتویٰ اور کیا تذکرے ہیں؟ تو شاگرد نے کہا کہ لوگ آپ کی طرف اس طرح فتویٰ منسوب کرتے ہیں جس کا ذکر اپنے اشعار میں ایک شاعرہ عورت نے اس طرح کیا ہے۔

هل لك في رخصة الاطراف آلسة يكون مثواك حتى مصدر الناس  
کیا تجھے نازک اندام محبت کرنے والی لڑکی میں رغبت نہیں کہ لوگوں کے واپس لوٹنے تک تم ان کے پاس ٹھہرے رہو گے

فقال ابن عباس سبحان الله ما بهذا التيت وما هي الا كالهيئة والدم والخمر ولحم الخنزير بهر حال تعدد نکاح میں داخل کرنا ایسا مشکل ہے جیسا کسی نے کہا ہے۔

کے در صحن کا چچی قلیہ جوید اضاع العمر في طلب الحال  
یعنی جو شخص فیر فی اور کھیر کے پلیٹ میں گوشت کی بوٹیاں تلاش کرتا ہے اس نے بحال کی تلاش میں اپنی عمر ضائع کر دی۔

۳۴۰۹۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَهُ وَقَالَ: ثُمَّ  
قَرَأَ عَلَيْنَا هَذِهِ الْآيَةَ. وَلَمْ يَقُلْ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ.

اس طریق نے بھی سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ پھر انہوں نے ہمارے سامنے یہ آیت (مذکورہ) تلاوت کی، اور یہ نہیں کہا کہ عبد اللہ نے تلاوت کی۔

۳۴۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ: كُنَّا وَتَجُنُّ شَبَابَ  
فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَسْتَخْصِي وَلَمْ يَقُلْ نَعَزُّو.

سابقہ حدیث ان اسناد سے بھی مروی ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ ہم لوجوان تھے، ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم خسی نہ ہو جائیں؟ اور یہ نہیں کہا کہ ہم جہاد کرتے تھے۔

۳۴۱۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ  
الْحُسَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَا: خَرَجَ عَلَيْنَا مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتِعُوا، يَعْنِي مَتَاعَ النِّسَاءِ.

جابر بن عبد اللہ وسلم بن الاکوع رضی اللہ عنہ دونوں سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا منادی ہماری طرف نکلا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے بے شک تمہیں اجازت دی ہے کہ عورتوں سے نکاح متاع کر لو۔

نکاح حواہیں کی مشروحت

۳۴۱۲۔ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ بِسْطَامِ الْعَيْشِيِّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ يَعْنِي ابْنَ الْقَاسِمِ عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَانَا فَأَذِنَ لَنَا فِي الْمُتْعَةِ.

حضرت سلمہ بن الاکوع اور جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور نکاح متعہ کی ہمیں اجازت دی۔

۳۴۱۳۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ: عَطَاءٌ قَدِيمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُعْتَمِرًا فَجِئْنَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ أَشْيَاءَ ثُمَّ ذَكَرُوا الْمُتْعَةَ فَقَالَ: نَعَمْ اسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ.

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ عمرہ کی نیت سے (مکہ) تشریف لائے تو ہم ان کے پڑاؤ میں ان کے پاس آئے اور لوگوں نے ان سے بہت سی باتیں اور مسائل دریافت کئے۔ پھر لوگوں نے متعہ کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا ہاں! ہم نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر و عمر کے ادوار میں متعہ کیا۔

۳۴۱۴۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَسْتَمْتِعُ بِالْقُبْضَةِ مِنَ التَّمْرِ وَالذَّقِيقِ الْأَيَّامَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ حَتَّى نَهَى عَنْهُ عُمَرُ فِي شَأْنِ عُمَرُو بْنِ حَرْيْثٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر کے عہد میں ایک مٹھی کھجور اور آٹے کے عوض میں متعہ کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ حضرت عمر نے عمرو بن حریث کے واقعہ کے بعد اس سے منع کر دیا۔

۳۴۱۵۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَاتَّاهُ آتٍ فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ اخْتَلَفَا فِي الْمُتْعَتَيْنِ فَقَالَ: جَابِرٌ نَفَلْنَاهُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ نَهَانَا عَنْهُمَا عُمَرُ فَلَمْ نَعُدْ لَهُمَا.

حضرت ابو نضرہ فرماتے ہیں کہ میں جابر بن عبد اللہ کے پاس تھا کہ اس اثناء میں ان کے پاس کوئی شخص آیا اور اس نے

کہا کہ ابن عباس اور ابن زبیر کے مابین دونوں حصوں یعنی عورتوں سے متبادرت حج تمتع کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے۔ تو جابرؓ نے فرمایا کہ: ”ہم نے دونوں پر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عمل کیا پھر ہمیں عمرؓ نے دونوں سے منع کر دیا تو اس کے بعد ہم نے ان پر دوبارہ عمل نہیں کیا۔“

۳۴۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ نَهَى عَنْهَا. حضرت ایاس بن سلمہ اپنے والد سلمہ بن الاکوع سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے غزوہ اوطاس والے سال تین دن کے لئے متعہ کی اجازت دی پھر اس سے منع فرمادیا۔“

۳۴۱۷۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: إِذْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُتْعَةِ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ كَانَتْهَا بِكَرَّةٍ عَيْطَاءُ فَعَرَضْنَا عَلَيْهَا أَنْفُسَنَا فَقَالَتْ مَا تُعْطِي فَقُلْتُ رِذَائِي، وَقَالَ: صَاحِبِي رِذَائِي، وَكَانَ رِذَاءُ صَاحِبِي أَحْوَدَ مِنْ رِذَائِي وَكُنْتُ أَشْبَ مِنْهُ فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى رِذَاءِ صَاحِبِي أُعْجِبُهَا وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيَّ أُعْجِبُنِي ثُمَّ قَالَتْ أَنْتَ وَرِذَاؤُكَ يَكْفِينِي، فَمَكَثْتُ مَعَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهَا. حضرت سبرہ الجہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں (صحابہ کو) متعہ کی اجازت عطا فرمائی تھی۔ پھر میں اور ایک شخص بنی عامر کی ایک عورت کے پاس گئے جو (گویا) ایک دراز گردن والی حسینہ و جوان اونٹنی تھی ہم دونوں نے اپنا آپ اے پیش کیا تو اس نے کہا تم مجھے کیا دو گے؟ میں نے کہا چادر! میرے ساتھی نے بھی کہا چادر، اور میرے ساتھی کی چادر میری چادر سے زیادہ عمدہ تھی جب کہ میں اس سے زیادہ بھرپور جوان تھا، وہ عورت جب میرے ساتھی کی چادر کو دیکھتی تو اسے چادر اچھی لگتی اور جب میری طرف دیکھتی تو میں اسے پسند آتا آخر اس نے مجھ سے کہا کہ ”تم اور تمہاری چادر میرے لئے کافی ہے“ چنانچہ میں اس کے ہمراہ تین روز رہا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس کے پاس ایسی عورتوں میں سے کوئی عورت ہو جن سے متعہ کیا ہے تو وہ اسے چھوڑ دے۔“

تشریح:

”اذن لنا“ یہ اجازت حالت سفر میں اضطرار کی صورت میں تھی پھر غزوہ اوطاس میں اس کو بھی ہمیشہ کے لئے منع کر دیا گیا ”بکرۃ“ قوی اور جوان خوبصورت اونٹنی کو کہتے ہیں ”العیطاء“ العیط عین پر فتنہ ہے ی پر سکون ہے طام پر زبر ہے گردن کو کہتے ہیں پھر جب طام پر مدآ جانے

دلی گردن کے معنی میں ہو جاتا ہے یہاں یہی مراد ہے یعنی اعتدال کے ساتھ خوبصورت گردن  
 ۲۱۸۔ یہ جوان کو کہتے ہیں ”یکفینی“ یعنی تمہاری چادر پرانی سہی مگر تم جوان ہو میرے لئے یہی کافی ہے

۲۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُفَضَّلٍ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةَ  
 عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ أَبَاهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفُتِحَ مَكَّةُ قَالَ: فَأَقَامْنَا بِهَا خَمْسَ عَشْرَةَ  
 لَّالَيْنِ بَيْنَ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ فَأَذِنَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مُتْعَةِ النِّسَاءِ فَخَرَجْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنْ قَوْمِي وَلِيَ عَلَيْهِ فَضْلُ  
 بَنِي الْحَمَالِ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الدِّمَامَةِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَّا بُرْدٌ فَبُرِدِي خَلَقٌ وَأَمَّا بُرْدُ ابْنِ عَمِّي فَبُرْدٌ جَدِيدٌ غَضٌّ  
 خَشِي إِذَا كُنَّا بِأَسْفَلِ مَكَّةَ أَوْ بِأَعْلَاهَا فَتَلَقَّيْنَا فِتْنَةً مِثْلَ الْبَكْرَةِ الْعَنْطَنَظَةِ فَقُلْنَا هَلْ لَكَ أَنْ يَسْتَمْتِعَ مِنْكَ أَحَدُنَا  
 فَلَا تِ وَمَا ذَا تَبْدُلَانِ فَنَشَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَّا بُرْدَهُ فَجَعَلْتُ تَنْظُرُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ وَبَرَاةَا صَاحِبِي يَنْظُرُ إِلَى عِطْفِهَا  
 فَقَالَ: إِنَّ بُرْدَ هَذَا خَلَقٌ وَبُرْدِي جَدِيدٌ غَضٌّ. فَتَقُولُ بُرْدُ هَذَا لَا بَأْسَ بِهِ. ثَلَاثَ مِرَارٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ اسْتَمْتَعْتُ  
 بِهَا فَلَمْ أَخْرُجْ حَتَّى حَرَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

حضرت ربیع بن سبرہ کہتے ہیں کہ ان کے والد سبرہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ فتح مکہ کے موقع پر جہاد کیا، انہوں  
 نے فرمایا کہ ہم نے مکہ میں پندرہ رات اور دن قیام کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عورتوں سے متعہ کی اجازت دے  
 دی۔ چنانچہ میں اور میری قوم کا ایک اور شخص نکلے، مجھے حسن و جمال میں اس پر برتری تھی اور وہ بد صورتی کے قریب تھا  
 ، جب کہ ہم میں سے ہر ایک کے پاس چادر تھی۔ میری چادر پرانی تھی اور میرے ابن عم (چچا زاد) کی چادر نئی اور عمدہ  
 تھی۔ جب ہم مکہ کے نشیب میں تھے یا اوپری حصہ میں تھے تو ہمیں ایک دو شیزہ ملی جو دراز صراحی دار گردن والی  
 جوان اونٹنی کی طرح تھی۔ ہم نے اس سے کہا کہ کیا تجھے ہم میں سے کسی کے ساتھ متعہ کرنے کی رغبت ہے؟ اس نے  
 کہا: بدلے میں تم کیا دو گے تو ہم دونوں نے اپنی اپنی چادر پھیلا دی پس وہ دونوں کی طرف دیکھنے لگی جب کہ میرا  
 ساتھی اسے اوپر سے نیچے تک دیکھتا اس کے میلان طبع کو جانچنے کے لئے اور اس سے کہتا کہ اس کی (میری) چادر  
 پرانی ہے جب کہ میری چادر نئی اور عمدہ ہے تو وہ عورت کہتی کہ اس کی چادر میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ غرض دو تین بار  
 یہ گفتگو ہوئی۔ پھر میں نے اس سے استمتاع کیا اور اس کے پاس سے نہیں نکلا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے متعہ کو  
 حرام قرار دے دیا۔

تشریح:

”الدمامة“ بد شکل اور بد صورت کو کہتے ہیں ”عنططة“ بکرۃ نوجوان اونٹنی کو کہتے ہیں اور عنططة خوبصورت لمبی گردن کو کہتے ہیں یہ بکرۃ عطاء کے معنی میں ہے ”عض“ تازہ اور نئی خوبصورت چیز کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا ہے یہاں نئی چادر مراد ہے بد نما آدمی نے اپنی چادر کی تعریف کی اور اپنے ساتھی کی چادر کی شکایت کی تاکہ چادر کے زور پر وہ لڑکی کو راغب کرے مگر لڑکی نے طبعی رجحان پر فیصلہ دیا اور اس بے چارے کو مایوس کیا ”منح“ یعنی میرے ساتھی کی چادر تو محو اور ختم ہے پرانی ہے یہ لفظ اگلی روایت میں ہے ان روایات کے بعد آخر تک روایات میں متحد کی ممانعت اور منسوخت کے بیانات ہیں۔

۳۴۱۹۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَبْحَرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةٍ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ مَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ. فَذَكَرَ بِمَثَلِ حَدِيثِ بَشِيرٍ. وَزَادَ قَالَتْ: وَهَلْ يَصْلُحُ ذَاكَ وَفِيهِ قَالَ: إِنْ بُرِدَ هَذَا خَلَقَ مَنَحٌ.

حضرت ربیع بن مبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فتح مکہ کے سال مکہ (بیت) حدیث بشری طرح ذکر کی) لیکن اس روایت میں یہ اضافہ ہے کہ اس عورت نے کہا یہ درست ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ ان کے ساتھی نے کہا یہ چادر پرانی اور مٹی گڑری ہے۔

۳۴۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ مَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَذْنُتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِ سَبِيلَهُ وَلَا تَأْخُذُوا مِنَّا أَنْتُمْ مَوْهَنٌ شَيْئًا.

حضرت ربیع بن مبرہ الجہنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ: ”ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اے لوگو! میں نے تمہیں صحت النساء (خواتین سے متعلق) کی اجازت دی تھی اور بے شک اللہ تعالیٰ نے اسے قیامت تک کے لئے حرام قرار دے دیا۔ لہذا جس کے پاس بھی ایسی خواتین ہیں ان سے کوئی بات نہ کرو اور کچھ تم ان کو ذمہ نہ لےو۔“

۳۴۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ وَهُوَ يَقُولُ بِعِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ راوی کہتا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو رکن اور باب کعبہ کے درمیان کھڑے ہوئے یہ ارشاد فرماتے دیکھا (جیسا کہ حدیث ابن نمیر میں ہے)۔

۳۴۲۲۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمُتَعَةِ عَامَ الْفَتْحِ حِينَ دَخَلْنَا مَكَّةَ ثُمَّ لَمْ نَخْرُجْ مِنْهَا حَتَّى نَهَانَا عَنْهَا.

حضرت عبد الملک بن الربیع بن سبرة الجہنی اپنے والد سے اور وہ ان کے (عبد الملک) کے دادا (سبرة الجہنی) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فتح مکہ والے سال جب ہم مکہ میں داخل ہوئے تو حد کی اجازت عطا فرمائی اور ابھی ہم مکہ سے نکلے بھی نہ تھے کہ آپ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمادیا۔“

۳۴۲۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي رَبِيعَ بْنِ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالْمُتَعِ مِنَ النِّسَاءِ قَالَ: فَنَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبٌ لِي مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ حَتَّى وَحَدَّثَنَا جَارِيَةٌ مِنْ بَنِي عَابِرٍ كَانَتْهَا بَكْرَةٌ عِطَاءً فَخَطَبَنَا هَا إِلَى أَنْفُسِهَا وَغَرَضْنَا عَلَيْهَا بُرْدَيْنَا فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ فَنَرَانِي أُحْمَلُ مِنْ صَاحِبِي وَتَرَى بُرْدَ صَاحِبِي أَحْسَنَ مِنْ بُرْدِي

فَأَمَرْتُ نَفْسَهَا سَاعَةً ثُمَّ اخْتَارْتَنِي عَلَى صَاحِبِي فَكُنَّ مَعَنَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِفِرَاقِهِمْ.

حضرت ربیع بن سبرة رضی اللہ عنہ اپنے والد سبرة سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے سال اپنے صحابہ کو عورتوں سے تمتع (معد) کی اجازت عطا فرمائی، فرماتے ہیں کہ چنانچہ میں اپنے ایک بنی سلیم کے ساتھی کے ہمراہ نکلا، راہ میں ہمیں بنی عامر کی ایک لڑکی ملی گویا کہ وہ دراز گردن جوان حسین اونٹنی کی طرح تھی، ہم دونوں نے اپنے آپ کے لئے اسے پیغام دیا اور اپنی چادریں اس کے سامنے پیش کیں، وہ دیکھنے لگی تو اس نے مجھے میرے ساتھی سے زیادہ خوبصورت دیکھا، جب کہ چادر میرے ساتھی کی میری چادر سے زیادہ اچھی پائی، اس نے ایک ساعت اپنے آپ سے مشورہ کیا پھر میرے ساتھی پر مجھے ترجیح دے کر میرا انتخاب کیا۔ چنانچہ متحدہ کی عورتیں ہم لوگوں کے ساتھ تین دن رہیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ان کو چھوڑنے کا حکم دے دیا۔

۳۴۲۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِذُ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ.

حضرت ہرود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نیکہ کے دن عورتوں سے تعدد کرنے سے منع فرمادیا

۳۴۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ مُعَمَّرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى يَوْمَ الْفَتْحِ عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ.

حضرت ہرود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن عورتوں سے تعدد کرنے سے منع فرمادیا:

۳۴۲۶۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَسَنُ الْجَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ زَمَانَ الْفَتْحِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ وَأَنَّ أَبَاهُ كَانَ تَمْتَعُ بِرُذَيْنِ أَحْمَرَيْنِ.

حضرت ربیع بن ہرود الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے زمانہ میں عورتوں سے تعدد سے منع فرمادیا تھا، اور ان کے والد نے دوسرے چار دروں کے عوض تعدد کیا تھا۔

۳۴۲۷۔ وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ قَامَ بِمَكَّةَ فَقَالَ: إِنَّ نَاسًا أَعْمَى اللَّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا أَعْمَى أَبْصَارَهُمْ يُعْتَوْنَ بِالْمُتَعَةِ يُعَرِّضُ بِرَجُلٍ فَنَادَاهُ فَقَالَ: إِنَّكَ لَجَلْفٌ جَافٍ فَلَعَمْرِي لَقَدْ كَانَتِ الْمُتَعَةُ تَفْعَلُ عَلَى عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: لَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فَجَرَّبَ بِنَفْسِكَ قَوْلَ اللَّهِ لَيْنٌ فَعَلَتْهَا لِأَرْجَمَنَّكَ بِأَحْجَارِكَ. قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ الْمُهَاجِرِ بْنِ سَيْفٍ اللَّهُ أَنَّهُ بَيْنَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ رَجُلٍ جَاءَهُ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَاهُ فِي الْمُتَعَةِ فَأَمَرَهُ بِهَا فَقَالَ: لَهُ ابْنُ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيُّ مَهَلًا. قَالَ: مَا هِيَ وَاللَّهِ لَقَدْ فُعِلَتْ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ. قَالَ: ابْنُ أَبِي عَمْرَةَ إِنَّهَا كَانَتْ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ اضْطُرَّ إِلَيْهَا بِكَالْمَيْتَةِ وَالْدَّمِ وَلَحْنِ الْخَيْضِ ثُمَّ أَحْكَمَ اللَّهُ الدِّينَ وَنَهَى عَنْهَا. قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي رَبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ: لَقَدْ



كُنْتُ اسْتَمْنَعْتُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةً مِنْ بَنِي عَامِرٍ بِرُذَيْنِ اُحْمَرَيْنِ ثُمَّ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُنْعَةِ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَاسْمِعْتُ رِبْعَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَاَنَا جَالِسٌ.

حضرت ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ عروہ بن الزبیرؓ نے انہیں بتلایا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے مکہ میں کھڑے ہو کر (خطبہ دیتے ہوئے) فرمایا کہ: ”بعض لوگوں کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے اٹکی (اندھا) کر دیا ہے جیسا کہ ان کی بصارت اور نگاہ کو بھی اندھا کر دیا ہے کہ وہ متعہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں (یہ تعریض اور اشارہ ہے ابن عباسؓ کی طرف کہ جو آخر عمر میں ناپیدا ہو گئے تھے جب کہ وہ اس وقت حلت متعہ کا فتویٰ بھی دیتے تھے مضطر کے لئے) اور ابن زبیرؓ اشارہ کر رہے تھے ایک شخص (ابن عباسؓ) کی طرف تو ابن زبیرؓ کو اس شخص (یعنی ابن عباسؓ) نے پکارا اور کہا کہ: تم کم فہم، تند خوانسان ہو، میری زندگی کی قسم! متعہ امام المہتممین یعنی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کیا جاتا رہا ہے۔ حضرت ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ: تو ٹھیک ہے آپ اپنے آپ پر تجربہ کر کے دیکھ لیں، خدا کی قسم اگر آپ نے ایسا کیا (متعہ کیا) تو میں ضرور آپ کو آپ کے ہی پتھروں سے سنگسار کر دوں گا (کیونکہ یہ زمانہ ہوگا اور زمانہ کی سزا زجم ہے)۔ حضرت ابن شہابؓ کہتے ہیں کہ مجھے خالد بن مہاجر بن سیف اللہ (خالد بن ولیدؓ) نے بتلایا کہ وہ ایک شخص کے پاس بیٹھے تھے (مراد ابن عباسؓ) ہیں کہ اس اثناء میں ایک دوسرا شخص آیا اور متعہ کے بارے میں ان سے فتویٰ پوچھا، تو انہوں نے اس کے کرنے کا حکم دے دیا (یعنی جواز متعہ کا فتویٰ دے دیا) تو ابن ابی عمرہ الانصاری نے ان سے کہا کہ ذرا مشہور! انہوں نے کہا کیا ہوا؟ خدا کی قسم! میں نے امام المہتممین (رسول اللہ ﷺ) کے زمانہ میں کیا ہے تو ابن ابی عمرہؓ نے فرمایا کہ: بے شک اول وابتداء اسلام میں اس کی رخصت و اجازت تھی مضطر اور مجبور کے لئے (اور مجبور سے مراد وہ شخص ہے جس پر شہوت کا غلبہ ہو اور نکاح کی قدرت نہ ہو) جیسے مضطر و مجبور کے لئے اسلام میں مردار، خنزیر کے گوشت اور خون کی بھی اجازت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دین کو حکم اور مضبوط فرمادیا اور اس متعہ سے منع فرمادیا۔ حضرت ابن شہابؓ کہتے ہیں کہ مجھے ربیع بن سبرہؓ الجعفی نے بتلایا کہ ان کے والد نے فرمایا کہ: ”میں نے نبی ﷺ کے عہد میں بنی عامر کی ایک عورت کے ساتھ دوسرے چادروں کے عوض متعہ کیا تھا پھر رسول اللہ ﷺ نے ہمیں متعہ سے منع فرمادیا۔ حضرت ابن شہابؓ کہتے ہیں کہ میں نے ربیع بن سبرہؓ سے یہ حدیث سنی ہے جب کہ وہ اسے عمر بن عبدالعزیزؓ سے بیان کر رہے تھے اور میں وہاں بیٹھا تھا۔“

تشریح:

”قام بمكة“ یعنی حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے مکہ مکرمہ میں کھڑے ہو کر یہ اعلان فرمایا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے کسی موقع پر عام بیان اور خطبہ میں یہ اعلان فرمایا ہے ”ان لاسا“ یعنی کچھ لوگوں کا متعہ کے بارے میں جواز کا خیال ہے عبداللہ بن زبیرؓ

نے اس سے حضرت ابن عباس مراد لیا ہے بعد میں حضرت ابن عباس نے متعہ سے رجوع کیا اور حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔ ”کسما اعمی ابصارہم“ حضرت ابن عباسؓ ناہینا ہو گئے تھے حضرت ابن زبیر نے ہی تعریض کی ہے کہ جس طرح ان کی ظاہری بصارت پہلی گئی اور آنکھوں سے اندھا ہو گیا ہے اسی طرح متعہ کا غلط فتویٰ دیکر ان کا ذل اندھا ہو گیا ہے،

”بوجہ“ جس شخص پر وہ تعریض فرما رہے تھے وہ حضرت ابن عباسؓ تھے ”فبناداہ“ حضرت ابن عباسؓ ان کی تقریریں سن رہے تھے تو تقریر کے دوران آواز دی ”جلف“ جیم پر کسرہ ہے اور لام ساکن ہے کم فہم اور سخت مزاج آدمی کو کہتے ہیں ”جاف“ یہ بھی جلف کے معنی میں ہے گویا یہ تاکید ہے البتہ جاف میں گنوار پن کا مضموم زیادہ واضح ہے ای غلیظ الطبع للیل الفہم للیل العلم والأدب ”لجرب بنفسک“ یعنی اپنے آپ پر تجربہ کریں اور متعہ کریں تاکہ میں تجھے سنگسار کروں۔ ”بأحجارک“ یعنی جن پتھروں کے آپ مستحق ہو گئے ہیں انہیں پتھروں سے تم کو جرم کر دوں گا۔ یہ بات حضرت عبداللہ بن زبیر نے اس وقت جبکہ آپؓ نے حضرت ابن عباسؓ کو حد کی حرمت کی آخری حکم پر مشتمل حدیث بتادی تھی گویا وہ بتا رہے ہیں کہ اب کے بعد اگر تم نے متعہ کیا تو یہ زنا ہو گا اور زنا کی سزا جرم ہے تم اس کے مستحق ہو گئے۔ اس سے پہلے ایک حدیث میں بین الرکن والباب کا لفظ گزر گیا ہے اس سے حجر اسود اور کعبہ کا دروازہ مراد ہے ”قامرت“ یہ مشورہ کرنے کے معنی میں ہے یعنی اس عورت نے کچھ دیر اپنے نفس کے ساتھ مشورہ کیا اور سوچ لیا۔

۳۴۲۸۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُمِّينَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنِ ابْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ وَقَالَ: أَلَا إِنَّهَا حَرَامٌ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ كَانَ أُعْطِيَ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ربیع بن سبرہ الجہنی نے اپنے والد کے حوالہ سے بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ نے متعہ سے منع فرمایا اور فرمایا کہ خبردار ابے شک متعہ آج کے اس دن سے قیامت کے روز تک کے لئے حرام ہے، اور جس نے (ان عورتوں کو جن سے متعہ کیا ہے) کچھ دے دیا ہو (متعہ کے عوض) تو وہ واپس نہ لے۔

۳۴۲۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْبَلِ لَحْمِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ.

حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خبیر کے دن عورتوں سے متعہ اور شہری گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

۳۴۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الصُّبَيْحِيِّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ مَالِكٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ لِفُلَانٍ إِنَّكَ رَجُلٌ ثَائِهٌ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ.

حضرت مالک رحمہ اللہ سے اس سند سے سابقہ حدیث منقول ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ حضرت علیؑ نے فرمایا: ایک شخص (ابن عباسؓ) راہ سے بھٹکا ہوا ہے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمادیا ہے (متعہ سے)۔ بقیہ حدیث بھی ابن مالک کی روایت کی طرح ہے۔

تشریح:

”علی بن ابی طالب“ حضرت علیؑ نکاح متعہ کے تحت مخالف تھے آپؑ نے حضرت ابن عباسؓ کو سختی کے ساتھ متعہ کرنے سے منع کیا تھا ”بقول فلان“ اس فلاں شخص سے حضرت ابن عباسؓ مراد ہیں ”تالہ“ حیران و متحیر شخص کو تالہ کہتے ہیں چونکہ حضرت ابن عباسؓ اس مسئلہ میں اشتباہ میں پڑ گئے تھے اس لئے ان کو متحیر و گمراہ کہا گیا۔ ”تالہ“ ”هو الحائر الداهب عن الطريق المستقيم۔ روافض اور شیعہ کے لئے یہ لوجہ فکریہ ہے کہ جس چیز سے حضرت علیؑ نے اتنی سختی سے منع کیا ہے یہ دن رات اسی میں پڑے ہوئے ہیں۔

۳۴۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن نکاح متعدد اور گھریلو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

۳۴۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يُكَلِّمُ فِي مُتَعَةِ النِّسَاءِ فَقَالَ: مَهْلًا يَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَنْسِيَّةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ سے سنا کہ وہ متعہ کے بارے میں نرمی اختیار کرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا: اے ابن عباسؓ! تمہارے (اس فتوے سے) رک جاؤ! کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے

روزِ جمعہ سے اور شہری گدھوں کے گوشت سے منع فرمادیا ہے۔

۳۴۳۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنَيْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِمَا أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ لَأَبْنِ  
عَبَّاسٍ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَتَاعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ بَيْعِ بَرٍّ وَعَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ.  
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابن عباسؓ سے فرمایا کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے موقع پر حصہ النساء اور شہری  
گدھوں کے گوشت سے منع فرمادیا ہے۔“

باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها فی النکاح  
کسی عورت کو پھوپھی کے ساتھ نکاح میں جمع کرنا حرام ہے  
اس باب میں امام مسلمؒ نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

### مرد پر حرام عورتوں کا بیان

نکاح ایک اسلامی رشتہ ہے صرف شہوت رانی نہیں ہے اس لئے اس کی محنت و حرمت کی نہایت ضرورت ہے نکاح کے صحیح ہونے کے لئے  
دیگر شرائط کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ عورت محرمات سے نہ ہو اس ”باب المحرمات“ میں یہی بیان ہے کہ کونسی عورت کس مرد پر حرام  
ہے۔ حرمت دو قسم پر ہے ایک حرمت مؤبدہ ہے یعنی وہ عورت جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔ دوسری حرمت غیر مؤبدہ ہے  
یہ وہ عورت ہے جو عارض کی وجہ سے حرام ہوتی ہے۔

### حرمت نکاح کے اسباب

حرمت نکاح کے مختلف اسباب ہیں سب کا بیان کرنا مشکل بھی ہے اور طویل بھی ہے صرف نو اسباب کا بیان مختصر طور پر یہاں ہوگا، ملاحظہ  
فرمائیں۔

(۱) پہلا سبب نسبی رشتہ ہے، جو عورتیں نسبی رشتے کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں ماں، بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی۔ لہذا ان  
عورتوں سے نکاح حرام ہے اسی طرح والدین کے اصول اور پریک اور ان کے فروع نیچے تک حرام ہیں۔

(۲) دوسرا سبب سرالی رشتہ ہے جیسے ساس، بہوام، مزیوہ وغیرہ۔

(۳) چوتھا سبب عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے کا سبب ہے جس سے حرمت آتی ہے جیسے چار سے زائد عورتوں کو بیک وقت نکاح میں اکٹھا

کر لیا، یا دوسری یا پھر بھی اور اس کی بھتیجی کو جمع کر لیا یا ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کر دیا مگر ان میں سے ایک کو مرد تصور کیا جائے تو وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہ ہو۔ خلاصہ یہ کہ یا اجمیات کو چار سے زیادہ اکٹھا کرنا یا لادات الارحام میں سے دو یا دو سے زیادہ اکٹھا کرنا یہ سب حرام ہیں۔

(۵) پانچواں سبب عورت کا مملوکہ ہونا ہے یعنی پہلے سے منکوحہ آزاد نبوی موجود ہے تو اس پر لوطی سے نکاح کرنا حرام ہے۔

(۶) چھٹا سبب تعلق حق الغیر ہے یعنی دوسرے کی منکوحہ سے نکاح ہے۔

(۷) ساتواں سبب اختلاف مذہب ہے یعنی مشرک، آتش پرست، دھریہ، آفامیہ، قادیانیہ، رافضیہ سے نکاح حرام ہے صرف اہل کتاب کی عورتیں اگر واقعی اہل کتاب ہوں ان سے نکاح جائز ہے لیکن مسلمان لڑکی کا اہل کتاب مرد سے نکاح حرام ہے۔

(۸) آٹھواں سبب عورت کا مالک ہونا ہے یعنی عورت مالکہ ہے وہ اپنے مملوکہ نکاح سے نکاح نہیں کر سکتی ہے۔

(۹) نواں سبب طلاق ہے یعنی تین طلاق دینے کے بعد بغیر طلاق یہ عورت اس مرد کے لئے حرام ہوگئی ہے نیز لہان سے جو عورت شوہر کے لئے ہمیشہ حرام ہو جاتی ہے وہ بھی طلاق کے دمرے میں آتی ہے۔

۳۴۳۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقُشَيْرِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَغَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”عورت اور اس کی پھوپھی اور عورت داس کی خالہ کو ایک نکاح میں جمع نہ کیا جائے۔“

تشریح:

”لا یجمع“ اس حدیث میں ایک ضابطہ اور ایک اصولی قاعدہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور علماء اہمت نے اس قاعدہ کی تشریح کر کے واضح فرمایا ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ ان دو عورتوں کو کہ جن میں قرابت محرمیت ہو مگر ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت فرض کیا جائے تو دونوں کا نکاح درست نہ ہوتا ہو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں اکٹھا کرنا حرام ہے۔ اس کی مثال مذکورہ حدیث میں پھوپھی اور بھتیجی کی ہے اگر پھوپھی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجی سے چچا کا نکاح حرام ہے اور اگر بھتیجی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجے سے پھوپھی کا نکاح حرام ہے۔

اس قاعدہ کے متعلق ایک بات ذہن میں رکھنی چاہئے وہ یہ کہ حرمت دونوں طرف سے ضروری ہے یعنی جاہلین میں سے جس کو بھی مرد فرض کر لو تو نکاح حرام ہو جاتا ہے اگر ایسا نہیں بلکہ ایک طرف سے تو حرمت آتی ہے لیکن اس کے برعکس میں حرمت نہیں آتی ہے تو یہ قاعدہ اس صورت کو شامل نہیں ہے بلکہ ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے مثلاً بیوی اور اس کے بچھلے شوہر کی بیٹی کو جبہور کے نزدیک

ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے جبکہ وہ لڑکی اس بیوی سے نہ ہو اب اگر پچھلے خاوند کی اس بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو یہ بیوی اس کے باپ کی بیوی یعنی ”زوجہ الاب“ بنتی ہے اور زوجہ الاب سے نکاح حرام ہے لیکن اگر اس بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو اس لڑکی سے نکاح کی حرمت کی کوئی وجہ نہیں بنتی ہے لہذا مذکور بالا قاعدہ طرہین کی حرمت پر مبنی ہے ایک طرف کافی نہیں ہے۔

۳۴۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِرَالٍ مِّنْ مَّالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَرْبَعِ نِسَوَةٍ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُنَّ الْمَرْأَةُ وَعَمَّتُهَا وَالْمَرْأَةُ وَخَالَتُهَا. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا کہ بھتیجی کی (اپنے نکاح میں) موجودگی میں پھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے اور نہ بھانجی کے نکاح میں موجودگی میں اس کی خالہ سے نکاح کیا جائے۔

۳۴۳۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ: ابْنُ مُسْلِمَةَ مَدَنِيٍّ مِّنَ الْأَنْصَارِ مِنْ وَلَدِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ قَبِيصَةَ بِنْتُ ذُوَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَنْكَحُ النِّسَاءُ عَلَى بَنَاتِ الْأَخِ وَلَا ابْنَةُ الْأَخْتِ عَلَى الْخَالَاتِ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ پھوپھی کا نکاح بھائی کی بیٹی پر اور بہن کی بیٹی کی موجودگی میں خالہ کا نکاح نہ کیا جائے۔

۳۴۳۷۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي قَبِيصَةُ بِنْتُ ذُوَيْبٍ الْكُعْبِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَجْمَعَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا. قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ فَتَرَى خَالَاتِ أَبَيْهَا وَعَمَّةَ أَبَيْهَا بِبَنَاتِكَ الْمُنْزِلَةِ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس سے کہ کوئی آدمی بیوی اور اس کی پھوپھی کو یا بیوی اور اس کی خالہ کو نکاح میں جمع کر لے، حضرت ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم بیوی کے باپ کی خالہ اور باپ کی پھوپھی کو بھی اسی حکم کے تحت داخل کرتے ہیں۔

۳۴۳۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى أَنَّهُ كَتَبَ إِلَيْهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا.

جمع ما بین پھر بھی و بھی حرام ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کا نکاح اس کی خالہ یا اس کی پھر بھی کی موجودگی میں نہ کیا جائے۔

۳۴۳۹۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سابقہ حدیث کی طرح بیان فرمایا۔

۳۴۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى نِحْطَةِ أَخِيهِ وَلَا يَسُومُ عَلَى مَسُومٍ أَخِيهِ وَلَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا وَلَا تَسَالُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيهَا لِتُكْتَفَى صَحْفَتُهَا وَلِتُنْكَحَ فَإِنَّمَا لَهَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”کوئی آدمی اپنے (مسلمان) بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ دے اور نہ ہی کوئی اپنے (مسلمان) بھائی کے بھادر پر بھادنا کرے اور پھر بھی کے اور کوئی عورت نکاح میں نہ لائی جائے اور نہ ہی خالہ پر، نہ ہی کوئی عورت اپنی (مسلمان) بہن کی طلاق کا مطالبہ کرے تاکہ نکاح میں نہ آئے (اس وجہ سے کہ پہلی بیوی موجود ہے) کیونکہ جو اللہ نے اس کے لئے لکھ دیا ہے اسے ملے گا۔“

تشریح:

”لا یخطب“ یعنی کوئی شخص اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ دے جب تک کہ ان کی بات چل رہی ہو۔

”ولا یسوم“ سوم سودا کو کہتے ہیں یعنی کوئی شخص کسی شخص کے سودا پر سودا نہ لگائے کیونکہ اس سے آپس کے تنازعات پیدا ہو جائیں گے جھگڑے قائم ہو جائیں گے اور بغض و حسد کا میدان قائم ہو جائے گا۔ ”ولا تنسأ“ یعنی کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا مطالبہ اپنے شوہر سے نہ کرے ”لتکتفی“ بالهمزة الفتحة من کفات الاناء اذا قلبته والمرغت ما فيه وكذا الكفاء وجاءت کفات الاناء اذا امسحه قال الکسانی والكفاء کتبہ برتن کوالت کر رکھنے کے معنی میں ہے ایک حدیث میں لستفرغ کاللفظ آیا ہے ایک ہی مطلب ہے جو خالی کرنے کے معنی میں ہے۔

”صحفتها“ سے مراد بڑا پیالہ اور کاسہ ہے جس میں پانچ آدمی کھانا کھا سکتے ہیں اس حدیث کے دو مضموم ہیں، پہلا مضموم یہ ہے کہ ایک شخص کی ایک بیوی ہے اس پر وہ دوسری بیوی کرنا چاہتا ہے لیکن یہ نئی آنے والی نامزد بیوی کہتی ہے کہ میں تب نکاح کر دوں گی کہ تم اس پہلی

بیوی کو طلاق دیکر گھر سے ہٹا دو تا کہ کیچن اور جگہ میرے لئے خالی ہو جائے ”ولتنکح“ یعنی سابقہ بیوی کے خاوند سے یہ نئی آٹھ نالغز نکاح کرے۔

اس حدیث کا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اگر ایک شخص کے نکاح میں دو بیویاں ہیں مگر ایک سوکن کہتی ہے کہ اس دوسری کو فارغ کر دتا کہ اس کا سہ میرے لئے فارغ ہو جائے ”ولتنکح“ اس دوسرے مفہوم کے مطابق اس کلمہ کا ترجمہ یہ ہوگا کہ وہ مطلقہ سابقہ بیوی کہیں اور جا کر کسی اور مرد سے نکاح کرے حضور اکرم ﷺ نے اس سے مسلمان عورتوں کو منع فرمایا ہے کیونکہ ہر ایک بیوی کے ساتھ اس کی قسمت آئی ہے تو اس بد اخلاقی اور بد خواہی کا کیا فائدہ ہے۔

۳۴۴۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَرِّزُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَبِي عَوْنٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ ابْنِ مَسْرُورٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا أَوْ أَنْ تَسْأَلَ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتُكْتَفِ مَا فِي صَحْفَتِهَا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَازِقُهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے منع فرمایا اس بات سے کہ پھوپھی پر کوئی عورت (بھینجی) سے نکاح کیا جائے یا خالہ پر (بھانجی) سے نکاح کیا جائے یا یہ کہ کوئی عورت اپنی (مسلمان) بہن کے لئے طلاق مانگے تاکہ جو کچھ اس کی پلیٹ میں ہے وہ اسے بھی اپنی پلیٹ میں انڈیل لے کیونکہ رازق صرف اللہ ہی ہے۔

۳۴۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى وَابْنِ نَافِعٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا: کسی عورت کو اس کی خالہ اور پھوپھی کے ساتھ ایک نکاح میں جمع کیا جائے۔

۳۴۴۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ. ان طرق سے بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔



باب تحریم نکاح المحرم و کراهۃ خطبۃ

حالت احرام میں نکاح اور پیغام نکاح کا حکم

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۴۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ثَبِيهٍ بْنِ وَحْبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرَادَ أَنْ يُزَوِّجَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ بِنْتَ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ فَأَرْسَلَ إِلَى أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ يَحْضُرُ ذَلِكَ وَهُوَ أَمِيرُ الْحَجِّ فَقَالَ: أَبَانُ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ.

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”محرم (احرام والا شخص) نہ نکاح کر سکتا ہے کسی کا نہ خود اس کا نکاح ہو سکتا ہے اور نہ ہی پیغام نکاح دے سکتا ہے۔“

تشریح:

”لا ینکح المحرم“ نکاح ینکح ضرب ضرب سے نکاح کرنے کے معنی میں ہے اور انکح ینکح باب افعال سے نکاح کرانے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ حالت احرام میں محرم نہ اپنا نکاح کر سکتا ہے اور نہ کسی کے لئے وکیل یا دلی بن کر نکاح کر سکتا ہے۔

”ولا یخطب“ یعنی پیغام نکاح بھی نہیں دے سکتا ہے یہ تینوں صیغے نبی کے معنی میں ہیں اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح کے بعد حالت احرام میں جماع کرنا حرام ہے، اس پر بھی تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت احرام میں پیغام نکاح دینا مکروہ تہذیبی یعنی خلاف ادلی ہے لیکن نکاح کرنے کے لئے یعنی نکاح اور انکاح کے بارے میں فقہاء کرام کا آپس میں اختلاف ہو گیا ہے۔

فقہاء کا اختلاف

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک محرم کے لئے نکاح کرنا کرنا دونوں ناجائز ہے اگر کسی نے کیا تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ ائمہ احناف کے نزدیک نکاح کرنا کرنا مناسب نہیں مکروہ تہذیبی ہے لیکن اگر کسی نے نکاح کیا تو ایجاب قبول کے بعد نکاح منعقد ہو جائے گا البتہ احرام میں دلی حرام ہے خلاصہ یہ کہ جمہور کے نزدیک حالت احرام میں نکاح ناجائز ہے احناف کے نزدیک جائز ہے مگر خلاف ادلی ہے۔ فقہاء کے اختلاف کا سبب روایات کا تعارض ہے کل چار روایات ہیں ان میں حضرت عثمان کی روایت میں نکاح کرنے کے لئے کی ممانعت ہے اور حضرت یزید بن اہم اور خود حضرت میمونہ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا نکاح حضرت میمونہ سے اس حالت میں ہوا تھا کہ آپ احرام میں نہیں تھے۔ دوسری طرف حضرت ابن عباس کی روایت سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت میمونہ سے آنحضرت ﷺ کا

نکاح احرام کی حالت میں ہوا تھا۔

## دلائل

ائمہ ثلاثہ نے زیر بحث حضرت عثمان کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں محرم کو نکاح سے منع کیا گیا ہے جمہور نے حضرت زید بن اسم کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جو نکاح حضرت میمونہؓ سے کیا تھا اس وقت آپ احرام کی حالت میں نہیں تھے بلکہ طلال تھے۔ جمہور نے حضرت ابورافع کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے الکی حالت میں نکاح کیا تھا کہ آپ احرام میں نہیں تھے۔ امام ابوحنیفہ سفیان ثوری اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ نے حضرت ابن عباسؓ کی آئندہ اس باب میں آنے والی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا تھا نیز ان حضرات نے قیاس اور عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے کہ محرم کے لئے دیگر تمام عقود و فسوخ جائز ہیں تو عقد نکاح بھی جائز ہے محرم کے لئے عطر لگانا منع ہے مگر خریدنا جائز ہے سلا ہوا کپڑا پہننا منع ہے مگر خریدنا جائز ہے اسی طرح وطی منع ہے مگر نکاح جائز ہے ہاں چونکہ محرم عبادت کے لئے آیا ہے لہذا ان کو شادیوں کے شغل میں پڑنا مناسب نہیں ہے خلاف ادلی ہے۔

## منشاء اختلاف

فقہاء کرام کے درمیان اختلاف کا منشاء ایک تو روایات کا اختلاف ہے اور تعارض ہے۔ دوسرا اس پورے واقعہ کا پس منظر اور تفصیل ہے وہ یہ کہ حضرت میمونہؓ کے ساتھ نکاح کا واقعہ اس طرح ہوا کہ حضور اکرم ﷺ جب ۷ھ میں عمرہ القضاء کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے آزاد کردہ غلام ابورافع کو حضرت میمونہؓ کے پاس بھیجا جو مکہ مکرمہ میں رہتی تھیں ان کی بہن ام الفضل حضرت عباسؓ کی بیوی تھیں حضرت میمونہؓ حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں نکاح اور پیغام نکاح کا سارا معاملہ حضرت عباسؓ کے ہاتھ میں تھا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ اس واقعہ سے حضرت عباسؓ کا بیٹا اور حضرت میمونہؓ کا بھانجا حضرت ابن عباسؓ آخر وقت تک لاعلم ہو۔ ائمہ احناف نے اپنے مسئلہ کو کئی وجوہ سے رائج قرار دیا ملاحظہ ہو۔

انیہ طے ہے کہ مقام سرف میقات کے اندر داخل ہے یہ بھی طے ہے کہ اہل مدینہ کا میقات ذوالحلیفہ ہے جو مدینہ سے دس کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے اب حضرت میمونہؓ سے نکاح مکہ جاتے ہوئے ہوا ہو گا یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس آتے ہوئے ہوا ہو گا اگر جاتے ہوئے ہوا ہے تو یقیناً آنحضرت احرام میں تھے اور اگر واپسی پر ہوا ہے تو یقیناً آپ بغیر احرام کے تھے اب یہ بات بھی طے ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اہل مکہ سے مزید ٹھہرنے کی مہلت مانگی تھی اور ولیمہ کی دعوت دی تھی جس کو انہوں نے قبول نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہ نکاح جاتے وقت ہوا تھا ورنہ ولیمہ کی دعوت کیسے دیتے؟ اور جاتے وقت آنحضرت احرام میں تھے کیونکہ میقات سے بغیر احرام گزرنا جائز نہیں۔

ماجد احرام میں نکاح اور پیغام

۲: احناف کے ہاں دوسری ترجیح یہ ہے کہ حضرت عباسؓ اور ابن عباسؓ سے روایت میں ایک گھر کے اراد ہیں اور ”صاحب البيت“ اور ”یٰ ہما لہ“ ”مسلم قول ہے لہذا ان کی روایت مانگ ہے۔

۳: احناف کے ہاں تیسری ترجیح یہ ہے کہ نکاح محرم میں روایات متعارض ہیں اور تعارض کی صورت میں قیاس کی طرف جانا ہوتا ہے اور قیاس یہ فیصلہ کرتا ہے کہ حاجی محرم کے لئے جب تمام عقود و امور جائز ہیں تو عقد نکاح بھی جائز ہے محرم دلی کے لئے لوطی خرید سکتا ہے اگرچہ دلی نہیں کر سکتا ہے اسی طرح نکاح کا معاملہ ہے کہ عقد جائز مع الکراہت ہے بھارے ناجائز ہے۔

۳۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّبِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نَافِعٍ حَدَّثَنِي نُبَيْهٌ بْنُ وَهَبٍ قَالَ: بَعَثَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ وَكَانَ يَخْطُبُ بِنْتُ شَيْبَةَ بْنِ عُثْمَانَ عَلَى ابْنِهِ فَأَرْسَلَنِي إِلَى ابْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ فَقَالَ: أَلَا أَرَاهُ أَعْرَابِيًّا إِنَّ الْمُحْرِمَ لَا يَنْكِحُ وَلَا يُنْكَحُ. أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ عُثْمَانُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت نبیہ بن وہب سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن عبید اللہ بن معمر نے شیبہ بن عثمان کی بیٹی سے اپنے بیٹے کے نکاح کے لئے پیغام دے کر ابان بن عثمان کے پاس بھیجا اور وہ (ابان) موسم حج میں حجاز کے امیر تھے تو انہوں نے فرمایا کہ: میں تو اسے عمر بن عبید اللہ کو دیہاتی گنوار سمجھتا ہوں۔ محرم شخص نہ اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ دوسرے کا۔ مجھے عثمان بن عفان نے رسول اللہ ﷺ کے حوالہ سے یہ بات بتلائی ہے۔

۳۴۴۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَّانٍ الْمِسْمَعِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ح وَحَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ زَيْدٌ عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَاءٍ قَالَ: جَمِيعًا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ مَطَرٍ وَيَعْلَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ.

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: محرم نکاح نہ کرے اور نہ اس کا نکاح کیا جائے اور نہ وہ پیغام نکاح دے۔

۳۴۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نُبَيْهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ.

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: محرم نہ نکاح کرے اور نہ نکاح کا بیہوشی دے۔

۳۴۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نُسَيْبِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ أَرَادَ أَنْ يُنِكَحَ ابْنَتَهُ طَلْحَةَ بِنْتَ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ فِي الْحَجِّ وَأَبَانُ بْنُ عُثْمَانَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْحَاجِّ فَأَرْسَلَ إِلَى أَبَانٍ إِنِّي قَدْ أَرَدْتُ أَنْ تُنِكَحَ طَلْحَةَ بِنْتُ عُمَرَ فَأُجِبَ أَنْ تَحْضُرَ ذَلِكَ. فَقَالَ: لَهُ أَبَانُ أَلَا أُرَاكَ عِرَاقِيًا جَافِيًا إِنِّي سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُنِكَحُ الْمُحْرِمُ.

حضرت عبید بن وہب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ بن معمر نے اپنے بیٹے طلحہ بن عمر کا نکاح شیبہ بن جبیر کی بیٹی سے کرنے کا ارادہ کیا حج میں اور ابان بن عثمان اس وقت امیر الحج تھے، تو عمر بن عبید اللہ نے ابانؓ کو بیہوش کیا کہ ”میں چاہتا ہوں کہ اپنے بیٹے طلحہ بن عمر کا نکاح کروں اور میں چاہتا ہوں کہ آپ اس میں حاضر ہوں۔ تو ابانؓ نے ان سے کہا کہ میں تو تمہیں عراقی (یاد رہاتی) عقل سے خالی خیال کرتا ہوں۔ میں نے عثمان بن عفان سے سنا فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”محرم نکاح نہ کرے۔“

۳۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَإِسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ: ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ الزُّهْرِيَّ فَقَالَ: أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ أَنَّهُ نَكَحَهَا وَهُوَ حَلَالٌ. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے احرام کی حالت میں نکاح فرمایا۔ ابن نمیر نے کہا کہ میں نے زہری سے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے کہا کہ مجھے یزید بن الاصم نے بتلایا کہ آپ ﷺ نے حلال ہونے کی حالت میں نکاح فرمایا۔

۳۴۵۰۔ وَحَدَّثَنَا بَحْسِيُّ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حالت احرام میں سیدہ میمونہ سے نکاح فرمایا۔

۳۴۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا خَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو فَرَاةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ حَدَّثَنِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ قَالَ: وَكَانَتْ خَالَتِي وَخَالَتُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

حضرت یزید بن الاصم فرماتے ہیں کہ مجھ سے ام المومنین میمونہ بنت الحارث نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے طہال ہونے کی حالت میں نکاح فرمایا۔ حضرت یزید کہتے ہیں کہ حضرت میمونہ طہیری اور ابن عباس دونوں کی خالہ تھیں۔

### باب تحریم الخطبة علی خطبة اخیہ

بلا اجازت دوسرے کے پیغام نکاح پر پیغام دینا جائز نہیں ہے

اس باب میں امام مسلم نے گیارہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ بَعْضُكُمْ عَلَى خِطْبَةِ بَعْضٍ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی بھڑکی بیچ پر بیچ نہ کرے، اور نہ ہی کوئی کسی کے پیغام نکاح پر پیغام دے۔“

۳۴۵۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کوئی آدمی اپنے بھائی کی بیچ پر بیچ نہ کرے، نہ ہی اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر اس کی اجازت کے بغیر پیغام دے۔“

۳۴۵۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

اس طریق سے بھی سابقہ روایت منقول ہے۔

۳۴۵۵۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.  
ان راویوں سے بھی سابقہ روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۴۵۶۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ: زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ أَوْ يَتَنَاجَشُوا أَوْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أُخِيهِ أَوْ يَبِيعَ عَلَى بَيْعِ أُخِيهِ وَلَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخِيهَا لِتُكْشِفَ مَا فِي إِنْثَاهِهَا أَوْ مَا فِي صَحْفَتَيْهَا. زَادَ عَمْرُو فِي رَوَاتِهِ وَلَا يَسْمُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمِ أُخِيهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے اس بات سے کہ شہری آدمی گاؤں والے کا مال بیچے، یا تلاش کریں، (جس کی ضرورت یہ ہے کہ دکاندار کچھ لوگوں کو اس بات پر آمادہ کرے کہ جب کسی سے معاملہ چلے خرید و فروخت کا تو یہ بھی اپنے کو خریدار ظاہر کر کے اس کی زیادہ قیمت لگائے تاکہ اس کا مال زیادہ قیمت پر فروخت ہو اور اصل خریداریہ سمجھے کہ واقعی یہ چیز زیادہ مہنگی ہے اور یہ دھوکہ ہے جو حرام ہے) اور اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام دے، اور کوئی عورت اپنی مسلمان بہن کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے تاکہ وہ اپنے برتن میں ہی انڈیل لے وہ سب جو دوسرے کے برتن میں ہے، اور ایک روایت میں اس کا بھی ہے کہ: کوئی آدمی اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ تاؤ نہ کرے۔

۳۴۵۷۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ الْمَرْءُ عَلَى بَيْعِ أُخِيهِ وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا يَخْطُبُ الْمَرْءُ عَلَى خِطْبَةِ أُخِيهِ وَلَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ الْأُخْرَى لِتُكْشِفَ مَا فِي إِنْثَاهِهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: خریدنے کے ارادہ کے بغیر چیز کی قیمت نہ بڑھاؤ اور کوئی آدمی اپنے بھائی کی بیچ پر بیچ نہ کرے اور نہ بیچے دیہاتی شہری کا مال اور نہ کوئی آدمی اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام دے اور نہ کوئی عورت دوسری عورت کی طلاق کا سوال کرے تاکہ وہ انڈیل لے اپنے لئے وہ جو اس کے برتن میں ہے۔

۳۴۵۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ

جَمِيعًا عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلُهُ غَيْرُ أَنْ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَلَا يَزِدُّ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ  
ان اسناد سے بھی سابقہ روایت مروی ہے۔ البتہ معمر کی روایت میں یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے بھائی کے بیچ پر زیادتی نہ  
کرے۔

تشریح:

”ولایع“ یعنی کسی شخص کے سودا پر سودا نہ لگائے اس سے دشمنیاں اور عداوتیں بڑھتی ہیں انتقام کا جذبہ پیدا ہوتا ہے خطبہ خ کے کسرہ کے  
ساتھ پیغام نکاح کو کہتے ہیں ”ولا یسم الرجل“ یہ سوم الشراء سے ہے دوسرے کے سودا پر سودا لگانا مراد ہے۔

”ولا تباحشوا“ یعنی ایک دوسرے پر قیمتیں نہ بڑھاؤ اور نہ ذیہاتی کے لئے شہری سودا لگائے۔ ”ولا یزد الرجل“ یعنی اپنے بھائی کے  
سودا پر قیمت نہ بڑھاؤ یہ کتاب البیوع کی اصطلاحات ہیں وہاں تفصیل آئے گی اگر میں زندہ رہا ”حتی یدرز“ و ذریلہ ترک کرنے  
کے معنی میں ہے۔

۳۴۵۹. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا يَسْمُ الْمُسْلِمُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَلَا  
يُخْطِبُ عَلَى خِطْبَتِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان مسلمان کے بھاد پر بھاد نہ  
کرے (بولی پر بولی نہ لگائے) اور نہ اس کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح دے۔

۳۴۶۰. وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْعَلَاءِ وَسُهَيْلٍ عَنْ  
أَبِيهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے (سابقہ حدیث ہی کی طرح) روایت کی ہے۔

۳۴۶۱. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَخِطْبَتِهِ أَخِيهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے حدیث مبارکہ روایت فرماتے ہیں اس روایت میں یہ بھی ہے کہ اپنے  
بھائی کے بھاد پر اور اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر۔

۳۴۶۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ وَغَيْرِهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُمَّاسَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ فَلَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَتَنَاعَ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبَ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَذَرَ.

حضرت عبدالرحمن بن شماسہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے منبر پر سنا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مومن، مومن کا بھائی ہے، لہذا کسی مومن کے لئے حلال نہیں کہ اپنے بھائی کی بیعت پر کوئی بیع و فروخت کرے، اور نہ ہی یہ جائز ہے کہ اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام دے یہاں تک کہ پہلا دہان پیغام ختم کرنے۔“

### باب تحریم نکاح الشغار وبطلانہ

### نکاح شغار کی حرمت وبطلان کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سات احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ. وَالشَّغَارُ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَهُ ابْنَتُهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”شغار“ سے منع فرمایا اور شغار یہ ہے کہ آدمی اپنی بیٹی کی شادی کسی سے اس شرط پر کرے کہ وہ اپنی بیٹی کی شادی اس سے کرے اور دونوں کے درمیان کوئی مہر وغیرہ ملے نہ ہو (بلکہ دونوں کی طرف سے تکمیل شرط ہی مہر کا عوض ہو جائے)۔

تشریح:

”نہی عن الشغار“ شغار شجر سے ماخوذ ہے اور شجر اٹھانے کے معنی میں آتا ہے چنانچہ کتاب جنب ٹانگ اٹھا کر پیشاب کرتا ہے تو کہتے ہیں ”شجر الکلب“ اور شغار کے اس معاملہ میں مہر کو بیچ سے اٹھایا جاتا ہے اس لئے اس کو بھی شجر کہا گیا یا یہ کہ ہر ایک دوسرے کی بیٹی یا بہن کی ٹانگ اٹھانے پر عقد کرتا ہے اس لئے یہ شغار ہوا اس میں ہر قسم کے عار کی طرف اشارہ ہے۔ شغار کی صورت تو اس حدیث میں ترجمہ کے ساتھ بیان ہو چکی ہے ذرا مزید وضاحت سے یوں سمجھیں کہ شغار یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہدے کہ مجھے اپنی بیٹی نکاح میں دیدو وہ کہتا ہے تم اپنی بیٹی میری بیٹی کے عوض نکاح میں دیدو، اس طرح دونوں کے راضی ہونے پر عقد ہو جاتا ہے اور درمیان میں ہر



نہیں ہوتا بلکہ لڑکیوں کا یہ تبادلہ ہی مہر مانا جاتا ہے فقط یہی عقد گویا ایک دوسرے کے لئے مہر ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

نکاح شغار میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ عقد باطل ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں عقد صحیح ہے نکاح تو ہو گیا البتہ مہر مثل ادا کرنا پڑے گا۔ احناف حدیث کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں ”لا شغار فی الاسلام“ یعنی اسلام میں کسی عقد میں اس طرح شرط صحیح نہیں دینا باطل ہے نفس عقد ہو گیا مہر مثل دینا لازم ہوگا۔

احناف فرماتے ہیں کہ کئی مسائل میں اس کے نظائر موجود ہیں کہ عقد صحیح ہے اور شرط باطل ہے مثلاً نکاح کر لیا اور مہر میں خریا خنزیر مقرر کر لیا تو ب کے نزدیک عقد صحیح ہے لیکن مہر مثل دینا ہوگا، احناف فرماتے ہیں کہ احادیث میں جس شغار سے نبی اور ممانعت آئی ہے وہ اپنی جگہ صحیح ہے لیکن اس کے ضمن میں عقد نکاح منعقد ہو جاتا ہے خلاصہ یہ کہ شغار کا یہ طریقہ اور معاملہ باطل ہے مگر نفس نکاح صحیح ہے تو مہر مثل ادا کرنا پڑے گا زلیعی نے لکھا ہے کہ یہ عقد اور معاملہ مکروہ ہے لیکن کراہت سے کسی چیز میں فساد نہیں آتا ہے۔ مہر مثل کے ادا کرنے کے بعد شغار باقی نہیں رہتا ہے بہر حال یہ بحث و تحقیق اپنی جگہ پر ہے اور اجتہادی معاملہ ہے لیکن حکم یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس طرح کے نکاح سے سختی سے اجتناب کرنا چاہئے اور حدیث میں نبی اسی کراہت پر محمول ہے علامہ نوویؒ اپنے مسلک کی بنیاد پر عنوان باندھتا ہے یہ جانب داری ہے امام زہری امام محمول سفیان ثوری لیث اور ایک قول میں امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کی رائے بھی احناف کی رائے کی طرح ہے احناف تو اکیلے نہیں ہیں۔

۳۴۶۴۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: قُلْتُ لِنَافِعٍ مَا الشُّغَارُ؟  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی کریم ﷺ سے سائبہ حدیث کی طرح روایت نقل کرتے ہیں اور عبید اللہ کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے حضرت نافع سے کہا شغار کیا ہے؟

۳۴۶۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّرَّاجِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشُّغَارِ.  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔

۳۴۶۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ قَالَ: لَا شُعَارَ فِي الْإِسْلَامِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اسلام میں شعار کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔“

۳۴۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّعَارِ. زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ وَالشُّعَارُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ زَوْجِي ابْنَتَكَ وَأَزْوَجُكَ ابْنَتِي أَوْ زَوْجِي أُخْتُكَ وَأَزْوَجُكَ أُخْتِي.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شعار سے منع فرمایا۔ ابن نمیر نے اپنی روایت میں اضافہ کرتے ہوئے کہا کہ: شعاریہ ہے کہ آدمی کسی سے کہے کہ تم اپنی بیٹی مجھ سے بیاہ دو، میں اپنی بیٹی تم سے بیاہ دوں گا، یا تم اپنی بہن کو مجھ سے اور میں اپنی بہن کو تم سے بیاہ دوں گا۔

۳۴۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ وَهُوَ ابْنُ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ زِيَادَةَ ابْنِ نُمَيْرٍ. اس طریق سے بھی سابقہ روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں ابن نمیر کا اضافہ (شعاریہ ہے الخ) ذکر نہیں فرمایا۔

۳۴۶۹۔ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: قَالَ: ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّعَارِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح شعار سے منع فرمایا ہے۔

### باب الوفاء بالشروط في النكاح

نکاح کی شرائط کا پورا کرنا ضروری ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے صرف ایک حدیث کو ذکر کیا ہے

۳۴۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ

أَحَقُّ الشَّرْطِ أَنْ يُوفَى بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ . هَذَا لَفْظُ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ وَابْنِ الْمُثَنَّى . غَيْرَ أَنَّ ابْنَ الْمُثَنَّى قَالَ: الشَّرْطُ .

حضرت عقبہ بن عامر الجعفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”پوری کرنے کے لائق سب سے زیادہ وہ شرط ہے جن کی بناء پر تم فروج (عورتوں کی شرمگاہوں) کو طلال کرتے ہو“۔ اور حضرت ابن ثنی کی روایت میں شروط کا لفظ مذکور نہیں۔

تشریح:

”أَحَقُّ الشَّرْطِ“ سب سے اہم شرط سے مراد بیوی کا مہر ہے، اب سوال یہ ہے یہاں شرائط کہاں ہیں جن میں سے اس کو سب سے اہم کہہ دیا گیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شرط سے مراد یا تو مہر ہے جیسا لکھا گیا ہے اور یا میاں بیوی کے درمیان زوجیت کے حقوق مراد ہیں جو شوہر کے ذمہ ہوتے ہیں جیسے نان نفقہ اور مکان وغیرہ کی ضروریات ہیں اب رہی یہ بات کہ ان چیزوں کو ”شرط“ کے نام سے کیوں یاد کیا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عقد نکاح کے وقت شوہر صراحتاً یا دلالتاً اقرار اور عہد کرتا ہے کہ میں ان تمام حقوق کو پورا کروں گا اسی عزم اور عہد کو شرط کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ دورانِ کار شروط کا اسلام سے کوئی واسطہ نہیں ہے جو ردائے نفی وغیرہ کے ہاں رائج ہیں۔ نکاح میں تین قسم کی شروط ہو سکتی ہیں۔

(۱) وہ شرطیں جو عقد نکاح کے تقاضوں کے موافق ہوں اور لوازم نکاح میں سے ہوں جیسے روٹی، کپڑا اور مکان وغیرہ۔ ان شرطوں کا پورا کرنا ضروری ہے۔

(۲) وہ شرائط جو عقد نکاح کے تقاضوں کے منافی ہوں، اس قسم کی شرط کا پورا کرنا ضروری نہیں ہے اور نہ ان کا کوئی اعتبار ہے۔

(۳) وہ جائز شرائط جو نہ عقد نکاح کے تقاضوں کے منافی ہوں اور نہ عقد نکاح کے لوازمات میں سے ہوں جیسے خاص گھر میں رہنے کی شرط، خاص علاقہ میں ٹھہرنے کی شرط، ایسی شرطوں کا پورا کرنا حسن سلوک کی بنیاد پر تو صحیح ہے لیکن یہ کوئی شرعی ضابطہ اور ایسا قاعدہ نہیں جس کی پابندی لازم ہو۔ احق الشروط مبتدا ہے اور ما استحللتم خبر ہے اور ان تو فواہی شروط سے بدل ہے۔

### باب استئذان الثیب والبکر

ثیبہ اور باکرہ سے نکاح میں اجازت لینے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چھ احادیث کو بیان کیا ہے

۲۴۷۱۔ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى

بْنِ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْذَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ. قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ: أَنْ تَسْكُبَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بیوہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے (زبانی) اجازت لے لی جائے، اور باکرہ (کنوار کی) کا بھی نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس کی مرضی معلوم کر لی جائے۔“ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کنواری کی اجازت اور مرضی کیسے معلوم ہوگی؟ فرمایا: اس کا سکوت اور خاموشی اس کی اجازت ہے۔“

تشریح:

”لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ“ ایہ کالفظ شد کے ساتھ ہے یہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر مرد ہو خواہ باکرہ ہو یا شبیبہ ہو، مطلقہ ہو یا شوہر کا انتقال ہو گیا ہو۔ لیکن یہاں اس حدیث میں صرف شبیبہ مراد ہے یعنی جن کی بکارت زائل ہو چکی ہو خواہ نکاح صحیح سے زائل ہوئی ہو یا نکاح فاسد سے یا شبیبہ سے یا زنا سے اور یا چھلانگ وغیرہ سے ختم ہو گئی ہو۔ علامہ طبری نے ایسا ہی لکھا ہے۔

اس باب میں ”الایم“ کے ساتھ امر اور حکم کا لفظ آیا ہے کیونکہ شبیبہ میں اصل نسوانی حیاتی نہیں رہی تو وہ اپنے نکاح کا خود حکم دیکر الفاظ کی قطار لگا دے گی۔ اور ”البر“ کیساتھ اذن اور اجازت کا لفظ لگا ہوا ہے کیونکہ وہ دوشیزہ ہے اس میدان میں نسوانی حیاء اس میں کامل ہوتی ہے تو زبان سے حکم نہیں دے سکتی ہے اس لئے اس کا چپ رہنا اور سکوت اس کی رضامندی پر دلالت کرے گی

### ولایت اجبار میں فقہاء کا اختلاف

سب سے پہلے یہ بات سمجھ لینا چاہئے کہ ولایت اجبار اور عدم اجبار میں عورتوں کی چار اقسام ہیں۔

- (۱) اول شبیبہ بالغہ ہے اس قسم کی عورتوں میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شبیبہ کی اجازت ضروری ہے بغیر اجازت نکاح درست نہیں ہے،
- (۲) دوسری قسم باکرہ صغیرہ ہے اس میں بھی تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اس کے نکاح کے لئے اس سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔
- (۳) تیسری قسم شبیبہ صغیرہ ہے اس میں جمہور کا خیال ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا ہے، مگر احناف کہتے ہیں کہ یہاں اس کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ شبیبہ صغیرہ کی صورت یہ ہے کہ لڑکی چھوٹی ہے اور بلوغ سے پہلے بیوہ ہو گئی۔
- (۴) چوتھی قسم باکرہ بالغہ ہے اس میں بھی اختلاف ہے، علماء احناف فرماتے ہیں کہ اس کا نکاح اس کی رضامندی اور اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ بالغہ خود مختار ہے۔ لیکن جمہور فرماتے ہیں کہ اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر اس کا نکاح اس کا ولی کر سکتا ہے کیونکہ یہ باکرہ ہے یہ خود مختار نہیں ہے اور یہی مطلب ولایت اجبار کا ہے کہ ولی جبری طور پر اس کا نکاح کر دیتا ہے۔

ولایت کی دو قسمیں ہیں (۱) ولایت اجبار (۲) ولایت انتخاب۔ ولایت اجبار کا مطلب تو اوپر بیان میں گزر گیا ولایت انتخاب کا مطلب یہ ہے کہ جس کا نکاح کر گیا ہے اس میں اس کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہ ہو یعنی لڑکی کی مرضی کا خیال رکھنا مناسب ہو۔ خلاصہ کلام یہ نکاح کہ احناف کے نزدیک ولایت اجبار کا مدار صغر پر ہے یعنی نابالغ کم سن لڑکی پر اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح کر اسے خواہ شیبہ ہو خواہ باکرہ ہو۔

جمہور حضرات کے نزدیک مداد اجبار بکارت پر ہے ولی کو جبر کا حق صرف اس صورت میں حاصل ہوگا جب لڑکی کنواری باکرہ ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ ہو۔ تو دو صورتوں یعنی شیبہ بالغہ اور باکرہ صغیرہ میں سب کا اتفاق ہے اسی طرح شیبہ صغیرہ اور باکرہ بالغہ دونوں صورتوں میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ یہاں جب فقہاء کے اختلاف کی بات آتی ہے تو اس سے یہی دو ذرائع صورتیں مراد ہوتی ہیں۔

### دلائل

جمہور کے پاس ولایت اجبار کے لئے ایسی کوئی صریح حدیث نہیں ہے جو جبر کی تمام صورتوں کے لئے دلیل بن جائے صرف ایک حدیث کے مفہوم مخالف سے اپنے مدعا پر دلیل قائم کرتے ہیں وہ حدیث اس طرح ہے ”الثیب بن نفسہا من ولیہا“ (رواہ مسلم) اس روایت میں شیبہ کا لفظ آیا ہے کہ وہ اپنے نکاح کا اختیار خود رکھتی ہے تو مفہوم مخالف یہ ہوا کہ باکرہ اپنے نکاح کا اختیار خود نہیں رکھتی ہے بلکہ اس کا ولی اس کے نفس کا زیادہ حق رکھتا ہے۔ جمہور نے خساء بنت خزام کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ وہ عیب تھیں تو حضور اکرم ﷺ نے اس کے نکاح کو رد کر دیا جو اس کے والد نے کرایا تھا اس سے بھی استدلال مفہوم مخالف کے طور پر کیا ہے کہ شیبہ کا نکاح رد کر دیا لہذا اس کو اختیار ہے اور باکرہ کو اختیار نہیں۔

اگر احناف نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ”ولا تنکح البکر حتی تستاذن“ احناف کی دوسری دلیل ساتھ والی حضرت ابن عباس کی روایت ہے جس میں والی البکر تستاذن وتستامر والایم احق بنفسہا من ولیہا وغیرہ کے الفاظ آئے ہیں اسی طرح آئندہ فصل ثانی کی چوتھی حدیث بھی احناف کی دلیل ہے جس میں ”الیتیمۃ تستامر فی نفسہا“ کے الفاظ آئے ہیں، تیممہ باکرہ کے معنی میں ہے۔ احناف نے اس باب کی فصل ثالث کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت ابن عباس سے منقول ہے جس میں واضح طور پر باکرہ کو نکاح کے فتح کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ متحدہ احادیث اس پر واضح دلائل ہیں کہ باکرہ جب بالغ ہو وہ اپنے نکاح کا اختیار خود رکھتی ہے اس پر کوئی جبر نہیں کر سکتا ہے ہاں یہ الگ بات ہے کہ شرافت و مروفت اور حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ عورت اپنے نکاح کا معاملہ اپنے بزرگوں کے حوالہ کرنے، حدیث شریف میں احق کے اسم تفصیل سے بھی اشارہ ہوتا ہے کہ خود عورت زیادہ حقدار ہے اور ولی کو بھی حق حاصل ہے۔

الجواب: جمہور حضرات نے جن حدیثوں کے مفہوم مخالف سے استدلال کیا ہے تو ان کا پہلا جواب یہ ہے کہ ہم مفہوم مخالف کو نہیں مانتے ہیں کیونکہ مفہوم مخالف کو اگر بطور قاعدہ اور ضابطہ حلیم کیا جائے تو شریعت کے بعض اصول کے مفہوم مخالف کے ماننے سے شریعت کی کلی خلاف ورزی آئے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جب مفہوم موافق موجود ہے اور حکم منطوق ثابت ہے تو مفہوم مخالف کی طرف اور غیر منطوق حکم کی طرف جانے کی نہ ضرورت ہے اور نہ مناسب ہے اس لئے ہمارے دلائل راجح ہیں۔

۳۴۷۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ أَبِي عُثْمَانَ ح وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عِيسَى يَعْنَى ابْنَ يُونُسَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ح وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ كُثْلُهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِمِثْلِ مَعْنَى حَدِيثِ هِشَامٍ وَإِسْنَادِهِ. وَاتَّفَقَ لَفْظُ حَدِيثِ هِشَامٍ وَشَيْبَانَ وَمُعَاوِيَةَ بْنِ سَلَامٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

اس سند (زہیر بن حرب، اسماعیل بن ابراہیم، حجّاج بن ابی عثمان، ابراہیم بن موسیٰ..... حسین بن محمد، شیبان، عمرو القائد، محمد بن رافع..... معاویہ، یحییٰ بن کثیر) سے بھی سابقہ روایت کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۴۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ قَالَ: ذَكَوْا نَ مَوْلَى عَائِشَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَبَارَةِ يُنْكِحُهَا أَهْلُهَا أَمْ لَا فَقَالَ: لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ تُسْتَأْمَرُ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهُ فَإِنَّهَا تَسْتَحْبِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَذَلِكَ إِذْنُهَا إِذَا هِيَ سَكَتَتْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس (کنواری) لڑکی کے بارے میں سوال کیا جس کا نکاح اس کے گھر والے (ولی) کر دیں کہ کیا اس سے اجازت لی جائے گی یا نہیں؟ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ہاں اس سے اجازت لی جائے گی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے کہا کہ: کنواری تو حیا و شرم میں رہے گی (اجازت کیسے دے) فرمایا کہ جب وہ خاموش ہو جائے تو اس کا سکوت ہی اس کی رضا اور اجازت ہے۔

۳۴۷۱۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: ثَلَاثَ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْأَيُّمُ أَخُو بَنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا. قَالَ: نَعَمْ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: بیوہ عورت اپنے ولی سے زیادہ اپنے نفس کی حقدار ہے اور نو جوان کنواری سے اس کے نفس کے بارے میں اجازت لی جائے گی اور اس کی خاموشی ہی اس کی اجازت ہے۔

۳۴۷۵۔ وَحَدَّثَنَا فُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ سَمِعَ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ يُخْبِرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْمَرُ وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بیوہ عورت اپنے آپ کے بارے میں اپنے ولی سے زیادہ خود استحفاظ رکھتی ہے اور باکرہ (کنواری) سے اس کے بارے میں اجازت لی جائے گی اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے۔“

۳۴۷۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يُسْتَأْذَنُ أَبُوَهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا. وَرُبَّمَا قَالَ: وَصَمْتُهَا إِقْرَارُهَا.

حضرت سفیان سے اس سند سے سابقہ حدیث منقول ہے اور فرمایا کہ: بیوہ عورت اپنے بارے میں ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے جب کہ کنواری سے اس کا باپ اس کے بارے میں اجازت لے گا اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے اور بعض مرتبہ یہ فرمایا کہ: اس کی خاموشی ہی اس کا اقرار ہے۔

### باب تزويج الاب ابنه الصغيرة وقصة زواج عائشة

#### چھوٹی عمر میں حضرت عائشہ کے نکاح کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۷۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: وَحَدَّثَ

فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَتْ مَسِينٍ وَنَتِي بِي وَأَنَا بَسْبَتْ تَسْعَ سِنِينَ قَالَتْ فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَوَعَدْتُ شَهْرًا فَوَلَّى شَعْرِي جُمُعَةً فَأَتَنِي أُمُّ رُومَانَ وَأَنَا عَلَى أَرْجُو حَةٍ وَمَعِيَ صَوَاحِبِي. فَصَرَخَتْ بِي فَأَتَيْتُهَا وَمَا أَذْرِي مَا تُرِيدُ بِي فَأَخَذَتْ بِيَدِي فَأَوْقَفَتْنِي عَلَى الْبَابِ. فَقُلْتُ هَهُ هَهُ. حَتَّى ذَهَبَ نَفْسِي فَأَدْخَلَتْنِي بَيْتًا فَإِذَا بِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقُلْنَ عَلَى الْخَيْرِ وَالْبِرَّةِ وَعَلَى خَيْرِ طَائِرٍ. فَأَسْلَمَتْنِي إِلَيْهِنَّ فَغَسَلْنَ رَأْسِي وَأَصْلَحَتْنِي فَلَمْ يُرْعِنِي إِلَّا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَحَى فَأَسْلَمَتْنِي إِلَيْهِ.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے نکاح فرمایا تو میں اس وقت چھ برس کی لڑکی تھی اور جب رخصتی ہوئی اور زفاف فرمایا تو میں نو برس کی لڑکی تھی۔ فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ آئے تو مجھے ایک ماہ تک بخازنے آیا اور میرے بال کانوں تک رہ گئے (جھڑتے جھڑتے) ام رومان میری والدہ میرے پاس آئیں تو میں اس وقت جھولے پر سوار تھی اپنی سہیلیوں کے ہمراہ، انہوں نے مجھے پکارا تو میں ان کے پاس آ گئی، مجھے علم نہیں تھا کہ وہ کیا چاہتی ہیں مجھ سے، انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور دروازہ پر مجھے کھڑا کر دیا، میں ہوں، ہوں کر رہی تھی (سانس پھولنے کی وجہ سے) یہاں تک کہ میرا سانس جاتا رہا (یعنی سانس کا پھولنا بند ہو گیا) ام رومان نے مجھے گھر میں داخل کر دیا تو ہاں پر چند انصاری خواتین موجود تھیں جنہوں نے خیر و برکت کی دعائیں دینی شروع کر دیں کہ تمہیں خیر میں سے بڑا حصہ نصیب ہو۔ میری والدہ نے مجھے ان کے سپرد کر دیا، انہوں نے میرا سر دھویا اور میرا ہاتھ سٹکھار کیا اور مجھے ذرا گھبراہٹ نہ ہوئی۔ الایہ کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کے وقت تشریف لائے اور ان خواتین نے مجھے آپ ﷺ کے سپرد کر دیا۔

تشریح:

”لسبت مسین“ اگلی روایت میں نکاح کا زمانہ سات سال بیان کیا گیا ہے یہ تعارض نہیں ہے بلکہ اصل عمر چھ سال تھی مگر کچھ دن زیادہ تھے اسی گسر کو بعض روایات میں چھ کے بجائے سات کے نام سے یاد کیا گیا ہے ”فوعکث“ دو ایک ایک دو کا ضرب سے ہے سخت بخار کو کہتے ہیں ”فولنی شعری“ ایک ماہ کے شدید بخار سے حضرت عائشہ کے سر کے بال جھڑ گئے تھے وہ فی بال کے پورے ہونے کو کہتے ہیں یعنی بال کچھ بڑھ گئے ”جمیعة“ یہ جڑے کی نفیر ہے بالوں کے کم ہونے کی طرف اشارہ ہے یعنی ابھی میرے سر پر تھوڑے سے بال آ گئے تھے جو کانوں تک پہنچ رہے تھے۔



”علیٰ ارجوحة“ عام لوگ اس کا ترجمہ جھولے سے کرتے ہیں مگر چونکہ یہ قبائلی نظام کا ایک کھیل ہے تو شہری علماء اس سے واقف نہیں ہیں لہذا جان چھڑانے کے لئے اس کا ترجمہ جھولے سے کر کے گزر جاتے ہیں حالانکہ یہ جھولا نہیں ہے بلکہ دیہاتوں میں ایک لمبی لکڑی کو درمیان سے کسی اور لکڑی پر رکھ کر جوڑ دیا جاتا ہے اور اس کی دو جانبوں پر دوڑ کے یا لڑکیاں بیٹھ کر جھولتے ہیں ایک سرا پر جاتا ہے دوسرا نیچے آتا ہے اس کو پشتو میں ”چچی کاٹرا“ کہتے ہیں آج کل شہر کے پارکوں میں اس قسم کا جھولا موجود ہے ”لحصرخت“ زوردار کرخ دار آواز کو کہتے ہیں ”ہہ ہہ“ ہانپنے کی وجہ سے جو آواز نکلتی ہے اس ہوں ہوں کو کہتے ہیں ”طائر“ بخت اور اچھی قسمت مراد ہے اس لئے خیر کا لفظ ساتھ لگا ہے۔ ”فلسم یروعی“ یہ راع یروع سے ہے ڈرانے کے معنی میں ہے یعنی مجھے کسی چیز نے نہیں ڈرایا مگر رسول اللہ ﷺ کے موجود ہونے نے ڈرایا جو چاشت کے وقت حاضر ہو گئے تو ان خواتین نے مجھے ان کے سپرد کیا اس باب کی اگلی احادیث تفصیل کے ساتھ حضرت عائشہ کی زندگی کے ابتدائی دور کا نقشہ پیش کر رہی ہیں اور ان کی نوعمری کے تین اہم مرحلوں کی نشاندہی کرتی ہیں چنانچہ سات سال کی عمر میں آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں آئیں اور نو سال کی عمر میں رخصتی ہوئی اور نو سال حضور اکرم ﷺ کی رفاقت کے بعد اٹھارہ سال کی عمر میں نبی اکرم سے دنیوی رفاقت ختم ہو گئی جب کہ آنحضرت ﷺ کا وصال ہوا۔ نو سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے یہ اقل مدت بلوغ ہے اور اس کم عمری میں دربار نبوی میں پہنچنا حضرت عائشہ کے لئے اعزاز ہے نادان ہیں وہ لوگ جو اس صریح اور صحیح حدیث کو اس لئے رد کرتے ہیں کہ ان کے خیال میں اس سے حضرت عائشہ کی شان گھٹتی ہے غلط اسلط مفروضوں سے صحیح حدیث رد کرنا گمراہی بلکہ احمد سعید خان ملتانی نے اس حدیث پر ایسا کلام کیا ہے جو کفر کے قریب ہے۔ حضرت عائشہ چونکہ نوعمر تھیں اس لئے اپنے کھلونے ساتھ لائی تھیں یہ کھلونے کپڑوں اور لکڑیوں سے بنی ہوئی گڑیاں تھیں، علماء نے لکھا ہے کہ بچیوں کے لئے اس سے کھیلنا بہتر ہے تاکہ وہ خانہ داری امور سیکھ لیں اس سادہ نظام پر آج کل کے پلاسٹک کی گڑیاں قیاس کرنا جائز نہیں ہے یہ بت ہیں جو ناجائز ہیں ”لعب“ یہ لعبہ کی جمع ہے کھلونے مراد ہیں۔

۳۴۷۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُهُ هُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ وَنَبِيٌّ بِي وَأَنَا بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے مجھ سے نکاح فرمایا تو میں چھ برس کی لڑکی تھی اور مجھ سے خلوت فرمائی (رخصتی ہوئی) تو میری عمر نو برس تھی۔

۳۴۷۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ وَزُفَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ وَلَعَبَهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانَ عَشْرَةَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حسب سابق روایت منقول ہے۔ اس اضافہ کے ساتھ کہ رخصتی کے وقت ان کی گڑیاں بھی ساتھ تھیں اور جب حضور علیہ السلام کی وفات ہوئی تو وہ اٹھارہ برس کی تھیں۔

۳۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ بِنْتُ سَبْعٍ وَبَنَى بِهَا وَهِيَ بِنْتُ تِسْعٍ وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانَ عَشْرَةَ. حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کیا تو وہ چھ برس کی لڑکی تھیں۔ اور جب ان سے خلوت فرمائی تو وہ نو برس کی تھیں اور جب آپ ﷺ نے انتقال کیا تو ان کی عمر اٹھارہ سال تھی۔

باب استحباب التزويج في شوال

شوال میں نکاح کرنے کا استحباب

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۴۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْقَاسِمُ بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي شَوَّالٍ وَبَنَى بِي فِي شَوَّالٍ فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي. قَالَ: وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَسْتَحِبُّ أَنْ تُدْخَلَ نِسَائُهَا فِي شَوَّالٍ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے شوال میں نکاح فرمایا اور شوال ہی میں رخصتی اور زفاف فرمایا، پس آپ ﷺ کی ازدواج میں سے کون ہے جو آپ ﷺ کو مجھ سے زیادہ محبوب ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے نزدیک یہ بات پسندیدہ تھی کہ ان کی خواتین سے (جو ان کے قبیلہ سے تعلق رکھتی ہیں) شوال ہی میں دخول اور ہم بستری کی جائے

۳۴۸۲۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِعْلَ عَائِشَةَ. ان اسناد سے بھی سابقہ روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں حضرت عائشہ کے فعل کا ذکر نہیں ہے۔

### باب النظر الى وجه المرأة قبل التزويج

نکاح سے پہلے مخطوبہ کے چہرہ کو دیکھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۴۸۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْظُرْتُ إِلَيْهَا. قَالَ: لَا تَالَ: فَادْهَبْ فَأَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں (ایک بار) نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ ایک شخص آپ ﷺ کے پاس آیا اور آپ ﷺ کو بتلایا کہ اس نے ایک انصاری عورت سے نکاح کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: کیا تم نے اسے دیکھ لیا تھا؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا: جاؤ اور اسے دیکھ لو، کیونکہ انصاری خواتین کی آنکھ میں کچھ عیب ہوتا ہے۔

تشریح:

”انہ تزوج امرأة“ اس سے نکاح کرنے کا ارادہ مراد ہے ورنہ نکاح کے بعد دیکھنے کا کوئی مطلب نہیں ہے ”فادھب فانظر“ یعنی جا کر اس مخطوبہ اور منسوبہ کو دیکھ لو۔

”النظر الى المخطوبة“ مخطوبہ وہ عورت ہے جس کے نکاح کا پیغام دیا گیا ہو جس کو اردو میں منسوبہ کہتے ہیں، نکاح سے پہلے مخطوبہ کو دیکھنا جائز ہے یا ناجائز ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

اہل بحالہ کے نزدیک مخطوبہ کو کسی صورت میں دیکھنا جائز نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک ایک قول کے مطابق مطلقاً ممنوع ہے اور ایک قول کے مطابق عورت کی اجازت سے جائز ہے بغیر اجازت منع ہے۔ جمہور فقہاء اور عام علماء فرماتے ہیں کہ مخطوبہ کو دیکھنا مطلقاً جائز ہے خواہ ان کی اجازت ہو یا نہ ہو۔

## دلائل:

اہل ظواہر نے مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۹ پر حضرت علیؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں ”یا علی لا تتبع النظرة النظرة“ اہل ظواہر کہتے ہیں کہ اس سے مطلقاً دیکھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

جمہور نے کئی احادیث سے استدلال کیا ہے زیر بحث باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ص ۲۶۸ پر ہے جس میں ”فانظروا البہا“ واضح الفاظ آئے ہیں، اسی صفحہ پر فصل ثانی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے اس کے ساتھ مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت ہے ان احادیث میں واضح طور پر مخطوبہ کو دیکھنے کا حکم ہے اور تاکید ہے تو یہ کس طرح ممنوع ہو سکتا ہے۔ نیز یہ زندگی کا مسئلہ اور معاملہ ہے تو خوب تسلی کرنی چاہئے۔

## جواب:

اہل ظواہر نے حضرت علیؓ کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ غلط استدلال ہے کیونکہ اس حدیث کا تعلق احیاء کی بد نظری سے ہے اور ہماری بحث مخطوبہ منسوبہ میں ہے۔ ہاں اختلاف سے بچنے کے لئے بہتر صورت یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عورت کو اس لڑکی کے ہاں بھیجا جائے وہ تسلی سے دیکھ کر صورت حال بتا دے گی، لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ مخطوبہ کو دیکھنے کی مردوں کو اجازت ہے وہ صرف چہرہ اور ہتھیلیوں کے ایک بار دیکھنے کی اجازت ہے دیگر اعضاء نہیں اور بار بار دیکھنا بھی نہیں۔

”فان لیس العین الانصار شیشا“ یعنی مشورہ کا تقاضا کی تھا جس طرح حضور اکرم ﷺ نے اس شخص کو صاف صاف بتا دیا کیونکہ ”المبتسشار مؤمن“ کہ جس سے مشورہ لیا جاتا ہے وہ ائین بنایا جاتا ہے تو ان کو صاف بتلانا چاہئے۔ ”شیء“ اس سے مراد یا یہ کہ انصاری عورتوں کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں، یا مطلب یہ کہ اس میں پیلا پن ہوتا ہے۔

سوال: اب شارحین نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو اجنبی عورتوں کی آنکھوں کا کیسے علم ہوا؟

جواب: پہلا جواب یہ کہ مردوں کو قیاس کیا مردوں کی آنکھیں ایسی تھیں۔ دوسرا جواب یہ کہ وحی کے ذریعے سے معلوم ہوا۔ تیسرا جواب یہ کہ آنحضرت ﷺ امت کے روحانی باپ تھے آپ سے شرعاً کسی کا پردہ نہیں تھا یا یہ کہ پردہ کا حکم آنے سے پہلے آپ نے دیکھ لیا تھا۔ یا امہات المؤمنین کے ذریعے سے معلوم ہو گیا تھا۔

یہ چند جوابات ہو گئے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سوال بالکل بے وزن اور بے جا ہے کیونکہ ایک ہی ماحول و معاشرہ میں رہتے ہوئے اپنی قوم و طبقہ کے حالات سے کون واقف نہیں ہوتا۔ کیا انصار کی عورتیں سب بالذہ پیدا ہوئیں تھیں ان پر بچپن کا زمانہ نہیں گزرا تھا یا ان کی آنکھوں پر پردہ پوشی کے وقت سے بلوغ تک پردے پڑے تھے کسی کی نظر ان پر نہیں پڑی؟

۳۴۸۴۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: لَهُ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا فَإِنْ فِي عَيْسُونَ الْأَنْصَارِ شَيْئًا قَالَ: قَدْ نَظَرْتُ إِلَيْهَا قَالَ: عَلَى كَمْ تَزَوَّجْتَهَا قَالَ: عَلَى أَرْبَعِ أَوَاقٍ فَقَالَ: لَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَرْبَعِ أَوَاقٍ كَأَنَّمَا تَنْتَحِنُونَ الْفِضَّةَ مِنْ عَرْضِ هَذَا الْجَبَلِ مَا عِنْدَنَا مَا نُعْطِيكَ وَلَكِنْ عَمَى أَنْ نَبْعَثَكَ فِي بَعْثٍ تُصِيبُ مِنْهُ قَالَ: فَبَعَثْتُ بَعْثًا إِلَى بَنِي عَبْسٍ بَعَثَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فِيهِمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہا کہ میں نے انصاری کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے۔ حضور علیہ السلام نے اس سے فرمایا: کیا تم نے اسے دیکھ بھی لیا تھا؟ کیونکہ انصار (کی خواتین) کی آنکھ میں کچھ (عیب) ہوتا ہے۔ اس نے کہا میں دیکھ چکا ہوں۔ فرمایا کتنے مہر پر نکاح کیا؟ کہا کہ چار اوقیہ (چاندی) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: گویا کہ تم لوگ شاید اسی پہاڑ کے عرض (کنارہ) میں سے چاندی کھود کر نکالتے ہو (جو اتنا زیادہ مہر مقرر کیا) ہمارے پاس تمہیں دینے کے لئے کچھ نہیں ہے، لیکن یہ ہے کہ ہم ممکن ہے جلد ہی کوئی لشکر بھیجیں (جو مال غنیمت حاصل کرے) تو تمہیں بھی کچھ مل جائے اس میں سے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ایک لشکر روانہ فرمایا جس میں اسے بھی بھیج دیا۔

تشریح:

”علی کَم تَزَوَّجْتَهَا“ یعنی تم نے کتنے مہر پر عقد نکاح کیا ہے؟ ”اواق“ یہ اوقیہ کی جمع ہے ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے چار اوقیہ ایک سو ساٹھ درہم بنتے ہیں ”تنتحنون“ یہ نحت سے ہے کریدنے کے معنی میں ہے ”عرض“ کنارہ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ تم نے اتنا زیادہ مہر رکھا ہے گویا اس پہاڑ کے کنارہ سے تم لوگ کھود کرید کر چاندی نکالتے ہو اور پھر زیادہ مہر رکھتے ہو۔

”ما نعطیک“ یعنی ہمارے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے کہ ہم تم کو دیدیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص نے اپنے مہر کی رقم میں آنحضرت ﷺ سے مدد مانگی تھی تو آنحضرت نے یہ جواب دیا ”نبعثک“ یعنی کسی چھاپہ مار جنگ اور جہاد میں تم کو بھیج دیں گے وہاں مال غنیمت مل جائے گا تو تمہارا مہر ادا ہو جائے گا۔

## باب الصداق وجواز کونہ تعلیم القرآن

مہر کا بیان اور تعلیم قرآن بھی مہر بن سکتی ہے

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۸۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ حَبِشَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ: جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَهْبُ لَكَ نَفْسِي. فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَبَعَتْ النَّظَرَ فِيهَا وَصَوَّبَهُ ثُمَّ طَاطَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ فَلَمَّا رَأَتْ الْمَرْأَةُ أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ فِيهَا شَيْئًا جَلَسَتْ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَزَوِّجْنِيهَا. فَقَالَ فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ. فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: اذْهَبِي إِلَى أَهْلِكَ فَانْظُرِي هَلْ تَجِدُ شَيْئًا. فَذَهَبَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْتُ شَيْئًا. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ انْظُرِي وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ. فَذَهَبَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ. فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ. وَلَكِنْ هَذَا إِزَارِي قَالَ: سَهْلٌ مَا لَهُ رِذَاءٌ فَلَهَا نِصْفُهُ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا تَصْنَعُ بِإِزَارِكَ إِنْ لَبِستُهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا مِنْهُ شَيْءٌ وَإِنْ لَبِستُهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ. فَجَلَسَ الرَّجُلُ حَتَّى إِذَا طَالَ مَجْلِسُهُ قَامَ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُوَلِّيًا فَأَمْرَبَهُ فَدْعَى فَلَمَّا جَاءَ قَالَ: مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ. قَالَ: مَعِيَ سُورَةُ كَذَا وَسُورَةُ كَذَا عَدَدَهَا. فَقَالَ: تَقْرَأُ هُنَّ عَنْ ظَهْرِ قَلْبِكَ. قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: اذْهَبْ فَقَدْ

مَلِكُكُمْهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ. هَذَا جَدِيدُ ابْنِ أَبِي حَارِثٍ وَحَدِيثُ يَعْقُوبَ يُقَارِبُهُ فِي اللَّفْظِ.

حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ یا رسول اللہ! میں اپنا آپ، آپ کو ہبہ کرنے اور پیش کرنے کے لئے حاضر ہوئی ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف دیکھا اور اوپر سے نیچے تک اس کی طرف خوب اچھے طریقہ سے دیکھا پھر سر جھکا لیا، عورت نے جب دیکھا کہ آپ نے کچھ فیصلہ نہیں کیا اس کے بارے میں تو ہبہ نہیں گئی۔ اس اثنا میں ایک شخص آپ ﷺ کے صحابہ میں سے اٹھے اور کہا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ کو ان خاتون سے کوئی حاجت نہ ہو تو میرا نکاح ان سے کر دیں۔ آپ

ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کچھ ہے بھی؟ (نکاح اور مہر وغیرہ کے لئے) انہوں نے کہا نہیں! واللہ! یا رسول اللہ! (کچھ نہیں ہے) فرمایا، اپنے گھر والوں کے پاس جاؤ اور دیکھو شاید کچھ مل جائے، چنانچہ وہ چلے گئے، تھوڑی دیر میں واپس لوٹے اور کہنے لگے کہ یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! مجھے کچھ نہیں ملا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دیکھو (وحوذو) خواہ لوہے کی ایک انگوٹھی ہی مل جائے۔ پھر وہ گئے اور پھر واپس آئے کہا یا رسول اللہ! کچھ نہیں پاسکا، نہ لوہے کی انگوٹھی ہی ملی، البتہ یہ میرا زار (تہبند) ہے۔ پہل فرماتے ہیں کہ اس غریب کے پاس چادر بھی نہ تھی، انہوں نے کہا کہ اس تہبند میں سے آدھا اس عورت کا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اس تہبند سے کیا کرے گی؟ اگر تم اس کو پہنتے ہو تو اس کا اس پر کوئی حق نہ رہے گا اور اگر وہ اسے پہنتی ہے تو تمہارا کچھ حق نہیں رہے گا (یعنی وقت واحد میں وہ دونوں کی ملک میں اور فائدہ میں نہیں رہ سکتی)۔ وہ صاحب یہ سن کر بیٹھ گئے حتیٰ کہ جب دیر تک بیٹھے رہے (اور کوئی حل نہ نکلا) تو اٹھ کھڑے ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے انہیں واپس جاتے دیکھ لیا تو انہیں بلانے کا حکم فرمایا، جب وہ آگئے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: تمہیں قرآن کتنا یاد ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ فلاں فلاں سورت اور انہیں منوا دیا۔ آپ نے فرمایا کیا تمہیں حفظ یاد ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں! فرمایا کہ جاؤ، تمہیں تمہارے حفظ شدہ قرآن کے بدلے میں اس عورت کو تمہارا مملوک (منکوح) بنا دیا۔

تشریح:

”اہب لک نفسی“ کسی عورت کا مہر کے بغیر اپنے آپ کو کسی کے لئے ہبہ کرنا جائز نہیں ہے ہاں پیغمبر کے لئے نفس ہبہ کر سکتی ہے یہ خصوصیت ہے۔ ”فصعد النظر“ یعنی آنحضرت نے اس عورت کو دیکھنے کے لئے اوپر نگاہ اٹھائی ”وصوبہ“ التصویب ہے نگاہ نیچے لے جانے کے معنی میں ہے ”طاطا“ یعنی آنحضرت نے پھر سر نیچے جھکا لیا اور عنوان میں مہر کے لئے صداق کا لفظ استعمال کیا گیا ہے تو کچھ تفصیل ملاحظہ ہو۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَرْضَا عَنْهُمْ فِي أَرْوَاحِهِمْ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَأَتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ فَنُطْرَأْنَ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ بِخَلَّةٍ﴾  
 صداق بروزن کتاب عورت کے مہر کو کہتے ہیں اس کی جمع صدق کتب کی طرح آتی ہے صداق میں صا کا کسر زیادہ فصیح اور فتح بھی مشہور ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ مہر کو صداق اس لئے کہا گیا ”لأنه يظهور به صدق ميل الرجل الى المرأة“ المہر بھی عربی میں بولا جاتا ہے جس کی جمع مہور آتی ہے۔ شوہر کی طرف سے بیوی کو حقوق زوجیت کے معاوضہ میں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ مہر ہے نکاح کی صحت کے لئے مہر کا ہونا ضروری ہے اس کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہاں اگر تذکرہ نہیں کیا تو مہر مثل لازم آئے گا نکاح صحیح ہوگا۔  
 مہر، خالص عورت کا حق ہے جو لوگ بیٹی یا بہن کے نام مہر وصول کر کے خود اپنے مصرف میں لاتے ہیں یہ عورتوں کے حق میں بڑے ظالم

لوگ ہیں اور بڑی بے شری کی بات ہے کہ بیٹیاں فروخت کرتے ہیں علماء حق پر فرض ہے کہ اس رسم بد اور ظلم کے خلاف حق کا نعرہ بلند کریں حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے مہر کی حکمتوں سے متعلق جہۃ اللہ الباقیہ میں لکھا ہے کہ نکاح ایک نظم و ضبط اور جوڑ و ترتیب کا نام ہے اور میاں بیوی کے درمیان دائمی معاونت اور نصرت و مدد کا نام ہے۔

اسی جوڑ اور نظم و ضبط کے پیش نظر مہر مقرر ہوتا کہ بلا ضرورت خاوند اس نظم کے توڑنے میں اپنے مال یعنی مہر کے ضائع ہونے کا خطرہ محسوس کرتا رہے گویا مہر مقرر کرنا نکاح کے دوام اور پائیداری کے لئے ضروری ہے مہر میں دوسری حکمت یہ ہے کہ مہر مقرر کرنے سے نکاح میں عظمت اور اہتمام پیدا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ لوگ طبعی طور پر مال کے بارے میں جریص ہیں تو جب ایک شخص ملک بضعہ کے عوض مال دیتا ہے تو دینے والے اور لینے والے دونوں کی آنکھوں میں نکاح کی عظمت پیدا ہوگی اور لڑکی والوں کی آنکھیں ٹھنڈی ہو سکتی ہیں کہ ہمارے تحت جگر کا ایک شخص مفت میں مالک نہیں بنائے۔

تیسری حکمت یہ کہ مہر مقرر کرنے سے زنا اور نکاح میں اختیار آ جاتا ہے، پھر مال کے دینے اور لینے میں چونکہ لوگوں کی عادت اور ان کے خوص کے درجات نیز انسانوں کے طبقات مختلف ہیں اس لئے شریعت نے کسی کو مہر کے کم اور زیادہ مقرر کرنے میں پابندی نہیں کیا (یعنی جانب اکثر میں مہر میں پابندی نہیں لگائی)

اب رہ گیا یہ مسئلہ کہ مقدار مہر کی کیا تفصیل ہے مہر کتنا ہونا چاہئے تو اس میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

### مقدار مہر میں فقہاء کا اختلاف

اس بات پر سارے فقہاء متفق ہیں کہ مہر کی جانب اکثر میں کوئی حد مقرر نہیں بلکہ قرآن عظیم میں اللہ تعالیٰ نے ”قسطارا“ کا ذکر فرمایا ہے اگرچہ مستحب یہ ہے کہ مہر میں غلبہ نہ ہو اور وہ اتنا زیادہ نہ ہو کہ لوگ نکاح کرنے کے قابل ہی نہ رہیں اور مہر تلے دب کر رہ جائیں البتہ مہر کی جانب اقل میں اختلاف ہے۔

امام مالکؒ کے ہاں کم از کم مہر ربع دینار ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اقل مہر کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ زوجین جس پر راضی ہو گئے وہی درست ہے ان کے نزدیک نکاح بیع و شراء کی طرح مالی معاملہ ہے مال ہونا چاہئے کم ہو یا زیادہ، میاں بیوی راضی کیا کرنے کا قاضی۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اقل مہر دس درہم ہیں اس سے کم جائز نہیں یہ آخری حد ہے۔

دلائل:

امام مالکؒ کی دلیل حدیث الحسنؓ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں ”ثمن المجن“ پر نکاح ہوا ہے اور ڈھال کی قیمت ربع دینار ہوتی



تھی۔ امام مالکؒ کا استدلال حد سرقہ اور قطع ید سے بھی ہے فرماتے ہیں کہ ہاتھ ربح دینار کے بدلے چوری میں کاٹا جاتا ہے تو ایک عضو کی قیمت ربح دینار ہے یہاں نکاح میں ملک بضعہ بھی ایک عضو ہے اس کا بدلہ بھی ربح دینار ہونا چاہیے۔

امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ کے دلائل وہ اکثر احادیث ہیں جن میں شیء قلیل من المال کا ذکر ہے جیسے بخاری کی ایک روایت ہے ”ولو خاتما من حديد“ ایک روایت میں ”سبتو“ کا ذکر آیا ہے ایک میں ”چھوہارے“ کا ذکر ہے ایک میں ”نعلین“ کا ذکر ہے لہذا مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ نے قرآن عظیم کی آیت ﴿قد علمنا ما فرضنا علیہم فی ازواجہم﴾ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ مفروض و مقرر فرمایا ہے اس کی کوئی معتد بہ معین مقدار ہونی چاہیے اسی طرح آیت ﴿ان تبغوا باموالکم﴾ بھی ایک معین و مقرر مقدار کا تقاضا کرتی ہے یہ مقدار ضرور معلوم ہونی چاہیے تو اس مجمل آیت کی تفصیل کے لئے حضرت ابن مسعودؓ کی وہ حدیث آگئی جو دارقطنی اور بیہقی نے نقل کی ہے ”لامہر دون عشرة دراهم“ انہیں دو کتابوں میں حضرت علیؓ کی وہ موقوف روایت بھی ہے ”ولا یكون المہر اقل من عشرة دراهم“ ان روایات میں اگرچہ انفرادی طور پر ضعف ہے لیکن کثرت طرق کی وجہ سے درجہ حسن سے کم نہیں ہے۔ ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مہر اقل من عشرة“ اس روایت کو ابن حجرؒ نے حسن کہا ہے۔

الجواب:

امام مالکؒ کا مستدل ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ابتدائی دور میں ربح دینار یا شش مہینہ یا دس درہم کے برابر تھیں اور قطع ید کے مسئلہ کو تو ہم بھی اپنی عقلی دلیل میں پیش کرتے ہیں کیونکہ وہاں دس درہم کا ذکر ہے وہی ربح دینار ہے،

امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں قلیل اشیاء کا مہر میں دینے کا ذکر آیا ہے اس سے جہر مجمل مراد ہے عرب کی عادت تھی کہ پہلی ملاقات میں بیوی کو کچھ نہ کچھ بطور تحفہ دیا کرتے تھے، جو مہر کے علاوہ منہ دکھائی کا تحفہ ہوتا تھا یا مہر کا کچھ حصہ ہوتا تھا، جس طرح حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو ایک زرہ دی تھی حالانکہ مہر الگ مقرر تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب مہر کی حد مقرر نہیں ہوئی تھی یہی وجہ ہے کہ احادیث میں تعلیم قرآن کو مہر میں شمار کیا گیا ہے حالانکہ وہ مال نہیں ہے۔ ”زوجتکھا بما معک من القرآن“ حدیث کے اس لفظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر مقرر کیا گیا ہے امام شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ نے اس کو جائز مانا ہے لیکن امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ جائز نہیں وہ فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنے سے مہر مثل لازم آئے گا۔

البتہ ابتداء اسلام میں آنحضرت ﷺ قرآن عظیم کو ہر شعبہ زندگی میں عام کرنا چاہتے تھے اس لئے کبھی کسی محلہ میں اس شخص کو امام مقرر فرمایا

جو زیادہ قرآن کا حافظ ہوتا خواہ چھوٹا بچہ کیوں نہ ہو جہاد پر بھیجنے والی جماعت کا امیر بھی اسی کو مقرر فرمایا جو زیادہ حافظ ہوتا۔ اسی طرح اجتماعی قبر میں قبلہ کی طرف آگے اس کو رکھا جو زیادہ حافظ ہوتا، قرآن عظیم کی وجہ سے مہر کے بغیر ان کا نکاح کیا جن کے پاس بالکل مال نہ ہوتا گویا یہ مہر مقرر کرنے کا ضابطہ نہیں تھا بلکہ قرآن کو عام کرنے کا ایک اعزاز تھا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کے لئے مہر کا ہونا ضروری ہے بغیر مہر کے کسی کا نکاح جائز نہیں صرف نبی کریم ﷺ کے لئے جائز تھا۔ ﴿خالصة لك من دون المؤمنين﴾ یہاں اگر مہر کا انکار نہ ہو اور بوقت نکاح تذکرہ بھی نہ ہو تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور مہر مثل دیا جائے گا۔ مہر مثل باپ کے خاندان کی لڑکیوں کی مہر کی مانند ہوتا ہے، اس حدیث سے اشارہ کے طور پر یہ بھی معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن اس شخص کے لئے بدرجہ مجبوری مہر بن سکتا ہے جس کے پاس پوری ایلت میں ایک لونے کی انگوٹھی بھی نہ ہو ایسا شخص دنیا میں کون ہو سکتا ہے تو یہ ایک نادر صورت تھی، والناسور كالمعدوم نیز سعید بن منصور کی ایک حدیث اس طرح بھی ہے، "عن ابی النعمان الازدی قال زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن ثم قال لا يكون لاحد بعد مهر" (مشکوٰۃ الجعفی ج ۲ ص ۴۳۵)

ابوداؤد شریف میں بروایت مکحول یہ منقول ہے "انه كان يقول ليس ذالك لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم" معلوم ہوا یہ خصوصیت پیغمبری تھی۔

"قال سهل ماله رداء" یہ سہل راوی کی طرف سے جملہ معترضہ ہے یہ اس صحابی کے کلام کا مطلب بیان کرنا چاہتا ہے کہ اس نے ہذا ازاری فرمایا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے پاس دھوتی کے علاوہ کوئی چادر نہیں تھی، "فلها نصفه" یہ اس صحابی نے کہا کہ آدھی چادر مہر میں بیوی کی ہو جائے گی "مولیا" یعنی پیٹھ پھیر کر جانے لگے "عن ظہر قلبک" یعنی یاد سے پڑھتے ہو؟ اس نے کہا ہاں یاد ہے "بما معک" یعنی اس اعزا کی وجہ سے کہ تیرے پاس قرآن کا حصہ ہے، ہم نے اس عورت کا نکاح تم سے کر دیا۔ اور تم کو اس کا مالک بنا دیا۔

۳۴۸۶۔ وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ زَائِدَةَ قَالَ: انْطَلِقْ فَقَدْ زَوَّجْتُكَهَا فَعَلِمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ .

اس سند سے بھی مذکورہ حدیث منقول ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "چلو، میں نے اس سے تمہارا نکاح کر دیا، اب اسے قرآن سکھاؤ۔"

۳۴۸۷۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسَمَةَ بْنِ

الْهَادِحَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ كَمْ كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ كَانَ صَدَاقُهُ لِأَزْوَاجِهِ ثِنْتِي عَشْرَةَ أُوقِيَةً وَنَشًا. قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النَّشُ قَالَ: قُلْتُ لَا. قَالَتْ نِصْفُ أُوقِيَةٍ. فَتِلْكَ خَمْسُمِائَةٍ دِرْهَمٍ فَهَذَا صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَزْوَاجِهِ.

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے مہر رسول اللہ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کے لئے مہر کتنا مقرر کیا تھا؟ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ازواج مطہرات کے لئے آپ ﷺ کا مہر بارہ اوقیہ چاندی اور نش تھا؟ فرمانے لگیں کیا تم جانتے ہو کہ نش کیا ہے؟ میں نے کہا نہیں! تو فرمایا نش آدھا اوقیہ کو کہتے ہیں پس یہ پانچ سو درہم ہوتے ہیں، یہ مہر تھا رسول اللہ کی طرف سے اپنی ازواج کیلئے۔

تشریح:

”ثنتی عشرة اوقیہ ونش“ اوقیہ کی جمع اوقیہ ہے۔ ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ”نش“ نصف اوقیہ ہوتا ہے، یعنی بیس درہم نش ہے تو ساڑھے بارہ اوقیہ سے پانچ سو درہم پورے ہو گئے عام ازواج مطہرات کا مہر اتنا ہی تھا اور اسی کا ذکر عام روایات میں ملتا ہے ہاں ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم تھا لیکن وہ آنحضرت کی طرف سے حبشہ کے نجاشی بادشاہ نے مقرر کر کے ادا کر دیا تھا لہذا اس روایت کا اس سے کوئی تعارض نہیں ہے۔

آج کل ایک درہم جو متحدہ عرب المارات میں چلتا ہے وہ پاکستانی روپے کے حساب سے ۲۵ روپے بنتے ہیں اس حساب سے پانچ سو درہم بارہ ہزار اور پانچ سو روپے بنتے ہیں، اور دس درہم دو سو پچاس روپے بنتے ہیں اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ دس درہم سے مہر کم نہ ہو جائے دس درہم غالباً ڈھائی تولہ چاندی کے وزن کے برابر ہے مظاہر حق میں لکھا ہے کہ پانچ سو درہم چاندی کی مقدار ایک کلو پانچ سو تیس گرام ہوتی ہے اور آج کل کے نرخ کے مطابق بازار میں ساروں سے قیمت معلوم کرنا چاہئے۔

۳۴۸۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ: يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ: الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ: مَا هَذَا. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ. قَالَ: فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلَيْمَ وَلَوْ بِشَاةٍ.

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کے (کپڑوں) پر زرد رنگ کے نشانات دیکھے۔ فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ کہا کہ یا رسول اللہ! میں نے ایک خاتون سے نکاح کر لیا ہے کھجور کی گھٹلی کے برابر سونے کے عوض۔ آپ نے فرمایا بارک اللہ لک: پھر تو اللہ تعالیٰ تمہیں مبارک فرمائے۔ ”ولیمہ کرو خواہ ایک بکری ہی سے کیوں نہ ہو۔“

تشریح:

”ماہدا“ یہ سوال اس لئے کیا کہ آپ نے صحابہ کو خلوتی یعنی زعفران کے قطر لگانے سے روکا تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے عذر پیش کیا کہ یہودی سے لگ گیا ہے ”اولم“ جو لوگ ولیمہ کو واجب کہتے ہیں یہ ان کی دلیل ہے ”ولو بشاة“ یعنی بڑی چیز ادلت وغیرہ نہ سکی لیکن بکری ہی ذبح کر لو، بعض علماء نے اس کو نکثیر پر حمل کیا ہے کہ ولیمہ کرو اگرچہ بکری کیوں نہ ہو، یہ مفہوم بعید ہے تفہیل زیادہ واضح ہے ”وزن“ نواۃ، بعض نے نواۃ سے مراد پانچ درہم لیا ہے جو بعید ہے بلکہ نواۃ سے کھجور کی گھٹلی کے برابر سونا مراد ہے اگلی روایت میں بشاة العربی کا لفظ ہے جس کا معنی ہے شادی کی خوشی اور فرحت۔

۳۴۸۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ تَزَوَّجَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ. فَقَالَ: لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْلِمَ وَلَوْ بِعِشَاءٍ. حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عبدالرحمن بن عوف پر زردی کا نشان دیکھا تو فرمایا: یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک خاتون سے کھجور کی گھٹلی کے برابر سونے کے عوض نکاح کر لیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ مبارک کرے آپ کے لئے۔ ولیمہ کرو خواہ ایک بکری ہی سے کیوں نہ ہو۔

۳۴۹۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَهُ أَوْلِمَ وَلَوْ بِعِشَاءٍ. حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن عوف نے گھٹلی برابر سونے کے عوض نکاح کیا ایک عورت سے نبی کریم ﷺ نے ان کو فرمایا: ولیمہ کرو چاہے ایک بکری ہی سے کیوں نہ ہو۔

۳۴۹۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حِرَاشٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُمَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

غیر اُن فی حدیث وَهَبُ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً.  
ان اسناد سے بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۴۹۲۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ قَالَا: أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى بَشَاشَةٍ  
لِلْمَرْءِ فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: كَمْ أَصْدَقْتَهَا فَقُلْتُ نَوَافٍ. وَفِي حَدِيثِ إِسْحَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ.  
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا تو میرے  
چہرے پر شادی کی بشارت تھی۔ میں نے عرض کیا کہ میں نے ایک انصاری خاتون سے شادی کر لی ہے۔ فرمایا مہر  
کتنا رکھا؟ میں نے عرض کیا کھسلی (برابر سونا)۔

۳۴۹۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ قَالَ: شُعْبَةُ وَأَسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ.  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے ایک خاتون سے کھجور کی کھسلی  
کے برابر سونے پر نکاح فرمایا۔

۳۴۹۴۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَهَبٌ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَقَالَ: رَجُلٌ مِنْ وَلَدِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ مِنْ ذَهَبٍ.  
ان اسناد سے بھی سابقہ روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ عبدالرحمن بن عوفؓ کے بیٹوں میں ایک نے  
مِنْ ذَهَبٍ کے الفاظ کہے ہیں۔

باب فضيلة اعتناق الامة وقصة صفية

ہندی آزاد کرنے کی فضیلت اور حضرت صفیہ کا قصہ

اس باب میں امام مسلمؒ نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۴۹۵۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيلُ يَعْنِي ابْنَ عُثَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ عَزَا خَيْرٌ قَالَ: فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْعَدَاةِ بِعَلْنٍ فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا رَدِيفُ أَبِي طَلْحَةَ فَأَجْرَى نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فِي زَقَاقٍ بَخِيرٍ وَإِنْ رُكِبَتِي لَتَمَسَّ فَيَحْدُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْحَسَرَ الْإِزَارُ عَنْ فَنِيحِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَإِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ فَنِيحِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْرٌ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فُسَاءَ صَبَاحِ الْمُتَذَرِّينَ. قَالَ: هَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ قَالَ: وَقَدْ خَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَصْمَالِهِمْ فَقَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ. قَالَ: عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ: بَعْضُ أَصْحَابِنَا مُحَمَّدٌ وَالْحَمِيسُ. قَالَ: وَأَصْبَنَاهَا عَنُوءَ وَجُمِعَ السَّبْيُ فَجَاءَهُ دَحِيَّةٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أُعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ. فَقَالَ: أَذْهَبَ فَخُذْ جَارِيَةً. فَأَخَذَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُصَيْنٍ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ أُعْطِيتُ دَحِيَّةَ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُصَيْنٍ سَيِّدَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ مَا تَصْلُحُ إِلَّا لَكَ. قَالَ: ادْعُوهُ بِهَا. قَالَ: فَجَاءَ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: خُذْ جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا. قَالَ: وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا. فَقَالَ: لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ مَا أَصْدَقَهَا قَالَ: نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالطَّرِيقِ جَهَزْتُهَا لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ فَأَهْدَتْهَا لَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ ﷺ عَرُوساً فَقَالَ: مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَبِجْ بِهِ. قَالَ: وَبَسَطَ نِطْعاً قَالَ: فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْأَقِطِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالتَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالسَّمْنِ فَحَاسُوا حَيْساً. فَكَانَتْ وَلِيمَةً رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر میں جہاد کیا، ہم نے وہاں پر فجر کی نماز ادا کی پھر رسول اللہ ﷺ اور ابو طلحہ سواری پر سوار ہوئے، میں ابو طلحہ کے پیچھے سوار ہو گیا، نبی ﷺ روانہ ہوئے خیبر کی گلیوں میں اور میرا گھٹنا نبی ﷺ کی ران سے چھو رہا تھا جس کی بناء پر نبی ﷺ کی ران پر سے ازاں کھسک گیا تھا اور میں آپ ﷺ کی ران کی سفیدی دیکھ رہا تھا۔ جب ہم بستی میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ نے کہا۔ اللہ اکبر خربت خیبر (یعنی غرہ لگایا کہ اللہ سب سے بڑا ہے، خیبر تباہ ہو گیا) ہم جب کسی قوم کے آنگن میں اترتے ہیں تو ڈرائے گئے لوگوں کی صبح بہت بری ہوتی ہے، یہ کلمات تین بار کہے۔ جب وہاں کے لوگ اپنے کاموں سے نکلے تو (لشکر دیکھ کر) کہنے لگے محمد اور لشکر۔ غرض ہم نے خیبر پر زبردستی قبضہ کر لیا اور قیدیوں کو جمع کیا گیا۔ اسی اثناء میں حضرت دجیہ کلبی حشریف لائے اور کہا کہ اے اللہ کے نبی! قیدیوں میں سے ایک باندی مجھے عطا فرمائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

جاؤ اور ایک باندی لے لو، چنانچہ انہوں نے صفیہ بنت حمی کا انتخاب کیا (جو بعد میں ام المؤمنین بنیں اس وقت قیدیوں میں تھیں)۔ یہ دیکھ کر ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ اے اللہ کے نبی! آپ نے وحیہ کو صفیہ دے دی ہے جو حمی بن اخطب کی بیٹی ہیں (جو یہود خیمہ کا سردار تھا) اور وہ بنو قریظہ اور بنو نظیر کی سردار ہیں۔ وہ تو آپ ہی کے قائل ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وحیہ کو بلا، صفیہ کے ساتھ۔ چنانچہ وحیہ انہیں لے کر آئے تو آپ ﷺ نے جب ایک نظر انہیں دیکھا تو وحیہ سے فرمایا: تم ان کے علاوہ کوئی دوسری باندی قیدیوں میں سے لے لو۔ راوی فرماتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ ثابت رحمۃ اللہ علیہ (راوی) نے انسؓ سے کہا کہ اے ابو حمزہ! آپ ﷺ نے انکا مہر کیا مقرر کیا تھا؟ فرمایا کہ یہی ان کی آزادی ہی ان کا مہر تھی۔ آپ ﷺ نے ان سے نکاح کر لیا یہاں تک کہ جب راستہ میں تھے (وایسی کے سفر میں) تو ام سلیمؓ نے صفیہؓ کا بناؤ بنگھار کر دنیا اور رات میں آپ ﷺ کے لئے پیش کر دیا۔ نبی ﷺ صبح کو دولہا کے طور پر سامنے تھے آپ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس کچھ بھی چیز ہو کھانے کی وہ لے آئے اور ایک چمڑے کا دسترخوان بچھا دیا۔ تو کوئی آدمی تو پیچھلانا اور کوئی کھجور لاتا اور کوئی گھی لاتا، پھر سب کو ملا کر حیس (مالیدہ) تیار کر لیا اور وہی رسول اللہ ﷺ کا ولیمہ تھا۔

تشریح:

”ثلاث مرات“ یعنی آنحضرت ﷺ نے تین مرتبہ اللہ اکبر خربت خیر کا نعرہ لگایا، اسی کو شاعر نے یوں بیان کیا ہے

لگاتا تھا تو جب نعرہ تو خیر توڑ دیتا تھا حکم دیتا سمندر کو تو راستہ چھوڑ دیتا تھا

”مُحَمَّدُ وَاللّٰهُ“ اے ہذا محمد صلی اللہ علیہ وسلم او جاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ”والخمس“

آنحضرت ﷺ کا لشکر چونکہ پانچ حصوں پر مشتمل ہوتا تھا اس لئے اس کو انیس کہا جاتا تھا یعنی قسم بخدا محمد پانچ پرے کا لشکر لیکر آگے مقدمہ لکھیں ساتہ لکھیں میرہ لکھیں میرہ لکھیں اور قلب لکھیں، ”فحاسوا حیسا“ یعنی ایک مخلوط نماخلوہ بنا دیا جس کو مالیدہ کہتے ہیں۔

۳۴۹۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ وَعَبِيدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ

أَنَسِ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ وَشُعَيْبِ بْنِ حَبَّابٍ عَنْ أَنَسِ ح

وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَعَبِيدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُبَيْدٍ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو

عَوَانَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَانَ عَنْ أَنَسِ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ شُعَيْبِ بْنِ

الْحَبَّابِ عَنْ أَنَسِ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا

عَنْ سُفْيَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْحَبَابِ عَنْ أَنَسٍ كُلُّهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا. وَفِي حَدِيثٍ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ نَزَوْجٌ صَفِيَّةَ وَأَصْدَقَهَا عِتْقَهَا.

ان مختلف اسناد کیساتھ روایت مذکور ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ نبی کریم ﷺ سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو آزاد کیا اور ان کی آزادی کو ان کا مہر مقرر فرمایا اور حضرت معاذؓ نے اپنے والد سے حدیث روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت صفیہؓ سے شادی کی اور ان کا مہر ان کی آزادی کو مقرر فرمایا۔

تشریح:

حضرت صفیہ خیر کے یہود کے سردار یحییٰ بن اخطب کی بیٹی تھیں جنگ خیبر کے موقع پر انہوں نے خواب دیکھا کہ یثرب سے ایک چاند آکر ان کی گود میں اتر رہا ہے انہوں نے یہ خواب اپنے شوہر کو بتا دیا اس نے ان کے چہرہ پر تھپڑ مار دیا کہ تم یثرب یعنی مدینہ کے بادشاہ (محمد) سے شادی کرنے کی تمنا کرتی ہو، وہ خود فرماتی ہیں کہ اس تھپڑ کی وجہ سے ابھی تک میری آنکھ اور چہرہ نیلا تھا کہ میں دوسری عورتوں کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قید میں آگئی شام کے وقت حضور اکرم میرے پاس آئے مجھ سے گفتگو فرمائی اس گفتگو کا خلاصہ یہ تھا۔

حضرت صفیہؓ سے آنحضرت نے فرمایا کہ تم اگر اپنے دین پر قائم رہتی ہو تو تم پر کوئی جبر نہیں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کر دو گی تو یہ تیرے لئے بہتر ہوگا، حضرت صفیہؓ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اسلام کو اختیار کرتی ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آنکھوں پر پتھر لگا کر نکاح کیا، صحابہ کرام کو معلوم نہ تھا کہ صفیہؓ لوٹتی ہے یا ام المؤمنین بن گئیں بعض صحابہ نے فرمایا اگر پردہ کیا تو نکاح ہوا ہوگا اور ام المؤمنین بن گئی ہوں گی اور اگر پردہ نہ کیا تو باندی ہوں گی چنانچہ سواری کے وقت جب میرا پردہ کیا گیا تو صحابہ کو اندازہ ہوا کہ ام المؤمنین بن گئیں۔

اب یہاں ایک فقہی مسئلہ اٹھتا ہے کہ اس حدیث میں یہ لفظ موجود ہے کہ ”جعل عتقها صداقها“ کہ حضور اکرم ﷺ نے صفیہ کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا تو امام احمد بن حنبلؒ، اسحق بن راہویہ، اوزاعیؒ، شامیؒ اور قاضی ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حق کو مہر بنایا جاسکتا ہے یہ جائز ہے۔

امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک حق کو مہر قرار دینا درست نہیں ہے فریق اول نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت صفیہؓ کا مہر ان کا حق قرار دیا گیا تھا جمہور دلیل پیش کرتے ہیں کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿ان تبغوا باموالکم﴾ اور حق مال نہیں تو مہر نہیں فریق اول کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں جو صداق کا لفظ آیا ہے یہ حضرت انسؓ کا کلام ہے اور قرآنی آیت کے مقابلے میں قابل استدلال نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ خصوصیت پیغمبری شہی آپ کے لئے بغیر مہر کے نکاح کرنا جائز تھا تو



حق کو اگر مہر بنایا تو بیجہ خصوصیت جائز تھا کسی اور کے لئے جائز نہیں یا حضرت صفیہؓ نے مہر معاف کیا تھا یہ بھی خصوصیت ہی نہیں تھی۔

۳۴۹۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَامِرٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الَّذِي يُعْتَقُ جَارِيَتَهُ ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا لَهُ أَجْرَانِ.

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کے بارے میں جو باندی کو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لیتا ہے فرمایا کہ اس کے لئے دو ہرا اجر ہے (ایک تو حق اور آزاد کرنے کا جب کہ دوسرا باندی کو نکاح میں لینے کا، کیونکہ شرعاً وہ بغیر نکاح کے بھی باندی سے ہر قسم کا متاع اور فائدہ اٹھا سکتا تھا لیکن اس نے اسے حرہ (آزاد) بنا کر اسے کامل حقوق عطا کر دیئے لہذا اس پر وہ دو ہرے اجر کا مستحق ہے)۔

۳۴۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كُنْتُ رَدَفَ أَبِي طَلْحَةَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَدِمِي تَمَسُّ قَدَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: - فَأَتَيْنَاهُمْ حِينَ بَرَّغَبَتِ الشَّمْسُ وَقَدْ أَخْرَجُوا مَوَاشِيَهُمْ وَخَرَجُوا بِقَتُوسِهِمْ وَمَكَائِلِهِمْ وَمُرُورِهِمْ فَقَالُوا مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ قَالَ: - وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَرِبْتُ خَيْبَرَ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ. قَالَ: وَهَزَمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَوَقَعَتْ فِي سَهْمٍ دَحِيَّةٌ جَارِيَةٌ جَمِيلَةٌ فَاشْتَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعَةِ أَرْوَاسٍ ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّ سَلِيمٍ تُصْنَعُهَا لَهُ وَتُهَيِّئُهَا قَالَ: وَأَخْبِسُهَا قَالَ: - وَتَعْتَدُ فِي بَيْتِهَا وَهِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ قَالَ: - وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلِيَمَتَهَا التَّمْرَ وَالْأَقِطَ وَالسَّمْنَ فُحِصَتِ الْأَرْضُ أَفَاحِيصَ وَجِيءَ بِالْأَنْطَاعِ فَوُضِعَتْ فِيهَا وَجِيءَ بِالْأَقِطِ وَالسَّمَنِ فَشَبَعَ النَّاسُ قَالَ: - وَقَالَ: النَّاسُ لَا نَذْرِي أَتَزَوَّجُهَا أَمْ اتَّخَذَهَا أُمٌّ وَلَدٍ. قَالُوا: إِنْ حَجَبَهَا فَهِيَ أَمْرَأَةٌ وَإِنْ لَمْ يَحْجُبْهَا فَهِيَ أُمٌّ وَلَدٍ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَبَ حَجَبَهَا فَقَعَدَتْ عَلَى عَجْرِ الْبَعِيرِ فَعَرَفُوا أَنَّهُ قَدْ تَزَوَّجَهَا. فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدَفَعْنَا قَالَ: - فَعَثَرَتِ النَّاقَةُ الْعُضْبَاءُ وَنَذَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَذَرْتُ فَقَامَ فَسْتَرَهَا وَقَدْ أَشْرَفَتِ النِّسَاءُ فَقُلْنَ أَعَدَّ اللَّهُ الْيَهُودِيَّةَ. قَالَ: قُلْتُ يَا أَبَا حَمْزَةَ أَوْقَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِي وَاللَّهِ لَقَدْ وَقَعَ. قَالَ: أَنَسُ وَشَهِدْتُ وَلَيْمَةَ زَيْنَبَ فَأُشْبِعَ النَّاسَ خُبْرًا وَلَحْمًا وَكَانَ يَبْعَثُنِي

فَادْعُوا النَّاسَ فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ وَتَبِعْتُهُ فَمَتَخَلَّفَ رَجُلَانِ اسْتَأْنَسَ بِهِمَا الْحَدِيثُ لَمْ يَخْرُجَا فَجَعَلَ يَمُرُّ عَلَى نِسَائِهِمْ فَيَسَلُّمْ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَيْفَ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ. فَيَقُولُونَ بِخَيْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ فَيَقُولُ بِخَيْرٍ. فَلَمَّا فَرَغَ رَجَعَ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا بَلَغَ الْبَابَ إِذَا هُوَ بِالرَّجُلَيْنِ قَدْ اسْتَأْنَسَ بِهِمَا الْحَدِيثُ فَلَمَّا رَأَيَاهُ قَدْ رَجَعَ قَامَا فَخَرَجَا قَوْلَ اللَّهِ مَا أَدْرِي أَنَا أَخْبَرْتُهُ أَمْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ بِأَنَّهُمَا قَدْ خَرَجَا فَرَجَعَ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي أُسْكُفَةِ الْبَابِ أُرْحَى الْحِجَابَ بَنَى وَبَيَّنَّه وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ ( لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ )

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ خیبر کے روز میں ابو طلحہ کا ردیف تھا اور میرے قدم رسول اللہ کے قدموں کو چھو رہے تھے، ہم طلوع آفتاب کے وقت اہل خیبر کے پاس پہنچے ان لوگوں نے اپنے موشی وغیرہ باہر نکال لئے تھے (کا شکار اور چرانے کے لئے) اور اپنے کدال، ٹوکری اور پھاڑے وغیرہ لے کر نکل چکے تھے کہ (تمہارے لشکر اسلام کو دیکھ کر) پکار اٹھے۔ محمد اور لشکر رسول اللہ ﷺ نے فوراً فرمایا: خیبر برباد ہو گیا، ہم جب کسی قوم کے آگن میں جا اترتے ہیں تو ڈرائے ہوئے لوگوں کی صبح بہت بری ہوتی ہے۔ انسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ نے انہیں ہزیمت دی، (فتح کے بعد) وجہ کے حصہ میں ایک خوبصورت باندی آئیں، رسول اللہ ﷺ نے انہیں خرید لیا سات شخصوں کے بدلے (یعنی ان کے عوض سات قیدیوں کو رہا کیا) پھر ان کو ام سلیم کے حوالہ کر دیا کہ انہیں تیار کر کے ان کا سنگھار کر دیں۔ فرماتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ انسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ وہ باندی ان کے (ام سلیم کے) گھر میں عدت پوری کر دیں۔ اور وہ باندی صفیہ بنت جحش تھیں۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ولیمہ کیا کھجور، پنیر اور گھی سے، اور لوگ خوب سیر ہو گئے، فرماتے ہیں کہ لوگوں کو نہیں معلوم تھا کہ آپ ﷺ نے ان سے نکاح کیا ہے یا انہیں ام ولد بنایا ہے۔ لہذا لوگوں نے (آپس میں) یہ کہا کہ اگر انہوں نے پردہ کیا تو (اس کا مطلب ہے کہ) آپ ﷺ کی زوجہ ہو گئیں ہیں اور اگر پردہ نہیں کیا تو (ظاہر ہے) وہ ام ولد ہیں (ام ولد وہ باندی جس سے آقا نے صحبت کی ہو اور وہ آقا کے بچہ کی ماں ہو گئی ہو) یہاں پر تغلیبا ام ولد کہہ دیا اور نہ فی الوقت ام ولد ہونے کا تصور بھی نہیں تھا۔ پھر جب سواری پر سوار ہونے لگیں تو انہوں نے پردہ کیا اور اونٹ کی سرین (کی طرف) بیٹھ گئیں، اس سے لوگوں نے جان لیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح فرمایا ہے (اب وہ باندی نہیں رہیں)۔ جب مدینہ سے قریب ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے بھی تیز دوڑایا اور ہم نے بھی۔ اس (تیزی کے چکر) میں عشاء اونٹنی لڑکھڑا گئی اور رسول اللہ ﷺ اور صفیہ بھی گر گئے، آپ ﷺ فوراً اٹھے اور صفیہ کو چھپا لیا (ان پر پردہ کر دیا تاکہ بے پردگی نہ ہو) اور اس وقت تک

عورتیں دیکھنے لگی تھیں اور کہہ رہی تھیں: اللہ یہودیہ کو دور کرے (کیونکہ صفیہؓ یہودی سردار کی صاحبزادی تھیں اور مدینہ کی عورتوں کو معلوم نہ تھا کہ وہ مسلمان ہو چکی ہیں)۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا اے ابو حمزہ! کیا (واقعی) رسول اللہ ﷺ کر گئے تھے؟ فرمایا: ہاں خدا کی قسم! انسؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ام المومنین زینبؓ کے دلیرہ میں بھی حاضر ہو چکا تھا، لوگوں کو زوٹی اور گوشت سے آپ ﷺ نے سیر کر دیا۔ اور آپ ﷺ نے لوگوں کو بلانے کے لئے مجھے بھیجتے تھے، جب سب سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے میں بھی آپ کے پیچھے ہولیا، حجرہ مبارک میں دو آدمیوں کو باتوں نے روک لیا اور وہ باہر نہیں نکلے۔ رسول اللہ ﷺ اپنی ازواج میں سے ہر ایک کے حجرہ پر گزرتے، ان میں سے ہر ایک کو سلام فرماتے کہ: تم پر سلامتی ہو، اے اہل بیت! تم کیسے ہو؟ وہ کہتے یا رسول اللہ! بخیریت ہیں۔ آپ نے اپنی اہلیہ کو کہنے پایا؟ آپ فرماتے اچھا پایا۔ پھر جب آپ ﷺ اس سے فارغ ہوئے تو واپس تشریف لائے، میں بھی آپ ﷺ کے ساتھ نبی واپس ہوا جب حجرہ مبارک کے دروازہ پر پہنچے تو وہاں دو آدمیوں کو گفتگو کرنے روک رکھا تھا، انہوں نے جب دیکھا کہ آپ ﷺ واپس تشریف لائے ہیں کھڑے ہو گئے اور باہر چلے گئے۔ پس اللہ کی قسم! مجھے معلوم نہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو بتلایا یا آپ پر وحی نازل ہوئی کہ وہ دونوں باہر جا چکے ہیں، چنانچہ آپ ﷺ واپس (حجرہ میں) لوٹے اور میں بھی آپ کے ہمراہ واپس ہوا (کیونکہ انسؓ آپ ﷺ کے خادم خاص تھے اور کم عمر تھے) جب آپ ﷺ نے دروازہ کی دہلیز پر قدم رکھا تو اپنے اور میرے درمیان پردہ کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یا ایہا الذین امنوا! اخرجوا من الدنیا فی اللہ کے گھروں میں مت داخل ہو سوائے اس کے کہ تمہیں اجازت دی جائے کسی کھانے کی دعوت کی تو ایسے طور پر ان کی دعوت کے منتظر نہ رہو، لیکن جب تمہیں بلایا جائے (کہ کھانا تیار ہو چکا) تب جاؤ، پھر جب کھانا کھا چکو تو منتشر ہو جاؤ نہ یہ کہ گفتگو کے لئے بیٹھ جاؤ، اس بات سے بلاشبہ نبی کو ایذا ہوتی ہے سو وہ تمہارا لحاظ کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے لحاظ نہیں کرتا۔

تشریح:

”شمس“ یعنی میری ران سے آنحضرت کی ران سواری کی حالت میں لگ رہی تھی۔ یہ غیر اختیاری اضطراری معاملہ تھا یہ ران کے عدم عورت ہونے کے لئے دلیل نہیں بن سکتی ہے ”ہزعت الشمس“ سورج کے ابتداء میں طلوع ہونے کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا ہے ”فئوس“ یہ فائس کی جمع ہے کلہاڑی کو کہتے ہیں ”مکاتلہم“ یہ مکمل کی جمع ہے بڑے تھیلے اور نوکرے کو کہتے ہیں ”ومرورہم“ یہ جمع ہے اس کا مفرد مرہ ہے پھاؤڑے اور کدال کو کہتے ہیں۔

”بسبعة اؤس“ یہ راس کی جمع ہے سات لونڈیاں مراد ہیں ”فحصت الارض“ زمین میں گڑھا بنانے کو کہتے ہیں ”الفاحص“ یہ جمع ہے اس کا مفرد افحوص عصفور کی طرح ہے یعنی زمین میں کئی گڑھے بنائے گئے ریت کے اندر معمولی سے گڑھے بنا کر اس میں دسترخوان

کو دبا کر کٹورا اور پیالہ کی طرح جگہ بن جاتی ہے جس میں کچی رکھا جاتا ہے تاکہ ادھر ادھر پھیلنے سے محفوظ رہ جائے اس منکر کو عباد کی کہہ سکتے ہیں "انطاع" "نطع کی جمع ہے چڑے کے دسترخوان کو کہتے ہیں پورے چمکے کو شادین نے اس طرح بیان کیا ہے ای حضرات الارض شیفا یسیرا لاجعل الانطاع فی المحضور ونصب فیہ السمن فلا یخرج من الجوانب اھ "دفع" یعنی آنحضرت نے اپنی سواری کو تیز کر دیا تو ہم نے بھی تیز دوڑایا "عشرت" "ٹھوکر کھانے کو کہتے ہیں" "فصرع" یعنی آنحضرت سواری سے گر گئے اور حضرت منیہ بھی گر گئیں "لم نظر" یعنی ہم کو کوئی نقصان نہیں پہنچا "وندرد" گرنے کے معنی میں ہے خاص کر دانت ٹوٹ کر جب گر جائے اس کو کہتے ہیں یہاں صرف گرنا مراد ہے۔

"وہبہدب ولیمہ زینب" یہ الکلام بحر الکلام اور الٹی و بالٹی ویز کر کے طور پر حضرت انس نے شادی کی مناسبت سے حضرت زینب کی شادی کا ذکر کیا اور تناس کی یہاں کوئی ضرورت نہیں تھی "مکشفہ الباب" دروازہ کی چوکھٹ مراد ہے "ابعد اللہ الیہودۃ" یہ بطور بدفالی ازواج مطہرات نے کہا کہ اس کی شادی گویا غوست ہوئی کہ نبی پاک اپنی سواری سے نیچے گر گئے۔

۳۴۹۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنِي بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ حَيَّانَ وَاللَّبْفُظُ لَهُ حَدَّثَنَا بِهِزْ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا أَنَسٌ قَالَ: صَارَتْ صَفِيَّةٌ لِدَحِيَّةٍ فِي مَقْسَمِهِ وَجَعَلُوا يَمْدَحُونَهَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: - وَيَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا فِي السَّبِيِّ مِثْلَهَا قَالَ: - فَبَعَثَ إِلَى دَحِيَّةٍ فَأَعْطَاهَا بِهَا مَا أَرَادَ ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّي فَقَالَ: أَصْلِحِيهَا. قَالَ: ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا جَعَلَهَا فِي ظَهْرِهِ نَزَلَ ثُمَّ ضَرَبَ عَلَيْهَا الْقُبَّةَ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيَأْتِنَا بِهِ. قَالَ: فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِفَضْلِ التَّمْرِ وَفَضْلِ السَّوِيقِ حَتَّى جَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ سَرَادًا خَيْسًا فَجَعَلُوا يَأْكُلُونَ مِنْ ذَلِكَ الْخَيْسِ وَيَشْرَبُونَ مِنْ حِيَاضٍ إِلَى جَنْبِهِمْ مِنْ مَاءِ السَّمَاءِ قَالَ: - فَقَالَ أَنَسٌ: فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيمَةً رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهَا قَالَ: - فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى إِذَا رَأَيْنَا جُدْرَ الْمَدِينَةِ هَمِشْنَا إِلَيْهَا فَرَفَعْنَا مَطْبِنَا وَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَطْبِنَهُ قَالَ: - وَصَفِيَّةٌ خَلْفَهُ قَدْ أَرْدَفَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: - فَعَثَرَتْ مَطْبِئَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصُرِعَ وَصُرِعَتْ قَالَ: فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَلَا إِلَيْهَا حَتَّى قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَتَرَهَا قَالَ: فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ: لَمْ نُضَرَّ. قَالَ: فَدَخَلْنَا الْمَدِينَةَ فَخَرَجَ جَوَارِي نِسَائِهِ يَتَرَايْنَهَا وَيَسْمَعْنَ بِصَرَغَتِهَا.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ صفیہؓ وجہ کے حصہ میں آگئیں تقسیم (غنیمت) میں۔ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے صفیہؓ کی تعریف شروع کر دی، اور کہنے لگے کہ قیدیوں میں ان جیسی کوئی دوسری نہیں دیکھی (لہذا وہ آپ کے قابل ہیں)۔ آپ ﷺ نے وجہ کو بلا بھیجا اور ان کو انکی مشہ ماگی قیمت عطا کر کے صفیہؓ کو خرید لیا اور پھر میری والدہ (ام سلمہؓ) کے حوالے کر دیا اور ان سے کہا کہ اس کو زرا درست کر دو (ہناؤ سگھا کر کے)۔ پھر رسول اللہ ﷺ خیر سے (واپس کے لئے) نکلے اور جب خیر کو اپنی پشت کی طرف کر دیا (اس سے آگے آگے) تو سواری سے اترے، آپ ﷺ کے لئے خیمہ لگا دیا گیا (رات وہاں پڑاؤ کیا) صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس کے پاس زائد از ضرورت زاد سفر ہو (کھانے پینے کی اشیاء میں سے) لے آئے ہمارے پاس۔ چنانچہ لوگ بچی ہوئی کھجوریں، بچا ہوا ستود وغیرہ لانے لگے، یہاں تک کہ مالیدہ کا ایک ڈھیر سا بنادیا اور اس سے حبس (مالیدہ) کو کھانے لگے اور بازو میں جو آسانی پانی کا حوض تھا اس سے پانی پینے لگے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ تھا ولیمہ رسول اللہ ﷺ کا صفیہؓ سے نکاح کا۔

فرماتے ہیں پھر ہم چلے یہاں تک کہ جب ہم نے مدینہ کے دروازہ پر دیکھے تو شوق و درنگی میں سواریاں دوڑائیں (درانگی کی کئی وجوہات تھیں، ایک تو فتح عظیم جو یہودیوں پر حاصل ہوئی، دوسرے اپنے گھریاں اور اہل و عیال سے اتنی دور اور اتنی دیر باہر رہنے کے بعد گھر واپس ہو رہے تھے، تیسری نبی علیہ السلام کے زواج کی خوشی و شوق) اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنی سواری دوڑائی، صفیہؓ آپ ﷺ کے پیچھے بیٹھی تھیں اونٹنی پر، اس تیزی میں نبی علیہ السلام کی سواری نے ٹھوکر کھائی اور آپ اور حضرت صفیہؓ گر پڑے۔ لوگوں میں سے کسی نے بھی آپ کو اور انہیں نہیں دیکھا تھا، رسول اللہ ﷺ خود اٹھے اور صفیہؓ پر پردہ کیا۔ اس کے بعد ہم آپ کے پاس آئے، آپ نے فرمایا: ہمیں کوئی ضرر نہیں پہنچا۔ پھر ہم مدینہ میں داخل ہوئے تو آپ کی ازواج کی باندیاں باہر نکل آئیں اور صفیہؓ کو دیکھ کر گرنے کی وجہ سے طعنہ دیے لگیں (کہ اس یہودیہ کی وجہ سے آپ گر پڑے)۔

تشریح:

”جبلہ المدینہ“ یہ جدار کی جمع ہے دیوار کو کہتے ہیں ”ہشنا الیہا“ مدینہ کی محبت کی وجہ سے شوق و نشاط اور چستی کے لئے یہ لفظ بولا گیا ہے ای نہ شطنا فرحاً و سروراً ”ینظر الیہ“ یعنی نبی پاک کے گرنے کے بعد صحابہ کرام نے منہ موڑ لیا کہ کہیں بے پردگی کی حالت میں آنحضرت اور حضرت صفیہؓ پر نظر نہ پڑ جائے۔

”یسرائینہا“ یعنی ازواج مطہرات حضرت صفیہؓ کو غور سے دیکھ رہی تھیں کہ یہ نبی ام المؤمنین کیسی ہے ”بشمتن“ دشمن کی تکلیف پر خوش ہونے کو شامت کہتے ہیں حضرت صفیہؓ چونکہ اس وقت سوکن بن گئی تھی اس لئے باقی ازواج اپنے سوکن کے گرنے سے خوش ہو گئیں اور اس

کو گویا خاموش انداز سے ملامت کیا کہ تیری وجہ سے نبی اکرم کو تکلیف پہنچی ہے یہ سوکھون کے جذبات ہیں اور بشری تقاضا اسی طرح ہے اور ہونا چاہیے۔

### باب زواج زینب بنت جحش و نزول الحجاب

#### حضرت زینب کے نکاح اور نزول حجاب کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے سات احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا بِهِزْجٌ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ بِهِزْجٍ قَالَ: لَمَّا انْقَضَتْ عِلَّةُ زَيْنَبَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرَبِّدٍ فَادْكُرْهَا عَلَيَّ. قَالَ: فَانْطَلَقَ رَبِّدٌ حَتَّى أَتَاهَا وَهِيَ تُحَمِّرُ عَجِينَهَا قَالَ: فَلَمَّا رَأَيْتُهَا عَظُمَتْ فِي صَدْرِي حَتَّى مَا أُسْتَطِيعُ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَهَا فَوَلَّيْتُهَا ظَهْرِي وَنَكَصْتُ عَلَى عَقِبِي فَقُلْتُ يَا زَيْنَبُ أُرْسِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْمُكَرُكِ. قَالَتْ مَا أَنَا بِصَانِعَةٍ شَيْئًا حَتَّى أُوَامِرَ رَبِّي. فَقَامَتْ إِلَى مَسْجِدِهَا وَنَزَلَ الْقُرْآنُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَخَلَ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ قَالَ: فَقَالَ: وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَطْعَمَنَا الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ حِينَ امْتَدَّ النَّهَارُ فَخَرَجَ النَّاسُ وَبَقِيَ رِجَالٌ يَتَحَدَّثُونَ فِي الْبَيْتِ بَعْدَ الطَّعَامِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعْتُهُ فَجَعَلَ يَتَّبِعُ حُجَرَ نِسَائِهِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِنَّ وَيَقُلْنَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ قَالَ: فَمَا أَذْرِي أَنَا أَخْبِرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ خَرَجُوا أَوْ أَخْبَرَنِي قَالَ: - فَانْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ مَعَهُ فَأَلْقَى السُّتْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَنَزَلَ الْحِجَابُ قَالَ: وَوَعِظَ الْقَوْمَ بِمَا وَعَظُوا بِهِ. زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي حَدِيثِهِ ( لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَّهُ ) إِلَى قَوْلِهِ ( وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ )

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب زینب کی عدت گزر گئی تو رسول اللہ ﷺ نے زید سے کہا کہ ان کے سامنے میرا تذکرہ کرو، چنانچہ زید چلے اور ان کے پاس پہنچے تو زینب اپنا آٹا گوندھ رہی تھیں۔ زید فرماتے ہیں کہ

جب میں نے انہیں دیکھا تو میرے دل میں ان کی بڑائی اور عظمت پیدا ہوئی اور میں ان کی طرف دیکھنے کی بھی قدرت نہ رکھ سکا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کا تذکرہ کیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی پیٹھ ان کی طرف موڑی اور اپنی ایڑیوں پر گھوم گیا اور کہا کہ اے زینب! رسول اللہ ﷺ نے بھیجا ہے تمہارا ذکر کر کے (پیغام نکاح) انہوں نے فرمایا کہ جب تک میں اپنے رب سے مشورہ نہ کر لوں (استحارہ نہ کر لوں) میں کچھ نہ کر دوں گی۔ چنانچہ وہ اپنی جائے نماز پر کھڑی ہو گئیں، اور قرآن نازل ہوا اور رسول اللہ تشریف لائے اور بغیر اجازت کے ان کے پاس داخل ہو گئے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں روٹی اور گوشت کھلایا جب دن خوب چڑھ گیا۔ پھر لوگ وہاں سے باہر نکل گئے جب کہ کچھ لوگ کھانے کے بعد ہاتھوں میں لگے گھر میں ہی رہے۔ رسول اللہ باہر تشریف لے گئے اور آپ کے پیچھے پیچھے میں بھی نکلا، آپ اپنی ازواج مطہرات کے حجروں میں جاتے، ان کو سلام فرماتے اور وہ کہتیں یا رسول اللہ! آپ نے اپنی (نئی) زوجہ کو کیسا پایا؟ انس فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں (یاد نہیں) کہ میں نے آپ کو بتلایا یا آپ نے مجھے بتلایا کہ لوگ باہر نکل چکے ہیں آپ کے حجرہ سے۔ چنانچہ پھر آپ چلے اور گھر میں داخل ہو گئے۔ میں بھی آپ کے ساتھ گھر میں داخل ہونے لگا تو آپ نے میرے اور اپنے مابین پردہ ڈال دیا اور آیت حجاب کا نزول ہوا اور ان لوگوں کو نصیحت کی گئی (جو کھانے کے بعد گھر میں بیٹھے باقیں کرتے رہے تھے) حضرت ابن رافع نے اپنی روایت میں یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ (آیت نازل ہوئی) لا یبدخلوا بیوت النبی الا یہ کہ تم لوگ نبی علیہ السلام کے گھروں میں مت داخل ہوا کرو سوائے اس کے جب تمہیں کسی کھانے کی دعوت دی جائے اور کھانا پکینے کا انتظار نہ کرو آخر تک نازل ہوئی۔

تشریح:

”انقضت عدۃ زینب“ حضرت زینب کے والد کا نام تحش تھا جو جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے اور اس وقت میدان احد میں حضرت حمزہ اور حضرت مصعب بن عیسر کی قبروں کے ساتھ تیسری قبر ان کی ہے حضرت زینب کی والدہ کا نام امیمہ ہے جو خولہ عبدالمطلب کی بیٹی تھی اور حضور اکرم ﷺ کی پھوپھی تھی اس طرح حضرت زینب نبی اکرم ﷺ کی پھوپھی زاد بہن تھی ان کا پہلا نکاح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر حضرت زید بن حارثہ سے ہوا تھا مگر کچھ عرصہ بعد دونوں کے درمیان موافقت نہیں رہی اور نوبت طلاق تک پہنچ گئی حضور اکرم ﷺ نے زید بن حارثہ کو کافی سمجھایا مگر بات نہیں بن سکی آنحضرت اس وجہ سے پریشان تھے کہ میرے کہنے پر زینب نے زید کے ساتھ شادی کی تھی اب طلاق پڑنے پر اس کی نئی شادی کیسے ہوگی؟ بیوہ کو لوگ قبول نہیں کرتے ہیں اور اگر میں خود نکاح کر لوں گا تو منہ بولے بیٹے کی بیوہ سے نکاح کیسے ہوگا اس کو تو لوگ حقیقی بہو سمجھتے ہیں ادھر یہ پریشانی تھی اور ادھر اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ تھا کہ منہ بولے بیٹے کی حیثیت کو ختم کیا جائے اور عرب کے ایک رسم و رواج کو تو ذکر شریعت کے حکم کو ظاہر کیا جائے اس لئے جب حضرت زینب کو طلاق پڑ گئی اور

عدت ختم ہوگئی تو نبی اکرم ﷺ نے ان کو پیغام نکاح دیدیا۔ عجیب قصہ یہ کہ پیغام پہنچانے والا حضرت زینب کا سابق شوہر تھا وہ جب پیغام دینے چلا گیا تو حضرت زینب آگاہ بندھ رہی تھی، حضرت زید پر رعب پڑ گیا اور ادب و احترام کی وجہ سے پیٹھ پھیر لی کہ آنحضرت ﷺ کی منسوبہ پر نگاہ نہ پڑ جائے بہر حال پیغام دینے کے جواب میں حضرت زینب نے کہا کہ میں استحارہ کروں گی چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے طے تھا کہ یہ نکاح ہو جائے اور رواج ٹوٹ جائے اور شاید اللہ تعالیٰ کو پسند بھی نہ آیا کہ نبی اکرم ﷺ کے پیغام کے بعد استحارہ کا کیا مطلب ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں پر خود نکاح باندھا اور بذریعہ وحی اطلاع کر دی کہ نکاح ہو گیا ہے، زینب کو پتہ بھی نہیں تھا کہ نبی اکرم ﷺ شوہر کی حیثیت سے ان کے پاس بلا اجازت تشریف لائے اس کے بعد حضرت زینب کے ولیمہ کا شاندار اہتمام کیا گیا شاید یہ اس کی دلجوئی کے لئے ہو یا نبی اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے لئے شکر کے طور پر یہ اہتمام فرمایا تھا ولیمہ کی دعوت میں کچھ لوگ آنحضرت کے گھر میں دیر تک بیٹھ گئے جو آنحضرت پر شاق گزرا تو آسمان سے حجاب کا حکم آگیا ادھر حجاب کا نزول ہوا اور ادھر گھروں کے اندر پردے لگنے لگے۔ اس باب کی احادیث میں انہیں باتوں کا بیان ہے۔

”فما ادری انا اخبرته“ آنحضرت نے ان لوگوں کے بیٹھنے پر بوجھ محسوس کیا کیونکہ انہوں نے دیر کر دی آپ باہر چلے گئے تاکہ یہ لوگ چلے جائیں زبان سے آنحضرت نے نہیں بتایا کیونکہ مہمان ہیں ان کو کیسے کہیں کہ چلے جاؤ بہر حال وہ جب چلے گئے تو حضرت انس کہتے ہیں کہ معلوم نہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو ان کے جانے کا بتایا یا حضور اکرم نے مجھے بتایا، اس کے بعد حجاب کا حکم آگیا ”ووعظ القوم“ یعنی آنحضرت نے حجاب کی انہیں آیات کے ذریعہ سے لوگوں کو نصیحت فرمائی اور حجاب کے احکامات بتائے۔

۳۵۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كَامِلٍ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْلَمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَقَالَ: أَبُو كَامِلٍ عَلَى شَيْءٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ فَإِنَّهُ ذُبَحَ شَاةٌ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث ہی منقول ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ انس نے فرمایا: ”میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ نے اپنی ازواج میں سے کسی کا ایسا ولیمہ کیا ہو جیسا زینب سے نکاح کے موقع پر کیا کہ آپ ﷺ نے اس ولیمہ میں بکری ذبح فرمائی۔

تشریح:

”ما اولم علی زینب“ یعنی دیگر ازواج کی دعوت ولیمہ میں اتنا اہتمام نہیں کیا گیا جو حضرت زینب کے ولیمہ میں کیا اس میں تو بکری ذبح کی گئی اور لوگوں کو گوشت اور روٹی پیٹ بھر کر کھلایا گیا یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ بکری کا ذبح کرنا عرب میں کوئی بڑی دعوت نہیں ہوتی



نہی، عرب کے ہاں تو کئی اونٹ ولیمہ کی دعوت میں ذبح ہوتے تھے اسی لئے تو حضور اکرم ﷺ نے عبدالرحمن بن عوفؓ سے فرمایا کہ "اولم ولو بشاة" یعنی دعوت ولیمہ کر خواہ بکری سے کیوں نہ ہو تو بکری کو آنحضرت نے تقلیل دعوت کے لئے استعمال فرمایا ہے یہاں جو یہ کہا گیا ہے کہ حضرت زینب کی دعوت ولیمہ بہت بڑی تھی یہ دیگر ازواج کی دعوت ولیمہ کی نسبت فرمایا ہے۔ یہاں سوال یہ ہے کہ اس دعوت میں تین سو آدمی تھے تو ایک بکری سے تین سو آدمیوں کو ایک ایک بوٹی مل سکتی ہے یہاں اس باب کی حدیثوں میں ہے کہ لوگوں نے پیٹ بھر کر کھایا بلکہ چھوڑ بھی دیا یہ کیسے ہوا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس دعوت میں معجزہ کا ظہور ہو گیا تھا آئندہ حدیث میں حلوہ مالیدہ کا ذکر ہے اس میں بھی معجزہ ظاہر ہوا تھا کہ تھوڑے سے کھانے میں برکت آگئی اور سینکڑوں لوگوں نے کھایا۔

۳۵۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَبَّادِ بْنِ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ أَوْ أَفْضَلَ مِمَّا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ. فَقَالَ: ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ بِمَا أَوْلَمَ قَالَ: أَطْعَمَهُمْ خُبْزًا وَلَحْمًا حَتَّى فَرَّكَوهُ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات سے نکاح پر زینب کے نکاح سے زیادہ اور افضل ولیمہ نہیں کیا۔ حضرت ثابت البنانی نے فرمایا: آپ نے کس چیز کے ساتھ ولیمہ کیا؟ فرمایا کہ گوشت اور روٹی ان کو کھلائی یہاں تک کہ انہوں نے اس کو چھوڑ دیا (یعنی سیر ہو گئے)۔

۳۵۰۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ وَعَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّيْمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى كُلُّهُمْ عَنْ مُعْمِرٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو مِجْلَزٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ دَعَا الْقَوْمَ فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ قَالَ: - فَأَخَذَ كَبَانَهُ يَنْهِيهِمْ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ مِنَ الْقَوْمِ. رَأَى عَاصِمٌ وَابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى فِي حَدِيثِهِمَا قَالَ: فَفَعَدَ ثَلَاثَةً وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ثُمَّ إِنَّهُمْ قَامُوا فَأَنْطَلَقُوا قَالَ: - فَجِئْتُ فَأَعْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدْ أَنْطَلَقُوا قَالَ: فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَلَدَقْتُ أُذُنِي فَدَخَلَ فَالْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي

وَيَسَّئِرُ قَالَ: وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَّهُ) إِلَى قَوْلِهِ (إِنَّ ذَلِكَ كُنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے حضرت نسیب بنت جحش سے نکاح کیا تو لوگوں کو دعوت دی، انہوں نے کھانا کھایا، پھر (کھانے سے فراغت کے بعد) بیٹھ کر بات چیت کرنے لگے، آپ ﷺ گویا کہ اٹھنے کی تیاری کرنے لگے (یعنی آپ ﷺ نے ایسا اشارہ دیا کہ آپ جیسے مجلس سے اٹھ رہے ہیں تاکہ لوگ بھی اٹھ کھڑے ہوں) لیکن وہ لوگ نہیں اٹھے۔ جب آپ نے دیکھا کہ لوگ پھر بھی نہیں اٹھے تو آپ خود اٹھ گئے، لوگوں نے جب یہ دیکھا تو وہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے لیکن تین افراد بیٹھے رہے، نبی علیہ السلام (باہر سے) تشریف لائے تاکہ گھر میں داخل ہوں لیکن وہاں تو لوگ بیٹھے تھے۔ پھر اس کے بعد (انجام کار) وہ اٹھے اور چل دیے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں آیا اور نبی ﷺ کو خبر دی کہ وہ لوگ چل دیے ہیں۔ چنانچہ آپ تشریف لائے، گھر میں داخل ہوئے، میں بھی داخل ہونے لگا تو آپ نے میرے اور اپنے مابین پردہ ڈال دیا اور اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾

۳۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ: ابْنُ شِهَابٍ إِنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحِجَابِ لَقَدْ كَانَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهُ. قَالَ: أَنَسُ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرُوسًا بِزَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَ: وَكَانَ تَزَوُّجُهَا بِالْمَدِينَةِ فَدَعَا النَّاسَ لِلطَّعَامِ بَعْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَلَسَ مَعَهُ رِجَالٌ بَعْدَ مَا قَامَ الْقَوْمُ حَتَّى قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَشَى فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ ثُمَّ ظَنَّ أَنَّهُمْ قَدْ خَرَجُوا فَرَجَعْتُ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ جُلُوسٌ مَكَانَهُمْ فَرَجَعْتُ فَرَجَعْتُ الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ حُجْرَةَ عَائِشَةَ فَرَجَعْتُ فَرَجَعْتُ فَإِذَا هُمْ قَدْ قَامُوا فَضْرَبَ بَنِي وَبَيْنَهُ بِالسُّتْرِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ.

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں لوگوں میں سب سے زیادہ حجاب کے متعلق واقف ہوں اور ابی بن کعب مجھ سے اس بارے میں پوچھا کرتے تھے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عروسی فرمائی حضرت نسیب بنت جحش سے جب کہ ان سے نکاح مدینہ میں ہو چکا تھا، لوگوں کو آپ نے دن چڑھے کھانے کے لئے بلایا

(دوسرے کے طور پر)۔ رسول اللہ ﷺ اور چھ افراد (کھانے سے فارغ ہونے کے بعد) بیٹھے گئے جب کہ سارے لوگ ہانپتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ (ان کے ہانے کا اٹکار کر کے آخر) خود اٹھ گئے اور چلے، میں بھی آپ کے ہمراہ چلا، جب حضرت عائشہ کے مجرہ کے دروازہ پر پہنچے تو آپ کو خیال آیا کہ شاید وہ ہانپتے ہوں۔ آپ واپس لوٹنے میں بھی واپس آیا تو وہ لوگ وہیں بیٹھے تھے، آپ پھر حضرت عائشہ کے مجرہ تک واپس پہنچے میں بھی واپس آیا، پھر (بکھویر بعد) آپ دوبارہ واپس لوٹنے میں بھی آپ کے ہمراہ لوٹا تو وہ لوگ اٹھ چکے تھے، آپ نے میرے ساتھ اپنے درمیان پر وہ کھینچ لیا اور اہمیت ظاہر کا نزول ہوا۔

۳۵۰۵۔ خَلَقْنَا قَبْلَهُ نَسْ سَجِيدٌ خَلَدْنَا خَفَرًا نَفْسِي أَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ الْخَفِيَّةِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: شَرَّوْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَخَلَ مَا عَلَيْهِ قَالَ: فَضَعْتُ أُمِّي أُمَّ سُلَيْمٍ خَيْسًا فَحَقَّقْتُهُ لِي قَوْلَ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ أَتَقْبَلُ بِهَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ نَعْتُ هَذَا إِنِّي أُمِّي وَهِيَ تُقَرِّكُ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: فَضَعْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ إِنَّ أُمِّي تُقَرِّكُ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: ضَعْنِي ثُمَّ قَالَ: - ادْعُ فَادْعُ لِي فَلَانًا وَفَلَانًا وَمَنْ لَقِيتُ. وَسَمِي رَجُلًا قَالَ: فَدَعَوْتُ مَنْ سَمِي وَمَنْ لَقِيتُ. قَالَ: قُلْتُ لَأَنْسِي عَذَابَكُمْ كَمَا نَوَا قَالَ: زُهَاءُ ثَلَاثِينَ. وَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَنَسُ هَاتِ الثَّوْرَ. قَالَ: فَذَخَلُوا حَتَّى امْتَلَأَتِ الصُّفَّةُ وَالْحُمْرَةُ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَتَخَلَّقَ عَشْرَةُ عَشْرَةَ وَلِيَأْكُلَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِمَّا بِلَيْهِ. قَالَ: فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا قَالَ: - فَعَرَّجْتُ طَائِفَةً وَدَخَلْتُ طَائِفَةً حَتَّى أَكَلُوا كُلَّهُمْ. فَقَالَ لِي يَا أَنَسُ ارْفَعْ. قَالَ: فَرَفَعْتُ فَمَا أَكْبَرَى جِئْتُ وَضَعْتُ كَمَا أَكْبَرْتُ أَمْ جِئْتُ رَفَعْتُ قَالَ: وَخَلَسَ طَوَائِفُ مِنْهُمْ يَتَحَدَّثُونَ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَالِيسٌ وَزَوْجَتُهُ مَوْلَانَةٌ وَخَهْمَا إِلَى الْخَائِطِ فَتَقَلُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ عَلَيَّ بِسَائِهِ ثُمَّ رَخَعَ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ رَخَعَ طَسُّوا أَنَّهُمْ قَدْ تَقَلُّوا عَلَيْهِ قَالَ: - فَابْتَسَرُوا الْبَابَ فَخَرَجُوا كُلُّهُمْ وَخَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَرَحَى السُّرَّ وَدَخَلَ وَأَنَا خَالِيسٌ فِي الْحُمْرَةِ فَلَمْ يَلْنِ إِلَّا تَبِيرًا حَتَّى خَرَجَ عَلَيَّ. وَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ الْآتَةُ مَعْرُجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَفَرَّاهُنَّ عَلَى النَّاسِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ

إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ (إِلَى آخِرِ الْآيَةِ) قَالَ: الْجَعْدُ قَالَ: أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَا أَخَذْتُ النَّاسَ عَهْدًا بِهَذِهِ الْآيَاتِ وَحُجِبْنَ نِسَاءَ النَّبِيِّ ﷺ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح فرمایا اور اپنی زوجہ مطہرہ کے پاس داخل ہوئے تو میری والدہ ام سلیم نے ”جیس“ بنایا (جیس عرب میں ایک خاص مالیدہ کی قسم کا کھانا ہوتا تھا جس میں کئی چیزیں بھجور وغیرہ ملائی جاتی تھیں) اور اسے ایک رکابی میں رکھ کر مجھ سے کہا: ”اے انس! اسے رسول اللہ ﷺ کے پاس لے جا اور ان سے کہنا کہ: یہ آپ کے لئے میری والدہ نے بھیجا ہے وہ آپ کو سلام کہہ رہی ہیں اور کہنا کہ یا رسول اللہ! یہ تھوڑا سا ہدیہ ہے، ہماری طرف سے آپ کے لئے۔ چنانچہ میں اسے لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا اور عرض کیا کہ میری والدہ نے آپ کی خدمت میں سلام عرض کیا ہے اور وہ کہہ رہی تھیں کہ: یہ ہماری جانب سے تھوڑا سا ہدیہ ہے آپ کے لئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے رکھ دو اور جاؤ فلاں فلاں کو بلا لاؤ اور جس سے بھی تم ملو (اسے بلاؤ) اور آپ ﷺ نے بعض افراد کے نام لیے۔ چنانچہ میں نے ان سب کو بھی بلایا جن کے نام آپ نے لئے تھے اور ان کو بھی جو مجھے ملے۔ (راوی کہتے ہیں کہ) میں نے انسؓ سے پوچھا کہ ان لوگوں کی کیا تعداد ہوگی؟ فرمایا تقریباً تین سو افراد ہوں گے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے انس! وہ رکابی لے آؤ، چنانچہ وہ سب افراد داخل ہوئے یہاں تک کہ صفہ اور حجرہ مبارکہ دونوں بھر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دس دس افراد کا حلقہ بنالیا جائے اور ہر آدمی اپنے سامنے سے کھائے۔ فرماتے ہیں کہ سب نے خوب کھایا یہاں تک کہ سیر ہو گئے، ایک گروہ نکلتا اور دوسرا اندر آتا اس طرح سب نے کھایا۔ اس کے بعد فرمایا: اے انس! برتن اٹھاؤ۔ میں نے اٹھایا تو مجھے نہیں معلوم کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت اس میں زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اس وقت زیادہ تھا (سبحان اللہ! یہ معجزہ تھا رسول اللہ ﷺ کا)۔ فرماتے ہیں کہ ان میں سے کچھ لوگ گروہ کی شکل میں بیٹھ کر رسول اللہ ﷺ کے گھر میں باتیں کرنے لگے حالانکہ رسول اللہ بھی تشریف فرماتے اور زوجہ مطہرہ بھی پیٹھ موڑے دیوار کی طرف رخ کئے بیٹھی تھی۔ رسول اللہ ﷺ پر ان کے بیٹھنے پر بوجھ ہوا، آپ باہر نکل گئے اور اپنی دیگر ازواج کو جا کر سلام کیا پھر واپس لوٹے۔ جب ان لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ واپس آ گئے ہیں تو انہیں خیال گزرا کہ ان کی وجہ سے آپ کو بوجھ ہو رہا ہے چنانچہ وہ جلدی سے دروازہ کی طرف لپکے اور سب کے سب باہر نکل گئے، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور پردہ کو کھینچ کر اندر داخل ہو گئے۔ میں اندر حجرہ میں بیٹھا تھا، ذرا دیر ہی ٹھہرے ہوں گے کہ باہر میری جانب نکلے اور یہ آیت (حجاب) نازل ہوئی۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ باہر نکلے اور لوگوں کے سامنے یہ آیت

پہلی: یا ایہا الذین امنوا .... اے حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں میں سے سب سے پہلے یہ آیات سنی ہیں۔ اس کے نزول کے بعد نبی ﷺ کی ازواج پردہ میں کر دی گئیں۔

شرح:

”جیسا“ قرط اور پیڑ اور کھجور اور گھی سے مخلوط حلوہ کو جیسا کہا گیا ہے اس کو مالیدہ بھی کہتے ہیں۔ یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس سے پہلے ذکر ہے کہ بکری ذبح کر کے روٹی کھلائی گئی یہاں حلوہ اور مالیدہ کا ذکر ہے تو اس کا آسان جواب یہ ہے کہ اصل دعوت تو بکری کی تھی مگر اسی وقت میں حضرت ام سلیم نے مالیدہ تیار کر کے بھیجا گویا یہ کھانے کے بعد حلوہ تھا دونوں میں معجزہ کا ظہور ہو گیا تھا۔ ”فی تور“ تانبے پیتل یا ہجر کے برتن اور کاسہ کو تور کہتے ہیں یہ لگن شائک ترامی کی طرح بڑا کاسہ ہوتا ہے جس میں دس آدمی ایک ساتھ بیٹھ کر کھاتے ہیں۔ ”عشرۃ عشرۃ“ یعنی دس دس آدمی حلقہ بنا کر بیٹھ جائیں اور کھائیں یہ قبائل کی طرح نظام ہے اس کو شہری لوگ نہیں جانتے ہیں ہمارے اس بابا ہی ہوتا ہے اس حلقہ کو ”پینڈہ“ کہتے ہیں۔

”من سمی ومن لقی“ یعنی آنحضرت ﷺ نے جو نام لیکر یاد کیا تھا یا میں جس سے بھی ملوں ان سب کو میں نے نبی اکرم کے حکم کے مطابق بلالیا تھا ”شبعوا“ چونکہ معجزہ کا ظہور ہو گیا ہے اس لئے کھانا بڑھ گیا تو تین سو آدمیوں نے پیٹ بھر کر کھالیا۔

”رہاء ثلاثمائة“ اسی حوالی ثلاث مائۃ یعنی تین سو کے لگ بھگ تھے خواہ ایک آدھ کم ہو یا زیادہ یا پورا پورا ہو۔ ”انما حدث الناس“ یعنی آیات حجاب کا نزول اور پردہ کے حکم کی تنفیذ و تطبیق میں سب سے پہلا انسان میں ہوں کہ سب کچھ میرے سامنے رونما ہوا۔

۳۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ زَيْنَبَ أَهْدَتْ لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ حَيْسًا فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَقَالَ: أَنَسٌ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذْ هَبَ فَادْعُ لِي مَنْ لَقِيتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. فَدَعَوْتُ لَهُ مَنْ لَقِيتُ فَجَعَلُوا يَدْخُلُونَ عَلَيْهِ فَيَأْكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ وَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ عَلَى الطَّعَامِ فَدَعَا فِيهِ وَقَالَ: فِيهِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَلَمْ أَدْعُ أَحَدًا لَقِيتُهُ إِلَّا دَعَوْتُهُ فَأَكَلُوا حَتَّى سَبَعُوا وَخَرَجُوا وَبَقِيَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَطَالُوا عَلَيْهِ الْحَدِيثَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَحْيِي مِنْهُمْ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ شَيْئًا فَنَخَرَجَ وَتَرَكَهُمْ فِي الْبَيْتِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَّهُ) قَالَ: بِتَادَةِ غَيْرِ مُتَحَيِّينَ طَعَامًا وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا حَتَّى بَلَغَ (ذَلِكَ) أَطْلَعُوا لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے جب زینبؓ سے نکاح فرمایا تو ام سلمہ نے آپ کی خدمت میں ”جیس“ بنا کر ہدیہ بھیجا پتھر کے ایک پیالہ میں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: جا اور مسلمانوں میں سے جو بھی تجھے ملے اسے دعوت دے دے، چنانچہ میں نے جو مجھے ملا اسے دعوت دے دی۔ لوگ آپ کے حجرہ میں داخل ہوتے، کھاتے اور باہر نکل جاتے۔ نبی ﷺ نے اپنا دست مبارک کھانے پر رکھا اور وہ دعا فرمائی جو اللہ نے چاہا کہ آپ ﷺ کہیں۔ اور میں جس سے بھی ملا تھا ان میں سے کسی کو نہیں چھوڑا کہ اسے دعوت نہ دی ہو، سب نے خوب کھا یا حتیٰ کہ سیر ہو گئے اور (کھا کر) باہر نکل گئے۔ ان میں سے ایک گروہ وہیں رہ گیا اور لمبی گفتگو شروع کر دی، نبی ﷺ ان سے مارے شرم و حیا کے (خاموش رہے) اور کچھ نہ کہا۔ آپ باہر نکل گئے اور ان لوگوں کو گھر میں ہی چھوڑ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت آیت ذیل نازل کی۔ یا ایہا الدین امنوا لاتدخلوا بیوت النبی الا بایة تمارة نے کہا آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ کھانے کا انتظار نہ کرنے والے ہوں جب نہیں بلایا جائے تب آؤ۔

### باب اجابة الداعی الی الولیمة ولحوها

### ولیمہ وغیرہ کی دعوت قبول کرنے کا بیان

اس باب میں امام مسلمؒ نے سترہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”جب تم میں سے کسی کو ولیمہ میں بلایا جائے تو اسے ولیمہ میں آنا چاہیے۔“

تشریح:

### دعوت ولیمہ

”الولیمۃ“ ولیمہ کی جمع دلائم ہے۔ ولم یلم ولم یجمع ہونے جڑ جانے اور اکٹھا ہونے کے معنی میں ہے دلائم ان کھانوں کو کہا جاتا ہے جو جاہلیت کے دور میں غم یا خوشی میں کھلائے جاتے تھے عرب لوگ سب کو دلائم کہتے تھے پھر اضافت کے ساتھ فرق کیا کرتے تھے مثلاً دلائم العرس دلائم الخمری وغیرہ وغیرہ۔ آج کل ولیمہ صرف شادی کے کھانے کے ساتھ خاص ہو گیا ہے کیونکہ شریعت نے ولیمہ کا لفظ شادی اور نکاح کے لئے استعمال کیا ہے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ولیمہ اس کھانے کا نام ہے جو شب زفاف کے بعد یعنی میاں بیوی کی ملاقات کے

بعد کھلایا جاتا ہے، ولیمہ کی اصل سنت تو یہی ہے کہ میاں بیوی کی ملاقات کے بعد ہو لیکن اگر ملاقات نہ ہو تو کم از کم کھانا ہو چکا ہو اگر کھانا سے پہلے کوئی شخص ولیمہ کھلا رہا ہے تو یہ ولیمہ سنت نہیں صرف دعوت ہے۔

اسلام میں دعوت ولیمہ کو اہل ظواہر نے واجب کہا ہے بعض نے سنت مؤکدہ کہا اور بعض نے مستحب کہا ہے۔ رحمۃ اللہ فی اختلاف الامم ایک مستند کتاب ہے اس میں لکھا ہے ”ولیمۃ العرس سنة على الراجح من مذهب الشافعي ومستحبة عند الثلاثة“ (ص: ۲۱۴) جن حضرات اہل ظواہر وغیرہ نے ولیمہ کو واجب کہا ہے انہوں نے ”اولیم ولوبشاة“ امر کے صیغہ کو دیکھا ہے ”الولیمۃ حق“ کے الفاظ کو دیکھا ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ امت کا تعامل لزوم اور وجوب پر نہیں رہا ہے البتہ سنت کا لفظ عام اور مشہور ہے مستحب اور سنن زوائد ایک ہی چیز ہے لہذا مستحب کہنا بھی صحیح ہے۔ ”فلایانہا“ یعنی جب کوئی تم کو ولیمہ کی دعوت دیدے تو تم اس میں آؤ اور اس کو قبول کرو۔

## دعوت قبول کرنے کا حکم

دعوت کے قبول کرنے میں شرعی عذر نہ ہو تو اس کا قبول کرنا سنت ہے اگر عذر ہو کہ آدمی خود بیمار ہے یا جانے میں خطرہ ہے تو انکار جائز ہے اور اگر دعوت جہاں سے ہے یا دعوت میں ناچ گانے ہیں یا بدعات و منکرات ہیں تو اس کا قبول کرنا جائز نہیں ہے اگر جانے کے بعد پتہ چلا کہ منکرات ہیں تو اگر یہ شخص خود مقتدا بنا ہے تو وہاں نہ ٹھہرے بلکہ بھاگ کر واپس آجائے اور اگر مقتدا نہیں بنا ہے تو پھر کھانا کھا کر آجائے۔ مقتدا بننے کا مطلب یہ ہے کہ ایسا عالم بنا ہے کہ جس کے عمل سے لوگ دلیل پکڑتے ہیں اور اس کو سند سمجھتے ہیں یہ بات بھی ملحوظ نظر رہے کہ دعوت خاص کو قبول کرنا لازم ہے کہ خصوصی دعوت کسی نے دیدی ہو، اگر خصوصی دعوت نہ ہو تو عام دعوت کو قبول کرنا لازم اور واجب نہیں ہے، دعوت قبول کرنے کی اصل وجہ تو یہ ہے کہ شریعت کا حکم ہے دوسری وجہ یہ کہ بلائے والے کی خصوصی دعوت کے بعد انکار کرنے سے اس کا دل ٹوٹ جائے گا نفرت بڑھے گی اور عام دعوت میں یہ صورت نہیں ہوتی۔

دعوت کے منکرات میں سے یہ بھی ہے کہ کوئی بڑا آدمی اپنی جاہ اور منصب کی بنیاد پر اپنی جاہ بڑھانے کے لئے خصوصی دعوت پر عالم کو بلارہا ہے یا کسی باطل کی تقویت کے لئے اس کو بلارہا ہے اور اس کے ذریعے سے دوسروں پر اثر ڈالنے کی کوشش کر رہا ہے یا کسی قاضی کو دعوت پر بلارہا ہے یہ دعوت ربوت کی شکل اختیار کرتی ہے یا دیگر منکرات ہیں مثلاً ریشمی قالین وغیرہ یا حرام مال یا کاری یا تکبر و تجبر وغیرہ منکرات ہیں۔

## عرب جاہلیت کے ولیمے

عرب جاہلیت میں ولائم کے نام سے پندرہ دعوتیں چلتی تھیں اضافت سے اس میں تخصیص کیا کرتے تھے ان سب کے نام مختصر تعارف کے

ساتھ لکھے جاتے ہیں۔

- (۱) ولیمۃ العرس: یہ شادی بیاہ کے موقع پر ہوتا تھا اسلام نے اسکو برقرار رکھا ہے عام طور پر یہی ولیمہ رہ گیا ہے۔
- (۲) الخروس: بچہ کی پیدائش کے موقع پر جو کھانا دیا جاتا ہے وہ الخرس کہلاتا ہے۔
- (۳) عقیقہ: ساتویں دن بچہ کا نام رکھتے وقت جو کھانا کھلایا جاتا ہے۔ وہ عقیقہ ہے اسلام میں یہ مسنون ہے۔
- (۴) اعدار: بچوں کے ختنہ کی تقریبات میں جو کھانا کھلایا جاتا ہے، یہ اعذار کہلاتا ہے اسلام میں یہ نہیں صرف ہواج ہے۔
- (۵) ذوالحداق: بچہ جب کسی فن میں کمال پیدا کرتا تھا مثلاً تیر اندازی، تیراکی، شمشیر زنی، گھوڑ دوڑ وغیرہ اس وقت کمال حاصل کرنے پر یہ کھانا کھلایا جاتا تھا، اسلام میں یہ کھانا تحفہ قرآن یا فارغ تحصیل ہونے پر کھلایا جاتا ہے۔
- (۶) ملاک: منگنی کی تقریب میں جو کھانا کھلایا جائے وہ ملاک کہلاتا ہے۔
- (۷) وضمیمہ: کسی کے ہاں نیت ہو جانے پر ان کے گھر جو کھانا بھیجا جاتا ہے وہ وضمیمہ کہلاتا ہے اسلام نے اس کے ذینے کی تاکید کی ہے جاہلیت میں وضمیمہ کے تحت تیجہ، ساتواں، نواں، پندرہواں، اور برسی کے کھانے بھی آتے تھے جو آج کل بریلویوں نے سنبھال رکھے ہیں۔
- (۸) وکیرہ: مکان بنانے کے موقع پر جو کھانا ہوتا تھا وہ وکیرہ کہلاتا تھا ”وکر“ گھونسلے کو کہتے ہیں۔
- (۹) عقیبہ: یہ کھانا رجب کے چاند دیکھنے پر کھلایا جاتا تھا۔
- (۱۰) شندخ: یہ کھانا اس وقت دیا جاتا تھا جب کسی کی کھوئی ہوئی چیز مل جاتی تھی۔
- (۱۱) نقیعہ: یہ کھانا مسافر کے وطن اور گھر واپس لوٹنے پر دیا جاتا تھا۔
- (۱۲) تحفہ: یہ کھانا ملاقات کے وقت کھلایا جاتا تھا۔
- (۱۳) قیری: یہ عام مہمانوں اور نووارد لوگوں کو کھلایا جانے والا کھانا ہوتا تھا۔
- (۱۴) نقوی: یہ خاص کارڈ پر دعوتی کھانا ہوتا تھا۔
- (۱۵) چلی: یہ عام خیرات کا کھانا ہوتا تھا اس میں دوست اور دشمن سب ہی شریک ہوتے تھے۔

۳۵۰۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ

ﷺ قَالَ: إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَجِبْ. قَالَ: خَالِدٌ فَإِذَا عُيِّدَ اللَّهُ يُنْزَلُ عَلَى الْعُرْسِ. حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کو



ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اسے قبول کرنا چاہئے۔“ خالد (زادی) کہتے ہیں کہ عید اللہ اسے نکاح پر محمول کرتے تھے۔

۳۵۰۹۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا دُعِيَ بِأَحَدِكُمْ إِلَى وَلِيمَةٍ عُرْسٍ فَلْيَجِبْ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کسی کو شادی کے ولیمہ کی دعوت دی جائے تو چاہئے کہ قبول کرے۔

۳۵۱۰۔ حَدَّثَنِي أَبُو الرَّيِّعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اتُّوا الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم کو دعوت پر بلایا جائے تو آیا کرو۔“

۳۵۱۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجِبْ عُرْسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ.

حضرت نافع، ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے نبی کریم ﷺ کے حوالہ سے کہ (آپ ﷺ نے فرمایا) ”جب تمہارا (مسلمان) بھائی تم میں سے کسی کو دعوت پر بلانے خواہ شادی کی دعوت پر یا اس جیسی کسی تقریب پر تو دعوت کو قبول کرنا چاہئے۔“

۳۵۱۲۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا بَقِيَّةٌ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ دُعِيَ إِلَى عُرْسٍ أَوْ نَحْوِهِ فَلْيَجِبْ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کو شادی یا اس کی طرح کسی دعوت کے لئے بلایا جائے تو چاہئے کہ قبول کرے۔

۳۵۱۳۔ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اتُّوا الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم کو دعوت کے لئے بلایا جائے تو (دعوت میں) آؤ۔

۳۵۱۴۔ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجِيبُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لَهَا. قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي الْعُرْسِ وَغَيْرِ الْعُرْسِ وَيَأْتِيهَا وَهُوَ صَائِمٌ.

حضرت نافع کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر سے سنا فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تمہیں اس دعوت (دوسرے) پر بلایا جائے تو اسے قبول کر لیا کرو۔“ نافع کہتے ہیں کہ ”اور حضرت عبداللہ بن عمر کا معمول یہ تھا کہ دعوت خواہ شادی کی ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور دعوت ہو اس میں آیا کرتے تھے حتیٰ کہ (نفل) روزہ کی حالت میں بھی آیا کرتے تھے۔“

۳۵۱۵۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: إِذَا دُعِيتُمْ إِلَى كُرَاعٍ فَأَجِيبُوا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اگر تمہیں بکری کے گھر کی بھی دعوت دی جائے تو اسے قبول کر لو۔“

۳۵۱۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ. وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ الْمُثَنَّى إِلَى طَعَامٍ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی کھانے پر بلایا جائے تو وہ آیا کرے چاہے کھائے یا نہ کھائے۔“ لیکن ابن شیبہ نے روایت میں الی طعام کا ذکر نہیں فرمایا۔

۳۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ.

ان اسناد سے بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۵۱۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَبْرِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کو دعوت پر بلایا

جائے قبول کرے، پھر اگر روزہ دار ہے تو اس کے واسطے دعا کرے اور اگر غیر روزہ دار ہے تو کھانا بھی کھائے

۳۵۱۹۔ خَلَقْنَا نَحْسَ بْنَ نَحْسٍ قَالَ: فَرَأَيْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: بَيْنَ الطَّعَامِ لِلْوَلَسَةِ يَنْحَى إِلَيْهِ الْأَغْنِيَاءُ وَيَتْرُكُ الْمَسَاكِينُ فَمَنْ لَمْ يَأْتِ الْقِسْوَةَ فَقَدْ غَضِيَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے تھے کہ: "بدترین کھانا اس دیر کا کھانا ہے جس میں محل مالداروں کو بلایا جائے اور مسکین کو چھوڑ دیا جائے۔ اور جو دعوت میں نہ آئے اس نے اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کی:"

تشریح:

"حس الطعام" یعنی بدترین کھانا وہ ہے جو دیر کا کھانا ہے۔ دیر کو برا کھانا دیر کی وجہ سے نہیں کہا بلکہ اس وجہ سے اس کو حس الطعام کہا گیا ہے کہ دنیا داروں کے ہاں عادت ہے کہ دیر میں نمائش کے طور پر مالدار، منصب دار، رعب دار اور شہرت یافتہ لوگوں کو بلایا جاتا ہے اور غریب، فقراء کو چھوڑ دیا جاتا ہے اگر یہ خارجی علت نہ ہو تو نفس دیر تو شریعت کا سامورہ مسنون یا مستحب حکم ہے اس کی ترغیب آپ ﷺ نے دی ہے تو اس کو حس الطعام کیسے فرمایا معلوم ہوا اس خارجی قید کی وجہ سے مذمت آگئی ہے اور وہ یہ کہ غریبوں کو چھوڑا جاتا ہے امیروں کو بلایا جاتا ہے اور پھر کھلایا جاتا ہے۔ نواز شریف خاں نے دعوت دیر پر پابندی لگائی

"لقد عصى الله" دعوت قبول کرنا اختلاف کے نزدیک رائج قول کے مطابق مستحب ہے اور جمہور کے نزدیک مشہور قول کے مطابق واجب ہے۔ "رحمة الامم في اختلاف الامم" میں اسی طرح لکھا ہے لیکن بعض کتابوں میں اس طرح لکھا ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو دعوت قبول کرنے کو واجب کہتے ہیں اور جمہور کے نزدیک دعوت قبول کرنا مستحب ہے یہ قول زیادہ واضح معلوم ہوتا ہے ہاتی دعوت میں اگر منکرات یا کوئی شرعی نذر ہو تو قبول کرنا ضروری نہیں تفصیل گزر چکی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعوت دیر کا حکم زیادہ مؤکد ہے اور عام دعوتوں کا حکم کچھ نرم ہے فقہاء کرام کے اقوال میں انتہائی انتشار ہے کسی جگہ میں دیر کی دعوت قبول کرنے کو کسی کے نزدیک واجب لکھا ہے تو کسی جگہ حلت لکھا ہے تو کسی جگہ فرض لکھا ہے تو کسی جگہ مستحب لکھا ہے میں حیران ہوں کہ میں کیا کروں۔ فتح المسلمین میں لکھا ہے کہ قاضی عیاض اور نووی نے دعوت دیر قبول کرنے کو اتفاقی طور پر واجب لکھا ہے علامہ فرماتے ہیں کہ اتفاقی کہنے میں نظر ہے اس علامہ کا مشہور قول یہ ہے کہ واجب ہے، علامہ النبی مالکی نے لکھا ہے کہ شوافع اور مالکیہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ دعوت دیر قبول کرنا مستحب ہے اختلاف کی طرف بھی یہ قول منسوب ہے صاحب ہدایہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ دعوت دیر قبول کرنا واجب ہے مگر ان سے تصریح بھی ہے کہ یہ سنت ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ

وجوب سنت سے ثابت ہے۔ ہر حال احادیث کو دیکھتے ہوئے واضح طور پر وجوب معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

"الی کرا ع" آئندہ ایک حدیث میں یہ لفظ آیا ہے کاف پر ضمر ہے تکی چٹولی کو کہتے ہیں اس کا ترجمہ پائے اور گھر سے کیا جاتا ہے مراد معمولی چیز ہے اس کی دعوت قبول کرنے میں تالیف قلوب ہے اور حسن معاشرت ہے۔

۳۵۲۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ يَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ هَذَا الْحَدِيثُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ فَضَحِكَ فَقَالَ: لَيْسَ هُوَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ. قَالَ: سُفْيَانُ وَكَانَ أَبِي غَنِيًّا فَأَقْرَعَنِي هَذَا الْحَدِيثُ خِينٍ سَمِعْتُ بِهِ فَبَسَّالْتُ عَنْهُ الزُّهْرِيُّ فَقَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ. ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ.

• سفیان کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب زہری سے کہا کہ یہ حدیث کیسی ہے کہ بدترین کھانا امراء کا کھانا ہے؟ وہ نے اور کہا کہ: بدترین کھانا وہ نہیں جو امراء کا کھانا ہو۔ حضرت سفیان کہتے ہیں کہ چونکہ میرے والد مالک ارحم تھے اس لئے میں نے جب یہ حدیث سنی تو اس نے مجھے پریشان کر دیا لہذا میں نے زہری سے اس بارے میں دریافت کیا انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے عبدالرحمن الاعرج نے بیان کیا کہ انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے کہ: بدترین کھانا اس ولیمہ کا کھانا ہے جس میں امراء کو تو دعوت دی جائے اور مساکین کو چھوڑ دیا جائے (ورنہ امراء کی دعوت یا ان کے کھانے کی برائی مقصود نہیں ہے)۔ پھر اس کے بعد حدیث مالک کی طرح روایت بیان کی۔

۳۵۲۱۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ. نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ برا کھانا ولیمہ کا کھانا ہے پھر آگے حدیث مالک کی طرح روایت بیان کی۔

۳۵۲۲۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. نَحْوَ ذَلِكَ. اس سند سے بھی سابقہ روایت کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۵۲۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: سَمِعْتُ زِيَادَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ نَابِتًا الْأَعْرَجَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُمْنَعُهَا مَنْ يَأْتِيهَا وَيُدْعَى إِلَيْهَا مَنْ يَأْبَاهَا وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”برائے وہ کھانا جو ایسے دیرہ کا ہو کہ جو اس میں آئے تو روکا جائے (یعنی مساکین و فقراء کو) اور جو اس میں آئے سے انکار کرے اسے بلایا جائے (یعنی امراء کو) اور جس نے دعوت قبول نہ کی اس نے اللہ عزوجل اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔“

باب لا تحل المطلقة ثلاثا للزوج الاول حتی تنکح زوجا غیرہ

مطلقہ مغلظہ زوج اول کے لئے بغیر حلالہ حلال نہیں ہے

اس باب میں امام مسلم نے سات احادیث کو بیان ہے

۳۵۲۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَالْفُطَيْلِيُّ لِعَمْرٍو قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ امْرَأَةً رِفَاعَةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبِتُّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَإِنْ نَعِمَ مَعَهُ مِثْلُ هَذِهِ الشُّوبِ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى تَبْدُوقِي عَسِيْلَتَهُ وَيَلْبُوقِي عَسِيْلَتُكَ. قَالَتْ: وَأَبُو بَكْرٍ عِنْدَهُ وَخَالِدٌ بِالْبَابِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَنَادَى يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَسْمَعُ هَذِهِ مَا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رفاعہؓ کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہنے لگیں کہ میں رفاعہ کے نکاح میں تھی انہوں نے مجھے طلاق دیدی تین طلاقیں۔ میں نے عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا مگر ان کے پاس تو کپڑے کے سرے کے مانند ہے اس کے سوا کچھ نہیں (یعنی وہ قابلِ جماع نہیں نامرد ہے) رسول اللہ یہ سن کر مسکرائے اور فرمایا کہ کیا تو رفاعہ کے پاس واپس جانا چاہتی ہے، نہیں یہاں تک کہ تو اس (عبدالرحمن کا) مزہ چکھ لے اور وہ تیرا مزہ چکھ لے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ابو بکر آپ کے پاس تھے اور خالد بن سعید دروازہ پر اجازت ملنے کے منتظر کھڑے تھے تو انہوں نے پکارا کہ اے ابو بکر! آپ سنتے نہیں کہ یہ عورت کیسے زور زور سے آنحضرت کے سامنے پکار رہی ہے۔

تشریح:

”امراة رفاعة“ رفاعہ بن سہل کا تعلق بدینہ کے یہود بنو قریظہ سے تھا یہ مسلمان ہو گئے تھے ان کی بیوی کا نام تمیمہ تھا ان کا تعلق بھی بنو قریظہ سے تھا۔ امراة مضاف ہے رفاعہ مضاف الیہ ہے۔ ”فبت طلاقہ“ بت بہت نصر اور صبح سے کاٹنے اور کٹڑے کرنے کے معنی میں ہے ”ای قطع طلاقہ وانہاء ولم یتروک منه شیئا“ یعنی اس نے مجھے تین طلاق دیدی اور آئندہ کے لئے کوئی گنجائش نہیں چھوڑی تو

میں مطلقہ مغلطہ بن گئی۔ ”عبدالرحمن بن الزبیر“ یہ شخص عبدالرحمن بن زبیر بن باطا قرظی تھے ان کا تعلق بھی بنو قریظہ سے تھا، زبیر میں زاپہ فتح ہے اور با پر کسرہ ہے اس سے حضرت زبیر بن العوام مراد نہیں ہے وہ زاکہ کے ضمہ اور با کے فتح کے ساتھ ہے۔ ”عسیلہ“ عسل کی تغیر ہے شہد کو کہتے ہیں مراد جماع کرنا ہے یعنی جب تک جماع کر کے دوسرے شوہر سے حلالہ نہیں کرو گی اس وقت تک پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہو سکتی ہو۔

”مبطل ہدایۃ الشوب“ کپڑے کا وہ کنارہ جو لٹک رہا ہو اور جتا ہوا نہ ہو اس کو (ہدایۃ الشوب) کہتے ہیں حام پر ضمہ ہے اور وال پر سکون ہے اس کو جھار بھی کہہ سکتے ہیں یہ نامزدی کی طرف اشارہ ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ عبدالرحمن نے کہا کہ ”انما ابھابنا“ یعنی میں تو اس کو جھاڑ کر رکھتا ہوں میں نامزد نہیں ہوں، علماء نے تظنیق دی ہے کہ عبدالرحمن نے بھی سچ کہا ہے مگر یہ عورت اس سے زیادہ قوت کی خواہشمند تھی تو ان کا کہنا بھی صحیح ہے مگر اس نے تشبیہ دینے میں خوب زور دیا ہے اور بیوہ عورت کے ساتھ شادی کرنے میں یہ خرابی تو لازم ہے، اس حدیث سے ایک تویہ بات ثابت ہو گئی کہ تین طلاق تین ہی واقع ہو جاتی ہیں اور دوسری بات یہ ثابت ہو گئی کہ حلالہ کے بغیر عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہو سکتی ہے اور تیسری بات یہ ثابت ہو گئی کہ حلالہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے اس کی خراب صورتیں بہر حال خراب ہوں گی لیکن اس کے وجود کا انکار تو نہیں ہو سکتا البتہ اگر کوئی شخص اس نکاح اور اس حلالہ کو حلالہ کے بجائے کوئی اور نام تجویز کر کے دیتا ہے تو اصطلاحات کے تغیر میں کوئی غلط نہیں ہے چوتھی بات یہ ثابت ہو گئی کہ زوج ثانی کا جماع کرنا ضروری ہے اور حتیٰ تنکح زوجا غیرہ ﴿﴾ میں صرف نکاح مراد نہیں ہے بلکہ وطی مراد ہے حضرت سعید بن مسیب نے پہلے صرف نکاح کو کافی قرار دیا تھا مگر بعد میں حدیث عسیلہ کی وجہ سے رجوع کیا۔

### حلالہ کی حقیقت کیا ہے؟

سنن داری کی ایک حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں لعن رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل لہ اس روایت سے حلالہ کی حقیقت کا پتہ چلتا ہے چنانچہ تفصیل اس طرح ہے۔

”لعن المحلل... مُحَلِّلُ یعنی حلال کرنے والا، یہ زوج ثانی کو کہتے ہیں اور مُحَلَّلٌ لہ یعنی جس کے لئے حلال کیا جاتا ہے یہ زوج اول کو کہتے ہیں۔ حلالہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں عدت گزرنے کے بعد یہ شخص دوبارہ اس مطلقہ مغلطہ کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے تو یہ شخص اب نکاح نہیں کر سکتا ہاں اگر اس عورت نے کسی اور شخص سے نکاح کر لیا اور اس نے جماع بھی کر لیا اور پھر خود طلاق زیدی تو عدت گزرنے کے بعد یہ عورت اپنے پہلے والے خاوند کے لئے حلال ہو جائے گی، یہ حلالہ ہے اور یہ حلالہ کی وہ جائز صورت ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں ﴿﴾ حتیٰ تنکح زوجا غیرہ ﴿﴾ کے ساتھ کیا گیا ہے البتہ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ

زواج ثانی پر کوئی لازم نہیں کہ وہ طلاق دیدے اگر وہ طلاق نہیں دیتا تو وہ اس کی بیوی ہے لیکن اگر اس نے رضا اور رغبت کے ساتھ طلاق دیدی تو عورت پر عدت گزارنا لازم ہے پھر جا کر نکاح کر سکتی ہے۔

### حلالہ کی مکروہ تحریمی صورت

اگر زوج ثانی نے شرط لگائی کہ جماع کے بعد طلاق دوں گا یا عورت نے یہی شرط لگائی یا زوج اول نے یہی شرط رکھی یا زوج ثانی نے زوج اول سے رقم ملے کر لی کہ اتنا پیسہ دو گے تو میں حلالہ کروں گا یہ تمام صورتیں حلالہ کی مکروہ تحریمی ہیں کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے منافی ہیں نکاح میں دوام ہوتا ہے اور اس میں عدم دوام کی شرط لگائی گئی ہے۔

جمہور ائمہ کے نزدیک یہ حلالہ صحیح نہیں اور جماع کے باوجود یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ شرائط فاسد ہیں لہذا نکاح فاسد ہو گیا تو حلالہ صحیح نہیں ہوا ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ یہ فاسد شرائط خود فاسد ہو جائیں گی اور نکاح صحیح رہ جائے گا کیونکہ شرائط فاسدہ سے عقد نکاح فاسد نہیں ہوتا اور جب عقد نکاح صحیح ہوا تو حلالہ بھی صحیح ہو گیا تو عورت زوج اول کے لئے حلال ہو گئی، جمہور نے زیر بحث حدیث میں لفظ لحن کو دیکھا ہے لیکن لفظ محلل کو نہیں دیکھا جس میں حلال کرنے کا مفہوم پڑا ہوا ہے

اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں حلالہ کرنے والے پر لعنت کیوں کی گئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ لعنت کا تعلق حلالہ کی ان صورتوں سے ہے جو مکروہ تحریمی ہیں انہیں صورتوں کے پیش نظر بعض روایات میں (محلل) کو (تیس مستعار) یعنی عاریت کا بکرا کہا گیا ہے اور زیر نظر حدیث میں اس پر لعنت کی گئی ہے۔ اب دوسرا سوال یہ ہے کہ اس حدیث میں (محلل لہ) یعنی زوج اول پر لعنت کی گئی ہے اس کا قصور کیا ہے تو علماء نے فرمایا ہے کہ چونکہ اس نے مغلطہ طلاق دیکر اس زوج ثانی کو حلالہ کی ان مکروہ صورتوں میں ڈال دیا ہے اس لئے وہ بھی مستحق لعنت ہوا، خلاصہ یہ کہ اگر حلالہ میں یہ مکروہ صورتیں نہ ہوں اور زبان حال و زبان قال سے واضح طور پر ان ناجائز شرائط کا اظہار نہ ہو تو فی نفسہ حلالہ قابل مواخذہ نہیں ہے بلکہ بعض انتہائی مجبوزی میں قابل اجر بھی ہو سکتا ہے جب کہ نیت اصلاح احوال کی ہو کیونکہ قرآن کی آیت میں (حتیٰ تنکح زوجا غیرہ) کا بھی ایک عام مفہوم ہے۔ علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں حلالہ کی ممنوع اور قابل لعنت صورت یہ بتائی ہے کہ مطلقہ مغلطہ عورت نے خود بخود غیر کفو میں سرپرست کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا تو اس صورت میں اگرچہ زوج ثانی جماع بھی کر لے یہ حلالہ صحیح نہیں ہے اور زوج اول کے لئے یہ حلال نہیں ہو سکتی اور اسی پر نوتی ہے۔

”راہب کو غندہ“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ابو بکر صدیق حضور اکرم ﷺ کے پاس بیٹھے تھے اور خالد بن سعید حجرہ کے دروازے پر باہر بیٹھے تھے اور اس عورت کی باتیں سن رہے تھے ان کو اندر آنے کی اجازت نہیں ملی تھی انہوں نے باہر سے آواز دی کہ اے ابو بکر کیا آپ نہیں سن رہے ہو کہ یہ عورت بے ادب ہو کر کتنی بلند آواز سے حضور اکرم کے سامنے بولتی ہے پھر عورت ذات ہو کر اس طرح پوشیدہ باتیں

کھل کر بیان کرتی ہے آپ اس کو ڈانٹ کر منع کیوں نہیں کرتے ہو؟ نہر حال اس باب میں طلاق مغلطہ اور حلالہ کا بیان تھا آئندہ ایک باب کے تحت طلاق ثلاثہ کا بیان تفصیل کے ساتھ آئے گا۔

۳۵۲۵۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لِحَرْمَلَةَ قَالَ: أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا وَقَالَ: حَرْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَبِتَّ طَلَقًا فَتَزَوَّجَتْ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَهَا آخِرَ ثَلَاثِ تَطَلُّقَاتٍ فَتَزَوَّجَتْ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ الْهُدْبَةِ وَأَخَذَتْ بِهُدْبَةٍ مِنْ جِلْبَابِهَا. قَالَ: فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَاحِكًا فَقَالَ: لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَيَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ. وَأَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ جَالِسٌ بِنَابِ الْحُجْرَةِ لَمْ يُدْزَلْ لَهُ قَالَ: فَطَفِقَ خَالِدٌ يَنَادِي أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَرْجُرُ هَذِهِ عَمَّا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رفاعہ قرظی نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی اور تین طلاقیں دیں اس عورت نے اس کے بعد عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا پھر اس نے حضور اکرم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ میں رفاعہ کے نکاح میں تھی اس نے مجھ کو آخری (تین) طلاقیں دیدیں تو میں نے عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا۔ اللہ کی قسم اس کے پاس کچھ نہیں سوائے کپڑے کے کنارے کے (یعنی نامرد ہے) اور اس نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑ کر بتایا تو رسول اللہ ﷺ کھلکھلا کر مسکرائے پھر فرمایا: شاید تو رفاعہ کے پاس دوبارہ لوٹنے کا ارادہ رکھتی ہے۔ نہیں یہاں تک کہ تو اس کا مزہ چکھ لے اور وہ (عبدالرحمن) تیرا مزہ چکھ لے۔ حضرت ابو بکر رسول اللہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور خالد بن سعید بن عاص حجرہ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کیونکہ ان کو اجازت نہیں دی گئی تھی، خالد نے ابو بکر کو پکارنا شروع کیا: اے ابو بکر! تم اس عورت کو ڈانٹ کیوں نہیں دیتے کہ یہ رسول اللہ کے سامنے کیا گفتگو کر رہی ہے

۳۵۲۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَتَزَوَّجَهَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَهَا



أَخْبَرَنَا ثَلَاثُ تَطْلِيقَاتٍ بِعَثَلٍ حَدِيثُ يُونُسَ.

حضرت عائشہ سے خرودی ہے: رقاعہ قرطی نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی۔ اس (عورت) نے عبدالرحمن بن زبیر نے شادی کر لی۔ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ عرض کیا یا رسول اللہ! ارغاض نے اس کو آخری (تین) طلاقیں دیدیں (بقیہ روایت حدیث یونس کی طرح بیان فرمائی)۔

۳۵۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَاةَ عَنْ هِشَامَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْمَرْأَةِ يَتَزَوَّجُهَا الرَّجُلُ فَيُطْلِقُهَا فَيَتَزَوَّجُ رَجُلًا فَيُطْلِقُهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا أَنْحُلُ لَزُوجِهَا الْأَوَّلِ قَالَ: لَا حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں پوچھا گیا جس نے کسی نے نکاح کیا اور پھر اسے طلاق دیدی۔ اس نے دوسرے مرد سے شادی کر لی اس نے دخول (جماع) سے قبل طلاق دیدی تو کیا وہ زوج اول کے لئے حلال ہو جائے گی؟ فرمایا نہیں جب تک کہ وہ دوسرا شوہر اس کا مزہ نہ چکھ لے۔

۳۵۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو شَرِيبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

ان اسناد سے بھی سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۵۲۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَهَا رَجُلٌ ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا فَأَرَادَ زَوْجُهَا الْأَوَّلُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: لَا حَتَّى يَذُوقَ الْإِسْنَادَ مِنْ عُسَيْلَتِهَا مَا ذَاقَ الْأَوَّلُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت کو شوہر نے تین طلاقیں دیدیں، اس سے کسی دوسرے مرد نے نکاح کر لیا پھر جماع سے قبل طلاق دیدی، اب پہلے شوہر نے چاہا کہ اس سے دوبارہ نکاح کر لے۔ رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: ”نہیں! یہاں تک کہ دوسرا شوہر بھی اس کا وہی مزہ نہ چکھ لے جو پہلے نے چکھا تھا (یعنی لذت جماع جو پہلے نے حاصل کی تھی وہی دوسرا بھی حاصل نہ کر لے)۔“

۳۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ

سَعِيدٌ جَمِيعاً عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلُهُ. وَفِي حَدِيثٍ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ..  
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان اسناد کے ساتھ بھی سابقہ حدیث نقل کی گئی ہے۔

باب ما يستحب ان يقوله عند الجماع

جماع کے وقت مستحب دعاء پڑھنے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو ذکر کیا ہے

۳۵۳۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالْقُفْطُ لِيَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَإِنَّهُ إِنْ يَقْدَرُ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب ان لوگوں میں سے کوئی اپنی بیوی سے محبت کا ارادہ کرے تو یہ کہے: ”بسم اللہ اللہم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقنا“۔  
اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں اے اللہ! ہمیں بھی شیطان سے محفوظ رکھے اور اس محبت کے نتیجہ میں حاصل ہونے والی اولاد کو بھی شیطان سے محفوظ فرما۔“ ان کلمات کے کہنے کی برکت سے اگر اللہ نے ان کے ملاپ کے اندر لڑکا (یا لڑکی) مقدر کی ہے تو اسے کبھی شیطان نقصان نہیں پہنچائے گا۔

۳۵۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعاً عَنِ الثَّوْرِيِّ كِلَاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ غَيْرَ أَنَّ شُعْبَةَ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ ذِكْرُ بِاسْمِ اللَّهِ. وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ بِاسْمِ اللَّهِ. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ: مَنْصُورٌ أَرَاهُ قَالَ: بِاسْمِ اللَّهِ..

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے اور فرق صرف یہ ہے کہ اس کے بعض طرق میں بسم اللہ ہے اور بعض میں نہیں

باب الرجل يأتي أهله في قبلها من لدها ما أو خلفها  
اپنی بیوی سے قبل میں آگے پیچھے سے جائز ہے و درمیان میں

اس باب میں امام مسلم تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۳۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدِ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ دُبْرِهَا فِي قُبْلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَتَزَلَتْ (نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ)

ابن المنکدر سے مروی ہے کہ انہوں نے جابرؓ کو یہ فرماتے سنا: ”یہودی یہ کہا کرتے تھے کہ مرد جب بیوی سے پیچھے کی جانب سے قبل (سامنے کی راہ) میں جماع کرتا ہے تو اولاد بھیجی ہوتی ہے“ (تو ان کے اس غلط تصور کی تردید میں) یہ آیت نازل ہوئی: نساء کم... الخ کہ عورتیں تمہارے واسطے بمنزل بھیجتی کے ہیں لہذا اپنی بھیجتی میں جماع سے جائز آؤ۔

۳۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَهُودَ كَانَتْ تَقُولُ إِذَا أَتَيْتِ الْمَرْأَةُ مِنْ دُبْرِهَا فِي قُبْلِهَا ثُمَّ حَمَلَتْ كَانَ وَلَدُهَا أَحْوَلَ. قَالَ: فَانْزَلَتْ (نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہود نے کہا جب عورت سے پیچھے کی جانب سے اگلے حصے میں جماع کیا جائے تو بچہ بھیجکا پیدا ہوتا ہے۔ تو یہ آیت (نساء کم حرت لکم فاتوا حرتکم انی شئتم) نازل ہوئی۔

۳۵۳۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو مَعْنٍ الرَّقَّاسِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ رَاشِدٍ يُحَدِّثُ عَنْ الزُّهْرِيِّ ح

وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ الْمُخْتَارِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّدِ عَنْ حَابِرٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَأَى فِي حَدِيثِ النُّعْمَانِ عَنِ الزُّهْرِيِّ إِنْ شَاءَ مُجَبَّةٌ وَإِنْ شَاءَ غَيْرُ مُجَبَّةٍ غَيْرُ أَنْ ذَلِكَ فِي صِمَامٍ وَاحِدٍ.

اس سند مذکورہ سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ حضرت زہریؒ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے چاہے تو اوہدھے منہ بنا کر جماع کر لے اور چاہے تو سیدھا لٹا کر طی کرے (دونوں طرح جائز ہے) لیکن یہ کہ دخول ایک ہی سوراخ میں ہو (جو قبل یعنی آگے کی راہ)۔

تشریح:

”وَإِنْ شَاءَ مُجَبَّةٌ“ یہ صیغہ باب تفعیل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے میم پر ضمہ ہے جیم پر فتح ہے ب پر شدا اور کسرہ ہے اور ی پر زبر ہے یہ منہ کے بل بندہ کی حالت میں لٹا کر بیوی سے جماع کرنے کی کیفیت کی طرف اشارہ ہے اسی طرح رکوع کی کیفیت میں جھکنے کی حالت میں ہو کر جماع کرنے کو بھی کہتے ہیں دونوں معنی لیے جاسکتے ہیں اور ”غیر مجبیۃ“ کے لفظ میں قیام و قعود اور کروٹ اور چیت لینے کی حالت میں جماع کی تمام کیفیات آگئیں ”صمام واحد“ ای ثقب و اخذ و الموراد بہ القبل یعنی ایک سوراخ میں جماع ہو جو قبل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ”حرث“ کا لفظ استعمال کیا ہے جو قبل اور فرج ہے جو مقام زرع اور اولاد ہے نہ کہ دبر کیونکہ دبر حرث کی جگہ نہیں بلکہ فرث اور گوبر کی جگہ ہے ”انسی شتم“ میں کیفیت کا عموم مقصود ہے مقام کا عموم مقصود نہیں ہے۔ شیخ نے مقام کا عموم لیا ہے اور بیوی سے اغلام بازی کو جائز قرار دیا ہے لعنة الله عليهم۔

باب تحريم امتناع المرأة من فراش زوجها

بیوی کا شوہر سے جماع کا انکار کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلمؒ نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ هَاجِرَةً فِرَاشَ زَوْجِهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب عورت

اپنے شوہر کا بستر چھوڑ کر رات گزارتی ہے تو صبح تک ملائکہ اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔“

۳۵۳۷۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ: حَتَّى تَرْجِعَ اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس میں صبح تک کے بجائے یہ الفاظ ہیں کہ: جب تک لوٹے اس وقت تک لعنت کرتے رہتے ہیں۔

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهَا فَتَأْبَى عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاعِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ

میں میری جان ہے جو مرد بھی اپنی بیوی کو اپنے بستر پر بلاتا ہے اور وہ انکار کرتی ہے تو وہ ذات جو آسمان پر ہے اس پر

ناراض ہوتی ہے یہاں تک کہ شوہر اس سے راضی ہو جائے“

۳۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجُعُ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللُّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَعَا الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ فَبَاتَ غَضْبَانَ عَلَيْهَا لَعَنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب کوئی مرد اپنی بیوی کو اپنے بستر پر

بلائے (صحبت و جماع کے لئے) اور وہ انکار کر دے اور اس طرح رات گزارے کہ مرد اس پر غصہ اور ناراض ہو تو

فرشتے صبح تک اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔“

تشریح:

”لَعَنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ“ یعنی رات سے صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت بھیجتے ہیں جس نے شوہر سے جماع کا انکار کیا خواہ دن کو انکار کیا یا رات کو انکار کیا ”ہاجرة“ اس سے ما قبل حدیث میں یہ لفظ ہے اس سے شوہر کے فراش کو ترک کرنا اور جماع کرنا مراد ہے عورتوں کے پاس مختلف نخرے ہوتے ہیں اسی کی طرف اشارہ ہے ”فراشہا“ اس سے بستر مراد ہے خواہ شوہر کا بستر ہو کہ عورت ان کے پاس آ جائے یا

عورت کا بستر ہو کہ شوہر وہاں آجائے اور یہ نہ آئے۔

”فنی السماء“ اس سے وہ مخلوق مراد ہیں جو آسمان میں ہیں وہ فرشتے ہیں جس طرح دیگر احادیث میں تصریح ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی ذات بھی مراد ہو سکتی ہے بظاہر یہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ غضبان اور عطف کے الفاظ اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ جب ناراض ہوں گے تو فرشتے لعنت بھیجیں گے۔

### باب تحریم افشاء سر المرأة

اپنی بیوی کا راز فاش کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ الْعُمَرِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَسْرَرِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ

مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا.

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن لوگوں میں

سب سے زیادہ برا شخص اللہ کے نزدیک وہ ہوگا کہ وہ اپنی بیوی سے جماع کرے اور بیوی اس سے کرے، پھر وہ بیوی

کا راز ظاہر کرتا پھرے۔“

۳۵۴۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ عَنْ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا. وَقَالَ: ابْنُ نُمَيْرٍ إِنَّ أَعْظَمَ

ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن

سب سے بڑی امانت یہ ہوگی کہ کوئی مرد اپنی بیوی سے صحبت کرے اور وہ عورت اس سے صحبت کرے پھر مرد، بیوی کے

راز کو ظاہر کرے (یہ بات چھپانا سب سے بڑی امانت ہے اور اسے ظاہر کرنا امانت میں سب سے بڑی خیانت ہے)۔

تشریح:

”من اسر الناس“ او پر والی حدیث میں یہ لفظ آیا ہے نجات کہتے ہیں کہ اسرار کا لفظ اور اسی طرح اخیر کا لفظ اسم تفضیل سے استعمال نہیں

ہوتا ہے بلکہ شرادر خیر استعمال ہوتا ہے۔ علامہ محمد عین کہتے ہیں کہ المصحح العرب المصحح بنی عدنان و اہلبع بنی لحيان فی آخر زمان نے اس کو استعمال کیا ہے لغات کے قواعد قرآن و حدیث کے تابع ہیں متبرع نہیں ہیں۔ علامت کہتے ہیں کہ شرادر شرادوں طرح عرب میں استعمال ہوتا ہے ہاں امزہ کے ساتھ لکھ لکھ "بسطی" یا لفظ سے ہے میلان کے معنی میں ہے یہاں جماع مراد ہے۔ "اعظم الامانة" یہاں مہارت مذکور ہے ای من اعظم هنک الامانة و لقص الامانة و بحیانة الامانة "و بشر سرہا" یعنی لوگوں کے درمیان رات کی پوشیدہ باتوں کو لوگوں میں پھیلاتا ہے کہ جماع ایسے کیا میں نے یہ کہا اس نے یہ کہا یہ سب بے حیائی اور بے غیرتی کی چیزیں ہیں جو شریعت میں منع ہے۔

### باب حکم العزل

### بیوی سے عزل کرنے کا حکم

اس باب میں امام مسلم نے اٹھارہ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۴۲۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا أَخْبَدْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي رُبَيْعَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ ابْنِ مُحَبِّرٍ أَنَّهُ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو حُرَيْرَةَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَسَأَلَهُ أَبُو حُرَيْرَةَ فَقَالَ: يَا أَبَا سَعِيدٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ الْعَزْلَ فَقَالَ: نَعَمْ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً بِالْمُصْطَلِقِ فَسَبَّيْنَا كَرَائِمَ الْعَرَبِ فَطَالَتْ عَلَيْنَا الْعُرْبُ وَرَغَبْنَا فِي الْفِدَاءِ فَأَرَدْنَا أَنْ نَسْتَمِيعَ وَنَعْزِلَ فَقُلْنَا نَفْعَلْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا لَا نَسْأَلُهُ. فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ خَلْقَ نَسَمَةٍ هِيَ كَأَنَّهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَتَكُونُ.

حضرت ابن محرز سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں اور ابوالصرمہ، ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کے پاس داخل ہوئے، ابوالصرمہ نے ان سے سوال کیا کہ اے ابوسعید! کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو عزل کا ذکر کرتے سنا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ غزوۃ المصطلق میں جہاد کیا اور عرب کے شرقاء اور معزز خواتین کو قیدی بنایا، دوران جہاد اپنی عورتوں سے ہمیں طویل عرصہ تک دور رہنا پڑا۔ ہماری خواہش تھی کہ ہم ان قیدی عورتوں کے بدلہ مالی ثلہ یہ بھی حاصل کریں جب کہ ہم ان سے استمتاع بھی کرنا چاہتے تھے اس طرح کہ عزل کریں، پھر ہم نے باہم یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان موجود ہیں ان سے پوچھیں پھر ہم یہ کیسے کر لیں (یہ نہیں

ہو سکتا۔) پھر ہم نے آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا تم اگر نہ کرو تو بھی کچھ حرج نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس روح کا پیدا کرنا قیامت تک لکھا ہے وہ تو ضرور پیدا ہوگی۔

تشریح:

”ابو صرمة“ مس پر کسرہ ہے راسا کن ہے ان کا نام مالک یا قیس ہے مشہور صحابی ہیں جن کا تعلق انصار سے ہے۔

”غزوہ بالمصطلق“ یعنی ہم نے بنو مصطلق سے جہاد کیا اس غزوہ کو غزوہ مرسیع بھی کہتے ہیں یہ غزوہ ۶۲۷ھ میں شعبان کے مہینہ میں ہوا تھا ”فسبنا“ یعنی ہم نے اس غزوہ میں بنو مصطلق کی عورتوں کو قید کر لیا ”کسر النعم العروب“ یہ کریمہ کی جمع ہے نو جوان شریف خوبصورت لڑکیوں پر بولا جاتا ہے ”العزبة“ بیویوں کے بغیر زیادہ وقت گزرنے کو عزوبت کہتے ہیں۔

”ورغبنا فی الفداء“ یعنی ہم کو فدیہ لینے کی رغبت ہو گئی اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ بیویوں سے دور ہونے کی وجہ سے ہم نے چاہا کہ ان قیدی عورتوں سے جماع کریں لیکن جماع میں عزل کریں تاکہ یہ حاملہ نہ ہو جائیں کیونکہ ہمیں یہ رغبت پیدا ہو گئی کہ اگر یہ عورتیں قیمت پر یک جائیں تو ہم بچ دیں گے اور چونکہ حاملہ عورت کو کوئی شخص نہیں خریدے گا تو ہم نے سوچا کہ ہم عزل کر دیں گے یہ مطلب ہے کہ ہم کو فدیہ لینے میں رغبت پیدا ہو گئی۔

”ونعزل“ عزل کا لغوی معنی جدا کرنا الگ کرنا ہے جیسے ﴿فَاعْزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ ہے۔ عزل کی اصطلاحی تعریف اس طرح ہے جماع کرتے وقت نطفہ کو بوقت انزال الگ کر کے ضائع کرنا۔ اس باب پر عزل کی احادیث حاوی ہیں بعض سے جواز کا یہ نتیجہ چلتا ہے بعض سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اکثر علماء عزل کے قائل ہیں درمختار نے بھی جائز لکھا ہے۔ بعض صحابہ اور بعض سلف عزل کو ناجائز کہتے ہیں ابن حزم بھی عدم جواز کے قائل ہیں۔

بہر حال عام علماء فرماتے ہیں اور احادیث میں بھی اس طرح ہے کہ لونڈی سے بغیر اجازت عزل جائز ہے اور حرہ بیوی سے اجازت کے بعد عزل جائز ہے کیونکہ تکمیل شہوت میں عورت کے لئے مرد کے پانی کی اشد ضرورت ہوتی ہے تو یہ اس کا حق ہے اگر وہ اجازت نہ دے تو ناجائز ہے۔ بہر حال اگر اجازت ہو جائے تو عزل صرف مباح کے درجہ میں ہے پوری احادیث کو دیکھ کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں عزل پسندیدہ کام نہیں ہے۔ بعض روایات میں تو اس کو دودھی کہا گیا ہے یعنی پوشیدہ طریقہ سے بچے کو زندہ درگور کرنا۔ بہر حال صاحب ہدایہ نے جب عزل کے متعلق لکھا کہ ”وکسرہ العزل“ ”عزل اگرچہ مباح ہے لیکن یہ ایک ناپسندیدہ عمل ہے اس پر ہدایہ کے شارحین کفایہ عنایہ اور فتح القدیر نے ضبط تولید کے متعلق لکھا ہے کہ آج کل اگر کوئی شخص ضبط تولید کے لئے حمل ٹھہرنے سے پہلے پہلے نطفہ کو کسی دوائی کے استعمال سے ضائع کرنا چاہتا ہے تو یہ جائز ہے وہ حضرات لکھتے ہیں کہ چونکہ آج کل اولاد کی تربیت تو ہوتی نہیں اس لئے نساق و فجار اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے بڑھانے کی کیا ضرورت ہے۔ یہ ان حضرات کی ایک اچھی نیت ہے اسی طرح اگر عورت کمزور ہو



پیار ہو یا اولاد زیادہ ہو تو وہ بھی عذر کے طور پر دوائی استعمال کر سکتی ہے۔

لیکن آج کل جو ظوفان بدتمیزی اٹھا ہے کہ منصوبہ بندی کرو بچے دو ہی اچھے وقفہ ضروری ہے تو ان لوگوں کی نیت کچھ اور ہوتی ہے جس میں اسلام اور مسلمانوں کی عداوت پوشیدہ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے رازق ہونے پر عدم اعتماد ہوتا ہے اس نظریہ سے کوئی دوائی استعمال کرنا جائز نہیں ہو گا علماء بہتر فتویٰ دے سکتے ہیں۔

"نسمۃ" روح اور انسان کو کہتے ہیں "من سبی العرب" علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عرب پر بھی غلامی طاری ہو سکتی ہے کیونکہ یہاں بنو مصطلق کے لوگوں کو غلام اور لونڈی بنائے جانے کا ذکر ہے اور وہ عرب تھے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عرب قوم کو اللہ تعالیٰ نے مخصوص شرف عطا کیا ہے ان پر غلامی نہیں آسکتی۔ "لا علیکم ان لا... یہاں ان پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہے معنی یہ کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں کوئی نقصان نہیں بعض نے "لا" کلمہ کو زائد مانا ہے ترجمہ یہ کہ عزل کرنے میں کوئی قباحیت نہیں۔ اِی مَا عَلَیْکُمْ ضَرُّ فِی تَرْکِ الْعَزْلِ لَا نَکُلُ نَفْسٍ قَدَّرَ اللّٰهُ خَلْقَهَا لَا بَدَّ اَنْ یَخْلُقَهَا سِوَا عَزْلٍ اَمْ لَا۔

٣٥٤٣- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَجِ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَبِيعَةَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

ان اسناد سے بھی روایت منقول ہے لیکن اس روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے کہ قیامت کے دن تک پیدا ہونے والا کون ہے۔

۳۵۴۴۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَصْبَاءَ الضَّبَّيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ قَالَ: أَصَبْنَا سَبَايَا فَكُنَّا نَعْزِلُ ثُمَّ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: لَنَا وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا هِيَ كَائِنَةٌ. حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتلایا کہ: ہم کو کچھ قیدی عورتیں ملیں۔ ہم (جب ان سے صحبت کرتے تو) عزل کیا کرتے تھے پھر اس بارے میں ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”یہ تم ضرور ہی کرتے رہو گے، تم یہ ضرور ہی کرتے رہو گے، جو جان بھی قیامت تک پیدا ہونے والی ہے (نقد برالہی میں) وہ ضرور ہو کر رہے گی۔“

۳۵۴۵۔ وَحَدَّثَنَا تَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ مَعْبِدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَعَمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم عزل نہ کرو کیونکہ یہ طے شدہ معاملہ ہے۔

۳۵۴۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْخَارِثِ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَبَهْزٌ قَالُوا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فِي الْعِزْلِ لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَاكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ وَفِي رِوَايَةِ بَهْزٍ قَالَ: شُعْبَةُ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: نَعَمْ. ان استاد سے بھی سابقہ روایت منقول ہے ان روایات میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے عزل کے بارے میں فرمایا: نہیں تم پر لازم ہے کہ تم ایسا عمل نہ کرو کیونکہ یہ تقدیر کا معاملہ ہے اور پہنچ کر روایت میں ہے کہ شعبہ نے کہا کہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ نے ابن ابی سعید سے سنا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں!

۳۵۴۷۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَأَبُو بَكَّامٍ الْجَحْدَرِيُّ وَاللَّفْظُ لِابْنِ بَكَّامٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بِشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ رَدَّهُ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْعِزْلِ فَقَالَ: لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَاكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ. قَالَ: مُحَمَّدٌ وَقَوْلُهُ لَا عَلَيْكُمْ أَقْرَبُ إِلَى النَّهْيِ.

حضرت عبدالرحمن بن بشر بن مسعود، ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر کے فرماتے ہیں کہ: نبی ﷺ سے عزل کے بارے میں پوچھا گیا، فرمایا: ”اگر تم نہ بھی کرو تب بھی تم پر کچھ نہیں ہے یہ تو صرف مقدر کی بات ہے۔“ محمد کہتے ہیں کہ آپ کے ارشاد ”لا علیکم“ یہ نہی سے زیادہ قریب ہے (یعنی اس سے عزل کی ممانعت کا ہونا معلوم ہوتا ہے)

۳۵۴۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: فَرَدَّ الْحَدِيثَ حَتَّى رَدَّهُ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: يُذَكِّرُ الْعَزْلُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: وَمَا ذَاكُمْ. قَالُوا الرَّجُلُ تَبْكُونُ لَهُ الْمَرْأَةُ تُرَضِعُ فَيَنْصِيبُ مِنْهَا وَيُكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهُ وَالرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْأَمَةُ فَيَنْصِيبُ مِنْهَا وَيُكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهُ. قَالَ: فَلَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَاكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ. قَالَ: ابْنُ عَوْنٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْحَسَنَ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَكَانَ هَذَا زَجْرًا.

حضرت عبدالرحمن بن بشار الانصاری سے روایت ہے انہوں نے ابوسعید الخدریؓ کی طرف یہ حدیث منسوب کی کہ انہوں نے فرمایا: نبی ﷺ کے سامنے عزل کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کیوں کرتے ہو؟ لوگوں نے کہا: کسی آدمی کی بیوی مرضہ (دودھ پلانے والی) ہوتی ہے وہ اس سے صحبت کرتا ہے لیکن حمل ہونے کو ناپسند کرتا ہے (کیونکہ دودھ پلانے کی وجہ سے کمزوری و بیماری و دیگر عوارض کا خدشہ لاحق ہوتا ہے) اسی طرح کئی آدمی کی کوئی باندی ہوتی ہے، وہ اس سے صحبت کرتا ہے اور قرار حمل نہیں چاہتا (تاکہ کام کاج میں پریشانی نہ ہو)۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم بھی کر دو کوئی فرق نہیں۔ کیونکہ یہ (حمل کا ہونا یا نہ ہونا) تو تقدیر الہی کے تابع ہے۔ حضرت ابن عون کہتے ہیں کہ میں نے حسن بصری سے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے فرمایا: یہ تو عزل کے بارے میں آپ کی ڈانٹ اور زجر ہے۔

تشریح:

”لکان هذا زجر“ عزل کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا کلام عجیب معنی خیز ہے اور عجیب نصاحت و بلاغت و حکمت پر مبنی ہے۔ لا علیکم الا تفعلوا کا جملہ زوجہ و چہنم ہے جس کو نفی اور اثبات دونوں پر حمل کیا جاسکتا ہے اسی لئے محمد بن سیرین نے فرمایا: هذا اقرب الی النہی، توافق کہہ دیا صریح فی النہی نہیں کہا اسی طرح حسن بصری نے فرمایا کہ گویا یہ کلام زجر اور توبیخ پر مبنی ہے اسی طرح وانکم لتفعلون استفہام تعجب کے ساتھ تین بار مکرر کر کرنا بھی نہ انکار کی طرف اشارہ ہے اور نہ صریح حرمت ہے عام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک ناپسندیدہ عمل ہے اسی لئے ہدایہ میں ہے ”وکبرہ العزل“ عزل مکروہ ہے ہاں البتہ شریف بیوی کی اجازت کے بغیر عزل ناجائز ہے اور لونڈی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۵۴۹۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ: حَدَّثْتُ مُحَمَّدًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بِحَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشِيرٍ يَعْنِي حَدِيثَ الْعَزْلِ فَقَالَ: إِنِّي أَيْ حَدَّثَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ. دیکر راویوں نے بھی سابقہ حدیث ابن عون بیان کر دی۔

۳۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ نُسَيْرٍ قَالَ قُلْنَا لِأَبِي سَعِيدٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ فِي الْعَزْلِ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ. وَسَأَلْتُ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَوْنٍ إِلَى قَوْلِهِ الْقَدَرُ.

۳۵۵۱۔ حَدَّثَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَازِيرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ قُرْبَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ ذَكَرَ الْعَزْلُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: وَلَيْمَ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فَلَا يَفْعَلْ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے عزل کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: کوئی ایسا کیوں کرتا ہے؟ البتہ یہ نہیں فرمایا کہ: کوئی بھی ایسا نہ کرے۔ اس لئے کہ جو بھی جان پیدا ہونے والی ہے اللہ ہی اس کا خالق ہے (تمہارا عزل کرنا نہ کرنا اس کی قدرت میں حائل نہیں ہو سکتا)۔

۳۵۵۲۔ حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعُهُ شَيْءٌ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا: ہر پانی (منی) سے اولاد نہیں ہوتی ہے؟ اور جب اللہ تعالیٰ کسی نفس کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لے تو کوئی چیز اسے روک نہیں سکتی (لہذا عزل کرنا بے کار ہے)۔

۳۵۵۳۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْبَصْرِيُّ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْهَاشِمِيُّ عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث ہی طرح روایت بیان فرمائی ہے۔

۳۵۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ لِي جَارِيَةً مِّنْ بَعَادِمُنَا وَسَانِيَتُنَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَنَا أَكْثَرُهُ أَنْ تُحْبِلَ. فَقَالَ: اغْزِلْ عَنْهَا  
إِنْ شِئْتَ فَلِإِنَّ سَنَانِيَتَهَا مَا قَدَّرَ لَهَا. فَلَيْتَ الرَّجُلُ لَمْ آتَاهُ لَقَالَ: إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبِلَتْ. فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ  
سَنَانِيَتَهَا مَا قَدَّرَ لَهَا.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میری ایک باندی  
ہے، وہ ہماری خادمہ بھی ہے اور پانی بھی لاتی ہے، جب کہ میں اس سے صحبت بھی کرتا ہوں اور مجھے پسند نہیں کہ اسے  
حمل ہو جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو چاہے تو عزل کر لے، اس واسطے کہ جو اس کے مقدر میں ہے وہ پیدا  
کر دے گی۔ پھر وہ چند دنوں بعد آیا اور کہنے لگا کہ اس باندی کو تو حمل ہو گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو  
تجھے بتلادیا تھا کہ جو اس کے مقدر میں ہے وہ ضرور پیدا کر دے گی۔

تشریح:

”جاریہ“ یعنی میری ایک لونڈی ہے ”ہی بعا دمننا“ یعنی ہماری خدمت کرتی ہے اس میں مذکور اور مؤنث برابر ہے اس لئے خادمہ  
لونڈی کو کہہ دیا ”وسانیتنا“ سانیہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جس پر پانی بھر کر لایا جاتا ہے اس لونڈی کو پانی لانے میں اس اونٹ کے ساتھ  
تشبیہ دی گئی ہے ”وانا اطوف علیہا“ یعنی میں اس کے ساتھ جماع کرتا ہوں لیکن یہ پسند نہیں کرتا ہوں کہ وہ حاملہ ہو جائے کیونکہ پھر وہ  
کام نہیں کر سکے گی اس لئے عزل کرتا ہوں ”قد حبلت“ یعنی وہ لونڈی باوجود عزل کے حاملہ ہو گئی ہے  
”انا عبد اللہ ورسولہ“ یعنی میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں مجھے وحی کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ بتاتا ہے جو میں نے کہا تھا وہی ہو گیا۔

۳۵۵۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عُبَايَةَ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ عِنْدِي جَارِيَةً لِي وَأَنَا أَغْزِلُ عَنْهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ إِنَّ ذَلِكَ لَنْ يَمْنَعَ شَيْئاً أَرَادَهُ اللَّهُ. قَالَ: فَجَاءَ الرَّجُلُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْجَارِيَةَ الَّتِي كُنْتُ ذَكَرْتُهَا  
لَكَ حَمَلَتْ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے  
لگا کہ میری ایک باندی ہے جس سے میں (جماع کے دوران) عزل کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس  
جان کے پیدا کرنے کا اللہ تعالیٰ ارادہ کر لے اسے کوئی روک نہیں سکتا۔ راوی فرماتے ہیں کہ (کچھ دن بعد) وہ شخص  
پھر آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! جس باندی کا میں نے آپ سے ذکر کیا تھا وہ حاملہ ہو گئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں اور اس کا رسول ہوں (یعنی میں نے جو بات تم سے کہی تھی اپنی طرف سے نہیں کہی تھی بلکہ وحی کے ذریعے سے بتائی، لہذا میری بات پوری ہوئی جو میری رسالت کی تصدیق ہے)۔

۳۵۵۶۔ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَسَّانٍ قَاصُّ أَهْلِ مَكَّةَ أَخْبَرَنِي عَمْرُوَةُ بْنُ عِيَّاضٍ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحِجَارِ النَّوْفَلِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُفْيَانَ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (بقیہ روایت حدیث سفیان کی طرح بیان فرمائی)

۳۵۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ. زَادَ إِسْحَاقُ قَالَ سُفْيَانُ لَوْ كَانَ شَيْعًا يَنْهَى عَنْهُ لَنَهَانَا عَنْهُ الْقُرْآنُ.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ: ہم عزل کرتے تھے جب کہ قرآن نازل ہو رہا تھا۔ حضرت اسحاق نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ: سفیان نے کہا کہ: اگر عزل برا ہوتا تو قرآن ہمیں اس سے منع کر دیتا۔

۳۵۵۸۔ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أُعَيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ لَقَدْ كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا فرماتے تھے کہ: ”ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں عزل کیا کرتے تھے۔“

۳۵۵۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَبِي هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَلَغَ ذَلِكَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَنْهَنَا.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں عزل کیا کرتے تھے، اس کی اطلاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ ﷺ نے ہمیں منع نہیں فرمایا۔

قیدی حاملہ سے جماع حرام ہے

## باب تحریم وطی الحامل المسبیه

قیدی حاملہ عورت سے جماع کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے دو حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۵۶۰۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُمَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الزَّهْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى بِامْرَأَةٍ مُجْبَعَةٍ عَلَى بَابِ فُسْطَاطٍ فَقَالَ: لَعَلَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَلِمَ بِهَا. فَقَالُوا نَعَمْ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ قَبْرُهُ كَيْفَ يُوْرَثُهُ وَهُوَ لَا يَجِلُّ لَهُ كَيْفَ يَسْتَحْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَجِلُّ لَهُ.

حضرت ابو البرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ایک خیمہ کے دروازہ پر سے گزرے وہاں ایک عورت کو دیکھا جو وضع حمل کے قریب تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: شاید وہ شخص (جس کی قسمت میں یہ آگئی ہے) اس سے جماع کا ارادہ رکھتا ہے۔ لوگوں نے کہا ہاں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا ارادہ ہے کہ اسے ایسی لعنت کر دوں جو اس کے ساتھ قبر میں جائے۔ وہ کیسے اس (ہونے والے) لڑکے کا وارث ہو سکتا ہے وہ اس کے لئے حلال نہیں اور وہ کیسے (اس ہونے والے لڑکے کو غلام بنا کر) اس سے خدمت لے گا حالانکہ وہ اس کے لئے حلال نہیں۔ (اگرچہ اس پر اتفاق ہے کہ جو عورتیں جہاد میں قیدی بن جائیں وہ اپنے شوہروں کے لئے حرام ہو جاتی ہیں اور ان سے محبت کرنا حلال ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر کوئی حاملہ عورت ہو تو اس سے وضع حمل سے قبل محبت و جماع کرنا حرام ہے کیونکہ اس میں نسب مشکوک و مشتبہ ہو جائے گا۔ قاضی عیاض مالکی نے فرمایا کہ یہ اس حدیث کے بھی خلاف ہے جس میں فرمایا کہ: جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنا پانی (منی) دوسرے کے لڑکے (نطفہ اور حمل) کو نہ پلائے۔

تشریح:

”بامراة مجعہ“ یہ موصوف صفت ہے اور بخ میں میم پر ضمہ ہے اور اس کے بعد جیم پر کسرہ ہے اور اس کے بعد حاء ہے جس پر شدہ ہے اور کسرہ کے ساتھ تنوین ہے قریب الولادت حاملہ عورت کو کہتے ہیں (مسلم بھیا) یہ الام سے جماع کے معنی میں آتا ہے مراد جماع ہے (بست خدمہ) یہ استخدام سے خادم اور غلام بنانے کے معنی میں ہے (وہو) کی ضمیر استفہام کی طرف لوٹتی ہے یعنی اپنے بیٹے کو غلام بنانا حرام ہے حلال نہیں ہے (کیف یورثہ) یہ باب تفعیل سے وارث بنانے کے معنی میں ہے یعنی دوسرے کے بیٹے کو اپنا وارث کیسے قرار دیے گا حالانکہ یہ اس کے لئے حلال نہیں ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ استبراء سے پہلے وطی اس لئے باعث لعنت ہے کہ اس سے نسب میں اشتباہ آتا ہے کیونکہ مثلاً استبراء سے پہلے وطی کی اور چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا ہوا تو اب یہ بچہ کس کا ہوگا یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے مالک کا بیٹا ہو وہ اس کو بیٹے کے بجائے غلام قرار دے رہا ہو اور غلام کی طرح اس سے خدمت لے رہا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بچہ کسی اور کا ہو اور یہ بیٹا مالک اس کو بیٹا بنا کر وارث قرار دے رہا ہو یہ دونوں صورتیں حرام ہیں اور اس حرام میں یہ شخص استبراء نہ کرنے کی وجہ سے جلا ہو گیا معلوم ہوا کہ استبراء نہ کرنا باعث لعنت اور موجب حرمت ہے۔

۳۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ .

اس سند کے ساتھ بھی سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے۔

باب جواز الغيلة وهي وطنی المرضع

غیلہ کا عمل جائز ہے جو مرضعہ سے جماع کا نام ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۶۲۔ وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبٍ الْأَسَدِيَّةِ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهَى عَنِ الْغِيلَةِ حَتَّى ذَكَرْتُ أَنَّ الرُّومَ وَقَارِسَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ فَلَا يَصُرُّ أَوْلَادَهُمْ. قَالَ مُسْلِمٌ وَأَمَّا خَلْفٌ فَقَالَ: عَنْ جُدَامَةَ الْأَسَدِيَّةِ. وَالصَّحِيحُ مَا قَالَهُ يَحْيَى بِالذَّالِ.

حضرت جدامہ بنت وہب الاسدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: میں نے یہ ارادہ کیا کہ ”غیلہ“ سے منع کر دوں، پھر مجھے یاد آیا کہ روم اور قارس والے ”غیلہ“ کرتے ہیں تو ان کی اولاد کو نقصان نہیں ہوتا۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ خلف نے جدامہ الاسدیہ (بالذال) ذکر کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو حنفی نے (جدامہ) دال کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

تشریح:

”عن جدامہ“ اس نام میں اختلاف ہے کہ اس میں ذال ہے یا دال ہے امام مسلم نے اس اختلاف کی طرف قال مسلم سے اشارہ کیا ہے



اور اہل کو صحیح قرار دیا ہے جو یحییٰ بن یحییٰ کی روایت میں ہے ”ہممت“ یہ ہم سے ہے ارادہ کرنے کے معنی میں ہے  
 ”ان انہی عن الغيلة“ غیلہ غیلین کے کسرہ کے ساتھ غیل بفتح الغین سے ماخوذ ہے الغیل اور غیلہ کی تفسیر اور توضیح میں اہل لغت کے  
 مختلف اقوال ہیں۔

(۱) اصمعی اور ان کے بہنو اہل لغت اور امام مالک فرماتے ہیں کہ دودھ پلانے والی عورت سے جب اس کا شوہر جماع کرے اس  
 خاص فعل کا نام غیلہ ہے، ابن نسکیت کہتے ہیں کہ حاملہ عورت کے ساتھ جب شوہر حالت حمل میں جماع کرے تو اس مخصوص عمل کو غیلہ  
 کہتے ہیں عرب اس عمل سے احتراز و اجتناب کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اس سے بچہ کو نقصان پہنچتا ہے یہ عقیدہ ان کے ہاں شائع ذائع اور  
 خاص و عام میں مشہور تھا آنحضرت نے ارادہ کیا کہ اس سے امت کو منع کریں لیکن جب آپ نے دیکھا کہ فارس اور روم کے لوگ یہ عمل  
 کرتے ہیں اور ان کو نقصان نہیں پہنچتا ہے نہ وہ اس چیز کی پرواہ کرتے ہیں پس آنحضرت نے اس عمل سے امت کو منع نہیں کیا۔ جمہور کے  
 نزدیک غیلہ جائز ہے مگر بچہ کے نقصان کا خطرہ ہے اس لئے خلاف اولیٰ ہے۔

الواد الخفی: یعنی عزل پر شیدہ طور پر زندہ درگور کرنا ہے اس جملہ سے عزل کی کراہت کی طرف واضح اشارہ ملتا ہے ”الواد“ زندہ درگور  
 کرنے کے معنی میں ہے یعنی کسی کو چیتا گاڑ دینا، علماء کا ایک طبقہ عزل کے عدم جواز کی طرف گیا ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک عزل نہاج  
 ہے اگرچہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کو عزل سے روکا ہے، حضرت عثمانؓ نے بھی روکا ہے تاہم یہ بھی کراہت تنزیہی اور خلاف اولیٰ پر حمل کی جائے گی  
 ۳۵۶۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا الْمُقْرِئُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ  
 حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبٍ أُنْعِبَ عُكَّاشَةَ قَالَتْ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
 ﷺ فِي أَنْاسٍ وَهُوَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ فَنَظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يُغِيلُونَ  
 أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا. ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ. زَادَ  
 عَبْدُ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ عَنِ الْمُقْرِئِ وَهِيَ (وَإِذَا الْمَوْئُودَةُ سُئِلَتْ)

حضرت جد امہ بنت وہب جو عکاشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن تھیں فرماتی ہیں کہ میں چند لوگوں کے ہمراہ رسول اللہ  
 کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ فرما رہے تھے: میں نے ”غیلہ“ سے منع کرنے کا ارادہ کیا، پھر میں نے روم و فارس  
 والوں کو دیکھا تو وہ غیلہ کرتے ہیں اپنی اولاد میں اور ان کی اولاد کو کوئی ضرر و نقصان کچھ بھی نہیں ہوتا۔ پھر لوگوں نے  
 آپ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا: وہ تو واؤ خفی (یعنی خفیہ طور پر زندہ درگور) کرنا ہے۔ عبید اللہ نے  
 اپنی حدیث میں یہ بھی کہا کہ مقلیٰ نے یہ حدیث بیان کر کے قرآن کی آیت بھی پڑھی: وَإِذَا الْمَوْئُودَةُ سُئِلَتْ

زندہ درگور کی ہوئی لڑکی سے پوچھا جائے گا۔ (یعنی عزل کرنا بھی درحقیقت ایک طرح سے زندہ درگور کرنا ہی ہے)۔

۳۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ الْقُرَشِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَمَلِشَةَ عَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهَبِ الْأَسَدِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ كَرِهْتُ حَدِيثَ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ فِي الْعَزْلِ وَالْغَيْلَةِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: الْغَيْالُ.

حضرت جدامہ بنت وہب اسدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ (بقیہ حدیث سعید بن ابوالیوب کی عزل اور غیلہ کے بارے میں ذکر کی) لیکن اس روایت میں غیلہ کی بجائے غیال کا لفظ ہے۔

۳۵۶۵۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقْبَرِيُّ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَهُ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَ وَالِدَهُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي أُعْزِلُ عَنِ امْرَأَتِي. فَقَالَ: لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ. فَقَالَ: الرَّجُلُ أَشْفَقَ عَلَى وَلَدِهَا أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ

كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا فَارِسَ وَالرُّومَ. وَقَالَ: زُهَيْرٌ فِي رِوَايَتِهِ إِنْ كَانَ لِدَلِّكَ فَلَا مَا ضَارَ ذَلِكَ فَارِسَ وَلَا الرُّومَ

حضرت سعید بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں آیا اور کہا

کہ: ”میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں۔ فرمایا کہ تم یہ کیوں کرتے ہو؟ اس آدمی نے کہا میں اس کے لڑکے یا اولاد

کے بارے میں ڈرتا ہوں (ہونے والی اولاد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر اس کا ضرر ہوتا تو یہ فارس و روم کے

لوگوں کو بھی نقصان پہنچاتا۔ حضرت زہیرؒ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر ایسا ہی ہے تو پھر یہ عمل فارس

وروم کے لوگوں کو نقصان کیوں نہیں پہنچاتا؟

تشریح:

”اشفق علی ولدها“ عام لوگوں کا خیال یہ تھا کہ رضاعت کی مدت میں جماع کرنے سے اور پھر حمل ٹھہر جانے سے عورت کے دودھ

میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے اس دودھ کو پینے سے شیر خوار بچے کو نقصان پہنچتا ہے اور عورت کا دودھ کم بھی ہو جاتا ہے اسی خوف کی وجہ

سے اس شخص نے آنحضرت ﷺ سے عزل کی اجازت چاہی اس کے جواب میں آنحضرت نے فرمایا کہ اگر اس طرح دودھ پینے سے

بچے کو نقصان ہوتا تو فارس اور روم کے لوگوں کو نقصان ہو جاتا کیونکہ وہ یہ عمل کرتے ہیں معلوم ہوا اس میں نقصان نہیں ہے تو پھر عزل کی کیا

ضرورت ہے اس سے عزل کی ناپسندیدگی کا اشارہ ملتا ہے۔

علماء اور طلباء پر واضح ہو کہ یہاں فتح الملہم کی شرح مکمل ہو گئی آگے کتاب الرضاع سے تکرار فتح الملہم شروع ہو رہا ہے جو حضرت مولانا تقی عثمانی مدظلہ کی تشریحات و تکمیلات ہیں میں شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے چند آخری کلمات یہاں نقل کرتا ہوں تاکہ برکت آجائے ”ما ضار ذلک لہا رس“ ہو بتخفيف الرءاء ای ماضرہم یقال ضارہ یضرہ ضیرا او ضرہ یضرہ ضرا وضرأ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## کتاب الرضاع

## رضاعت کا بیان

لفظ رضاع اور لفظ رضاعة ایک ہی معنی میں ہے را پر کسرہ اور فتح دونوں جائز ہے باب ضرب يضرب ہے بھی ہے مع اور فتح سے بھی ہے بچے کا ماں کے دودھ پینے کو رضاع کہتے ہیں باب افعال سے دودھ پلانے کے معنی میں ہے مرضع اور مرضعہ دودھ پلانے والی ماں کو کہتے ہیں اور رضیع اس بچے کو کہتے ہیں جو ماں کا دودھ پیا رہا ہو۔ کرم یکریم سے لیم اور کینہ کے معنی میں آتا ہے جیسے ”اليوم يوم الرضع“ رضاعت کی تعریف اس طرح ہے ”الرضاعة هي مص الولد من ثدي المرأة لبنها في وقت مخصوص“

## باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة

جو رشتے نسب سے حرام ہوتے ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں

اس باب میں امام مسلم نے تین احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۶۶۔ جَلَدْنَا يَحْيَىٰ بَنَ يَحْيَىٰ قَالَ: قَرَأْتُ عَلَىٰ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عِنْدَهَا وَإِنَّمَا سَمِعَتْ صَوْتَ رَجُلٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ. قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَاهُ فَلَانَا. لِعَمِّ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ كَانَ فَلَانٌ حَيًّا لِعَمَّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ دَخَلَ عَلَى قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ إِنْ الرِّضَاعَةُ تُحَرِّمُ مَا تُحَرِّمُ الْوِلَادَةُ.

حضرت عمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں بتلایا کہ ایک بار رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں تھے اور انہوں نے (عائشہؓ نے) ایک آدمی کی آواز سنی جو حضرت حفصہؓ کے گھر میں آنے کی اجازت مانگ رہا تھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ آدمی آپ کے گھر میں جانے کی اجازت مانگ رہا ہے (کون ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میرا خیال ہے کہ یہ فلاں شخص ہے جو حفصہ کا رضاعی چچا ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر فلاں شخص ان کا رضاعی چچا (حضرت عائشہؓ کا رضاعی چچا) زندہ ہوتا تو کیا وہ بھی میرے ہاں آسکتا تھا؟ فرمایا: ہاں ”رضاعت سے بھی وہی حرمت ثابت ہوتی ہے جو ولادت سے ہوتی ہے۔“

تشریح:

”لحم حفصة“ یعنی آنحضرت ﷺ نے فلاں کے لفظ سے حضرت حفصہ کے چچا کو مراد لیا کہ میرا خیال ہے یہ حصہ کا چچا ہوگا اس پر حضرت عائشہؓ نے اپنے چچا کے بارے میں پوچھا ”لحمہا“ یعنی اپنے چچا کے بارے میں پوچھا اور مراد لیا کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو وہ بھی میرے پاس داخل ہو سکتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے اپنے والد صدیق اکبر کے کسی رضاعی بھائی کے بارے میں پوچھا تھا بہر حال نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ رضاعی چچا بھی رشتے کی طرح ہے۔

”ما تحرم الولادة“ یعنی رضاعت سے اسی طرح حرمت ثابت ہوتی ہے جس طرح نسب سے ثابت ہوتی ہے رشتے اور نسب میں خونی رشتہ کی وجہ سے جزیئت کی صورت تحقیق ہو جاتی ہے لہذا ایسی صورت میں انسان اپنے جزم سے استنباط حاصل کرتا ہے اس کو شریعت نے منع کر دیا ہے اسی طرح رضاعت کا معاملہ ہے کہ اس سے جزیئت کی صورت پیدا ہو جاتی ہے اور پھر اپنے جزم سے فائدہ اٹھانے کو شریعت نے منع کر دیا ہے۔

اب یہ جزیئت کب تحقیق ہوتی ہے اس کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہے ایک یہ کہ یہ دودھ بچہ اس وقت پی لے کہ دودھ اس کے جسم کا جزء بن جائے اور بچے کے بدن کی نشوونما صرف اس دودھ سے ہو جائے اس کے لئے ضروری ہے کہ یہ بچہ دودھ دو سال کی عمر کے اندر پی لے کیونکہ اس سے زائد عمر میں بچہ دودھ کے علاوہ غذا کھاتا ہے تو نشوونما کا انحصار صرف دودھ پر نہیں ہوتا ہے تو جزیئت کی صورت کمزور پڑ جاتی ہے۔ دوسری چیز اس جزیئت کے لئے یہ ہے کہ یہ دودھ اتنی مقدار میں ہو جو بدن میں جا کر پیوست ہو جائے اور بدن کی نشوونما کو متاثر کر دے اسی لئے اتنا کم دودھ جو جسم میں حلول ہونے کے بجائے منہ اور گلے میں مٹلاشی اور فانی ہو جائے اس کا اعتبار نہیں۔ آئندہ فقہاء کرام کا لبا جو امدل اختلاف اسی قاعدہ کی روشنی میں آ رہا ہے۔

۳۵۶۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْمَرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَنْدَلِيُّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ الْبَرِيدِ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”رضاعت سے

بھی وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت (نسب) سے حرام ہوتے ہیں۔“

۳۵۶۸۔ وَحَدَّثَنِيهِ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ. مِثْلَ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث ہشام بن مردہ کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

### باب تحريم الرضاعة من لبن الفحل

حرمت رضاعت مرد کے دودھ سے بھی آتی ہے

اس باب میں امام مسلم نے دس احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۶۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا وَهُوَ عَمُّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ بَعْدَ أَنْ أَنْزَلَ الْجَحَابُ قَالَتْ: فَأَيُّتُ أَنْ آذَنَ لَهُ فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي صَنَعْتُ فَأَمَرَنِي أَنْ آذَنَ لَهُ عَلَى.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ افلح، ابوالقعیس کے بھائی جو ان کے (عائشہ کے) رضاعی چچا تھے،

نزول حجاب (پردہ کے احکام) آنے کے بعد ان کے ہاں آئے اور (اندر آنے کی) اجازت طلب کی تو میں نے انکار

کر دیا اجازت دینے سے۔ جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے آپ کو بتلایا اپنے طرز عمل کے بارے

میں۔ آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں انہیں (رضاعی چچا کو) اجازت دیدیا کروں۔

تشریح:

”ان الفلح“ یہاں حضرت عائشہ کے رضاعی چچا بن رہے تھے لیکن حضرت عائشہ پر یہاں دو باتیں مشتبہ ہو گئیں ایک یہ کہ افلح ابوالقعیس

کا بھائی تھا ان کے ساتھ حضرت عائشہ کی رضاعت کا کوئی واسطہ نہیں تھا یہ ایک اشتباہ ہوا۔ دوسرا اشتباہ اس میں ہوا کہ حضرت عائشہ نے

ابوالقعیس کی بیوی کا دودھ پیا تھا تو مرد کے ساتھ رضاعت کس طرح آگئی؟ اسی اشتباہ کی وجہ سے حضرت عائشہ نے افلح کے اندر آنے کی

اجازت دینے سے انکار کیا تو آنحضرت نے فرمایا کہ یہ تیرا چچا ہے کیونکہ یہ ابوالقعیس کا بھائی ہے اور ابوالقعیس تیرا رضاعی باپ ہے اس

پر حضرت عائشہ نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ میں نے تو ابوالقعیس کی بیوی عورت کا دودھ پیا ہے یہ مرد کس طرح میرا رضاعی باپ بن گیا؟

اس پر نبی اکرم ﷺ نے حقیقت کو واضح فرمایا کہ مرد کے نطفہ سے اور جماع سے عورت میں دودھ آتا ہے گویا یہ دودھ مرد کا ہے لہذا وہ

بالواسطہ رضاعی باپ بن جاتا ہے لہذا اس کا بھائی رضاعی چچا بن جاتا ہے اسی لئے اوپر اصل عنوان میں علامہ نووی نے ماء الفحل نطفہ کا

لفظ ذکر کیا ہے لیکن ایک اور شارح کے عنوان کو میں نے پسند کر لیا اور لبن الفحل بنا دیا اگلی حدیثوں میں وضاحت ہے۔ بہر حال نبی اکرم

ﷺ نے حضرت عائشہ کو اسی لئے عتاب کے انداز میں فرمایا کہ ”تربت بيمينك“ کیونکہ حضرت عائشہ اس حقیقت کو نہیں سمجھ سکتی تھی

آئندہ حدیثوں میں اس قسم کے الفاظ آتے ہیں۔

۳۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
أَتَانِي عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَفْلَحُ بْنُ أَبِي قُعَيْسٍ. فَلَمْ أَكْرِ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ وَزَادَ قُلْتُ إِنَّمَا أَرْضَعْنِي الْمَرْأَةُ  
وَلَمْ يَرْضَعْنِي الرَّجُلُ قَالَ: تَرَبَّتْ بِذَلِكَ أَوْ يَمِينُكَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مندرجہ بالا حدیث اس اضافہ کے ساتھ مردی ہے کہ: "میں نے عرض کیا: مجھے تو  
ان کی بیوی نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو نہیں پلایا (تو اس سے پردہ کیوں نہ کر دوں) آپ ﷺ نے فرمایا: تیرے  
ہاتھ خاک آلود ہوں" (تیرا اس ہو یہ جملہ اہل عرب کا عادیہ ہے اور یہاں حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے)۔

۳۵۷۱۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ  
أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ جَاءَ أَفْلَحُ أَخُو أَبِي الْقُعَيْسِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بَعْدَ مَا نَزَلَ الْجَحَابُ وَكَانَ أَبُو الْقُعَيْسِ أَبَا عَائِشَةَ مِنَ  
الرِّضَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذُنُ لِأَفْلَحٍ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ أَبَا الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ  
أَرْضَعْنِي وَلَكِنْ أَرْضَعْنِي امْرَأَتُهُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي  
الْقُعَيْسِ جَائِنِي يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَكْرِهْتُ أَنْ أَذُنَ لَهُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَكَ قَالَتْ فَقَالَ: النَّبِيُّ ﷺ أَذْنِي لَهُ. قَالَ: عُرْوَةُ  
فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ حَرِّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تُحَرِّمُونَ مِنَ النَّسَبِ.

حضرت عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے انہیں بتلایا کہ ابو القعیس کے بھائی ارجح آئے اور ان کے (حضرت  
عائشہ کے) یہاں آنے کی اجازت مانگی احکام حجاب کے نزول کے بعد۔ ابو القعیس حضرت عائشہ کے رضاعی باپ  
تھے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا: اللہ کی قسم! میں ارجح کو اجازت نہیں دوں گی یہاں تک کہ رسول اللہ  
ﷺ سے اجازت لے لوں کیونکہ مجھے ابو القعیس نے تو دودھ نہیں پلایا ہے، دودھ تو مجھے اس کی بیوی نے پلایا ہے۔  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ارجح ابو القعیس  
کے بھائی میرے پاس آئے تھے مجھ سے اجازت مانگ رہے تھے اندر آنے کی، مجھے اچھا نہ لگا کہ انہیں اجازت دوں  
جب تک کہ آپ سے اجازت نہ لے لوں، فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "انہیں اجازت دے دو"۔ حضرت  
عروہ فرماتے ہیں کہ اسی بناء پر حضرت عائشہ فرمایا کرتی تھیں کہ "رضاعت سے بھی وہ رشتے حرام جانو جنہیں تم  
نسب سے حرام جانتے ہو۔"

۳۵۷۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْزَرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ جَاءَ أَفْلَحُ أُنْعُو أَبِي الْقُعَيْسِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا. يَنْحُو حَدِيثَهُمْ وَفِيهِ فَإِنَّهُ عَمَلُكَ تَرَبَّتْ بِمِثْلِكَ. وَكَانَ أَبُو الْقُعَيْسِ زَوْجَ الْمَرْأَةِ الَّتِي أَرْضَعَتْ عَائِشَةَ

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: ”وہ تمہارے چچا ہیں تمہارے ہاتھ ماک آدہ ہوں“۔ اور ابوالقعیس اس عورت کے شوہر تھے جنہوں نے حضرت عائشہؓ کو دودھ پلایا تھا۔

۳۵۷۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَ عُمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَأَيُّتُ أَنْ أَدْنَ لَهُ حَتَّى أَسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ إِنَّ عُمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَأَيُّتُ أَنْ أَدْنَ لَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ عَمَّكَ. قُلْتُ إِنَّمَا أَرْضَعْتَنِي الْمَرْأَةُ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ قَالَ: إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میرے رضاعی چچا آئے اور میرے پاس آنے کی اجازت چاہی تو میں نے ان کو اجازت دینے سے انکار کر دیا اس وقت تک کہ جب تک میں رسول اللہ ﷺ سے معلوم نہ کر لوں۔ جب رسول اللہ تشریف لائے تو میں نے عرض کیا کہ میرے رضاعی چچا نے آنے کی اجازت مانگی لیکن میں نے ان کو اجازت دینے سے انکار کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا چچا تیرے پاس آسکتا ہے۔ میں نے عرض کیا: مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے آدمی نے نہیں پلایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ تیرا چچا ہے اس لئے تیرے پاس آسکتا ہے

۳۵۷۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الرَّهْزَرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا. فَقَدْ كَرَّ نَحْوَهُ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ابوالقعیس کے بھائی نے اجازت مانگی۔

۳۵۷۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا أَبُو الْقُعَيْسِ.

اس طریق سے بھی سابقہ روایت مروی ہے لیکن اس روایت میں یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ سے ابوالقعیس نے اجازت مانگی



حرم رضاعت میرے بھی ہے

۳۵۷۶۔ وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ عَلِيٌّ عَمَى مِنَ الرِّضَاعَةِ أَبُو الْحَجَلَةِ فَرَدَّدَتْهُ قَالَتْ لِي مِثْلُ مَا هُوَ أَبُو الْقُعَيْسِ فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ بِذَلِكَ قَالَ: فَهَلَّا أَذْنَبَ لَهُ تَرَبُّثَ بَيْعَتِكَ أَوْ يَدُكَ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا ابوالجحد نے میرے ہاں آنے کی اجازت مانگی تو میں نے رد کر دیا۔ (ہشام کہتے ہیں کہ ابوالجحد سے مراد ابوالقعیس ہی ہیں) جب نبی ﷺ تشریف لائے تو میں نے انہیں یہ بات بتلائی۔ آپ نے فرمایا: تو تم نے انہیں اجازت کیوں نہ دی۔ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں۔

تشریح:

”الما هو ابو القعيس“ یعنی ہشام نے کہا کہ ابوالجحد کینت ذکر کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ ابوالقعیس کہنا چاہئے تھا ہشام کی یہ بات غلط ہے کیونکہ اس باب کی تمام احادیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ کے چچانے داخل ہونے کی اجازت مانگی تھی تو ابوالقعیس حضرت عائشہ کے رضاعی باپ تھے چچا نہیں تھے لہذا صحیح اس طرح ہے کہ ابوالجحد فلاح کی کینت ہے تو ابوالجحد حضرت عائشہ کے رضاعی چچا تھے جو فلاح تھے اس نے اجازت مانگی تھی۔ وہم ہشام سے ہو گیا ہے اسی طرح آئندہ روایت میں فلاح قعیس بھی وہم اور غلطی ہے کیونکہ فلاح ابوالقعیس کا بھائی ہے بیٹا نہیں ہے اس باب کی تمام روایات میں ”فلاح اخو ابی القعيس“ مذکور ہے وہی صحیح ہے۔

۳۵۷۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِرَاكِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَمَهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ يُسَمَّى أَفْلَحَ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا فَحَجَبَتْهُ فَاتَّخَذَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَهَا لَا تَخْتَجِبِي مِنْهُ فَإِنَّهُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بتلاتی ہیں کہ ان کے رضاعی چچانے جن کا نام ارفح تھا ان کے ہاں آنے کی اجازت مانگی تو انہوں نے (عائشہ نے) ان سے پردہ کیا، جب رسول اللہ ﷺ کو یہ بات بتلائی تو آپ نے فرمایا: ان سے پردہ نہ کرو، اس لئے کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب سے ہوتے ہیں۔

۳۵۷۸۔ وَحَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عِرَاكِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ عَلِيٌّ أَفْلَحَ ابْنُ قُعَيْسٍ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ فَأَرْسَلْتُ إِلَى عَمَلِكِ الرَضْعَانِ أَمْرَأَةً أَنْخِي فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: لِيَدْخُلَ عَلَيْكَ فَإِنَّهُ عَمَلِكِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انا بن قیس نے میرے پاس آنے کی اجازت چاہی اور میں نے اجازت دینے سے انکار کر دیا تو انہوں نے پیغام بھیجا کہ میں آپ کا چچا ہوں۔ میرے بھائی کی بیوی نے آپ کو دودھ پلایا ہے میں نے پھر بھی ان کو اجازت نہ دی۔ جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: وہ میرے پاس آسکتا ہے کیونکہ وہ تیرا چچا ہے۔

### باب تحریم ابنة الاخ من الرضاعة

### رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ تَنَوُّقِي فِي قُرَيْشٍ وَتَدْعُنَا فَقَالَ: وَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ. قُلْتُ نَعَمْ بِنْتُ حَمْزَةَ. فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهَا لَا تَجِلُّ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ قریش کی خواتین کو اختیار کرتے ہیں نکاح کے لئے اور ہمیں (ہمارے خاندان) کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا کہ کیا تمہارے ہاں بھی کوئی ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں حمزہ کی بیٹی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”وہ میرے واسطے حلال نہیں کیونکہ وہ میری رضاعی بھتیجی ہے۔“

### تشریح:

”تنوق فی قریش“ حضرت علی نے فرمایا کہ یا رسول اللہ! آپ ہم بنو ہاشم کو چھوڑ کر عام قریش میں شادی کرنے کو کیوں اختیار کرتے ہیں؟ ”کنوق“ میں تا پر زبر ہے نون پر بھی زبر ہے واؤ پر بھی شد کے ساتھ فتح ہے یہ صیغہ اصل میں تنوق دو تاء کے ساتھ تھا ایک تاء کو حذف کر دیا گیا تو تنوق رہ گیا یہ اختیار کرنے اور پسند کرنے اور شوق رکھنے کو کہتے ہیں جس کا اصل تاق یوق ہے بعض نسخوں میں تاق ہے جو تاق یوق سے ہے جو میلان اور خواہش کے معنی میں ہے ”وتدعنا“ یعنی ہم بنو ہاشم کو چھوڑتے ہو؟

”وعندکم شیء“ یعنی کیا تمہارے پاس کوئی مناسب لڑکی ہے جو میرے لئے جائز ہو؟

”بنت حمزہ“ یعنی حمزہ کی لڑکی موجود ہے جو قبول صورت ہے کہتے ہیں اس کا نام امہ تھا یا عمارہ تھا ”ابنة اخي“ یعنی یہ لڑکی میرے

لئے حلال نہیں ہے کیونکہ یہ میرے رضاعی بھائی حمزہ کی بیٹی ہے حضرت حمزہ اور نبی پاک نے ابولہب کی بائمی ثویبہ کا دودھ پیا تھا تو یہ دونوں رضاعی بھائی تھے لہذا یہ لڑکی نبی پاک کی رضاعی بھتیجی تھی۔

۳۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَهْدَةَ عَنْ بُنَفِيَّانَ كُلُّهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهِذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔  
ان اسناد سے بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت نقل کی گئی ہے۔

۳۵۸۱۔ وَحَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرَادَ عَلَى ابْنَةِ حَمْزَةَ فَقَالَ: إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَيَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الرَّحِمِ۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ حمزہ کی بیٹی سے نکاح کے لئے عرض کیا گیا تو فرمایا: وہ میرے لئے حلال نہیں کیونکہ وہ میری رضاعی بھتیجی ہے۔ اور رضاعت سے وہ سارے رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو رحم (نب) سے حرام ہوتے ہیں۔

۳۵۸۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ مِهْرَانَ الْقُطَيْبِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَمَّامٌ سِوَاءَ غَيْرِ أَنْ حَدِيثُ شُعْبَةَ انْتَهَى عِنْدَ قَوْلِهِ ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ. وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ وَإِنَّهُ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ. وَفِي رِوَايَةِ بِشْرِ بْنِ عُمَرَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ۔  
یہی سابقہ حدیث ان مختلف اسناد سے بھی منقول ہے۔ سعید کی روایت میں یہ ہے کہ رضاعت سے بھی وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں اور بشر بن عمر کی روایت میں یہ ہے کہ میں نے حضرت جابر بن زید سے سنا

۳۵۸۳۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عَمِيْسٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِ ابْنَةِ حَمْزَةَ. أَوْ قِيلَ أَلَا تَخْطُبُ بِنْتَ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ: إِنْ حَمْزَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ نبی ﷺ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے کہا گیا کہ: یا رسول اللہ! حزرہ کی بیٹی سے آپ کہاں ہیں؟ (آپ کو ان کا خیال نہیں ہے) یا کہا گیا کہ آپ حزرہ بن عبدالمطلب کی بیٹی کے لئے پیغام نکاح کیوں نہیں دیتے؟ فرمایا کہ: ”حزرہ میرے (چچا ہونے کے علاوہ) رضاعی بھائی بھی ہیں۔“

### باب تحريم نكاح الزبينة واخت المرأة

دو بہنوں کو ایک ساتھ رکھنا اور ربیبہ سے نکاح کرنا حرام ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۸۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أُخْتِي بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ: أَفَعُلَ مَاذَا. قُلْتُ تَنْكِحُهَا. قَالَ: أَوْ تُجَبِّنَ ذَلِكَ. قُلْتُ لَسْتُ لَكَ بِمُخْلِيَةٍ وَأَحَبُّ مَنْ شَرِكَنِي فِي الْخَصْرِ أُخْتِي. قَالَ: فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي. قُلْتُ فَإِنِّي أُخْبِرُ أَنَّكَ تَخْطُبُ ذُرَّةَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ. قَالَ: بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ. قُلْتُ نَعَمْ. قَالَ: لَوْ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ رِبِيبَتِي فِي خَنْجَرِي مَا حَلَّتْ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أُخْتِي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَرْضَعْتَنِي وَأَبَاهَا ثَوْبَةُ فَلَا تَعْرِضَنَّ عَلَيَّ بَنَاتُكُنَّ وَلَا أَخَوَاتُكُنَّ.

حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک بار میرے پاس تشریف لائے تو میں نے عرض کیا کہ کیا آپ ﷺ کو میری بہن بنت ابوسفیان میں کوئی رغبت ہے؟ (اس وقت حضرت ام حبیبہ کے علم میں یہ بات نہ تھی کہ دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے یا غائبانہ سمجھتی ہوں گی کہ حضور علیہ السلام کو اس کی امتیازی خصوصیت کے ساتھ اجازت ہوگی۔ کفائی کلمہ) آپ نے فرمایا: میں کیا کروں؟ میں نے عرض کیا کہ اس سے نکاح کر لیں، آپ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ بات پسند ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میں تنہا تو ہوں نہیں آپ کے نکاح میں (کہ سوکن کا مسئلہ ہو) اور یہ چاہتی ہوں کہ جو میرے ساتھ اس خیر میں (آپ کے عقد میں آنے کی خبر) میں شریک ہو وہ میری بہن ہی ہو، آپ نے فرمایا: وہ میرے واسطے حلال نہیں۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے اطلاع ملی ہے آپ نے درہ بنت ابی سلمہ کو پیغام نکاح دیا ہے؟ فرمایا: کیا ام سلمہ کی بیٹی سے؟ میں نے کہا جی۔ فرمایا: اگر وہ میری گود میں پرورش نہ پاتی تب بھی وہ میرے واسطے حلال نہ ہوتی کہ وہ میری رضاعی بہتیجی ہے۔ تو ثوبہ نے مجھے اور اس کے والد کو دودھ پلایا ہے اور تم لوگ اپنی بیٹیاں اور بہنیں میرے سامنے پیش نہ کیا کرو۔

تشریح:

”ام حبیبہ“ ام المؤمنین ہیں حضرت ابوسفیان کی بیٹی ہے انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کہیں پر شادی کرنا چاہتے ہیں تو اس نے سمجھا کہ وہ بہنوں کے ساتھ ایک وقت میں نکاح کرنا جائز ہو گا اس لئے انہوں نے یہ پیشکش کی کہ میری بہن کے ساتھ آپ نکاح کریں ان کی بہن کا نام ”عزۃ“ تھا طبرانی میں ہے کہ اس کا نام حسنہ تھا۔ ”العلل ما اذا“ یہ استفہام ہے چونکہ ام حبیبہ نے نکاح کی تصریح نہیں کی تھی صرف اتنا کہا تھا کہ کیا آپ کو رغبت ہے آپ کا ارادہ ہے اس پر آنحضرت نے پوچھا کہ تیرے کلام کا کیا مطلب ہے میں کیا کروں؟ اس نے تصریح فرمائی کہ ”نکحہا“ آپ نکاح کریں ”او تو حین ذلک“ یہ استفہام تعجب کے لئے ہے کیونکہ عورت اپنے لئے سوکن کو کبھی برداشت نہیں کر سکتی ہے اس لئے آنحضرت نے تعجب سے پوچھا کہ کیا تم اس نکاح کو پسند کر دگی؟ ام حبیبہ نے جواب دیا کہ ”بمخلیۃ“ یہ باب افعال سے اسم فاعل کا صیغہ ہے معنی یہ کہ میں نے آپ کو اپنے لئے خالی تو نہیں پاؤں گی کسی عورت سے شادی تو آپ کریں گے ”درۃ“ کے ساتھ نکاح کی بات چل رہی ہے اس لئے میں چاہتی ہوں کہ جب کوئی سوکن آنے والی ہے تو بہتر یہی ہے کہ ام المؤمنین بننے کی یہ عظیم دولت میری بہن کو حاصل ہو جائے۔

”لنم تکن دبستی“ یعنی اس کے حرام ہونے کی دو وجہیں ہیں ایک تو یہ کہ یہ میری تربیت میں میری رضیہ ہے اگر رضیہ نہ بھی ہوتی پھر بھی یہ میرے رضائی بھائی کی بیٹی ہے جو میرے لئے حلال نہیں ہے اس کے باپ کو اور مجھے ابولہب کی باندی ثویبہ نے دودھ پلایا ہے ”فلان تعرض“ یہ جمع مؤنث کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے تعریف کی طرح ہے اور یہ واحد مؤنث کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے ”معرضن“ پھر نون ثقلیہ کے ساتھ ہوگا ”شرکنی“ اس باب کی کئی حدیثوں میں یہ لفظ آیا ہے یہ مع سح سے شریک ہونے کے معنی میں ہے۔

۳۵۸۵۔ وَحَدَّثَنِيهِ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ غَامِرٍ أَخْبَرَنَا زُهَيْرٌ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ سَوَاءً.  
اس سند سے بھی سابقہ حدیث کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۵۸۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ شِهَابٍ كَتَبَ يَذْكُرُ أَنَّ عُرْوَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهَا أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ انكح أختي عُرَّةَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتِ جِئِينَ ذَلِكَ. فَقَالَتْ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَسْتُ لَكَ بِمُخَلِيَةٍ وَأَحَبُّ مَن شَرِكُنِي فِي خَيْرِ أُخْتِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُزُّ لِي.

قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّكَ تُرِيدُ أَنْ تَنْكِحَ ذُرَّةَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ. قَالَ: بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ؟  
قَالَتْ نَعَمْ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ أَنَّهَا ابْنَةُ أُخْتِي مِنَ الرِّضَاعِ  
أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوْبِيَّةٌ فَلَا تَعْرِضَنَّ عَلَيَّ بَنَاتُكُنَّ وَلَا أَبْجَوَاتُكُنَّ.

حضرت زینب بنت ابوسلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہؓ زوجہ مطہرہ نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا: یا رسول اللہ! آپ میری بہن عذہ سے نکاح کر لیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ بات پسند ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ کہ میں آپ کو ازواج سے خالی تو پاتی نہیں (کہ میں ہی تھا آپ کی زوجہ ہوں اور مجھے سوکن کا خوف ہو) اور میں چاہتی ہوں کہ اس خیر میں میری بہن شریک ہو جائے۔ آپ نے فرمایا کہ: وہ میرے لئے حلال نہیں (ذہب نہیں ایک ساتھ نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں) پھر میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم آپس میں باتیں کرتے ہیں کہ آپ درہ بنت ابوسلمہ سے نکاح کرنا چاہتے ہیں؟ فرمایا کیا ام سلمہؓ کی بیٹی سے؟ میں نے کہا جی۔ فرمایا کہ: ”اگر وہ میری ربیبہ بھی نہ ہوتی اور میری گود میں پرورش بھی نہ پاتی تب بھی وہ میرے لئے حلال نہ تھی کیونکہ وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے۔ مجھے اور اس کے باپ ابوسلمہؓ کو ثویبہؓ نے دودھ پلایا تھا۔ تم اپنی بیٹیاں اور بہنیں میرے سامنے مت پیش کیا کرو۔“

۳۵۸۷۔ وَحَدَّثَنِيهِ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ ح  
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ كِلَاهُمَا عَنِ  
الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْهُ نَحْوُ حَدِيثِهِ وَلَمْ يُسَمَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي حَدِيثِهِ عَزَّةَ غَيْرُ بَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ.  
ان تمام اسناد سے بھی سابقہ حدیث بعینہ منقول ہے۔ لیکن ان سب راویوں میں سے بزیّد بن حبیب کے علاوہ کسی نے بھی اپنی روایت میں عذہ کا نام ذکر نہیں فرمایا۔

باب فی المصّة والمصتان والاملاجة والاملاجتان

ایک مرتبہ یا دو مرتبہ چوسنے یا گھونٹ پینے کا حکم

اس باب میں امام مسلمؒ نے دس حدیثوں کو بیان کیا ہے

۳۵۸۸۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ ح وَحَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: سُؤَيْدٌ وَرَهْطُهُ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا تُحْرَمُ الْمِصَّةُ وَالْمِصَّتَانِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک مرتبہ چوسنا اور دوسرے مرتبہ چوسنا حرمت رضاعت کے لئے کافی نہیں۔

تشریح:

”المِصَّةُ وَالْمِصَّتَانِ“ دوسری روایت میں الما جہ واما جتان کے الفاظ آئے ہیں دونوں کا معنی چوسنے کا ہے یعنی ایک بار بچے کا چوسنا یا دو بار چوسنا اسی کو رضعہ اور رضعتان بھی کہتے ہیں چنانچہ احادیث میں یہی تین الفاظ آئے ہیں بعض ارذودانوں نے اس کا ترجمہ چسکی کے ساتھ کیا ہے یعنی ایک چسکی یا دو چسکیوں سے حرمت رضاعت نہیں آتی ہے ”مِصَّةُ“ بچے کا خود پستان کو منہ میں لے کر چوسنے کو کہتے ہیں اور امِصَّتہ امہ یعنی ماں نے بچے کو دودھ چوسایا اسی طرح مِلِجُ الصُّبِيِّ ہے کہ بچے نے منہ میں پستان لے کر چوسا اور امِلِجَتہ امہ یعنی ماں نے بچے کو دودھ چوسایا۔

### رضاعت کا مسئلہ

اب اس بات میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ کتنی مقدار دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے جس سے نسب کی حرمت کی طرح حرمت آتی ہے۔

### فقہاء کا اختلاف

جمہور یعنی امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ و جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اگر عورت کا دودھ مدت رضاعت یعنی دو سال کے اندر اندر یقینی طور پر بچے کے حلق سے نیچے اتر گیا تو یہ دودھ قلیل ہو یا کثیر ہو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ مرضعہ پر اس بچے کے فروع حرام ہو جائیں گے، اور رضیع بچے پر مرضعہ اور اس کے اصول و فروع سب حرام ہو جائیں گے۔ شرح وقایہ میں بطور خاص یہ شعر کہا ہے۔

از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند      و از جانب شیرخوار زو جان و فروع

دودھ پلانے والی عورت کی جانب سے اصول و فروع سارے رشتہ دار بچے پر حرام ہو جائیں گے۔ اور دودھ پینے

والے بچے کی جانب سے مرضعہ پر زو جان اور بچے کے فروع حرام ہو جائیں گے، زو جان سے مراد رضیع اور اس کی

بیوی ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اہل طحاہر کے نزدیک حرمت رضاعت تین بار چوسنے سے ثابت ہوتی ہے امام شافعی نے حرمت رضاعت کو پانچ رضعات سے وابستہ کیا ہے۔

### دلائل

شوافع حضرات کی دلیل حضرت عائشہؓ کی وہ آنے والی حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ قرآن کریم میں پہلے دس رضعات سے حرمت کا حکم نازل ہوا تھا پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا اور پانچ رضعات کا حکم آگیا آنحضرت کے انتقال کے وقت تک وہ آیت قرآن میں پڑھی جاتی رہی امام احمد بن حنبلؒ اور اہل طحاہر نے اس باب میں ام الفضل کی روایات سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ دس رضعات سے حرمت نہیں آتی ہے لہذا تین سے حرمت آئے گی گویا انہوں نے مفہوم مخالف پر عمل کیا ہے۔

امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ یعنی جمہور نے قرآن کریم کی آیت ﴿وَامْهِنَكُمْ اللَّائِيْ اَرْضَعْنَكُمْ﴾ سے استدلال کیا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ارضاع مطلق ہے خواہ ایک گھونٹ ہو یا کم و زیادہ ہو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ ارضاع باب افعال ارضعنکم کا مصدر ہے نیز احادیث میں الرضاعة کا لفظ بھی آیا ہے جو مصدر ہے اور مصدر میں تکرار نہیں تو ایک بار پینے سے بھی حرمت آئے گی۔ خواہ پستان سے چوس کر پتی لے یا کسی برتن میں ڈال کر یا چوسنی سے چوس کر پتی لے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اس میں عدد اور تعداد کی کوئی قید اور شرط نہیں۔ احناف کی عقلی دلیل یہ ہے کہ حرمت کی اصل علت جزئیت ہے کہ دودھ کی وجہ سے ایک دوسرے کے جسم میں اجزاء کا اختلاط آ جاتا ہے اور اپنے جزء سے استحصاء کرنا جائز نہیں ہے اس لئے نکاح جائز نہیں اور یہ جزئیت ایک قطرہ دودھ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے، لہذا حرمت ثابت ہو جائے گی خواہ کم ہو یا زیادہ ہو۔

### الجواب:

احناف و مالکیہ نے شوافع حضرات کو یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے قرآن کی قرآنیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے، لہذا قرآن کی آیت کی موجودگی میں اس روایت کو ترک کرنا ہو گا یا تاویل کرنی پڑے گی کیونکہ قرآن کریم ایک محفوظ آسمانی صحیفہ ہے اس محفوظ کتاب میں پانچ رضعات والی آیت نہیں ہے نہ مشہور اور متواتر قرات میں اس کا کوئی ذکر ہے اب اگر حضور اکرم ﷺ کے آخری وقت میں وہ آیت پڑھی جاتی اور حضور ﷺ کی وفات کے بعد منسوخ ہو گئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ العیاذ باللہ یہ قرآن محفوظ نہیں اور یہ نظریہ ﴿انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحفظون﴾ کے منافی ہے۔

تو اصل حقیقت یہ ہے کہ دس رضعات والی آیت پانچ رضعات والی آیت سے منسوخ ہو گئی جس کا تذکرہ حضرت عائشہؓ نے کیا ہے اور پانچ رضعات کی آیت ﴿وَامْهِنَكُمْ اللَّائِيْ اَرْضَعْنَكُمْ﴾ کی مطلق آیت سے منسوخ ہو گئی اب یہ آیت منسوخ التلاوة والحد حکم ہے البتہ حضرت



عائشہ کو اس سے پہلے نسخ کا علم ہو گیا اور دوسرے نسخ کا علم شاید نہیں ہوا تو انہوں نے اپنے علم کے مطابق مذکورہ حدیث بیان فرمادی۔  
باقی حنابلہ اور اہل ظواہر کی دلیل کا جواب اس طرح ہے کہ ہم مفہوم مخالف کے قائل ہی نہیں تو اس کے پابند بھی نہیں نیز منطوق کے مقابلہ میں مفہوم کی طرف جانا بھی مناسب نہیں اور اس کو ماننا بھی مناسب نہیں یا ام الفضل کی روایت اس وقت کی ہے جب پانچ رضعات کا دور دورہ تھا اور اس کا حکم منسوخ نہیں ہوا تھا جب حکم منسوخ ہوا تو سب قصہ ختم ہو گیا۔

ام الفضل کی روایت کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ ”محصنة“ چونسائے بچے کا فعل ہے اور ”املاجة“ ماں کا فعل ہے تو عادت اور تجربہ اس طرح ہے کہ بچہ جب پستان کو منہ میں لیتا ہے تو پستان میں جلدی دودھ نہیں آتا ہے بلکہ ایک دو مرتبہ ویسے ہی منہ مارتا ہے اسی کو فرمایا کہ اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے کیونکہ اس سے حلق میں دودھ نہیں جاتا ہے دودھ کے اترنے سے تو یقیناً رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ حنابلہ اور اہل ظواہر کو آخری جواب یہ ہے مصستان یا املاجة تان یہ عدد ہے اور تعداد و عدد میں مفہوم مخالف نہیں لیا جاسکتا ہے ”قال الطیبی ومفهوم العدد ضعيف“

### رضاعت کی مستثنیٰ صورتیں

یہاں چند صورتیں ہیں جو رضاعت کے مسئلہ سے مستثنیٰ ہیں کہ رضاعت میں جائز اور نسب میں وہاں نکاح منع ہے۔

(۱) نسبی بھائی کی رضاعت بہن جائز ہے (۲) رضاعتی بھائی کی نسبی بہن جائز ہے (۳) رضاعتی بھائی کی رضاعتی بہن جائز ہے (۴) رضاعتی بیٹے کی نسبی بھائی سے نکاح صحیح ہے (۵) نسبی بیٹے کی رضاعتی بہن جائز ہے (۶) رضاعتی بیٹے کی رضاعتی بہن جائز ہے (۷) نسبی بہن کے رضاعتی بھائی سے نکاح صحیح ہے (۸) رضاعتی بہن کے نسبی بھائی سے نکاح جائز ہے (۹) رضاعتی بہن کے رضاعتی بھائی سے نکاح جائز ہے یہ کل نو صورتیں ہیں جو مستثنیٰ ہیں۔ فقہ کی کتابوں میں کچھ اور صورتیں بھی ہیں لیکن شارحین حدیث یہ نو صورتیں بیان کرتے ہیں۔

بہر حال رضاعت کی حکمت و علت میں نے کتاب الرضاع کے ابتدائی باب میں لکھ دی ہے یہاں چند احادیث نقل کرنا مناسب ہو گا جس سے معلوم ہو جائے کہ قلیل رضاعت سے بھی حرمت آ جاتی ہے۔

(۱) روی ابو حنیفہ عن الحکم بن عتیبہ عن القاسم بن المغیرہ عن شریح بن ہانی عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب قلیلة و کثیرہ کذا فی الجواهر المنیفة للزبیدی ج ۱ ص ۵۹ اور جالہ ثقات

(۲) و کذا حجة الجمہور کل ماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ حکم بالتحريم علی مطلق الارضاع  
کما قال حرم من الرضاع ما حرم من النسب

(۳) وكذلك حجتهم آثار كثيرة من الصحابة فمنها ما رواه النسائي عن قتادة قال كتبنا الى ابراهيم النخعي نسأله عن الرضاع فكتب ان شريحا حدثنا ان عليا وابن مسعود كانا يقولان يحرم من الرضاع قليله وكثيره (نسائي)  
(۴) وفي المؤطا لمحمد قال اخبرنا مالك قال اخبرنا ثور بن زيدان ابن عباس كان يقول ما كان في الحولين وان كانت مصة واحدة تحرم (مؤطا امام محمد)

(۵) عن ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار انه سماع ابن عمر بن الخطاب رجل اتخرم رضة او رضعان؟ فقال ما نعلم الاخت من الرضاعة الاحراما فقال رجل ان امير المؤمنين يريد ابن الزبير يزعم انه لا يحرم رضة ولا رضعان فقال ابن عمر قضاء الله خير من قضائك وقضاء امير المؤمنين (مصنف عبدالرزاق) وانه يقول واخواتكم من الرضاعة ولم يقل رضة ولا رضعتين (مصنف عبدالرزاق ج ۷ ص ۳۶۶)

۳۵۸۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ وَالْفُظْ لِيَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ دَخَلَ أَعْرَابِيٌّ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي بَيْتِي فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ لِي امْرَأَةٌ فَزَوَّجْتُ عَلَيْهَا أُخْرَى فَزَعَمْتُ امْرَأَتِي الْأُولَى أَنَّهَا أَرْضَعَتْ امْرَأَتِي الْخُدْنَى رَضْعَةً أَوْ رَضْعَتَيْنِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مِلَاجَةً وَإِذَا مِلَاجَتَانِ . قَالَ: عَمْرُو فِي رِوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ .

حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک دیہاتی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، آپ اپنے گھر میں تشریف فرما تھے اس نے کہا: اے اللہ کے نبی! میری ایک بیوی تھی میں نے اس پر دوسرا نکاح کر لیا۔ اب میری پہلی بیوی نے یہ دعویٰ کر دیا کہ اس نے میری دوسری بیوی کو ایک یا دو گھونٹ دودھ پلایا ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک یا دو بار چوسنے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔“

۳۵۹۰- وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَاةٍ الْمُسَمِّيُّ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ وَحْدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ ضَالِحِ بْنِ أَبِي مَرْثَمٍ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَعَصَعَةَ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَلْ تُحَرِّمُ الرَضْعَةَ الْوَاحِدَةَ قَالَ: لَا .

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بنو عامر بن صعصعہ کے ایک آدمی نے پوچھا کہ یا نبی اللہ! کیا ایک

گھونٹ پلانے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے؟ فرمایا کہ نہیں!

۳۵۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ حَدَّثَتْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُحْرَمُ الرُّضْعَةُ أَوْ الرُّضْعَتَانِ أَوْ الْمَصَّةُ أَوْ الْمَصَّتَانِ.

حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک گھونٹ یا دو گھونٹ پینا، یا ایک مرتبہ یا دو مرتبہ چوسنا حرمت ثابت نہیں کرتا۔“

۳۵۹۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عَرُوبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ إِسْحَاقَ فَقَالَ: كَرَوَايَةِ ابْنِ بَشِيرٍ أَوْ الرُّضْعَتَانِ أَوْ الْمَصَّتَانِ. وَأَمَّا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فَقَالَ: وَالرُّضْعَتَانِ وَالْمَصَّتَانِ.

حضرت ابن عروہ رضی اللہ عنہ سے ان اسناد کے ساتھ بھی یہ سابقہ حدیث منقول ہے لیکن اس طریق میں اختلاف الفاظ مذکور ہے۔ مطلب مفہوم ایک ہی ہے۔

۳۵۹۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: لَا تُحْرَمُ الْإِمْلَاجَةُ وَالْإِمْلَاجَتَانِ.

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایک یا دو مرتبہ چوسنے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔“

۳۵۹۴۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَابُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ أَتُحْرَمُ الْمَصَّةُ فَقَالَ: لَا.

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ ایک مرتبہ چوسنا حرمت کے لئے کافی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔“

۳۵۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا

قَالَتْ كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحْرَمْنَ، ثُمَّ تُبَسِّغْنَ بِخُمْسٍ مَعْلُومَاتٍ فَتُؤْتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُنَّ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ قرآن میں (حسب رضاعت کے بارے میں) دس مرتبہ معلوم طور پر چوسنا حرمت کے لئے ضروری ہے نازل ہوا تھا، پھر پانچ مرتبہ چوسنے کے حکم سے دس مرتبہ چوسنے والا حکم منسوخ کر دیا گیا (اور پانچ رضعات کا حکم رہ گیا) پس رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو وہ (پانچ رضعات والا حکم) اسی طرح قرآن میں پڑھا جاتا تھا۔

تشریح:

”خوفی رسول اللہ“ یعنی نبی اکرم ﷺ کا انتقال ہو گیا اور پانچ رضعات والی آیت قرآن میں پڑھی جاتی تھی۔

سوال: یہ ایک جملہ ہے کیونکہ آنحضرت کی وفات کے بعد تو کسی آیت کا منسوخ ہونا ممکن نہیں ہے اور اگر آیت غیر منسوخ موجود ہے تو قرآن پاک میں کہاں ہے؟ قرآن تو ایک محفوظ کتاب ہے جس کے زبر زیر میں رد و بدل نہیں ہو سکتا ہے تو پانچ رضعات والی آیت کیسے غائب ہوئی ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ سب سے پہلے یہ سمجھ لو کہ امت کا اس پر اجماع ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ پانچ رضعات والی آیت کتاب اللہ میں نہیں ہے اور نہ کسی آیت کی طرح کسی کے نزدیک اس کی تلاوت جاری تھی یا ہے اس لئے علماء کے ایک طبقہ نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عائشہ کی اس روایت کا یہ حصہ شاذ ہے اور مطول ہے غیر مقبول ہے امام طحاوی اور اس کے موافقین نے یہی طریقہ اختیار کیا ہے باقی صحیح مسلم کی بعض روایات پر گرفت اس کے عموم صحت سے مستثنیٰ ہے۔ علماء کے دوسرے طبقے نے اس حدیث کو صحیح اور ثابت مانا ہے لیکن اس میں یہ تاویل کی ہے۔ علامہ ماردینی نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث اس بات کا دلیل ہے کہ پہلے دس رضعات والی آیت اتری پھر وہ پانچ رضعات والی آیت سے منسوخ ہو گئی پھر قرآن میں رضاعت سے متعلق مطلق آیت اتری اس مطلق آیت نے پانچ رضعات والی آیت کو منسوخ کر دیا اب مطلق رضاعت سے حرمت رضاعت ثابت ہو گئی عبارت یوں ہے فحدیثها دلیل علی ان الآیۃ نزلت مقیدۃ بعشر رضعات اولاً ثم نسختها خمس رضعات ثم بقیت الآیۃ بلا تقييد و صار مطلق الارضاع حراماً (تکملۃ فتح الملہم ج ۱ ص ۳۹) علامہ ذہبی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ پانچ رضعات والی آیت کی منسوخیت بالکل آخر زمانے میں اتری یہاں تک کہ آنحضرت کا جب انتقال ہو گیا تو پھر بھی بعض لوگ پانچ رضعات والی آیت کو پڑھتے رہے اور اس کو غیر منسوخ مگر قرآن سمجھتے رہے کیونکہ ان تک نسخ کا علم نہیں پہنچا تھا پھر جب ان کو نسخ کا علم ہو گیا تو انہوں نے رجوع کر لیا

اور پھر اجماع ہو گیا کہ اب یہ آیت نہیں پڑھی جائے گی۔

۳۵۹۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ وَهِيَ تَذْكُرُ الَّذِي يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَتْ عُمَرَةُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ ثُمَّ نَزَلَ أَيْضاً خَمْسٌ مَعْلُومَاتٌ.

عمرہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ دودھ رضاء سے حرام ہونے والے (رشتوں کا) تذکرہ کر رہی تھیں۔ عمرہ کہتی ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا: قرآن میں دس رضاءات (دس مرتبہ دودھ چوسنا) نازل ہوا، پھر پانچ مرتبہ چوسنے کے بارے میں بھی نازل ہوا۔

۳۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ: أَخْبَرْتَنِي عُمَرَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ تَقُولُ بِمِثْلِهِ.

حضرت عمرہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ سے سابقہ حدیث ہی کی طرح سنا ہے۔

### باب رضاعة الكبير

### بلوغت کے بعد دودھ پینے کا بیان

اس باب میں امام مسلم نے آٹھ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۵۹۸۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّافِدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ سَهْلَةَ بِنْتُ سُهَيْلٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَى فِي وَجْهِ أَبِي حَذِيفَةَ مِنْ دُخُولِ سَالِمٍ وَهُوَ خَلِيفَةُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْضِعِيهِ. قَالَتْ وَكَيْفَ أَرْضِعُهُ وَهُوَ رَجُلٌ كَبِيرٌ فَقَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ رَجُلٌ كَبِيرٌ. زَادَ عَمْرُو فِي حَدِيثِهِ وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا. وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ فَضَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت سہلہ بنت سہیلؓ، نبی ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ابو حذیفہ (شوہر) کے چہرہ پر ناگواری کے اثرات دیکھتی ہوں سالم کے گھر میں آنے سے (سالم، حذیفہ کے

مولیٰ تھے) اور سالم حذیفہ کے حلیف ہیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ تم اسے دودھ پلا دو (اپنا)، انہوں نے عرض کیا کہ میں اسے کیسے دودھ پلاؤں وہ تو بڑی عمر کا مرد ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے تبسم فرماتے ہوئے فرمایا: میں جانتا ہوں کہ وہ بڑی عمر کا مرد ہے (اور وہ غزوہ بدر میں بھی شریک ہوئے تھے)۔

تشریح:

”صحیحہ بنت سہیل“ یہ ابو حذیفہ کی بیوی تھی قدیم الاسلام تھی ابو حذیفہ کے ساتھ حبشہ کی ہجرت میں شریک تھی ”اری فیسی وجہ اسی حذیفہ“ یعنی میں دیکھتی ہوں کہ ابو حذیفہ کے چہرہ پر کراہت کے آثار آتے ہیں جب سالم ہمارے گھر میں داخل ہوتا ہے ”وہو حلیفہ“ یعنی سالم ابو حذیفہ کا حلیف ہے۔ اصل قصہ یہ تھا کہ ابو حذیفہ نے سالم کو حتمی اور منہ بولا بیٹا بنالیا تھا اور اپنا حلیف بھی بنالیا تھا کہ میرے مرنے کے بعد تو میرا وارث بنے گا اور تیرے مرنے کے بعد میں تیرا وارث بنوں گا لوگ اس کو سالم بن ابی حذیفہ کے نام سے پکارتے تھے اور منہ بولا بیٹا ہر معاملہ میں حقیقی بیٹے کی طرح ہوتا تھا جب اللہ تعالیٰ نے منہ بولے بیٹے کے رشتہ کو ختم کر دیا تو اب سالم کے بیٹے ہونے کے سارے حقوق ختم ہو گئے ان کا نام سالم مولیٰ ابی حذیفہ ہو گیا اور وہ اس گھر کے لئے اجنبی کی طرح ہو گیا اور پردے کا مسئلہ پیدا ہو گیا اسی وجہ سے اب حضرت ابو حذیفہ ان کے آنے جانے سے بوجھ محسوس کرنے لگا اور لوگوں نے ان کو سالم مولیٰ ابی حذیفہ کے نام سے یاد کیا یہ حذیفہ کے غلام نہیں تھے۔ مولیٰ ابی حذیفہ کی نسبت موالات کی نسبت ہے حضرت ابو حذیفہ کی بیوی نے جب ابو حذیفہ کی کراہت محسوس کی تو آنحضرت کے سامنے پوری حقیقت ظاہر کر دی۔

”ارضعیہ“ یعنی تم اس لڑکے کو دودھ پلا دو یہ تیرا رضائی بیٹا بن جائے گا پھر ابو حذیفہ بوجھ محسوس نہیں کرے گا۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ممکن ہے دودھ کسی برتن میں نکال کر اس کو پلا دیا ہو گا تو جسم کے چھوٹے کام مسئلہ نہیں آیا اور ہو سکتا ہے کہ دودھ تو پستان سے چوس لیا مگر جسم کو چھو لینے سے بچالیا، یہ عجیب بات ہے بہر حال اس خاتون نے تعجب کے طور پر پوچھا کہ یا رسول اللہ! وہ تو بڑا آدمی ہے اس کی داڑھی ہے میں اس کو دودھ کس طرح پلا دوں؟ آنحضرت مسکرا کر ہنسنے لگے اور فرمایا یہ تو میں جانتا ہوں کہ وہ بڑا ہے تم پلا دو جب اس نے دودھ پلا دیا تو اللہ تعالیٰ نے ابو حذیفہ کے دل سے وہ بوجھ اتار لیا جو پہلے وہ محسوس کرتا تھا۔

کیا بالغ کو دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟

بالغ لڑکے کو دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ تو احادیث کے اختلاف کی وجہ سے فقہاء میں اختلاف آ گیا ہے حضرت عائشہ اور ابن حزم اور داؤد ظاہری کے نزدیک رضاعت ثابت ہو جاتی ہے ان حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ رضاعت تو بچپن میں ثابت ہوتی ہے لیکن اگر مجبوری ہو پردے کا مسئلہ ہو سخت ضرورت ہو تو اس وقت بالغ کو دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی جس طرح سالم مولیٰ ابو حذیفہ کی مجبوری تھی۔

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت کے بعد دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے ان حضرات نے قرآن کی آیت حوالین کاملین سے استدلال کیا ہے اسی طرح ”انما الرضاۃ من المجاعة“ سے بھی استدلال کیا ہے اور اس باب کی ان احادیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں حضرت ام سلمہ اور دیگر ازواج نے حضرت عائشہ سے اختلاف کیا ہے اور ان کی رائے پر تکیہ کی ہے معلوم ہوا کہ جمہور کے نزدیک بالغ کے دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے۔

### حرمت رضاعت کی مدت

اب جمہور کے ہاں آپس میں اختلاف پیدا ہو گیا کہ حرمت رضاعت کے لئے مدت کی مقدار کتنی ہے تو اس میں چار اقوال اور چار مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: یہ مذہب امام شافعی امام احمد سفیان ثوری اور صاحبین اور جمہور کا ہے ان کے نزدیک مدت رضاعت دو سال ہے۔

دوسرا مذہب: امام زفر اور اوراکی شام کا ہے وہ کہتے ہیں کہ مدت رضاعت تین سال ہے

تیسرا مذہب: تیسرا مذہب امام مالک کا ہے وہ کہتے ہیں کہ مدت رضاعت دو سال سے کچھ زیادہ ہے ان کے ہاں زناج بھی ہے کہ دو سال دو ماہ ہے۔

چوتھا مذہب: چوتھا مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے وہ یہ کہ مدت رضاعت ڈھائی سال ہے بہر حال ہر مذہب والوں نے اپنے اپنے انداز سے بہر طور پر نصوص سے استدلال کیا ہے لیکن فتویٰ جمہور کے مذہب پر ہے جس کی طرف صاحبین بھی گئے ہیں۔

۳۵۹۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ كَانَ مَعَ أَبِي حُدَيْفَةَ وَأَهْلِهِ فِي بَيْتِهِمْ فَأَتَتْ تَعْنِي ابْنَةَ سُهَيْلِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنَّ سَالِمًا قَدْ بَلَغَ مَا يَبْلُغُ الرِّجَالُ وَعَقَلَ مَا عَقَلُوا وَإِنَّهُ يَدْخُلُ عَلَيْنَا وَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ فِي نَفْسِ أَبِي حُدَيْفَةَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَرْضِعِيهِ تَحْرُمِي عَلَيْهِ وَيَذْهَبِ الَّذِي فِي نَفْسِ أَبِي حُدَيْفَةَ فَرَجَعْتُ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُهُ فَذَهَبَ الَّذِي فِي نَفْسِ أَبِي حُدَيْفَةَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت ہے کہ سالم مولیٰ ابو حذیفہ ابو حذیفہ اور ان کے گھر والوں کے ساتھ ان کے گھر میں رہتے تھے، سہلہ بنت سہیل (زوجہ ابو حذیفہ) نبی کے پاس آئیں اور کہا کہ سالم مردوں کی طرح بالغ ہو گیا

- اور مردوں کی سی عقل رکھنے لگے (یعنی جوان ہو گیا ہے) اور وہ ہمارے پاس آتا ہے جب کہ میرا خیال ہے کہ ابو حذیفہ کے دل میں اس کے بارے میں کچھ ناگواری پائی جاتی ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: تم اسے دودھ پلا دو تو وہ تم پر حرام ہو جائے گا اور ابو حذیفہ کے دل میں جو بات (خوش) وغیرہ ہوگی وہ ختم ہو جائے گی۔ پھر وہ دوبارہ آئیں اور کہا کہ میں نے سالم کو دودھ پلا دیا ہے اور ابو حذیفہ کے دل سے بھی وہ کراہت و ناگواری جاتی رہی۔

۳۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ سَهْلَةَ بِنْتَ سَهْلٍ بِنِ عَمْرِو جَاءَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي ثَعْلَبَةَ مَعَنَا فِي بَيْتِنَا وَقَدْ بَلَغَ مَا يَبْلُغُ الرِّجَالُ وَعَلِمَ مَا يَعْلَمُ الرِّجَالُ. قَالَ: أَرْضِعِيهِ تَحْرُمِي عَلَيْهِ. قَالَ: فَمَكَثْتُ سَنَةً أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا لَا أُحَدِّثُ بِهِ وَهَيْئَتُهُ ثُمَّ لَقِيتُ الْقَاسِمَ فَقُلْتُ لَهُ لَقَدْ حَدَّثْتَنِي بَحْدِيثًا مَا حَدَّثْتُهُ بَعْدُ. قَالَ: فَمَا هُوَ فَأَخْبَرْتُهُ. قَالَ: فَحَدَّثَهُ عَنِّي أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سہلہ بنت سہل بن عمرو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سالم مولیٰ ابو حذیفہ ہمارے ساتھ ہمارے گھر میں رہتا ہے اور وہ مردوں کی طرح بالغ ہو گیا ہے اور وہ ساری باتیں جاننے لگا ہے جو مرد جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اسے اپنا دودھ پلا دو تو وہ تم پر حرام ہو جائے گا (رضاعی بیٹا بن جائے گا) ابن ابی ملیکہ (راوی) کہتے ہیں کہ میں اس حدیث کو ایک سال تک بیان کرنے سے رکا رہا اس ڈر سے (کہ کہیں لوگ اسے غلط نہ سمجھیں) پھر میں قاسم بن محمد سے ملا اور کہا کہ آپ نے مجھ سے ایک حدیث بیان کی تھی اور اس کے بعد وہ میں نے کسی سے بیان نہیں کی۔ انہوں نے کہا وہ کونسی؟ میں نے بتلایا تو انہوں نے کہا اسے بیان کرو کہ یہ حضرت عائشہ نے مجھے (قاسم کو) بتلائی ہے۔

تشریح:

”وَعَلِمَ مَا يَعْلَمُ الرِّجَالُ“ یعنی بالغ مردوں کی طرح عورتوں کے احوال سے واقف ہو گیا ہے ”قَالَ“ یعنی اس حدیث کے راوی ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث قاسم بن محمد سے سنی لیکن ایک سال کے قریب تک میں نے کسی کو اس کی روایت نہیں کی۔ ”وَهَيْئَتُهُ“ حاب بھاب سے ہے ڈرنے کے معنی میں ہے یہ صیغہ را کے ساتھ دھبہ بھی ہے جو ڈرنے کے معنی میں ہے یعنی مجھے یہ ڈر تھا کہ لوگ اس حدیث کی وجہ سے مجھ پر اعتراض کریں گے مگر مجھے قاسم سے توثیق ہوگئی انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ کی روایت ہے تم بیان



کیا کرو کسی سے نہ ڈرو۔

۳۶۰۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِعَائِشَةَ إِنَّهُ يَدْخُلُ عَلَيْكِ الْغُلَامُ الْأَيْفَعُ الَّذِي مَا أَحَبُّ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيَّ. قَالَتْ: فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَمَا لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسُوءَ قَالَتْ إِنَّ أُمْرَأَةً أَبِي حُدَيْفَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا يَدْخُلُ عَلَيَّ وَهُوَ رَجُلٌ وَفِي نَفْسِ أَبِي حُدَيْفَةَ مِنْهُ شَيْءٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْكَ

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ام سلمہ نے حضرت عائشہ سے فرمایا: ”آپ کے پاس ایک قریب البلوغ لڑکا آتا ہے، میں تو پسند نہیں کرتی کہ وہ میرے پاس آئے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ (کے طرز عمل میں) اسوہ حسنہ نہیں ہے؟ بے شک ابو حذیفہ کی بیوی نے آپ ﷺ سے عرض کیا تھا یا رسول اللہ! بے شک سالم میرے پاس آتا ہے اور وہ پورا نرزد ہے جب کہ ابو حذیفہ کے دل میں کچھ ناگواری ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے اپنا دودھ پلا دو تا کہ وہ تمہارے پاس آجائے۔“

۳۶۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَهَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَاللَّفْظُ لِهَارُونَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَحْرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ نَافِعٍ يَقُولُ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ لِعَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا تَطِيبُ نَفْسِي أَنْ يَرَانِي الْغُلَامُ قَدْ اسْتَغْنَى عَنِ الرُّضَاعَةِ. فَقَالَتْ لِمَ قَدْ جَاءَتْ سَهْلَةَ بِنْتُ سَهْلٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى فِي وَجْهِ أَبِي حُدَيْفَةَ مِنْ دُخُولِ سَالِمٍ. قَالَتْ فَقَالَ: وَيَسْئَلُ اللَّهَ ﷻ أَرْضِعِيهِ. فَقَالَتْ إِنَّهُ ذُو لَحْيَةٍ. فَقَالَ: أَرْضِعِيهِ يَذْهَبْ مَا فِي وَجْهِ أَبِي حُدَيْفَةَ. فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا عَرَفْتُهُ فِي وَجْهِ أَبِي حُدَيْفَةَ.

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے فرمایا: اللہ کی قسم! مجھے یہ پسند نہیں کہ مجھے وہ لڑکا دیکھے جو رضاعت سے مستغنی ہو چکا ہو۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیوں؟ حالانکہ سہلہ بنت سہیل رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں اس ابو حذیفہ کے چہرہ پر سالم کی آمد کی وجہ سے ناگواری محسوس کرتی ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو اس کو دودھ پلا دے۔ سہلہ نے عرض کیا: وہ داڑھی والا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو اس کو دودھ پلا دے۔ اس سے ابو حذیفہ کے دل میں جو کراہت ہے وہ

جاتی رہے گی۔ سہلہ کہتی ہیں اللہ کی قسم! پھر میں نے ابو حذیفہ کے چہرہ پر ناگواری کے اثرات نہیں دیکھے۔

۳۶۰۳۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ زَمْعَةَ أَنَّ أُمَّهُ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّهَا أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ كَانَتْ تَقُولُ أَبِي سَائِرُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ يَدْخُلْنَ عَلَيْهِنَّ أَحَدًا بِتِلْكَ الرِّضَاعَةِ وَقُلْنَ لِعَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا نَرَى هَذَا إِلَّا رُحْصَةً أَرْحَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَسَائِلِهِمْ خَاصَّةً فَمَا هُوَ بِدَاخِلٍ عَلَيْنَا أَحَدٌ بِهَذِهِ الرِّضَاعَةِ وَلَا رَأَيْنَا..

حضرت ام سلمہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے فرماتی تھیں کہ نبی کی تمام ازواج نے انکار کر دیا تھا اس بات سے کہ اس طرح سے بڑی عمر میں رضاعت اور دودھ پی کر کوئی ان کے پاس آئے اور ان سب نے عائشہ سے کہا کہ: ”اللہ کی قسم! ہمارا نہیں خیال سوائے اس کے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی رخصت صرف خاص نسائے کے لئے دی تھی پس یہی اس رضاعت کی وجہ سے کوئی ہمارے پاس داخل ہوا اور نہ ہی کوئی ہمارا دیکھنے والا بنا۔“

تشریح:

”غلام الايفع“ ایضاً اور ایضاً نو عمر نوجوان کو کہتے ہیں یہ سابق روایت کا لفظ ہے ”فما ہوا“ یہ ضمیر شان ہے یعنی ہم پر اس رضاعت کی وجہ سے کوئی داخل نہیں ہوگا ”ولا رائنا“ راء اسم فاعل کا صنفہ ہے یعنی اس طرح کوئی شخص ہم کو نہیں دیکھ سکتا ہے کیونکہ بلوغت کے بعد رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے ازواج مطہرات نے حضرت عائشہ کی رائے سے سخت اختلاف کیا ہے یہ حضرت عائشہ کا فرد ہے ابن حزم کے علاوہ ساری امت دوسری طرف ہے البتہ ابن تیمیہ نے اس کو شدید مجبوری پر حمل کیا ہے لیکن ازواج مطہرات نے اس کو خصوصیت سالم پر حمل کیا ہے جو خصوصیت پیغمبری بھی ہے۔

۳۶۰۴۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: قَتَلَتْ عَائِشَةُ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَغَيْدَى رَجُلٌ قَاعِدٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ الْقَضْبَ فِي وَجْهِهِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ. قَالَتْ فَقَالَ: انْظُرِي إِخْوَتَكُنَّ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ میرے پاس تشریف لائے تو میرے پاس ایک

شخص بیٹھا ہوا تھا، آپ کو یہ بات بہت سخت لگا اور ہونٹوں اور میں نے آپ کے چہرہ پر غصہ کے اثرات دیکھے تو میں نے فوراً عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرے رضاعی بھائی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا رضاعی بھائیوں میں بھی ذرا غور سے کام کیا کرو کیونکہ رضاعت بھی وہی معتبر ہے جو بھوک کے وقت ہو۔ (جب بچہ کو درد کی ضرورت ہو)۔

تشریح:

”الغضب“ یعنی نبی اکرم اس شخص کے پیچھے سے غضبانہ ہوئے جس کو حضرت عائشہ نے محسوس کیا تو فرمایا کہ یا رسول اللہ! یہ میرا رضاعی بھائی ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تم خیال کرو رضاعت تو مدت رضاعت میں ثابت ہوتی ہے اس کلام میں خفی اشارہ ہے کہ اس شخص کی رضاعت مدت رضاعت میں نہیں تھی لہذا پردہ ضروری تھا۔

۳۶۰۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ زَائِدَةَ كُلُّهُمْ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ بِإِسْنَادٍ أَبِي الْأَحْوَصِ كَتَمَعْنِي عَدِيْدُهُ غَيْرَ أَنَّهُمْ قَالُوا مِنَ الْمَجَاعَةِ .  
ان مختلف اسناد کے ساتھ سابقہ روایت (آپ ﷺ نے فرمایا: اپنے رضاعی بھائیوں میں ذرا غور سے کام لو کیونکہ رضاعت وہی معتبر ہے جو بھوک کے وقت ہو) منقول ہے۔

باب جواز وطیء المسبوبة بعد الاستبراء

استبراء رحم کے بعد قید عورت سے جماع کرنا جائز ہے

اس باب میں امام مسلم نے پانچ احادیث کو بیان کیا ہے

۳۶۰۶۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي عَلْقَمَةَ الْهَاشِمِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَأَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشْيَانِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) اَي فَهِنَّ لَكُمْ حَلَالٌ اِذَا اِنْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عزوہ جنین کے روز او طاس کی طرف ایک لشکر بھیجا، اس لشکر کی دشمن سے مدد بھیڑ ہوئی، لڑائی کے بعد مسلمان ان پر غالب آ گئے اور ان کے بہت سے لوگوں کو قید کر لیا۔ رسول اللہ ﷺ کے بعض صحابہ ان قیدی عورتوں سے صحبت کرنے سے باز رہے (اور اسے گناہ سمجھا) ان کے شرک پتو ہروں کی وجہ سے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں یہ آیت نازل فرمائی۔ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ (الایہ) (یعنی جو عورتیں شوہر والیاں ہیں وہ تم پر حرام ہیں مگر وہ عورتیں جن کے تم مالک بن گئے ہو وہ تمہارے لئے حلال ہیں) یعنی جب ان کی عدت گزر جائے۔ (اور یہ عدت ایک حیض ہے)۔

تشریح:

”یوم جنین“ جنین ایک وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے چھ بیس کلومیٹر کے فاصلے پر طائف کی طرف واقع ہے فتح مکہ کے بعد آنحضرت ﷺ کو مظلوم ہوا کہ ثقیف کا سردار مالک بن نضیر مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاری کر رہا ہے آنحضرت بارہ ہزار لشکر جبار کو لیکر شوال کے مہینے آٹھ ہجری میں وادی جنین کی طرف روانہ ہوئے، ابتداء میں مسلمانوں کو عارضی شکست ہو گئی پھر اللہ تعالیٰ کی مدد آئی اور کفار مغلوب ہو گئے، وادی جنین سے بھاگ کر کفار کا بڑا اجتماع مقام او طاس میں اکٹھا ہو گیا اور کچھ لوگ جا کر طائف کے قلعہ میں قلعہ بند ہو گئے، نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو عامر اشعری کی قیادت میں مسلمانوں کا لشکر او طاس کی طرف روانہ کر دیا پھر ابو موسیٰ اشعری کو بھی روانہ کر دیا کفار نے اپنے لشکر اور سارے اموال اور بیوی بچوں اور جانوروں کو میدان میں لاکھڑا کیا تاکہ خوب جنگ کرے اللہ تعالیٰ نے ان کو شکست سے دو چار کر دیا، چھ ہزار آدمی عورتوں، بچوں سمیت قید ہو گئے، چوبیس ہزار اونٹ اور چالیس ہزار بکریاں ہاتھ آئیں اور بہت دینار اور درہم ہاتھ لگے، جنین کے کھلے میدان میں یہ مال غنیمت تقسیم ہو گیا اسی میں عورتیں بھی تقسیم ہو گئیں اور ان کے ساتھ جماع کو جائز قرار دیا اور ”والمحصنات من النساء“ میں اس کا اعلان فرما دیا۔

### استبراء رحم کی تحقیق

استبراء لغت میں طلب برأت اور کسی چیز کو کسی عیب وغیرہ سے پاک کرنے کے معنی میں آتا ہے اور فقہی اصطلاح میں لونڈی کے رحم کو حمل سے خالی ہونے کو طلب کرنا استبراء ہے، سبب استبراء تہجد دملک ہے یعنی لونڈی کا مالک ہو جانا خواہ یہ ملک خرید و فروخت سے حاصل ہو یا میراث سے ہو یا ہبہ سے ہو یا مال غنیمت کی تقسیم سے ہو الغرض جس سبب سے بھی ہو مگر جب تہجد دملک متحقق ہو گیا تو استبراء لازم ہے۔ استبراء کی حکمت یہ ہے کہ لونڈی سے پیدا شدہ بچہ میں اشتباہ نسب ختم ہو جاتا ہے کیونکہ استبراء کے بغیر ولی کے ذریعہ سے جو بچہ پیدا ہوگا اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ غیر کے نطفہ سے ہو اب اگر اس کو اپنی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ دوسرے کا بچہ اپنی طرف منسوب کرتا ہے اور اگر

دوسرے کی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ اپنا بچہ دوسرے کی طرف منسوب کرتا ہے اور یہ سب صورتیں شرعاً حرام ہیں اسی حکمت کی طرف اس باب کی احادیث میں اشارے ہیں ”اذا انقضت عدتھن“ یعنی جب عدت مکمل ہو جائے اور قید ہونے سے گرفتار عورت کا نکاح خود بخود ٹوٹ جاتا ہے۔

### استبراء کی تفصیل

جمہور ائمہ کے نزدیک اصل مذہب یہ ہے کہ ملکیت میں آنے والی لونڈی اگر ذوات حیض سے ہو تو استبراء رحم کے لئے ایک ہی حیض کافی ہے۔ اور اگر بوجہ منہ یا کبیر عمر حیض نہ آتا ہو تو استبراء کے لئے ایک مہینہ کافی ہے استبراء رحم سے پہلے جماع کرنا حرام ہے اور اگر ملک میں آنے والی لونڈی حاملہ ہو تو استبراء رحم کے لئے وضع حمل کافی ہے پھر یہ استبراء صغیرہ، کبیرہ یا باکرہ شیبہ سب کے لئے لازم ہے۔

سوال :- اب سوال یہ ہے کہ استبراء کی ضرورت تو وہاں ہوتی ہے جہاں احتمال رحم کا امکان ہو، تاکہ نسب میں اشتباہ نہ آئے کیونکہ ممکن ہے کہ غیر کا لفظ رحم میں موجود ہو لیکن جہاں احتمال رحم کا بالکل امکان نہ ہو وہاں استبراء کی کیا ضرورت ہے؟ مثلاً لونڈی صغیرہ ہے یا باکرہ ہے یا کسی بچہ کی لونڈی تھی یا لونڈی کی مالکہ کوئی عورت تھی یا مالک اس لونڈی کا محرم تھا ان تمام صورتوں میں احتمال رحم کا امکان نہیں تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان صورتوں میں استبراء نہ ہو۔

جواب :- اس سوال کا جواب جمہور فقہاء اس طرح دیتے ہیں کہ چونکہ استبراء سے متعلق نصوص اور احادیث مطلق ہیں لہذا ہم نے نصوص کو لے لیا اور قیاس کو چھوڑ دیا اسلئے بطور امر تعبدی ہم نے ہر جگہ استبراء کو ضروری مان لیا، مطلق نصوص کا مطلب یہ ہے کہ جنگ حنین اور جنگ اوطاس کے موقع پر حضور اکرم نے فرمایا کہ خبردار حاملہ لونڈی سے وضع حمل تک جماع نہ کرو اور غیر حاملہ سے ایک حیض آنے تک جماع نہ کرو یہاں غیر حاملہ کا لفظ عام ہے باکرہ صغیرہ وغیرہ کا ذکر نہیں اسی مطلق کو جمہور نے قبول کر کے قیاس کو ترک کر دیا ہے۔ موطا مالک میں ایک روایت ہے جس کی روایت امام مالک نے کی ہے جس میں یہ آتا ہے کہ اگر لونڈی حیض والی نہیں تو پھر تین ماہ عدت ہے یہ روایت متروک العمل ہے، ابن شہاب زہری کے سوا کسی نے اس پر عمل نہیں کیا ہے کیونکہ ایک حیض یا ایک مہینہ کے نصوص عام ہیں اسی طرح ایک روایت ہے جو حضرت ابن عمر سے منقول ہے وہ بھی جمہور فقہاء کے ہاں متروک العمل ہے جس میں یہ آیا ہے کہ باکرہ کے لئے استبراء نہیں ہے

۳۶۰۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ أَنَّ أَبَا عَلْقَمَةَ الْهَاشِمِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِرُومَ حُسَيْنٍ سَرِيَّةً بِمَعْنَى بَحَالِيَّةٍ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْهُنَّ فَجَلَّالَ لَكُمْ وَلَمْ

يَذْكُرُ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُمْ.

حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے عزوہ حنین کے دن ایک سزیہ (چھوٹا لکڑی) روانہ فرمایا (بقیہ حدیث حسب سابق بیان فرمائی) لیکن اس روایت میں یہ ہے (الامام سلکت ایما لکم) یعنی جو تمہارے قبضہ میں آجائیں ان میں سے بھی تمہارے لئے حلال ہے اور اس روایت میں ان کی عدت گزرنے کا ذکر نہیں۔

۳۶۰۸۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے اس سند کے ساتھ سابقہ روایت ہی کی طرح حدیث منقول ہے۔

۳۶۰۹۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: أَصَابُوا سَبِيًّا يَوْمَ أُوطَاسٍ لَهُنَّ أَرْوَاحٌ فَتَخَوُّوْا فَإِنَّزِلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ)

حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ کو اوطاس والے دن کچھ ایسی قیدی عورتیں ہاتھ لگیں جن کے شوہر (شرک) موجود تھے۔ صحابہؓ ان سے محبت کرنے سے ڈرتے رہے تو یہ آیت نازل کی گئی: وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ الْآیۃ (عورتوں میں سے شوہر والی عورتیں تم پر حرام ہیں سوائے ان عورتوں کے جو قید کے ذریعہ تمہاری ملک میں آ گئیں)۔

۳۶۱۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

حضرت قتادہ سے ان اسناد کے ساتھ سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت مروی ہے۔

باب الولد للفراش وللعاهر الحجر

بچہ صاحب فراش شوہر کا ہے زنا کار کے لئے پتھر ہے

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۶۱۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

بچہ صاحب فراش شوہر کا ہے

عُبْرُوَّةٌ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ فِي غُلَامٍ فَقَالَ سَعْدٌ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ ابْنِي عُتْبَةَ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَيَّ أَنَّهُ ابْنُهُ انْظُرْ إِلَيَّ شَبَّهِهُ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ هَذَا ابْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي قُرَاشٍ ابْنِ مِنْ وَلِيدَتِهِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِ شَبَّهَهُ فَرَأَى شَبَّاهُ بَيْنَهُمَا فَقَالَ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ الْوَلَدِ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاجْتَنِبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ. قَالَتْ فَلَمْ يَرَ سَوْدَةُ قَطُّ وَلَمْ يَذْكُرْ مُحَمَّدٌ بْنُ رُمَيْحٍ قَوْلَهُ يَا عَبْدُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمعہ کے مابین ایک لڑکے کے بارے میں جھگڑا ہو گیا۔ سعدؓ نے کہا یا رسول اللہ! یہ لڑکا میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا بیٹا ہے اور انہوں نے مجھ سے کہہ رکھا تھا کہ یہ میرا بیٹا ہے آپ ﷺ اس کی شہادت دیکھ لیں (کس کے ساتھ ہے) عبد بن زمعہ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے اور یہ میرے والد کی ایک باندی تھی اس سے پیدا ہوا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس لڑکے کو دیکھا تو اس کی واضح شہادت عتبہ سے نظر آئی۔ آپ نے فرمایا: اے عبد! یہ تمہارا بھائی ہے۔ لڑکا اسی کا ہے جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہیں۔ اور اے سودہ بنت زمعہ! تم اس سے پردہ کرو۔ چنانچہ سودہ نے پھر کسی اسے نہیں دیکھا۔ محمد بن رمح نے آپ ﷺ کے قول (یا عبد) کو ذکر نہیں کیا۔

تشریح:

”اختصم سعد“ یعنی حضرت سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمعہ کے درمیان ایک لڑکے کو قبضہ کرنے میں جھگڑا پیدا ہو گیا۔

اس حدیث کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ ایک سعد بن ابی وقاص ہے دوسرا عتبہ بن ابی وقاص ہے جو اس کا بھائی ہے حضرت سعد ایمان لے آیا تھا اور عتبہ کفر پر مرا بلکہ عتبہ وہی بد بخت ہے جس نے جنگ احد کے موقع پر آنحضرت کے دامن مبارک شہید کئے تھے۔ عتبہ نے زمعہ کی لونڈی سے زنا کیا تھا زمعہ حضرت سودہ کے باپ کا نام ہے اور ان کے بیٹے کا نام عبد ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔

جاہلیت کے اصول کے مطابق اگر کوئی شخص کسی کی لونڈی سے زنا کرتا اور اس کے نتیجے میں بچہ پیدا ہوتا تو وہ بچہ اسی زانی کا ہوتا تھا اور ان کی اولاد میں شمار ہوتا تھا، اسی اصول کے تحت عتبہ نے اپنے بھائی حضرت سعدؓ کو وصیت کر رکھی تھی کہ زمعہ کی لونڈی کا بچہ میرا ہے کیونکہ یہ میرے نطفہ سے ہے۔

لہذا ان کو اپنے بیٹے میں لے لو چنانچہ جب مکہ مکرمہ فتح ہوا تو اس موقع پر حضرت سعدؓ نے اس لڑکے کو لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے،

عبد بن زمرہ نے کہا کہ یہ میرا بھائی ہے کیونکہ میرے باپ کی لونڈی سے پیدا ہوا ہے، یہ تنازع جب حضور علیہ السلام کے سامنے پیش کیا گیا تو آنحضرت نے نیا اسلامی دفعہ نافذ فرمایا اور لڑکے کو عبد کے حوالہ کر کے جاہلیت کے قاعدہ کو اس مبارک فرمان کے ذریعہ سے توڑ دیا کہ "الولد للفراش وللعاهر الحجر" یعنی بچہ اسی کا ہوگا جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے محرومی کے سوا کچھ نہیں یا مطلب یہ کہ زانی کے لئے سنگ باری اور پتھر ہیں۔

بہر حال فیصلہ تو اسی طرح ہوا لیکن چونکہ اس لڑکے میں عصبی واضح مشابہت پائی جاتی تھی اس لئے حضور اکرم نے حضرت سودہ سے فرمایا کہ ان سے پردہ کرو چنانچہ انہوں نے وفات تک ان سے پردہ ہی کیا، اس واقعہ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ قرآن اور علامات و مشابہت کا اعتبار نہیں بلکہ فراش اور زوجیت پر دار و مدار ہے۔

۳۶۱۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْرُو النَّاقِدُ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنْ مَعْمَرًا وَابْنَ عُيَيْنَةَ فِي حَدِيثِهِمَا الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ.  
اس سند سے بھی سابقہ حدیث (بچہ اسی کا ہے جس کے فراش پر پیدا ہو) منقول ہے۔ لیکن اس میں حضرت معمر اور ابن عیینہ کی روایت میں الولد للفراش تک ہے اور للعاهر الحجر ذکر نہیں کیا۔

۳۶۱۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ.  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بچہ اسی کا ہے جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہیں۔

۳۶۱۴۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ وَعَبْرُو النَّاقِدُ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ أَمَّا ابْنُ مَنْصُورٍ فَقَالَ: عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَمَّا عَبْدُ الْأَعْلَى فَقَالَ: عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوْ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ زُهَيْرٌ عَنْ سَعِيدٍ أَوْ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ عَمْرُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ مَرَّةً عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَأَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً عَنْ سَعِيدٍ أَوْ أَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً عَنْ



سَعِيدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. بِمِثْلِ حَدِيثِ مَعْمَرٍ.  
ان کلف اسناد کے ساتھ بھی ساتھ حدیث (کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا کا اس شخص کا ہے جس کے لہجہ،  
پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہیں) کی شکل مروی ہے۔

باب العمل بقول القالف لى إلحاق الولد

ثبوت نسب میں قیافہ شناس کے قول کا حکم

اس باب میں امام مسلم نے چار احادیث کو بیان کیا ہے

۳۶۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ  
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيَّ مَسْرُورًا تَبَرَّقَ أُسَارِيرُ وَجْهِهِ  
فَقَالَ: أَلَمْ تَرَى أَنِّي مُجَرَّزٌ أَنْظَرَ أَبْغَا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ: إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَقْدَامِ لَمِنْ بَعْضِ  
حَضْرَتِ عائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ ایک مرتبہ میرے پاس نہایت سرور اور خوش  
تشریف لائے، آپ کے چہرہ اور پیشانی کی لکیریں خوشی سے دکھ رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے نہیں  
دیکھا کہ مجز (قیافہ شناس کا نام ہے) نے ابھی زید بن حارثہ اور اسامہ بن زید کو دیکھا تو کہا کہ یہ پاؤں آپس میں  
ایک دوسرے کے جزو ہیں۔

تشریح:

”ان مجز المذہبی“ مجز کبتر کے وزن پر عرب کے ایک مشہور قیافہ شناس کا نام ہے ان کا خاندانی تعلق چونکہ قبیلہ مدح سے تھا  
اس لئے یہ اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہے عرب میں قیافہ شناسی میں یہ شخص سند کی حیثیت رکھتا تھا اور لوگوں میں یہ اتھارٹی اور معیار تھا اور  
حضرت زید بن حارثہ بہت خوبصورت تھے اور ان کے بیٹے اسامہ بن زید چونکہ حضرت ام ایمن کے لطن سے تھے اس لئے وہ اپنی والدہ کی  
طرح سانولے رنگ کے تھے منافقین پر دو پیگنڈہ کرتے تھے کہ اسامہ اپنے باپ کا نہیں ہے کیونکہ اتنے خوبصورت باپ کا بیٹا اس طرح کالا  
کیسے ہو سکتا ہے حضور اکرم اس پر دو پیگنڈہ سے بہت زیادہ غمگین اور کبیدہ خاطر ہو جاتے تھے لیکن اس کے توڑ کے لئے کسی ایسی چیز اور سند کی  
ضرورت تھی جسے معاشرہ کے تمام افراد بلا چوں و چرا قبول کرتے ہوں اور وہ سند قیافہ شناس کی قیافہ شناسی ہی ہو سکتی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے  
انتظام فرمایا اور ایک دن عرب کا مشہور قیافہ شناس مجز مسجد نبوی میں آیا، حضرت اسامہ اور حضرت زید دونوں ایک چادر میں اس طرح اپنے  
سوئے تھے کہ چہروں پر چادر تھی اور پاؤں کھلے تھے مجز نے جب دیکھا تو کہنے لگا کہ یہ پاؤں باپ بیٹے کے ہیں اس پر حضور اکرم بہت خوش

ہوئے کیونکہ اس پر وہ پگنڈہ کے توڑ کے لئے اسی سند کی ضرورت تھی ورنہ آسمان سے وحی بھی آسکتی تھی مگر عام معاشرہ میں قیافہ کا زیادہ اعتبار تھا

## فقہاء کا اختلاف

جمہور کے نزدیک کسی بھی نسب کے ثبوت کے لئے دوسرے دلائل کے علاوہ قیافہ شناسی بھی ایک مؤثر دلیل ہے ان حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ علم قیافہ ثبوت نسب کے لئے کافی نہیں ہے جس سے قطعی اور یقینی علم حاصل نہیں ہو سکتا ہے اور ثبوت نسب کے لئے یقینی علم کا ہونا ضروری ہے اس لئے شریعت میں امور یقینیہ کا اعتبار ہے لہذا قیافہ بے اعتبار ہے باقی جمہور نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے تو اس میں حضور اکرم ﷺ کو پہلے سے بذریعہ وحی معلوم تھا کہ اسامہ زید بن ابی اسامہ کا بیٹا ہے لیکن چونکہ منافقین کا طعن اور پروپیگنڈہ قیافہ شناسی کے فیصلہ سے ختم ہو سکتا تھا اس لئے آنحضرت نے قیافہ شناسی کی بات پر خوشی کا اظہار فرمایا یہ ثبوت نسب پر دلیل نہیں بلکہ دفع طعن کے لئے دلیل ہے اسی اختلاف پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ مثلاً دو آدمیوں میں ایک مشترک لونڈی ہے اور دونوں کے جماع کے نتیجے میں اس کا بچہ پیدا ہو گیا تو جمہور فرماتے ہیں کہ قائف نے جو فیصلہ کیا اسی کے مطابق بچہ اس شخص کا ہو جائے گا۔ احناف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وہ بچہ دونوں کا مشترک ہوگا اور لونڈی دونوں کی ام ولدہ ہو جائے گی اگرچہ حقیقت میں وہ بچہ کسی ایک کا ہوگا لیکن قائف کے فیصلے کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اس پر شریعت کا مدار نہیں ہے۔ احناف نے حضرت عمرؓ کے اس فیصلے سے بھی استدلال کیا کہ شرح نے حضرت عمرؓ سے بذریعہ خط یہ مسئلہ پوچھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دونوں آقا اس بچے میں شریک ہیں یہ بچے کے وارث ہوں گے اور بچہ ان کا وارث ہوگا، حضرت علیؓ کا بھی اسی طرح فیصلہ تھا گویا جماع صحابہ ہو گیا مطلق قاری نے دیگر روایات بھی نقل کی ہیں۔ احناف کی دلیل وہ مشہور حدیث بھی ہے فلعل ابنک هذا نزعہ عرق اسی طرح ولید بن زمعہ کے بیٹے کا قصہ ہے دونوں سے قیافہ کی حیثیت بالکل ختم ہو جاتی ہے اور فراش کا اعتبار ہوتا ہے۔

”کبرق“ نصر سے ہے چمکنے کو کہتے ہیں ”اسنا برو جہہ“ یہ جمع ہے اس کا مفرد سو ہے پیشانی کے خطوط اور لکیروں کو کہتے ہیں جب آدمی خوش ہو جاتا ہے تو یہ خطوط چمک اٹھتے ہیں۔

۳۶۱۶۔ وَحَدَّثَنِي عُمَرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِعُمَرُو قَالَوا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ مَسْرُورًا فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ أَلَمْ تَرَيَ أَنَّ مُحْزَرًا الْمُدْلِجِيَّ دَخَلَ عَلَيَّ فَرَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ غَطَّيَا رُؤُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز نبی ﷺ نہایت مسرور و شادان میرے پاس تشریف لائے اور

فرمایا: اے عائشہ! کیا تم نے دیکھا نہیں کہ مجز الذہبی میرے پاس آیا اور اس نے اسامہؓ اور زیدؓ دونوں کو اسی حال میں دیکھا کہ ان کے اوپر چادر پڑی تھی اور دونوں نے اپنے سروں کو ڈھانپا ہوا تھا اور ان کے پیر ظاہر تھے۔ اس نے کہا کہ یہ پاؤں باہم ایک دوسرے کا جزو ہیں۔

۳۶۱۷۔ وَحَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ قَائِفٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَاهِدًا وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مُضْطَجِعَانِ فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ. فَسَرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَعْجَبَهُ وَأَخْبَرَ بِهِ عَائِشَةَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے ایک قیافہ شناس آپ ﷺ کی موجودگی میں آیا: حضرت اسامہ بن زید اور زید بن حارثہ لیٹے ہوئے تھے تو اس نے کہا: یہ پاؤں باہم ایک دوسرے کے جزو ہیں۔ اس بات سے آپ خوش ہوئے اور متعجب ہو کر آپ ﷺ نے اس بات کی خبر عائشہ کو دی۔

۳۶۱۸۔ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَابْنُ جُرَيْجٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ. وَزَادَ فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَكَانَ مُجَرَّرًا قَائِفًا.

اس سند کے ساتھ بھی سابقہ حدیثوں ہی کی مثل روایت نقل کی گئی ہے لیکن یونس (راوی) کی روایت میں یہ اضافہ موجود ہے کہ مجز قیافہ شناس تھا۔

باب استحقاق البکر والشب من اقامة الزوج بعد الزفاف

شب زفاف کے بعد باکرہ اور ثیبہ کتنے دنوں کی مستحق ہے

اس باب میں امام مسلم نے سات احادیث کو بیان کیا ہے

۳۶۱۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا وَقَالَ: إِنَّهُ

لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتَ سَبَعْتَ لَكَ وَإِنْ سَبَعْتُ لَكَ سَبَعْتُ لِنِسَائِي  
حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ان سے شادی فرمائی تو تین  
یوم تک ان کے پاس قیام کیا اور فرمایا: ”تم اپنے شوہر کے سامنے کوئی فرد و تر عورت نہیں ہو، اگر تم چاہو تو میں تمہارے  
لئے سات یوم مقرر کر دوں، البتہ یہ ہے کہ اگر میں نے تمہارے لئے سات دن مقرر کئے تو اپنی دوسری ازواج کے  
لئے بھی سات دن مقرر کر لوں گا۔ (پھر ان سب کے بعد تمہاری باری آئے گی)۔

تشریح:

”اقام عندها ثلاثاً“ اگر کسی کی ایک سے زائد بیویاں ہوں تو بالاتفاق سب کے نزدیک ان میں عدل و انصاف قائم رکھنا واجب ہے  
اسی طرح اگر شوہر نے نئی شادی کر لی تو اگر باکرہ سے شادی کی ہے تو سات دن تک پہلے اس کے پاس رہے اور شیبہ کے پاس تین دن تک  
رہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ جب یہ اعزازی اضافی دن ختم ہو جائیں گے تو پھر باقی بیویوں کو بھی  
ساتھ ہی دن دینے ہوں گے یا یہ صرف اس نئی دلہن کا اضافی اعزاز ہے۔

### فقہاء کرام کا اختلاف

جمہور فرماتے ہیں کہ باری میں پہل کرنا بھی اس نئی دلہن کا حق ہے اور پھر یہ دن تقسیم سے مستثنیٰ رکھنا بھی اس نئی دلہن کا حق ہے باکرہ کا  
اعزاز سات دن تک ہے اور شیبہ کا تین دن تک ہے باری ان دنوں کے بعد شروع ہوگی، یہ سوچ کے دن ہیں سوچ کے دن نہیں ہیں۔ امام  
ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف پہل کرنا اس نئی دلہن کا حق ہے تالیف و تانیس کی غرض سے یہ دن پہلے اس کو ملیں گے پھر یہ دن باری میں شمار  
ہوں گے جتنا انتظار اور دنوں نے کیا ہے اس کو بھی کرنا ہوگا یہ ہوش کا کام ہے جوش کا نہیں۔

### دلائل

جمہور نے اس باب کی آخری دو حدیثوں سے استدلال کیا ہے جو حضرت انس سے مروی ہیں، جمہور فرماتے ہیں کہ یہ واضح حدیث ہے اور  
یہی شریعت کا قانون اور ضابطہ ہے۔ ائمہ احناف نے اس باب کی دیگر تمام روایات سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت ام سلمہؓ  
کا واقعہ ہے جس میں تصریح موجود ہے کہ یہ دن تقسیم میں شمار ہوں گے کیونکہ ”سبعت عندک وسبعت لنسائی“ کے الفاظ واضح  
بتا رہے ہیں کہ یہ دن تقسیم سے باہر اضافی دن نہیں تھے بلکہ صرف پہل کرنے کا اعزاز تھا۔

### جواب

جمہور کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہاں تفصیل و اعزاز و اکرام زیادت ایام کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ بداءت و ابتداء کرنے میں اعزاز دینا تھا،

جس طرح بیسی (کمپٹی) ڈالنے والے کسی ایک رکن کو بطور رعایت بیسی کا نمبر پہلے دیتے ہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اس ترتیب سے باہر ہو گیا۔

”علی اہلک“ اہل سے مراد نبی کریم ﷺ کی ذات بابرکات ہے یا ام سلمہؓ کا قبیلہ مراد ہے اور مفہوم واضح ہے یعنی ہمارے ہاں تمہاری کوئی باتداری اور اعراض و بے رغبتی نہیں ہے لیکن شرعی مسئلہ یہ ہے کہ ثیبہ کا حق تین دن ہے اگر میں تمہارے پاس سات دن رہوں گا تو سات دن دوسری بیویوں کے پاس بھی رہوں گا تا کہ عدل و انصاف قائم رہے۔ علماء کرام نے لکھا ہے کہ آنحضرت نے ام سلمہ کو بطور اعزاز و اکرام باکرہ کا درجہ دیدیا اور سات دن کی بات فرمائی یہ ابتدائی کلام آئندہ کلام کے لئے بطور تمہید ہے پھر آپ نے فرمایا کہ اگر میں تین دن تک تمہارے پاس رہوں تو پھر دوسری بیویوں کے پاس چلا جاؤں گا اب تم بتاؤ تم کو کبھی صورت پسند کر دو گی، حضرت ام سلمہ نے تین دن کو اختیار فرمایا تا کہ شرعی قاعدہ کے مطابق بھی ہو اور دن جب کم ہوں تو آنحضرت دوبارہ جلدی حضرت ام سلمہ کے پاس لوٹ کر آجائیں گے۔ اس احناف نے اپنے مسلک کے لئے اس روایت سے استدلال کیا ہے اور تمام شارحین بھی اسی کو بیان کر رہے ہیں کہ ام سلمہ کی روایت احناف کی دلیل ہے لیکن یہ دلیل مکمل طور پر واضح نہیں ہے کہ خصم کو خاموش کر سکے کیونکہ ام سلمہ بیوہ ثیبہ تھیں اور ہمیں باکرہ کی دلیل چاہئے لایہ کہ ام سلمہ کو دو شیرہ کا درجہ دیا جائے جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا۔

۳۶۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ تَزْوُجَ أُمِّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ: لَهَا كَيْسٌ بِكَ عَلَيَّ أَهْلِيكَ هَوَاً إِنْ شِئْتَ سَمِعْتُ عِنْدَكَ وَإِنْ شِئْتَ ثَلُثْتُ ثُمَّ دُرْتُ. قَالَتْ ثَلُثُ.

حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ام سلمہؓ سے شادی کی اور ان کے پاس صبح کی توان سے فرمایا: تم اپنے شوہر کے لئے کچھ کم تر نہیں ہو، اگر چاہو تو سات یوم تک تمہارے پاس رہوں اور چاہو تو تین روز تک رہوں پھر دو رکروں تمام ازواج پر (یعنی پھر سب کے پاس جاؤں) انہوں نے فرمایا کہ: تین دن ہی رہیے۔

۳۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ تَزْوُجَ أُمِّ سَلَمَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَخَذَتْ بِنَوْبِهِ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ شِئْتَ زِدْتُكَ وَحَاسَبْتُكَ بِهِ لِلْبَكْرِ سَبْعٌ وَلِلثَيْبِ ثَلَاثٌ. حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ام سلمہؓ سے نکاح کیا تو ان کے پاس تشریف لے گئے، جب ان کے پاس سے نکلنے لگے تو انہوں نے آپ کا کپڑا پکڑ لیا۔ رسول اللہ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو حساب

کر کے تمہارے پاس مزید ٹھہر جاؤں۔ باکرہ کے لئے سات دن ہوتے ہیں اور شادی شدہ کے لئے تین دن۔

۳۶۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

اس سند سے بھی سابقہ حدیث ہی کی طرح روایت منقول ہے۔

۳۶۲۳۔ حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا حَفْصُ يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَيْمَنِ عَنْ

أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَهَا وَذَكَرَ أَشْيَاءَ

هَذَا فِيهِ قَالَ: إِنْ شِئْتَ أَنْ أُسَبِّحَ لَكَ وَأُسَبِّحَ لِنِسَائِي وَإِنْ سَبَعْتُ لَكَ سَبَعْتُ لِنِسَائِي.

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے نکاح کیا اور اس ضمن میں کئی چیزوں کا تذکرہ کیا اور آپ

ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو سات دن تمہارے لئے مقرر کر دوں اور اپنی دوسری ازواج کے لئے بھی سات دن

مقرر کر دوں۔ اگر میں نے تمہارے لئے سات یوم مقرر کیے تو اپنی دوسری ازواج کے لئے بھی سات دن مقرر کر دوں گا۔

۳۶۲۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُثَيْمٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: إِذَا تَزَوَّجَ

الْبَكْرَ عَلَى النَّبِيِّ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَإِذَا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ عَلَى الْبَكْرِ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا. قَالَ: خَالِدٌ وَلَوْ قُلْتُ إِنَّهُ

رَفَعَهُ لَصَدَقْتُ وَلَكِنَّهُ قَالَ: السُّنَّةُ كَذَلِكَ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی ثیبہ کی موجودگی میں باکرہ (کنواری) سے نکاح کرے تو باکرہ کے

پاس سات دن تک رہے۔ اور جب باکرہ کی موجودگی میں ثیبہ (پہلے شادی شدہ اور موطوئہ) سے نکاح کرے تو

اس کے پاس تین رات قیام کرے۔ خالد کہتے ہیں کہ اگر میں یوں کہوں کہ انسؓ نے یہ حدیث مرفوعاً بیان کی ہے تو

میں سچا ہوں گا۔ لیکن انسؓ نے فرمایا تھا کہ سنت طریقہ یہی ہے۔

۳۶۲۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ وَخَالِدٍ الْجَدَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ الْبَكْرِ سَبْعًا. قَالَ: خَالِدٌ وَلَوْ شِئْتُ قُلْتُ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کی سنت یہ ہے باکرہ کے پاس سات دن قیام کیا جائے۔

خالد نے کہا اگر میں چاہتا تو کہتا کہ انہوں نے انس کو نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً بیان کیا ہے۔